



关于《论语》的联想

——

一个基督徒的视角

2019年10月

前言：

1. 世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。耶稣基督是道路、真理和生命，若不借着祂，没有人能到父那里去。神爱世人，甚至将祂的独生子赐给他们，叫一切信祂的，不至灭亡，反得永生。

2. 在自然信仰中，即，一般性的敬畏上天的信仰中，人们能够从上帝所创造的物质世界中，从上帝所创造的世人生命中，从上帝所掌管的、放置于世人良知之中的道德律法与道德世界中，一般性地看见，真诚的、敬虔的信仰之人，应当怎样生活在这个世界上的、一些一般性的原则。一个人如果真诚认真地去思想这些事情，那么，就能够明白、说出一些端倪，就能够看见一些真知灼见。

3. 但是，说在口里、写在纸上，是容易的，但真正地做出来、实现出来、体现在实际的生命中，却是难的。事实上，只有在对耶稣基督的信仰、信靠之中，只有在上帝圣灵的大能之中，人才能够真正地践行出那些信仰的原则，活出真正敬虔的生命，得到那来自上帝的圣洁生命，与神同在，进入那无限美好的、永远的属天国度。虽然论语在中国的影响如此深刻、广泛、久远，但是，论语中的许多内容，却总是仅仅停留在纸面上，而不是体现在实际生命里。事实上，很多时候恰恰相反，儒教中所培养出来的人才，往往成为虚伪、虚浮、爱慕功名的人，而不是真正有敬虔信仰的人。究其原因，就是因为在论语中，作者虽然道出了信仰所应当具有的一些重要生命品质，但却缺失了信仰的真正内核与源头，即，上天自己的启示、话语、旨意、作为、救赎、恩典、公义、圣洁。

4. 真品与赝品之间的关系：没有七分钱的假币；赝品一定都会在一定程度上、某些方面、看起来与真品很相像。赝品的存在，并不能证明，世上不存在真品。

5. 赝品的定义：只有其形，却无其质；只有其外表、结论、表象、结果等方面的某种程度上的相似性，但却无其机理、内在的动机、实质、原因等等。

6. 中国人愿意聆听论语中的道理，那么，就让我们来看一看，在论语中怎样讲述仁、大道、正义；如果，我们愿意思想其中的道理，那么，难道我们不应当追问，我们怎样才能得到仁、大道、正义吗？难道，我们不应当在心里因而有一个饥渴慕义的盼望与求索之心吗？

7. 这本反思与联想之书，也可以看作是与孔子之间的一场心灵的、谦卑而诚实的对话。

8. 普遍启示与特殊启示：——（1）一方面，神的普遍启示，显明在这个世界、宇宙和人类社会之中。自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿；神的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为神已经给他们显明。所以，世人若认真、诚实地思想人生，就会能够明晓关乎道义、良善、人生价值等等事情；然而可叹的是，世人却沉浸在罪中无法自拔，所看见的，只有属世的利益和得失。（2）另一方面，神的特殊启示，尤其是关于救赎恩典的特殊启示，显明在圣经之中。圣经是上帝全备的话语、旨意和启示，讲述了上帝在耶稣基督里面的救赎恩典，讲述了什么是真诚的、真正的信仰。圣经都是神所默示的，于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的，叫属神的人得以完全，预备行各样的善事。

9. 一方面，因为普遍启示与特殊启示之间有着密切的关系（前者佐证并支持着后者；后者拓展和大大深化了前者），所以，其实在论语重要原则与圣经真理之间，在很多方面，有着重要的重合、不矛盾、一致之处。而另一方面，在圣经中，更包含着论语所没有的、远远地超过了论语内容的教义。这些教义，对于人的幸福、救恩、生命，等等，至关重要。

10. 同时，论语中也包含一些内容，是圣经所没有、或是与圣经相矛盾的原则、教义。这些原则、教义包括：对于信仰的看法，对于生死看法，等等；我们的良知，以及历史的见证，都告诉了我们，这些部分，正是显明了论语之局限性、甚至致命错误性的主要要点所在。

11. 论语，就像是一幅图画，给我们画出了一些美好的果树、果实，让我们看见了一些美好的品德和品质；但是，在这幅图画中却有两个致命的问题。第一个问题是，这些果树、果实并不是纯粹的。其中夹杂着一些不好的、甚至有毒的果子。第二个问题是，在那些美好果树、果实的背后，其实质、根源、本质是什么，却不得而知；甚至在很多情况下，许多深层次道理被本末倒置，因而常常会舍本逐末，甚至有些莫名其妙、让人摸不着头脑。

12. 论语中讲述的很多美好的做人道理，相信绝大多数世人，包括绝大多数中国人都懂。但是，为什么，我们却很难把这些品德，实践在我们真实的生活、生命之中呢？关键的原因在于，我们不认识神，不明白他的旨意、话语、计划、作为，不愿意寻求他、倚靠他、以他为我们生命的归依。

只有上帝圣灵的能力，才能使我们真正地明白神的救恩；耶稣基督已经死在十字架上，并在死后第三日复活，成就了那永远的救恩。凡相信他、接受他救恩的人，就必能得救；这是因信称义的恩典；凡在基督里面得生命的人，就真的进入了那永生，再也没有死亡。这样的人活在这个世界上，一个最大的特征，就是敬虔的信仰。

例如，一个人，如果没有敬虔信仰、敬虔精神支柱，那么，他怎么会真的宽以待人、严于律己呢？反之，一个人如果真的有了敬虔的、对于上帝的信仰，那么，他怎么会不宽以待人（上帝以赦罪之恩对待我们，我们岂不应当对他人恩慈、宽恕吗）呢？怎么会不严于律己呢（上帝因着基督死在十字架上而赦免了我们的罪，那么，我们还有脸面再活在罪中吗）？

可见，信仰——真诚的、敬虔的、真正的、真理的信仰，是我们为人处世道德品质的根本所在。

如果忘记了这一点、忽视了这一点，那么，任何人来谈为人处世的道德品质，其实都不过是舍本逐末而已。这样的没有根基的所谓品德，也必将会逐渐败落、一事无成。如果人的动机和出发点错了，如果人凭着本性，以自己为中心、为依归，那么，所谓美德，究其终

极层面而言，不过是功利主义的手段而已。当试炼、苦难来临时，其真实的面目就一定会显露出来。

13. 在基督教信仰临到欧洲之前，柏拉图在著作中对门徒们说道：你们要耐心地等待，神必把他的启示，向世人显明；柏拉图的思想，虽然是不完美的、充满缺陷的，但是他认识到，上帝、那宇宙天地造物之主，必定是无限的、永恒的、全能的、全知的；他也认识到，人的灵魂只有来到神的面前才可能有真实隽永的意义。

正如柏拉图的著作一样，论语的内容，其实可以说从某种程度上是对圣经的背书；因为，论语所描述的很多内容，正是一个敬虔信仰之人所应当具有的生命品格。然而，论语所没有指出的，却恰恰是，那些生命品格背后的根基、基石是什么。如果失去了根基，那么，这些内容就都不过是纸上谈兵、空谈而已。

学而第一

1.1

学而时习之

子曰：“学而时习之，不亦说乎？有朋自远方来，不亦乐乎？人不知而不愠，不亦君子乎？”

孔子说：“经常学习，不也喜悦吗？远方来了朋友，不也快乐吗？得不到理解而不怨恨，不也是君子吗？”

=====

知识与行为，头脑与心灵、生命之间的关系，理想与实际之间的关系，理论与实践之间的关系：——我们的知识、理论、理想，若不体现在我们实际的言语、行为、每日生活之中，那么，就仅仅是一些空洞的言辞、纸上谈兵而已。那些知识、理论、理想，就其实与我们的真实生命没有什么实际的关系；反而，我们会成为信仰虚伪的人，嘴上说一套，心里面所想的，却是另外一套。

因此，我们所学到的知识、理论、概念、方法等等，必须要经常温习、实习、实践、消化、咀嚼、等等，这样，我们所学的道才会真正地融化为我们生命的必不可少的一部分，才会深刻地、永久性地改变我们自己的生命。

=====

【没有行为的信心是死的信心】

圣经雅各书2章14-17节：14我的弟兄们，人若说他有信心，却没有行为，有甚么益处呢？这信心能救他吗？15如果有弟兄或姊妹缺衣少食，16而你们中间有人对他们说：

“平平安安地去吧！愿你们穿得暖，吃得饱。”却不给他们身体所需用的，那有甚么用处呢？17照样，如果只有信心，没有行为，这信心就是死的。

=====

关于真理：究竟什么是真理呢？让我们在本书与论语思想的对话中，开始逐渐深入地思考这个问题。

关于与他人之间的关系，与世人、邻舍、亲人、朋友之间的关系：——我们应当如何面对、对待世人呢？人与人之间关系的基础、根基在于何处呢？

就根本的层面而言，为什么，人与人之间应当有礼貌、真诚、诚信、恭敬、谦卑、诚实

呢？

信仰与心灵（世人不是终极倚靠的对象）的终极倚靠，人的心灵之锚，应当是什么？

人的平安来自哪里？人的价值衡量在于何处？人的精神支柱在于何处？

让我们在心里面带着这些问题，开始本书的心灵之旅。在这里，我们会咀嚼论语中的思想和话语，并试图与圣经对比，寻找上述问题的真正答案。

1.2

仁的根本

有子曰：“其为人也孝弟，而好犯上者，鲜矣；不好犯上，而好作乱者，未之有也。君子务本，本立而道生。孝弟也者，其为仁之本与！”

有子说：“孝敬父母、尊敬师长，却好犯上的人，少极了；不好犯上，却好作乱的人，绝对没有。做人首先要从根本做起，有了根本，就能建立正确的人生观。孝敬父母、尊敬师长，就是仁的根本吧！”

=====

道德的根本，在于仁，在于信仰，在于真挚的信念，在于人对上帝的真诚、完全的倚靠、顺服、听从、事奉。

我们顺服、温柔、谦卑的对象是谁？只有当人真正地俯伏在上帝的公义面前，在上帝面前顺服、温柔、谦卑的时候，人才会以顺服、温柔、谦卑的心态，对待其他世人。

在人间、社会中，为什么需要顺服、温柔、谦卑？从根本上说，如果没有这些，那么，人类社会的秩序就根本无法得以长久保持。从每一个人生命的意义来说，若没有顺服、温柔、谦卑，那么，人也就不可能有敬虔的信仰，不可能有真正有意义和价值的生命。

顺服的对象：道德、公义、仁爱、圣洁、敬虔、信仰。

温柔的本质：人在内心深处认识到，自己不是世界的中心；自己需要上帝的怜悯慈爱；并且，自己愿意同样以怜悯慈爱的心，对待其他世人。

谦卑的实质：人在内心深处认识到，自己不是圣洁、没有瑕疵、没有斑点的；而是恰恰相反，自己是一个在生命本质中深深地存在着罪性和罪行的人。因此，自己需要上帝的恩典和饶恕、赦免；同样，自己也愿意以恩典、饶恕、赦免、原谅的心，对待其他犯错、悔改的世人。

犯上作乱的根本原因：自以为义，自以为是，自己以自己为自己的神，自己以自己为世界的中心。

罪的本质：——人以自己为义，却不以神为义；从而，人自己所做的各样事情做出各种辩护，却不愿意谦卑地承认、悔改己罪，不愿意归向那圣洁公义的永生之神；人的心思意念、言语、行为就这样在错误的、罪恶的轨道上越行越远，不断地、持续地堕落败坏下

去。

自由与顺服：——自由的本质在于，我们不做罪的奴仆；只有当我们顺服于那位创造生命之主、神、上天、上帝，顺服于他的公义时，我们才会在生命中得到真正的、圣洁的、属神的、存到永远的自由与幸福。——“你们必晓得真理，因为真理必使你们得到自由。”

生命的本质在于自由：——是什么，使我们与世间万物都不同呢？不是正在于我们拥有一颗自由的心灵，拥有自由的生命与灵魂吗？然而可叹的是，这世上有多少人，沉浸在罪的泥潭中、被属世的利益、虚浮的名利所牢笼，却忘记了、离弃了那创造生命的主、那永生而全能之神；因而，他们的生命成为必死的生命；他们生活在罪中，也死亡在罪中，并必将面临神的终极而公义的审判与惩罚。

顺服的本质在于什么：——顺服的意思就是，我们不以自己的心思意念为终极倚靠，而是在凡事上仰望神、倚靠神、信靠他的引领、跟从他的意旨安排；无论在顺境还是逆境中，我们都有属天的喜乐，因为我们所终极地倚靠、顺服的对象，不是这世上的什么人和事，而是那位创造一切、掌管一切、赐下恩典与万物的永生之神。

良善的源头：——什么是善？遵从神就是善；什么是恶？背离神就是恶。神是全能的造物主；是良善的源头，是道德的基准，是伟大的道德颁布者与审判者。

权柄的源头：——世上一切的权柄，从根本层面而言，都是来自于神；他使万物生长，使大地回春，使人间社会得以建立和维持，使人的心中有良知与道德，使世上君王臣宰拥有政治和治理的权柄；因此，我们要顺服在上掌权者。然而，那更重要的权柄，是关乎生死、天国、地狱、永生等等永恒之中的权柄。我们所应当终极地顺服的对象，正是上帝自己。

什么是道德，什么是仁：——【圣灵所结的果子】

圣经加拉太书5章22、23节：——22但圣灵的果子是仁爱、喜乐、平安、忍耐、恩慈、良

善、信实、23温柔、节制；这样的事，是没有律法禁止的。

1.3

虚伪的道德与信仰

子曰：“巧言令色，鲜矣仁！”

孔子说：“花言巧语、满脸堆笑的人，很少有仁爱之心。”

=====

内在的道德、与心灵的光景：——我们在内心中，究竟怎样看待信仰、永恒、生死、道德、仁义？我们真的有真诚的信仰吗？这就是我们内心灵景况的本质。

外在的表现：——我们的内心真实景况，会通过外在的言语行为表现出来。然而，如果我们把这些外在的表现等同于信仰、心灵真实景况本身，那就大错特错了。

花言巧语、仪容伪善都是为了取悦于他人而作的行为，所以几乎无仁德可言。

仁德的表现与衡量标准在于什么：——在于人内心真实的光景。只有神，才是那监察人内心、并必将要审判人生命与灵魂的全能主宰。

仁德的果实是什么：【圣灵所结的果子 圣经经文标记】

圣经加拉太书5章22、23节：——22但圣灵的果子是仁爱、喜乐、平安、忍耐、恩慈、良善、信实、23温柔、节制；这样的事，是没有律法禁止的。

仁德的结果与表现，和价值意义，在于什么：——在于我们的生命是否与上帝自己，有着亲密的、感恩的、常常沟通的、刻骨铭心的、深挚热忱的关系。一个人的心灵，只有单单地、坚固地倚靠上帝的恩典、公义，才会具有纯洁的、没有私心杂念的、无限美好的仁义道德。

1.4

忠、信、习（实践、真实的生命、以身作则；行为与空话）。

曾子曰：“吾日三省吾身：为人谋而不忠乎？与朋友交而不信乎？传不习乎？”

曾子说：“我每天都要多次提醒自己：工作是否敬业？交友是否守信？知识是否用于实践？”

=====

忠诚与诚实：我们应当以诚待人、以忠心待人、以良善待人，而不要有阳奉阴违、尔虞我诈、阴谋诡计。

诚信与信实：只有在对于上帝的真诚信仰之中，我们才能够真的意识到，诚信与信实，是多么美好、蒙福、关乎我们切身利益的品格。清心诚实的人有福了，因为他们必蒙神的怜恤；诡诈的人，虽然或许会在属世的事情上暂时得利，但是，却会失去自己的灵魂与永远生命，失去自己的真正福祉。

言与行：一个人真实的信仰，会在他的言行中表现出来；一个内心虚伪、信仰虚伪的人，他的虚伪品格也会在言行中表现出来。

1.5

仁德的动机与动力

子曰：“道千乘之国：敬事而信，节用而爱人，使民以时。”

孔子说：“治理国家应该事事认真，时时诚信，处处节约，关心群众，及时抓住发展机遇。”

=====

政治与国家：——的确，政治、社区、族群、国家，是仁德、道德的一个非常主要的动机与动力，因为，如果在国家与社区中没有道德与仁德，那么，人与人之间的关系就会崩解，社会就会陷入动荡之中。然而，政治与国家，固然是仁德的一个主要动机、动力、目

标，但仁德的动机与动力却绝非仅仅如此。因为，如果在每一个个人的心中，没有仁德，那么，又何谈国家的治理呢？如果国君、臣宰、国家治理者自己的心中没有仁德，那么，又怎能真正诚信、仁爱地治理国家呢？

事实上，把仁德的动机与动力，仅仅看为政治性、国家性治理的方面，那么，这必定会带来先天性的匮乏，并不能真正地防止虚伪、形式主义（尽管或许没有巧言令色，但却仍会有许多假装木讷、假装谦让、暗地攀比、羡慕嫉妒恨等等）等等在社会中大面积地流行。这的确是《论语》以及整个儒家思想的一个重要缺憾。

=====

敬：——态度尊重、有理有据、勤勉而尽量周密、不懈怠懒惰；关键是，在种种事情中，敷衍还是认真，等等态度上的不同，就显出了内心的真实光景；内心是否有仁德、道德、信仰，等等，就通过种种事情的敬、信、节、爱、时等等表现，反映了出来。

信：——说话算数，言而有信，做事诚实，不要诡计，不用奸诈之术，光明正大。

节：——对自己的做事、方法、心灵、行为等等，有所节制、约束、控制，而不是骄奢淫逸、放纵自我。

爱：——什么是真的爱？这件事情，或许每一个人都知道，但如果深思，就会发现这是一个极其深邃无比的问题。恐怕为这个题目本身要专门地书写一本书才行。【这里暂且不详谈，仅仅简单引述哥林多前书13章：爱的真谛】

时：——因地制宜、时令环境；考虑对方的需要，怜恤对方的苦情或不便，为对方着想；把双方、整体、个体等等的需求、目的、利益等等综合考虑，而不是唯我独尊、独断专行，只考虑自己的利益，不考虑对方的利益。

=====

圣经哥林多前书13章1-13节：

现在我要把更高的道路指示你们。 1我若能说世人和天使的方言，却没有爱，我就成了鸣的锣、响的钹一样。2我若有先知讲道的恩赐，也明白各样的奥秘，各样的知识；并且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得甚么。3我若把一切所有的分给人，又舍己身被人焚烧，却没有爱，对我仍然毫无益处。

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。9因为我们现在所知道的，只是一部分；所讲的道也只是一部分；10等那完全的来到，这部分的就要过去了。11我作孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，想法像孩子，既然长大了，就把孩子的事都丢弃了。12我们现在是对着镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我现在所知道的只是一部分，到那时就完全知道了，好象主完全知道我一样。13现在常存的有信、望、爱这三样，其中最大的是爱。

1.6

怎样对待家人与世人

子曰：“弟子入则孝，出则弟，谨而信，泛爱众，而亲仁。行有馀力，则以学文。”

孔子说：“年轻人应该孝顺父母，尊敬师长，认真诚信，广施爱心，亲近仁人志士。能轻松做到这些，才可以从事理论研究。”

=====

谨慎、节制、信实、诚恳

博爱，爱德

其次，行动的智慧与技艺（对物、对这个客观物质世界）

那么，如何看待别人的恶呢？如何看待那些不孝、不弟、不谨、不信、不爱、不亲仁的人呢？真正的困难问题，或许，实际上在这里：如何面对、看待那些不好的人与事。

人与人之间关系的一个重要基础，其实在于饶恕。那么，饶恕的基础又来自于何处呢？

【七十个七次 欠两千万银子的人】

马太福音18章21-25节：

21那时，彼得前来问耶稣：“主啊，如果我的弟兄得罪我，我要饶恕他多少次？七次吗？”22耶稣对他说：“我告诉你，不是七次，而是七十个七次。23因此，天国好象一个王，要和他的仆人算帐，24刚算的时候，有人带了一个欠下六千万银币的人来。25他没有钱偿还，主人就下令叫人把他和他的妻子儿女，以及一切所有的都卖掉，用来偿还。26那仆人就跪下拜他，说：‘请宽容我，我会把一切还给你的。’27主人动了慈心，把那仆人放了，并且免了他的债。28那仆人出来，遇见一个欠了他一百个银币的仆人，就抓住他，扼着他的喉咙，说：‘把你欠我的钱还给我。’29那和他一同作仆人的就跪下求他，说：‘请宽容我，我会还给你的。’30他却不肯，反而把他带走，关在监里，等他把所欠的还清。31其他的仆人看见这事，非常难过，就去向主人报告这一切事情。32于是主人叫他来，对他说：‘你这个恶仆，你求我，我就免了你欠我的一切。33难道你不应该怜悯你的

同伴，好象我怜悯你一样吗？’ 34于是主人大怒，把他送去服刑，等他把所欠的一切还清。 35如果你们各人不从心里饶恕你的弟兄，我的天父也必这样待你们。”

1.7

贤贤易色

子夏曰：“贤贤易色，事父母能竭其力，事君能致其身，与朋友交言而有信。虽曰未学，吾必谓之学矣。”

子夏说：“重贤轻色、尽心孝顺父母、尽力献身国家、交朋友言而有信的人，即使没有高等学历，我也认为他已经受到了良好的教育。”

=====

贤贤易色：敬重德行而不看重容貌；我们应当如此对待他人。

事父母：应当尽力。

事君：致其身，甘愿献身。

与朋友交：言而有信。

=====

我们爱朋友、父母、君主，尚且应当如此忠心诚恳，那么，我们对待那创造我们生命的主，岂不更应当满腔热忱吗？

【耶稣论八福】

马太福音5章1-12节：

1耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，2他就开口教训他们：

3 “心灵贫乏的人有福了，

因为天国是他们的。

4哀痛的人有福了，

因为他们必得安慰。

5温柔的人有福了，

因为他们必承受地土。

6爱慕公义如饥如渴的人有福了，

因为他们必得饱足。

7怜悯人的人有福了，

因为他们必蒙怜悯。

8内心清洁的人有福了，

因为他们必看见 神。

9使人和平的人有福了，

因为他们必称为 神的儿子。

10为义遭受迫害的人有福了，

因为天国是他们的。

11人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。12你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。

【律法的总纲（爱上帝、爱人如己）；十诫的律法（第二组）】

马太福音22章34-40节：

34法利赛人听见耶稣使撒都该人无话可说，就聚集在一起。35他们中间有一个律法家，试探耶稣说：36“老师，律法中哪一条诫命是最重要的呢？”37他回答：“你要全心、全性、全意爱主你的神。38这是最重要的第一条诫命。39第二条也和它相似，就是要爱人如己。40全部律法和先知书，都以这两条诫命作为根据。”

=====

全身心的忠诚、敬虔、奉献，甚至奉献自己的生命

果效、结果、盼望是什么呢？如果平时的生活与行为，尚且有生活中的果实；但是，那全身心的忠诚、敬虔、奉献、甚至牺牲生命、竭尽全力，将要面临什么样的果效、结果与盼望呢？真正的忠诚、敬虔、奉献、甚至牺牲生命、竭尽全力，不是出于人心中的自以为义，而是出于人对于上帝救赎恩典的全身心的信靠。我们应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的上帝，并要爱人如己。耶稣基督是我们的道路、真理和生命；我们对他应当全身心地信靠、忠诚、敬虔、奉献、甚至愿意以生命见证他在我们生命中所做的奇妙恩典与大能作为。神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

庄重的态度

子曰：“君子不重则不威，学则不固。主忠信，无友不如己者，过则勿惮改。”

孔子说：“君子不稳重就不会有威严，经常学习就不会固执，一切要以忠信为本，不要结交不如自己的朋友，有错误不要怕改正。”

=====

庄重、认真、真诚、诚信、忠诚：——不仅是对人的态度，也是对“学”的态度，对追求真理、思索人生的态度，为人处世的态度

无友不如己：——什么是友？怎样友爱地待人、与人相处、与人为友？如果仅仅是要寻求志同道合的，那么，就不要“友不如己”；但是，如果是为了爱，那么，就应当以恩慈怜恤、友爱的心，对待一切的人；因为，上帝也是这样以恩慈怜恤对待我们；我们本不配上帝的无限圣洁、恩慈、良善、公义。

=====

承认错误、改正错误，正是一个人的忠信、诚实、诚恳的品格所在。

一个内心诚实的人，一定会认识到自己在生命本质、道德品质中的缺乏与亏欠，并愿意承认自己的短处、错误、根本性的缺乏与亏欠，而不是文过饰非，更不是虚伪自义。

1.9

慎终追远

曾子曰：“慎终追远，民德归厚矣。”

曾子说：“认真办理丧事、深切怀念先人，社会风气就会归于纯朴。”

=====

慎终追远：——对于那些隽永之事，对于那些伟大、终极、涉及久远的事情与意义，认真面对、追念、追索、探求。

人生、国家、社会中那些最重要的事情是什么呢？我们从哪里来，要到哪里去呢？我们的方向、目标是什么呢？人生的价值、意义与归宿在于什么呢？

我们的生命又是来自于什么呢？我们的心灵、意识、认知的能力，我们的语言、思想、情感、爱的能力，是来自于哪里呢？我们真的是自己在劳动中，自己创造了自己吗？那么，我们的意识本身、思想、信仰，乃至舍生忘死的忠诚，又是从哪里来的呢？

为什么“终”、“远”的事情，与“德”之间会有如此紧密的直接联系呢？为什么仁德之事，与价值、意义、目标、归宿、起源等等事情，如此紧密连接、丝丝入扣呢？

这是因为，道德，必须需要有坚实的基础，而不应当是空空的海市蜃楼；否则，道德的说

教，就必然成为了纸上谈兵、空谈、甚至颠倒黑白、指鹿为马的褻渎。

那么，道德的基础在于什么呢？难道不正是在于那些“终”、“远”之事吗？

这就是为什么，在圣经的十诫道德律法中，如果失去了第一组，那么，第二组就必然将要成为无本之木、无源之水。

那么，那些终远之事，又是什么样的事情呢？仅仅是送终、远祖这些事情吗？仅仅是死亡、祖先这些事情吗？我们固然应当尊敬、怀念我们的祖先，固然应当在送终、葬礼这些事情庄严肃穆，但是，我们更应当由此而思想生命的起源、价值、目标和意义，更应当由此而思想，我们的生命是来自什么，我们将要面对的目标与归宿，将要是什麼。

我们要举目望天，思想、敬畏那伟大的上天，正如诗经、论语的那些作者一样；我们更应当明白：知天命，明白上天、上帝，明白他对我们生命的旨意、计划和心意，这是我们远古祖先的渴望，更应当是我们今天的追求。因为，只有那伟大的上天，才是我们道德的根基所在，是我们生命的价值和意义所在。只有如此，我们的道德才可能是厚实的，才可能有坚实、稳固、颠扑不灭的基础。

1. 10

温良恭俭让

子禽问于子贡曰：“夫子至于是邦也，必闻其政，求之与？抑与之与？”子贡曰：“夫子温、良、恭、俭、让以得之。夫子之求之也，其诸异乎人之求之与？”

子禽问子贡：“老师每到一个地方，就能了解到该地的政事，是求来的？还是人家自愿告诉的？”子贡说：“老师凭著温和、善良、恭敬、节俭、谦让的品德得来的。老师的请求，与普通人的请求大概不同吧？”

=====

温顺、和善、恭敬、节制、谦逊：——处世之道；处政之道；德行的感召力。

为什么这五个品格，会如此重要呢？

人与人之间，为什么要有礼貌，为什么要彼此尊重呢？是为了什么实用主义的、外在的原因和目的吗？还是为了超然的、本来的、事情自身的原因？

人与人之间，为什么不应当：口无遮拦、纵情声色、随心所欲、没大没小、好勇斗狠、以强力定输赢、以骄傲面对人、成者为王、败者为奴、骄奢、粗鲁、呼来喝去、你抢我夺、自夸、放纵、等等呢？

人与人之间彼此尊重的基础，是什么呢？是：仁德；仁德的基础，在于什么呢？在于对于上天的敬畏、倚靠和追求。

为什么呢？因为，只有当人在良心中以诚实的态度面对上天、也诚实地面对自己的时候，才会真正地在内心中认识到自己在这个世界上的有限、缺点、渺小、不配、等等；才会认识到，应当以温柔、恩慈、怜恤、友爱的态度待人。

【耶稣基督：马太福音5-7章中的，你们要作完全人，像你们天父一样。】

马太福音5章43-48节:

43 “你们听过有这样的吩咐：‘当爱你的邻舍，恨你的仇敌。’ 44可是我告诉你们，当爱你们的仇敌，为迫害你们的祈祷， 45好叫你们成为你们天父的儿子；因为他使太阳照恶人，也照好人；降雨给义人，也给不义的人。 46如果你们只爱那些爱你们的人，有甚么赏赐呢？税吏不也是这样作吗？ 47如果你们单问候你们的弟兄，有甚么特别呢？教外人不也是这样作吗？ 48所以你们要完全，正如你们的天父是完全的。”

1. 11

关于父与孝

子曰：“父在，观其志；父没，观其行；三年无改于父之道，可谓孝矣。”

孔子说：“父亲在世时看其志向，父亲死后看其行动，三年内不改父亲的规矩习惯，可算孝了。”

=====

志与行

孝，不仅是生活、物质上，更是精神、思想上；也是对于前辈的精神与思想的继承，对于前辈的品德、道德与生命的接续。

然而，如果我们对于地上的父亲尚且应当如此遵从，那么，我们岂不应当对于我们天上的永远天父，更加敬仰、遵从、敬拜吗？

地上的父亲生养、养育、教育我们；我们的发肤身体来自于他们；我们应当孝敬我们的父母，尊敬他们；而我们的身体、心灵、灵魂，我们的生命本身，更是来自那赐予我们生命的主、上帝。

=====

诗篇19篇1-14节：

大卫的诗，交给诗班长。 1诸天述说 神的荣耀，
穹苍传扬他的作为。

2天天发出言语，
夜夜传出知识。

3没有话语，没有言词，
人也听不到它们的声音。

4它们的声音传遍全地，
它们的言语传到地极，

神在它们中间为太阳安设帐幕。

5太阳如同新郎出洞房，
又像勇士欢欢喜喜地跑路。

6它从天的这边出来，
绕行到天的那边；

没有甚么可以隐藏，得不到它的温暖。

7耶和华的律法是完全的，能使人心苏醒；
耶和法的度是坚定的，能使愚人有智慧。

8耶和华的训词是正直的，能使人心快乐；
耶和法的命令是清洁的，能使人的眼睛明亮。

9耶和華的話語是潔淨的，能堅立到永遠；

耶和華的典章是真實的，完全公義；

10都比金子寶貴，比大量的精金更寶貴；

比蜜甘甜，比蜂房滴下來的蜜更甘甜；

11並且你的仆人也借着這些得到警戒，

謹守這些就得著大賞賜。

12誰能知道自己的錯誤呢？

求你赦免我隱而未現的過失。

13求你攔阻你仆人，不犯任意妄為的罪，

不許它們轄制我；

我才可以完全，不犯大過。

14耶和華我的盤石、我的救贖主啊！

愿我口中的言語、心里的意念，

都在你面前蒙悅納。

詩篇139篇1-18節：

大衛的詩，交給詩班長。 1耶和華啊！你鑒察了我，
你認識我。

2我坐下，我起來，你都知道；

你在遠處就明白我的意念。

3我行路，我躺臥，你都細察；

我的一切行為，你都熟悉。

4耶和華啊！我的舌頭還沒有發言，

你已經完全知道了。

5你在我前後圍繞着我，

你的手按在我身上。

6這樣的知識奇妙，是我不能理解的；

高超，是我不能達到的。

7我到哪里去躲避你的灵？
我往哪里去逃避你的面呢？

8如果我升到天上，你在那里；
如果我在阴间下榻，你也在那里。

9如果我展开清晨的翅膀，
飞到海的极处居住，

10就是在那里，你的手仍必引导我，
你的右手也必扶持我。

11如果我说：“愿黑暗遮盖我，
愿我周围的亮光变成黑夜。”

12但对你来说，黑暗也不算是黑暗，
黑夜必如同白昼一样发亮，
黑暗和光明，在你看来都是一样的。

13我的脏腑是你所造的，
在我母腹中你塑造了我。

14我要称谢你，因为我的受造奇妙可畏；
你的作为奇妙，
这是我深深知道的。

15我在隐密处被造，
在地的深处被塑造，
那时，我的形体不能向你隐藏。

16我未成形的身体，你的眼睛早已看见；
为我所定的日子，我还未度过一日，
都完全记在你的册上了。

17 神啊！你的意念对我多么珍贵，
数目何等众多。

18如果我数点，它们比海沙更多；
我睡醒的时候，仍然与你同在。

诗篇8篇3-9节：

3我观看你手所造的天，
和你所安放的月亮和星星。

4啊！人算甚么，你竟记念他？
世人算甚么，你竟眷顾他？

5你使他比天使低微一点，
却赐给他荣耀尊贵作冠冕。

6你叫他管理你手所造的，
把万物都放在他的脚下，

7就是所有的牛羊、
田间的走兽、

8空中的飞鸟、海里的鱼，
和海里游行的水族。

9耶和华我们的主啊！
你的名在全地是多么威严。

1. 12

礼的作用、目的，是和平、和谐

有子曰：“礼之用，和为贵。先王之道斯为美，小大由之。有所不行，知和而和，不以礼节之，亦不可行也。”

有子说：“礼法的运用，以和为贵。这是最美好的传统，适用于一切事情。但仅知道‘和为贵’是不行的，违反礼法而讲‘和’是绝对不行的。”

=====

礼的节制

什么是真正的和平、和谐、得当？

【耶稣论八福：使人和睦的有福了 马太亨利注释】

马太福音5章9节：使人和睦的人有福了，因为他们必称为 神的儿子。

马太亨利圣经注释：那从天上来的智慧告诉我们，先要内心纯洁，然后才有和平；首先是向神清心，然后才是使人和平。1. 使人和睦的人，喜爱和平。正如，撒谎的人，总是喜欢欺骗，撒谎上瘾；同样，使人和睦的人，对和平有着强烈和真诚的感情。（诗篇120篇7节）。使人和睦的人，爱慕、渴望、享受和平。2. 使人和睦的人，在言谈举止中都努力寻求和平。他们勤勉地持守和平；当和平被打破的时候，他们努力地试图恢复和平；他们聆听关于和平的建议，总是尝试着与人谋求和平。不管是远朋还是近邻，我们都应该与人和平相处，并尽力修复那些破裂的关系。使人和睦的工作，有时是一件得不到别人感恩的事情；甚至会两头不讨好；但是，这却是一件良善的工作，因而我们必须应当去行。这尤其是一件牧师传道人的工作；他们应当尽力地调解矛盾，促进基督徒们之间彼此相爱。

（1）这样的人有福了。因为他们从和平中得到喜乐和满足，并且对他人有益。他们是与基督同工的；基督来到世上，要抹去一切的仇恨，在地上要宣告和平。（2）他们要被称

为神的儿子；这显明了他们是神儿女的证据；神是他们的父，他们将要像神。神是和平之神；神的儿子是和平的君王；圣灵见证我们，作神的儿女，作和平的使者。神已经宣告，他已经同我们和好。对于那些彼此无情的人们，神不称他们为自己的儿女；若使人和平的人，能够得到神的祝福，那么，那些使人失去和平的人，将要面临怎样的悲惨之境！从这里我们看见，基督从不曾说，信仰应当用火、剑、杀伐来传播；基督的门徒们，也不应当有傲慢和不可控制的狂热。这世界之子，喜欢浑水摸鱼；但是，神的儿女们应当是爱好和平、在地上安宁的人。

=====

人与人之间的真正和平、和谐、和睦，来自于尊重、饶恕、恩典、原谅、恩慈、怜恤、谦卑。

人与人之间的和平、和谐、和睦，所面对敌人就是：蔑视、轻佻、仇恨、苛刻、睚眦必报、无情、傲慢、争竞。

礼，是人与人之间和平、和谐的外在表现；和平、和谐，是礼的重要实质。

正如人的心，需要通过言行等来显明；和，也需要通过礼来节制、引导。

“和”的真正根基是什么？是敬虔的、在上帝面前的信仰。只有在上天面前真诚而谦卑的人，只有在自己的良知中诚实而真挚的人，才能够以真诚、谦卑、诚实、真挚的态度，对待他人，才能够宁可吃亏也不说谎，宁可谨守公义而不腐败堕落。只有这样的人，才会彼此真正地尊重，而不是互相利用、虚以委蛇、羡慕嫉妒、俾倪和攀比。

1. 13

义、礼、亲

有子曰：“信近于义，言可复也；恭近于礼，远耻辱也；因不失其亲，亦可宗也。”

有子说：“信誉符合道义，才能兑现诺言；恭敬符合礼法，才能远离耻辱；任用可信赖的人，才会取得成功。”

=====

（1）信实、诚信与正义

义是什么？——正确、正义的事；公义、圣洁的道德品格。

对错是非的标准是什么？——在于神所颁布的、所放在人良心里的道德律法。

道德法则的根基在于什么？——在于那无限全能之神、公义圣洁之上帝的无限权柄。

为什么人应当守信、守义？——因为人是上帝的儿女；因为人应当爱上帝，应当行公义、好怜悯、与神同行；因为罪恶之人、无信、无义之人必将承受上帝的公义审判以及终极惩罚。

不义的人将会面临什么？一定会在现实生活中受到惩罚、面临恶果吗？——不一定；那

么，义究竟给人带来什么益处呢？（外在的益处，与内在的益处？）

信实与诚信，为什么是美德呢？

信实与诚信的重要性在于什么？外在的重要性？内在的重要性？美德之所以成为美德，是因为其自身，还是因为现实世界中的外在益处？

一个重要的盲点是：信仰；——超自然的赏善罚恶（超自然的外在、外面）；超自然的生命、爱与情感（超自然的内在、里面）。

（2）谦恭、尊敬与礼节

一个人对别人谦恭、谦卑、尊敬，涉及到几个重要的方面：

别人对于他的看法；

对人应当不卑不亢的根本原因是什么；

人与人之间的相处法则是什么呢？

同样的一个重要的盲点是：信仰；——外在的利益与益处；内在的情感、关联、交往、信任、沟通。

（3）亲人、情感与慰藉

亲人在这个世上的重要性：使我们明白情感与恩爱。父母，儿女，爱人，亲戚，等等：亲人是我们的慰藉，是我们在此世生活中的温暖之处，是我们人生的依靠和心灵的锚。

然而，亲人也会带来自私、自我小圈子、对世事冷漠、蝇营狗苟。“各人自扫门前雪，哪管他人瓦上霜。”

老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼。

亲人是我们所依靠的终极对象吗？如果是，那么，当他们老去、离开我们，或者，当我们老去、离开他们的时候，我们又应当怎样处身于世呢？

（4）道德修养与生命实际

对于很多人来说，满口的仁义道德，为什么不能落到生命的实处呢？

道德修养，从小事做起；以小见大；但是，道德的真正动机、价值、归依、目标、检验标准、动力，真正在于何处呢？

信的目的，只是为了“言可复”吗？恭的目的，只是为了“远耻辱”吗？我们以亲人为慰藉，只是为了让他人可以效法吗？

道德仁义中的“仁”，其实质、动力、标准、定义，究竟是什么？（我们在下文中会继续深入思考这些问题）

好学

子曰：“君子食无求饱，居无求安，敏于事而慎于言，就有道而正焉，可谓好学也已。”

孔子说：“君子吃不求饱、住不求安、做事灵敏、言谈谨慎、积极要求上进，就算好学了。”

=====

食物、起居、事工、言行，这些代表了一个人在这个世界上的生活、生命。

一个重要的问题：人活在这个世界上，饮食、居住、做事、言语，这一切都是为了什么呢？仅仅是为了小康、安稳、饮食无忧、吃饱喝足吗？如果真的如此，那么，人与猪又有什么区别呢？人岂不就是一个一个酒囊饭袋吗？

人立于天地之间，应当寻求正道，应当求索、学习、钻研、探究；人生的意义究竟是什么？人究竟应当怎样处身于世上？是为了建功立业吗？是为了饮食吃穿吗？人生的目的究竟是什么呢？

什么是“道”呢？

“学”什么呢？

什么是真正的“好学”？

=====

【对比：耶稣基督所说的——你们要先求神的国和神的义】

马太福音6章24-34节：

24 “一个人不能服事两个主人；他若不是恨这个爱那个，就是忠于这个轻视那个。你们不能服事 神，又服事金钱。25所以我告诉你们，不要为生命忧虑吃甚么喝甚么，也不要为身体忧虑穿甚么。难道生命不比食物重要吗？身体不比衣服重要吗？26你们看天空的飞鸟：牠们不撒种，不收割，也不收进仓里，你们的天父尚且养活牠们；难道你们不比牠们更宝贵吗？27你们中间谁能用忧虑使自己的寿命延长一刻呢？28何必为衣服忧虑呢？试想田野的百合花怎样生长，它们不劳苦，也不纺织。29但我告诉你们，就是所罗门最威荣的时候所穿的，也比不上这花中的一朵。30田野的草，今天还在，明天就投进炉里， 神尚且这样妆扮它们；小信的人哪，何况你们呢？31所以不要忧虑，说：‘我们该吃甚么？喝甚么？穿甚么？’32这些都是教外人所寻求的，你们的天父原知道你们需要这一切。33你们要先求他的国和他的义，这一切都必加给你们。34所以不要为明天忧虑，因为明天自有明天的忧虑，一天的难处一天当就够了。”

1. 15

贫而无谄、富而不骄

贫而乐、富而好礼

子贡曰：“贫而无谄，富而无骄，何如？”子曰：“可也。未若贫而乐，富而好礼者也。”子贡曰：“《诗》云：‘如切如磋，如琢如磨。’其斯之谓与？”子曰：“赐也，始可与言诗已矣！告诸往而知来者。”

子贡说：“贫穷却不阿谀奉承，富贵却不狂妄自大，怎样？”孔子说：“可以。不如穷得有志气，富得有涵养的人。”子贡说：“修养的完善，如同玉器的加工：切了再磋，琢了再磨，对吧？”孔子说：“子贡啊，现在可以与你谈诗了。说到过去，你就知道未来。”

=====

我们的生命与生活，绝不仅仅是不要什么，不应当怎样（即，从反面来阐述我们的人生不应当如何如何），而更应当是：要什么，应该如何（即，从正面思索，我们生活的动力，生命的动机，究竟应当在于何处）。

因为，虽然人们常说“不破不立”，但是，如果没有“立”，那么，任何“破”都是无意义的。

人虽然或许会身处贫寒，虽然应当不卑不亢，不为五斗米折腰，不谄媚、不卑躬屈膝；——但是，更重要的是，人应当居贫乐道。

人在贫困之中，怎么还会“乐”呢？乐什么呢？贫而乐道，什么是道呢？正义、美德、仁德，这些，能当饭吃吗？怎么会比饭食还好、以至于人竟然能够贫而乐道呢？

人的喜乐伤悲，爱恨情仇，是在于什么呢？人的心系于何处？这个问题，再次涉及到信仰，涉及到人在心灵中的归依、盼望、价值、定锚之处。

人应当不以物喜、不以己悲；然而，人究竟为什么会如此呢？难道人活在世界上，不就是要通过勤奋的努力，避免贫穷、追求财富吗？难道不应当为了财富而骄傲、欢欣，为了贫穷而悲哀吗？

富而无骄、富而好礼：不以物喜的原因在于，财富与物质，是转瞬即逝、不能长久、更没有永恒价值与意义的（因此，它们的价值，远远低于人的心灵与灵魂的价值与意义）；财富的价值，仅仅是在于——我们怎样使用它们；它们既不能定义我们自己的价值，也不能

给我们带来真正的幸福；但是，我们的心却会在我们怎样处理它们的方式上，显明出来。

财富是来自哪里？是来自我们自己的勤奋与智慧？是来自于上天的赐予？

我们应该喜爱财富吗？君子爱财、取之有道；财富的价值、优点、益处是什么？贫穷的价值、优点、益处是什么？

我们应当怎样看待财富？为什么应当富而好礼？我们的心系与何处？

【引述】：一个人不能事奉两个主，不是爱这个就是服事那个。

马太福音6章19-24节：

积财于天（路12:32~34）

19 “不可为自己在地上积聚财宝，因为地上有虫蛀，有锈侵蚀，也有贼挖洞来偷。20要为自己积聚财宝在天上，那里没有虫蛀锈蚀，也没有贼挖洞来偷。21你的财宝在哪里，你的心也在哪里。

里面的光（路11:34~36）

22 “眼睛就是身体的灯。如果你的眼睛健全，全身就都明亮；23如果你的眼睛有毛病，全身就都黑暗。如果你里面的光变成黑暗，这是多么的黑暗！

不要为明天忧虑（路12:22~31）

24 “一个人不能服事两个主人；他若不是恨这个爱那个，就是忠于这个轻视那个。你们不能服事 神，又服事金钱。25所以我告诉你们，不要为生命忧虑吃甚么喝甚么，也不要为身体忧虑穿甚么。难道生命不比食物重要吗？身体不比衣服重要吗？26你们看天空的飞鸟：牠们不撒种，不收割，也不收进仓里，你们的天父尚且养活牠们；难道你们不比牠们更宝贵吗？27你们中间谁能用忧虑使自己的寿命延长一刻呢？28何必为衣服忧虑呢？试想田野的百合花怎样生长，它们不劳苦，也不纺织。29但我告诉你们，就是所罗门最威荣的时候所穿的，也比不上这花中的一朵。30田野的草，今天还在，明天就投进炉里， 神尚且这样妆扮它们；小信的人哪，何况你们呢？31所以不要忧虑，说：‘我们该吃甚么？喝甚么？穿甚么？’32这些都是教外人所寻求的，你们的天父原知道你们需要这一切。33你

们要先求他的国和他的义，这一切都必加给你们。34所以不要为明天忧虑，因为明天自有明天的忧虑，一天的难处一天当就够了。”

马太亨利圣经注释：

除了虚伪之外，另一个常常在人的灵魂中得逞的撒旦试探、诡计是——贪恋世界。没有什么其它事情，比“虚伪”和“贪恋世界”这两件事情，更能够经常地掩藏在表面敬虔信仰的面纱之下。所以，基督在上文中警告了我们关于信仰虚伪之人的事情以后，在这里继续警告我们，不可贪恋世界。我们必须不可像那些信仰虚伪之人一样；他们的根本性错误，其实就是：——他们把这个世界当作是他们的奖赏；他们所看重的，就是世人的称赞，就是属世的利益和好处。在我们选择财富、目标、主人的时候，我们必须要注意这里的这两个罪——虚伪的信仰，以及贪恋世界的心。

I。我们应当以什么为我们真正的财富。一个人，总会在生命中、在心底深处，把一些东西当作是他的财富、他的份、他的倚靠。他会尽力地去积累这些财富，并把这些财富积累当作是为未来所需而进行的预备。传道书2章3节：“我心里察究，如何用酒使我肉体舒畅，我心却仍以智慧引导我。又如何持住愚昧，等我看明世人，在天下一生当行何事为美”。在我们的灵魂中，总会把一些事情当作是最好的事情；总会把那些事情当作是我们的喜乐、满足和倚靠。基督在这里所说的话，并不是要剥夺我们的财富，而是要指教我们，应当选择什么为我们真正的财富。

1. 这里警告我们，不要把那些可见的、暂时的东西，当作是我们最珍贵的东西；不要把那些东西，当作是我们幸福的所在。不要为你们自己在地上积攒财宝。基督的门徒们已经抛弃所有、来跟随他；他们应当一直持守着这样的心态。财宝，是那些丰富的、在我们眼中极其有价值的东西。我们必须不能为自己在地上积攒财宝，就是说，——（1）我们必须不能把这些东西当成是我们生命中最宝贵的东西、最有价值的东西、最有用处的东西：——我们不能称这些东西为“荣耀”——就像拉班的儿子们那样。而是，我们要把它们看成

是没有荣耀的东西。那真正的荣耀，远远超乎它们之上。（2）我们必须不能贪图这些东西的丰富，不能无止境地、没完没了地搜刮这些东西、加添这些东西。一个人如果把那些东西当成是心里的财宝，就会这样贪婪地去做。（3）我们必须不能信靠、倚靠这些东西，把它们当成是为我们的未来遮风挡雨、给我们带来安慰与安全感的東西。我们必须不能对黄金说：——你是我的盼望，是我的心系所在。（4）我们必须不能在这些东西中得到满足；必须不能把它们当成是我们的渴望与祈盼。我们应当安于简朴，但不以这个世界为我们的分。这些东西不能是我们的慰藉（路加福音6章24节），不能是我们的喜笑和饱足（路加福音6章25节）。我们真正需要积攒的，不是这个世界中的繁华与财富，而是在另一个世界中的东西。在我们的面前，面临着抉择；我们努力积攒的东西，就是我们看为至宝的东西。我们应当智慧地作出选择；因为无论你为自己选择了什么样的东西，你自己也就成为了什么样的人。如果我们知道、明白、思想，在我们的里面是何等大，我们的生命是何等长久，那么，我们就会看见，在地上积攒财宝是一件多么愚妄的事情。

2. 这里告诉我们，为什么不应当在地上积攒财宝：——因为这些都是将要丢失和朽坏的东西。（1）这些地上的财宝，会从里面败坏。世上的财宝总是这样，被虫子咬，从里面锈坏。那些我们以为储藏得最稳妥的属世财宝，最后都会变得破败不堪。路加福音12章16、17节：“就用比喻对他们说，有一个财主，田产丰盛。自己心里思想说，我的出产没有地方收藏，怎么办呢？”传道书5章10-12节：“贪爱银子的，不因得银子知足。贪爱丰富的，也不因得利益知足。这也是虚空。货物增添，吃的人也增添。物主得什么益处呢？不过眼看而已。劳碌的人，不拘吃多吃少，睡得香甜。富足人的丰满，却不容他睡觉。”雅各书5章2、3节：“你们的财物坏了，衣服也被虫子咬了。你们的金银都长了锈。那锈要证明你们的不是，又要吃你们的肉，如同火烧。你们在这末世，只知积攒钱财”。注意——世上的财物，在它们之中，有一个朽坏与败坏的律——它们总是逐渐枯萎凋残。（2）这地上的财宝，也会面临暴力的抢夺而失去。贼进来，会把财宝偷走、抢走。强盗、小偷的眼睛，总是会盯着那些积攒财宝的房屋和家庭；在这世上的任何属世的财宝之中，没有什么真正能够安全稳妥的。我不应当把

我的信心和倚靠放在属世的财宝上，即使它们看起来华丽炫目；不论这世上的财宝、虚荣、繁华，似乎能够给我们带来多少属世的暂时好处，我都应当轻看这一切——因为它们都是必将朽坏、轻易失去的东西。如果我们把这个世界上那些属世的、轻易会失去的、随时被抢夺的东西，当成是我们的财宝，那么，我们就真是太愚妄了。

3. 我们应当把那些永恒的、属天的、不可见的东西，当成是我们的真正财宝，当成是我们最美好的东西，当成是我们的幸福、喜乐与荣耀。你们要在天上积攒财宝。（1）是的，在天上的的确确有财宝，是比地上的财宝更真实、更美好、更久远的。我们在天上的拥有，才是我们真正的财宝、富足、荣耀、与喜乐。我们的财宝，在神的右手中；神使我们成为圣洁与完美，也使我们的财宝成为圣洁与完美。（2）只有真正智慧的人，才知道应当在天上积攒财宝；勤勉地为天上的财宝而努力地劳作；我们应当在主耶稣基督里面，得到永生的确据，并把我们的幸福完全地倚靠在他的身上，仰望他的名；用圣洁的心，轻看这世上的一切——因为，这世上的一切，没有任何东西能够与基督美好的救恩相比。我们必须坚定地相信，在天上我们有我们永远的幸福和盼望；并且，以那里的一切为我们的满足；不以这世上的任何事物为我们的满足和慰藉。如果我们是以那天上的东西为我们的财宝，并且勤勉地为我们自己积攒那天上的财宝，那么，我们就必须要信靠神，相信他会安全稳妥地保守着我们的财宝。我们的一切心思、意念、渴望、情感、努力、勤勉，都应当是以那里为目标。我们不要被世界的钱财所缠累；那些东西只会欺骗我们、压垮我们；而是应当积攒那真正稳妥的财富。这是神对我们的应许；每一个真诚信从基督之人，在天上都有丰富的财宝；这是关乎我们的未来的永久归宿。（3）这是对我们的极大鼓励——我们在天上的财宝，是安全的。只有我们天上的财宝才是安全的。在那里，没有虫子咬；财宝不会朽坏；我们不会被欺诈；也没有人来偷盗或是抢夺。这是那天上的幸福，是超越时间的限制的；是不能朽坏的基业。

4. 你的财宝在哪里，心就在哪里。因此，我们对财宝的抉择，必须是正确而智慧的。我们的心意，生命的意义，都是取决于此的——或是属世的，或是属灵的；说是属地的，或是属天的。心总是跟随着财宝，正如向日葵总是跟随着太阳。财宝，是我们的价值和眼目的归宿，是我们的恋慕和情感的归宿（歌罗西书3章2节），是我们的渴盼与追求的归宿，是

我们的目的与意图的方向，是我们的心所属的地方。我们的财宝在哪里，我们的关切和顾虑也在哪里——是我们急切恳求、期望、相信、喜悦、朝思暮想的；是我们心里牵挂、割舍不下、得着慰藉、专注凝思、常常挂念的事情。箴言18章10、11节：“耶和 华 的 名 ， 是 坚 固 台 。 义 人 奔 入 ， 便 得 安 稳 。 富 足 人 的 财 物 ， 是 他 的 坚 城 ， 在 他 心 想 ， 犹 如 高 墙”。诗篇119篇111节：“我 以 你 的 法 度 为 永 远 的 产 业 。 因 这 是 我 心 中 所 喜 爱 的 。” 箴言23章26节：“

我 儿 ， 要 将 你 的 心 归 我 。 你 的 眼 目 ， 也 要 喜 悦 我 的 道 路 。” 我们的心，应当是属于神的；我们的财宝，必须是在神那里；这样，我们的灵魂才能归向他。

这里所教导的关于财宝的事情，是与前面的警告教诲紧密相连的。我们的信仰，必须是真正的、真诚的；必须是寻求真神的，而不是寻求人的赞誉以及属世的好处。我们的财宝，就是施舍奉献、祷告、禁食，以及这些事情给我们所带来的赏赐。如果我们做奉献、祷告、禁食这些事情，仅仅是为了人的赞誉和称许，那么，我们就是在积攒地上的财宝，因为我们只看重这个世界中的利益与好处。这样做的人是愚妄的，因为，我们所贪图的人的赞誉，就像是那些地上的财宝，很快就会朽坏，被虫子咬，（传道书10章1节），被别人偷走、夺去。诋毁和谤渎就是像小偷强盗一样，偷走我们为自己积攒的财宝——我们在别人眼里的名誉地位。若我们把心放在这个世界上，那么，我们的努力就终将是徒劳的。虚伪的人，在天上没有任何财宝（以赛亚书58章3节：“他 们 说 ， 我 们 禁 食 ， 你 为 何 不 看 见 呢 ？ 我 们 刻 苦 己 心 ， 你 为 何 不 理 会 呢 ？ 看 哪 ， 你 们 禁 食 的 日 子 ， 仍 求 利 益 ， 勒 逼 人 为 你 们 作 苦 工 ”）；当他们的灵魂被收去的时候，他们没有任何资财能够带走，没有任何价值能够存到永远。（约伯记27章8节：“不 敬 虔 的 人 虽 然 得 利 ， 神 夺 取 其 命 的 时 候 ， 还 有 什 么 指 望 呢 ？”）但是，如果我们以真诚而正直的心，来奉献、祷告、禁食，并仰望神、渴盼他的悦纳，那么，我们就是在天上积攒财宝；在神那里，有纪念册记录我们的一切（玛拉基书3章16节）；而且，将要有我们的赏赐。当我们来到死亡与坟墓的另外一面的时候，我们就必会得到安慰。虚伪之人的分，是在这个世界上（耶利米书17章13节）；然而属神的信实百姓，他们的名要记录在天上（路加福音10章20节）。神对我们的悦纳，

就是我们在天上的财宝；这财宝是不会朽坏、不会被偷抢的。我们的财宝如果是积攒在神那里，我们的心如果是系在神的身上，那么，还有什么其它地方能更好呢？我们必将在神那里永远站立。

II. 在我们的信仰中，必须警惕虚伪之罪，以及贪恋世界之罪。这里有两种人的眼睛，一种是好的，一种是不好的（22、23节）。眼睛是身体的灯——因为眼睛寻找、发现对象，并引领着身体的行动。如果没有身体的灯，那么，外面世界的光就对我们没什么用处。箴言15章30节：眼 有 光 使 心 喜 乐 。 好 信 息 使 骨 滋 润 。

1. 你 的 眼 睛 若 了 亮 ， 全 身 就 光 明 。 如果我们的眼目看重的，是良善之事，那么，我们的心就趋向于那些事情，我们的生命，就会在基督里有完全的光、确据和真诚；我们就会有良善的行为，如同光一样照在人前；我们的信仰在天父的面前，就是纯洁、没有玷污的。但是，如果心里面是罪恶、贪婪、苦毒、嫉妒、怨恨——这些东西常被描述为罪恶的眼目（马太福音20章15节）（马可福音7章22节）（箴言7章22节）——那么，我们的身体和生命就会是黑暗而昏花不明的；我们的言语行为中就会充满罪恶。以赛亚书32章6-8节：“因 为 愚 顽 人 ， 必 说 愚 顽 话 ， 心 里 想 作 罪 孽 ， 惯 行 褻 渎 的 事 ， 说 错 谬 的 话 ， 攻 击 耶 和 华 ， 使 饥 饿 的 人 ， 无 食 可 吃 ， 使 口 渴 的 人 ， 无 水 可 喝 。 吝 嗇 人 所 用 的 法 子 是 恶 的 。 他 图 谋 恶 计 ， 用 谎 言 毁 灭 谦 卑 人 。 穷 乏 人 讲 公 理 的 时 候 ， 他 也 是 这 样 行 。 高 明 人 却 谋 高 明 事 ， 在 高 明 事 上 ， 也 必 永 存”。如果我们里头的光黑暗了，那黑暗是何等地大呢——如果，在我们里面的、本应该引领我们的那些良知、情感完全败坏了、丧失了，那么，我们的生命该是多么黑暗而可怕！

2. 我们的眼睛，对应的也是我们对事物的理解和明白——我们的认知、判断、引导，等等。如果我们的眼睛了亮，如果我们有真诚而正确的判断，如果我们能够明辨是非——尤其是能够辩明，我们真正的财宝应该是在哪里——那么，我们的情感、行动就会得到正确的引领；我们就会有完全的、恩典的、安慰的光。但是，如果我们的眼目是邪恶的、败坏的、被世俗所羁绊的，那么，我们的世界观就会是错误的、昏花不明的；我们的心与生命

就会充满了黑暗；我们的整个生命就会是败坏的。诗篇82篇5节：“你们仍不知道，也不明白，在黑暗中走来走去。地的根基都摇动了。”人的灵本应是为祂燃亮的蜡烛；但是，生命如果昏花了，将是多么可怕。以赛亚书5章20节：“祸哉，那些称恶为善，称善为恶，以暗为光，以光为暗，以苦为甜，以甜为苦的人。”

3. 我们的眼目，也对应了我们人生的目的与目标。我们用眼睛来为自己设定当前目标、寻找前进方向；并专注地朝着那个方向努力。我们的眼目，引领着我们在信仰中所作的每一件事情。我们所追求的，总是我们眼睛所瞩目的什么东西或是事情。如果我们的眼睛是单纯而明亮的，那么，我们就能诚实地设定正确的目标，并正确地向着那个目标努力——我们会纯洁地、单单地仰望神的荣耀，寻求神的名、神的恩惠，在一切事情上都单单地倚靠祂。这样，我们的眼目就是纯洁的。保罗说，我活着，是为基督而活。这样，我们的整个身体就是在完全的光中；我们所有的言语行为就会充满了恩典，讨神的喜悦，也令我们自己得到安慰。但是，如果我们的眼目是邪恶的，那么，我们就不会单单注目于神的荣耀，我们也不会得到神的悦纳；我们会看重人的称许与掌声——甚至，即使在我们的信仰当中，当我们表现得想要荣耀神、寻求基督之事的时候，我们的内心深处，却也仍然是寻求我们自己的荣耀和属世利益。我们的整个生命就会是败坏的、不安稳的；我们的根基就摇曳不定。在我们的心里，就会充满了迷乱和罪恶的心思意念。如果你里面的光昏暗了，那黑暗是何等地大呢。在你的生命中，会有根本性的错误；你所作的一切，都会被这根本性的错误毁掉。目标，决定了行动。在我们信仰中最重要的事，就是确定正确的目标——哥林多后书4章18节：“原来我们不是顾念所见的，乃是顾念所不见的。因为所见的是暂时的，所不见的是永远的”。信仰虚伪之人，就像是风筝，虽然飞了上去，但是却被地上牵着，随时要落到地面。真诚的基督徒，就像是美丽而自由的云雀，在天空中飞翔得越来越高，把地上的事情放在脑后。

III. 我们必须要小心警惕虚伪之罪、以及贪恋世界之罪；我们要谨慎地选择自己的主（24节）。没有人能事奉两个主。服事两个主的人，眼目不是单纯的。一个信仰真诚的人，会像诗篇123篇1、2节所讲述的那样——“坐在天上的主阿，我向你举

目。看哪，仆人的眼睛怎样望主人的手，使女的眼睛怎样望主母的手，我们的眼睛也照样望耶和華我们的神，直到他怜悯我们”。我们的主耶稣基督在这里严厉而又一针见血地指出，那些虚伪之人的欺骗。他们以为，可以在神与世界之间骑墙——既有地上的财宝，也有天上的财宝；既讨人的喜欢，又讨神的喜欢。这些虚伪之人说：为什么不呢？一石两鸟总是好的。他们期望，他们的信仰既可以给他们带来属世的利益，又给他们带来天国的利益。正如那个伪装的母亲，愿意把孩子分成两半；或是，像那个撒玛利亚女子，在偶像与真神之间踌躇。但是，基督说，不，这样绝对不行。提摩太前书6章5节：“他们以敬虔为得利的门路。”

1. 这里，有一个非常一般性的、根本性的原则：一个人不能事奉两个主。假如一个仆人有两个人，那么，当这两个主人彼此一致的时候，仆人会高高兴兴地跟随着他们；但是，当这两个主人彼此分开的时候，我们就能看出来，这个仆人到底是属于谁的。他不可能同时爱两个主人、遵从两个主人、忠诚于两个主人。不是恶这个爱那个，就是重这个轻那个。——这就是真实而实际的局面。

2. 你们不能又事奉神，又事奉玛门。玛门代表的是财利等一切属世的利益。腓立比书3章7节：“只是我先前以为与我有益的，我现在因基督都当作有损的。” 在这个世界中，肉体的情欲，眼目的情欲，生命的骄傲，等等，都是玛门。对有些人来说，他们的玛门就是肚腹；这就是他们服事的对象（腓立比书3章19节）。对另外一些人来说，他们的玛门则是安逸、睡眠、运动、消遣（箴言6章9节）。有的人把世上的财富当作玛门（雅各书4章13节）；有的人把荣誉和进阶当作玛门；有的人把别人的赞扬和掌声当作是玛门，就像法利赛人那样。总之，自我、感官、世俗、等等，就是这个世界的玛门。我们不能同时又事奉这些，又事奉神。否则的话，世界的利益一定会与神相冲突、相争竞。基督没有说，我们必须不要，或是不应该事奉神和玛门。而是，基督说，我们根本就没有能力可以事奉这两个主；我们不可能两者都爱。约翰一书2章15节：“不要爱世界，和世界上的事。人若爱世界，爱父的心就不在他里面了。” 雅各书4章4节：“你们这些淫乱的人哪，

（淫乱的人原文作淫妇）岂不知与世俗为友，就是与神为敌吗？所以凡想要与世俗为友的，就是与神为敌了。”我们不可能两者都遵从、都服事、都信靠、都事奉。因为他们二者是彼此矛盾的。神说：“把你的心给我”。玛门说：“不，把你的心给我”。神说：“你要满足于你现在已有的东西”。玛门说：“你要利用一切机会去抓取。钱，钱，你要不择手段地却获取财富”。神说：“不要欺谎，不要欺诈，不要说谎言。在你所说所作的一切事情中，都要诚实”。玛门说：“如果你能够得着什么利益，那么，连你自己的父母都可以欺骗”。神说：“要有慈善、慷慨的心”。玛门说：“你要抓紧自己的东西，不要给别人”。神说：“不要为各样事情而忧虑”。玛门说：“你要为每一件事情忧虑”。神说：“要谨守主日、安息日”。玛门说：“你要利用每一天来为自己赚取利益”。在神与玛门之间，是有着本质性矛盾的，因此，我们不可能两个主都事奉。让我们不要在神与巴力之间骑墙，而是要作出选择：你要单单地遵从神，并事奉他。

1. 16

知人（了解别人）与己知（被别人所了解）

子曰：“不患人之不己知，患不知人也。”

孔子说：“不怕没人了解自己，就怕自己不了解别人。”

=====

为什么“知人”比“己知”更加重要？为什么了解别人，比被别人了解更加重要？

人与人的了解，是人与人之间关系的基础和起点；否则，人际关系就仅仅是一种没有情感、怜恤、温情的关系，充满戾气、不尊重，充满误会、怨气、彼此利用；甚至，人的关系就像是野兽之间的关系，弱肉强食、成者为王、败者为寇；充满势利、利欲熏心。

什么是友情呢？友情的根基在于什么呢？人们之间，为什么应当，为什么会——彼此友好对待呢？

人与人的关系，就像是握手：双方都要愿意伸出自己的手，与对方相握。

但是，在伸手向对方的时候，怎么知道对方愿意友好相待呢？友谊关系的建立，必须要起始于至少一方愿意迈出第一步。而在那个人迈出第一步的时候，他不得不面临这样的一个局面，那就是，他必须要愿意承担吃亏、牺牲、甚至愿意承担徒劳的后果；他必须要愿意主动地付出；他必须要愿意为对方着想；他必须要愿意、渴望去了解对方。

一个真实、有效的人际关系，必须要建基于这样的一种无私、奉献、主动为对方着想的、牺牲性的关爱。

所以，对于每一个人来说，知人，似乎比别人知己，要更加重要；因为，只有当每一个人都愿意主动地、殷切地去了解别人，这样，在人与人之间，才会有广泛普遍的温情、友谊。一个人只有真心愿意去了解别人，也才会真心愿意自己被别人了解。一个不关心别人、对他人冷漠的人，也往往会把自己包裹在一个角落里，不愿意敞开自己的心扉，让别人看见自己的内心真实光景。

然而，了解，仅仅是人际关系的第一步；更加重要的还在于，人为他人所作的事情、所付

出的牺牲、所付上的代价；人际之间，比了解更加重要的，是爱，是公义、圣洁、恩慈的爱。

【引述】 罗马书第5章：为仁人死，为义人死，为罪人死。

罗马书5章6-8节：

6当我们还软弱的时候，基督就照所定的日期，为不敬虔的人死了。7为义人死，是少有的；为好人死，或有敢作的；8唯有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神对我们的爱就在此显明了。

【哥林多前书13章4-8节：】

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。

为政第二

2.1

为政以德

子曰：“为政以德，譬如北辰，居其所而众星共之。”

孔子说：“管理国家要以身做则。如同北极星，安然不动而众星绕之。”

=====

为政，就是在国家、社群的层面上，处理人际关系、人际事务、政治经济等等。

政治的根本是什么？是民主、自由、公义、平等、和平、法制、等等华丽的词藻和美好的概念？

都不是。而是：“德”。

固然，对于现代人来说，民主、自由、公义、平等、和平、法制等等，都是非常美好、人们心所向往的事情；但是，这些都仅仅是事物的表面现象而已；真正的实质，是在于社会中的人心状态，即，包括君王、臣宰、官员、百姓等等所有人的心灵状态。

如果没有德，那么，所谓的民主自由，不过是变成了散漫放荡、腐化堕落的代名词而已，因为在这样的社会中，人心涣散、各为自己的私利而奔忙，这样，所谓民主和自由制度，就必然成为彼此纷争、争权夺利的平台。

政治的清明，首先在于平等、公正、公义；然而，什么是正义呢？什么是“德政”呢？

这个问题，虽然看似简单，但其实却深奥无比，因为，“正义”、“德政”这些概念，虽然在很多场合里看似简单直白，但在真实的每一个人的生命，在纷繁复杂的世事之中，在利益交错、微妙交织的社会政事之中，却往往会有着不同的、甚至混乱的理解和定义；最终，这些美好的概念，就仅仅沦为纸上谈兵、公说公有理、婆说婆有理。甚至到最后，歧见演变为争执、口角、嫉妒、陷害，直至演变为革命、斗争、暴力、凶杀、镇压、以及许多罪恶之事。

换句话说，虽然大家都知道德政的重要性，但是在具体实践中，则众说纷纭、顽梗到底。

究其根本，德政，不仅需要君王臣宰的德，也需要百姓、普通人的德；前者是表现，后者是土壤。

而在所有的“德”中，最重要、也是最困难的一件事，就是在坚持正义原则的同时，也同样应当有恩慈、饶恕、宽宏的心态。在这两者之间的平衡，是所谓德政的精髓。缺乏前者，就变为堕落、腐化、自由不羁、放荡、甚至淫乱无耻。缺乏后者，则许多政策就变为苛政、暴政，乃至最后，政治很容易沦为野心家、恶人奴役人民的工具。

至于民主、自由、法制等等现代原则与体系制度，则更加与全社会人民的道德状态息息相关。

2.2

思虑没有邪念

子曰：“诗三百，一言以蔽之，曰‘思无邪’。”

孔子说：“《诗经》三百首，用一句话可以概括，即：‘思想纯洁’。”

=====

一个心中思虑无邪的人，是内心清洁、谦卑、无罪、圣洁的人。

【八福中关于清心之人】

马太福音5章8节：内心清洁的人有福了，因为他们必看见 神。

马太亨利圣经注释：清心的人有福了（8节）。在这里，圣洁和幸福，被完整地放在一起描述。

1. 这是蒙福之人最美的品格：他们的内心是纯洁的。真正的信仰，在于内心的纯洁和洁净。那些里面纯洁的人，他们的信仰也是真诚、清纯而没有玷污的。真正的基督教信仰在乎心里，在乎内心的纯洁；在乎洗除罪恶（耶利米书4章14节）。我们不仅要在神的面前举起清洁的手，更要有一颗清洁的心。（诗篇24篇4、5节）（提摩太前书1章5节）。心必须要纯洁，不可参杂；一颗诚实的心是目标良善的心。必须要纯洁，不可有污染和玷污；就像没有混杂的、清澈的醇酒；就像清澈的甘泉，没有污泥。纯洁的心里面，不应有肉体血气的私欲；不应有不贞德的心思意念；不应有属世的淫邪私欲和贪婪。那些从不纯洁之心里面发出的污秽贪婪，使人被玷污。心必须要有纯洁的信仰，必须要完全地倚靠神；必须要基督面前如同贞洁的处子。主啊，求你在我里面造一颗清洁的心灵！

2. 这里的祝福，也是最美的祝福：——他们必得见神。（1）一颗灵魂最完美的幸福，就是得以见神；当我们在地上的时候，因着我们的信心而能够见神，这已经是在地如在天了；而当我们将来到天上的时候，我们更将要亲眼见神，与神永远同在，那是何等的喜乐与幸福。我们将要面对面地与他相见，不再透过模糊不清的玻璃；我们将要看见他，他要作我们的神；我们将要因见他而得着无比的喜乐；我们将要看见他，因而将要像他，并因得着他的形象而满足（诗篇17篇15节）。我们将要永远看见他，并永远也不会再与他分离；这就是天国里的幸福。（2）只有那些内心纯洁的、清心的人，才能得以见神。清心的人，必得见神。人若没有纯洁的心，就不能看见神。那些灵魂不圣洁的人，即使看见神，又能有什么喜乐呢？正如，神不能容忍他们的罪恶；他们也无法忍受看见神的圣洁；没有任何不洁净的人和事，能够进入那新耶路撒冷。只有内心纯洁的人，只有真正得以成圣的人，只有那些内心饥渴慕义的人（这渴慕之心，是神放在他们里面的），才能看见神；只有看见神，才会让这样的人的灵魂得到满足。神的恩典，必不会不使这样的人得到满足。

=====

不论政事还是家事，不论私人还是国家，“思无邪”都是一件至关重要、无比美好的事情；但是，在这个世上，真的有思无邪的人吗？

什么是真正的思无邪？我们常说：贫贱不能移、富贵不能淫、威武不能屈；先天下之忧而忧、后天下之乐而乐；不以物喜、不以己悲；无欲则刚；等等美好的品格方面的词藻。但是，在这个世界上，真的有不为金钱所诱惑，不为声名所缠累，不为红尘所羁绊的世人吗？

那么难道，思无邪就仅仅等于是看破红尘、万有皆空、空即是色、色即是空吗？

难道，思无邪就等于是，放下一切执著，轻看这世上一切，心中扔掉一切热忱似火的激情壮志，与一切热烈而深挚的、甚至能使人生死不渝的深深情感吗？

难道，思无邪就是摒弃一切爱、摒弃一切坚持和执拗、摒弃一切渴望、追求、盼望、朝思暮想、辗转反侧、甚至相思成病的挚爱、想念吗？

当然不是；但是，若心中有爱，就会伤悲，就会痛苦，就会哀怨，甚至就会有苦毒、怨恨、愁苦、泪水、愤怒，就会为自己谋算，为私利而奔忙，与人攀比、争竞、怨怒；——难道不是吗？

一颗心中充满爱的心，在这个充满了罪、偏邪、不义的世界里，必然会遭遇挫折、失落。

=====

所以，看起来，“心中有爱”不对，“心中无爱”也不对。这似乎是一个难解的问题。

我们在这个世界上，真正应当爱什么呢？真正应该怎样去爱呢？我们应当抱着怎样的一种心态，生活在这个世界上呢？

对于上述问题的回答，直接关乎到，什么是“思无邪”。

哥林多前书13章4-8节：4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。

【用心灵和诚实，来敬拜那位伟大的宇宙天地之造物主，那位全能而慈爱恩典的神。】

约翰福音4章23-24节：23然而时候将到，现在就是了，那用心灵按真理敬拜父的，才是真正敬拜的人；因为父在寻找这样敬拜他的人。24 神是灵，敬拜他的必须借着灵按真理敬拜他。

2.3

世上的法律，以及人心中的信仰

子曰：“道之以政，齐之以刑，民免而无耻；道之以德，齐之以礼，有耻且格。”

孔子说：“以政令来管理，以刑法来约束，百姓虽不敢犯罪，但不以犯罪为耻；以道德来引导，以礼法来约束，百姓不仅遵纪守法，而且引以为荣。”

=====

【引用《圣思录》一书中关于世上法律、上帝律法、信仰、救恩的相关关系】

（1）神的律法，和人间的法律

（1. A）

人的良善，应是从心里、由衷的，是由内心而至外在的言语行为的，而不是相反：——因为神是监察人内心的神；也更因为，人的本质，是由其内心决定；人的行为和言语，只是其内心真实光景的反映。

这世上的法律，只看人的言语和行为，只看人的外在表现。所以，一个内心罪恶的人，仍然可以通过伪装和约束，在这世上不触犯刑律，庸庸碌碌，终其一生。而另一方面，一个无辜的人，则可能会由于马虎大意，犯了过失之罪，承担刑责。

世上的法律，只以人所能查究核实的证据、证人或证言、供词为基础；关注的，只是世上的秩序、公平等。

换言之，人间法律所管辖的范围，是那些属世的、可见的、可把握的、可查究的、可测量的、非永恒的事情。

（1. B）

然而，这并不是说，世上的法律就没有价值；也不是说，世上的法律，与神的律法就没有关系。

只不过，这两者之间，绝非等价。

在世上的法律中，所言及的“公平”，“平等”，“公义”，“正义”，“罪行”等等等，这些，都是建基于神放在人良知之中的、先天性的，关于公义、公平、圣洁、正直、诚实、真实等的认知。

在这世上，若没有信仰、若没有对永生真神的敬畏，那么，人间的法律就成为无本之木，无源之水。

如果人的心里，对宇宙天地主宰、造物主、神尚且没有敬畏，对自己的灵魂尚且毫不关心；那么，人也不会内心深处，尊敬世上的法律。

人间的一部一部法律，无论多么完善，无论条款多么多么详细，都无法完完全全囊括人类生活中的复杂微妙、变化多端的方方面面；也无法事先预见各种各样纷繁的情境。

人间的法律，必须假设，它所针对的对象，是能够、且愿意诚实地，理解并应用抽象概念和原则的；是愿意尽力去诚恳待人的；是愿意诚实守信、遵守契约的。否则，任何人间法律，都会成为一纸空文，如沙子筑成的城堡，瞬间塌垮。

然而，人心比万物都诡诈，坏到极处。如果人想故意逃避惩罚、规避人间法律、钻法律漏洞、破坏规则、为自己走捷径找理由，那么，他一定很快就能学会怎样把法律玩弄于股掌之中。

他也许不一定敢于堂而皇之地杀人放火，直接与法律和国家公器对抗，但是他知道，怎样利用法律、规避法律、玩弄法律，来满足自己的私利和罪恶之心。

很多时候，人们不杀人放火，并非因为他们不愿意，而是因为他们害怕法律的惩罚。他们的罪恶之心是一样的。

所以，当一个社会的法律越看似健全，越复杂全面的时候，人们的心往往不是变得更好，而是变成了更加虚伪和狡猾。

(1. C)

但是，世上的法律，并不能诛心，——不能仅仅根据人心里的想法和动机，来定一个人的罪。对于隐藏在人心里深处的罪恶想法，和自私、猥琐、残暴、暴怒的意念，世上的法律无能为力。

实际上，若有任何的人间法律，要管束、定罪人的自由内心，那么，这样的法律，往往不是“善法”，反而很可能是法西斯专制主义的“恶法”。

这样的恶法，以及制定这样诛心之法律的人，是愚妄地想要取代神的权柄，愚妄地试图篡夺神的荣耀；正如圣经《但以理书》中记述的，尼布甲尼撒下诏，要求全地的人都跪拜他，把他当作天地之主来敬拜。

主耶稣说：

但你们不要受拉比的称呼。因为只有一位是你们的夫子。你们都是弟兄。

也不要称呼地上的人为父。因为只有一位是你们的父，就是在天上的父。

也不要受师尊的称呼。因为只有一位是你们的师尊，就是基督。

你们中间谁为大，谁就要作你们的用人。

凡自高的必降为卑，自卑的必升为高。

(1. D)

事实上，人间法律之所以不能够针对人的内心定罪，不仅是因为那终极审判的权柄在于神，也因为，我们世人往往不能看透人内心之中的真实光景。我们常常会冤枉一个软弱犯错的无辜之人，也常常会被一个罪恶虚伪之人的甜言蜜语和伪装所蒙蔽。

神是鉴察人内心的神，他的旨意纯全，他的判断是按着真实；人的心在他面前是完全敞开的，没有任何秘密和隐秘之事能够在他眼前隐藏；

而世人，则往往只能看见、也只看重，人的外表和表现，而看不见人的本质。

（1.E）

如果，世界上、人心之中，没有神的律法，没有神的权柄和主宰，那么，任何的人间法律（不论多么貌似公正、貌似完善）也就毫无意义，毫无作用，毫无价值——

因为，决定人行为的，是他里面的喜好、兴趣、倾向、口味、价值、欲望、思想、理念和选择；决定人言语、行为及其一切外在表现的，是他里面的本质和灵魂的光景。

虽然：——人间的法律，在人的内心面前，无能为力；或者，像现代民主社会里面的法律那样，强调人的自由，言论自由，思想自由，对人的内心毫不关心、毫不在意，只注重外在行为层面的证据，以及外表行为层面的管理和管制；

但是：——这并不意味着，人心就可以像脱缰野马一般，在罪恶、诡诈、虚伪、狡猾、贪婪的世界里任意驰骋；更不意味着，人的灵魂，就不在神律法的管束和审判之下。

（1.F）

主耶稣说：

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们将薄荷，茴香，芹菜，献上十分之一。那律法上更重的事，就是公义，怜悯，信实，反倒不行了。这更重的是你们当行的；那也是不可不行的。

你们这瞎眼领路的，蠅虫你们就滤出来，骆驼你们倒吞下去。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们洗净杯盘的外面，里面却盛满了勒索和放荡。

你这瞎眼的法利赛人，先洗净杯盘的里面，好叫外面也干净了。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们好像粉饰的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头，和一切的污秽。

你们也是如此，在人前，外面显出公义来，里面却装满了假善和不法的事。

(1.G)

世上人间的法律和刑罚，可以把人捆锁在监狱之中，甚至可以判处人死刑。但是，尽管人的身体可以被人杀死，世上却没有任何势力和权威，能够审判灵魂、把灵魂投在地狱里、永远地刑罚灵魂。

这宇宙天地和其中的万有，都随时在神的掌控和主宰之下；其中的任何事情及其发展，都是按着神的允许和安排，要成就神至善至美的旨意。顺从神的人，将要兴旺；悖逆神的人，必将衰亡。落在永生神的审判和惩罚之中，何其可怕。

然而，神更在那永恒之中，在终极的审判之日，对人的灵魂有着最高的审判和刑罚的权柄。那些活在罪中、死在罪中的世人，终将面临神的永远审判和刑罚；他们要在不灭的地狱之火中，永远地痛苦哀号。

神的审判，永远的、终极的审判，不是按着外在的虚浮与功利，而是按着人心的真实光景，按着人灵魂的真实面目。

(2)

凡骂弟兄是拉加的，难免公会的审断。凡骂弟兄是魔利的，难免地狱的火。

拉加与魔利的意思，类似于“蠢货”“傻冒”等恶毒辱骂人的名词。

也许，一句脏话，尤其是辱骂、咒骂自己弟兄的话，在人眼里，在人间法律之中，并不算什么，也不会受到什么严厉惩罚。然而，在神的眼中，这却与杀人的罪同罪。因为，其背后的心境和动机是一样的。其本质和性质也是一样的。都是出于暴怒和仇恨。都是沉浸于罪中之人灵魂的外在表现。

所以，让我们每一个人，谦卑自己的心，以耶稣基督为我们灵魂的主，遵从他的吩咐和教训。我们要从自己的口舌上，悔改自己的罪。把罪中的故我，钉死在十字架上。使我们里面，有一个崭新的、重生的、洁净的生命生长起来。

=====

《我们应当怎样来到神的面前》

（赛40：3-5）在旷野有人声喊着说，当预备耶和华的路，在沙漠地修平我们神的道。一切山洼都要填满，大小山冈都要削平，高高低低要改为平坦，崎岖的必成为平原。耶和华的荣耀必然显现，凡有血气的，必一同看见，因为这是耶和华亲口说的。

【第一部分】

预备主的道，修直主的路；填满一切山洼，削平大小山岗；高高低低的改为平坦，崎岖的必成为平原。

我们怎样能来到神的面前？

我们为什么与神相隔绝？为什么看不见他？为什么摸不到他，听不见他，不能认识他？虽然我们每一个人的心里，都知道有“上天”，也都知道“永远”，然而，为什么我们却还总是要在心里向自己推诿，说，“凡是我作的事，我心里的污秽，都不会被发现、不会被审判，——因为只有我自己知道”？

（1）

愚顽人在心里说：“没有神”。

（1. A）

这是人心中一种一般性的、根本性的、广泛性的判断。这样的判断，代表了一种理念，即：在这个世界上，没有绝对的道德标准以及道德审判，没有绝对的、无上的、神圣的、圣洁的、超自然的权威和能力。

所以，尽管在人世间可以有各种各样的法律、法则、制度、秩序、规章，以及针对这些规章制度的奖惩措施；也尽管在人世间可以有各种各样的舆论环境以及道德法庭的风言风语；

但是，从终极性的角度讲，只要我们的恶，不被发现，或是能够逃避人间法律的审判，那么，我们就可以一无所虑。其它方面的顾虑，比如在人背后的风言风语，或是在史书中的记载与评论，相对而言，只要对我们的切身利益没有什么损害，我们都可以轻视、笑骂由人。

“我死以后，哪管洪水滔天”。

有着这样想法的人，是一个愚顽人。

在他的心里，如同沙漠地，其中充满了坑坑洼洼、大大小小、高高低低、崎岖的山洼、山岗和山坡。

在他的心灵里面，是荒芜与枯萎，是苦毒与咒诅，是猥琐与阴暗，是心骄气傲与自以为义，是狂妄自大与胆小懦弱，是狐疑多端与心智麻木。

他看不见诸天述说、苍穹传扬着的神的荣耀与伟大。

他不晓得创造宇宙天地之神的法则、祝福、咒诅、恩慈、严厉与公义。

他不思想人生的奥妙、意义与真谛。

他在这个世界上舍本逐末，追逐那些转瞬即逝、朝荣夕枯的荣华与利益，为自己的私利、虚荣和骄傲而辛勤奔忙。

这样的人组成的人群与社会，是彼此争斗、妒嫉、仇恨、践踏、怀疑、坑害、欺骗、睚眦必报、哄笑、贬低讽刺、怒目相视、冷漠相待。他们彼此伤害。

他们在其中，不但不知道伤痛、哀伤，不知道饥渴慕义，反而沉浸在罪恶与虚荣之中，沉浸在罪与淫欲的欢愉之中。他们仿佛待宰的猪狗牲畜，为自己引颈受屠而庆祝。他们在死亡的前夜狂欢着，说，“我们痛快地吃喝吧，因为明天就要死了”。

(1. B)

愚顽人心里说：“没有神”。

这不是他在殿堂庙宇里大声宣讲的话，也不是他在街市上与人谈论时，理直气壮的话语；而是，他在心里，暗暗地对自己所说的话，就好像在试图说服自己。

他们不但不愿意明目张胆地，把这样的话和判断，公然说出来，

而且，他们还要为自己编排出许许多多冠冕堂皇的说法，作出伪善的样子，伪装出自己是一个很有“信仰”的人。

他们把这世界的荣华当作自己的信仰，

把人自己的智慧当作追求的对象，

他们以自己为自己的神。

他们不但不承认人的渺小，不承认在人心之中普遍的罪，反而藐视悔改之道，

把“人类”“人民”“人的智慧”“人的劳动”等等等等这样的概念，举得很高，看为伟

大，当作自己的神，当作自己的信仰，当作自己生命的价值与归宿。

他们说：我们的梦想，要靠我们自己去创造，

凡事都要靠我们自己的努力，来吧，让我们自强不息。

（1.C）

愚顽人心里说：“没有神”。

可是，他们还要为自己编排出很多关于超自然世界的种种理论体系，

用自己的虚谎，代替神的真实。

虽然，他们在心里说：宇宙天地中，没有那位无限的、无上的、绝对的、全能的、全知的、独一的权威和主宰，

但是——

他们以己度人，用自己的模样和属性，来揣度神。

他们不晓得神是全备的、自有永有的，

反而以为他和人一样，是不足的、亏欠的、有缺陷的、局部的、需要帮助的、限制在时间和空间范围内的。

所以，他们为自己编排出很多神，比如——

土地爷，灶王爷，财神爷，缪斯，阿波罗，丘比特，宙斯，玉皇大帝，太白金星，太上老君，命运之神，福禄之神，

还用五彩的玉、铜、金、银、石为它们造出各种偶像，象人的模样，

以为它们象人一样，也很看重那些金玉良材，并且——

需要各司其职，各管一摊，各当一面，有君臣、文武、百官，有等级、阶位，而且还会彼此争竞，争风吃醋。

甚至——

他们还以为自己通过修行和修炼，凭着自己的功德，也可以成为仙，成为神。

（2）

预备主的道，修直主的路；填满一切山洼，削平大小山岗；高高低低的改为平坦，崎崎岖岖的必成为平原。

当主耶稣的救恩与圣灵临到人心的时候，在人的心里，必充满了谦卑悔改、为罪而忧伤痛悔的心情。

认识永生神，必从人的悔改之道、承认自己是一个罪人、承认自己需要神的恩典与医治开始。

施洗约翰在耶稣以前来了，传悔改的洗礼。他在人心之中，预备主的道，修直主的路。

今天我们也是如此——

当圣灵来到我们心里，使我们的心灵变得柔软、变得谦卑的时候，

当我们祈求、寻找、叩门，当我们饥渴慕义的时候，

神的救恩，离我们就不远了。

主是我们灵魂里的医生，只有承认自己灵魂生病、愿意接受神的医治的人，才能够得到神的医治。

神是我们的救主，把救恩给一切愿意接受他救恩的人。然而，只有承认自己是罪人，只有承认自己若不悔改、就必将承受神永远的审判惩罚，只有承认自己需要神的救恩——只有愿意接受神救恩的人——

才能够得到神的救赎之恩典。

(3)

我们怎样能够来到神的面前？

当我们的心中，主的道路被预备、修直，

当我们灵魂的沙漠地里，大小山岗被削平，一切山洼被填满，高高低低、崎崎岖岖的改为平坦的平原，

当我们谦卑悔改，恳切呼求，

当我们仰望上天，渴盼恩典，

当我们清心温柔，饥渴慕义，

那么，我们就能够预备好，在耶稣基督的救恩之中，来到神的面前。

在神那里，是无限的美好与能力，是浩瀚的广袤与美丽，是永远的国度与幸福。

愿我们每个人，能够得到、归向、享受、热爱我们的神！

【第二部分】

凡有血气的，必一同看见耶和华的荣耀

耶和华的荣耀必然显现，凡有血气的，必一同看见，因为这是耶和华亲口说的。

主的荣耀，在他创世以先、所预先定好的那日，在他审判全地的那日，必将降临到全地

上。

全地的人，无论是在东西南北，无论是在田间犁地，还是在嫁娶宴乐，到那日，都将看见神的荣耀，以极大的威严和威势降临。

全地的人，无论是男女老幼，都将立刻知道，谁是那位万王之王，万主之主。

在那日，凡有血气的，必一同看见神的荣耀。

在那日，那些在过去年代中、历世历代的已经死去的人们，也都要在神的大能之下复活，并与全地的一切世人接受神的审判。

他们口中所说的每一句话，手中所作的每一件事，心中的每个心思意念，都要在神的审判台前交出来。

他们心中的每个秘密，都要在那鉴察人心的神面前敞开。

那些浸淫在罪中的人，

那些心中骄傲的人，

那些凭自己的智慧自高的人，

那些作自己肉体、血气、肚腹之奴仆的人，

那些被贪欲和雄心所占满的人，

那些把自己的灵魂寄托在这必死之世界中的人，

那些背离、离弃那造他之主、神的人，

那些藐视神恩典、轻看神救恩的人，

那些不愿接受神救恩、以为自己不会有罪责和罪债的罪人们，

那些内心充满诡诈，以为自己可以欺哄神的人——

有祸了！

2.4

自由与天命

子曰：“吾十有五而志于学，三十而立，四十而不惑，五十而知天命，六十而耳顺，七十而从心所欲，不逾矩。”

孔子说：“我十五岁立志于学习，三十岁有所建树，四十岁不困惑，五十理解自然规律，六十明辨是非，七十随心所欲，不违规。”

=====

天命：上天的旨意。

自由：内心的真实光景的外在表现（不受任何拘束、胁迫、诱惑等等外力的作用下，内心的真实想法、愿望、决心、口味、喜好、厌恶，等等）。

真正的自由，来自于首先在内心中知道天命、明白真理。

耶稣说：“你们必晓得真理，因为真理必使你们得到自由。”

我们是谁的奴仆？我们是自由的吗？

的确，我们都生活在这个条件有限的物质世界之中，因此，我们都受到这个世界中各样客观条件、主观境况等等方面的拘束、限制、压力、引诱，等等。所以，在这个世界上，就客观环境条件、时空条件而言，没有人是真正自由的。我们的限制，就在于我们所生活的客观世界中的各样边界条件。

但是，我们心灵的自由、价值、意义，却远远地超越于我们所生活的外部物质世界。环境

或许能够羁绊我们的身体，但是，却不能羁绊我们的心灵与灵魂。因此，我们才会“人生不满百、常怀千岁忧”；我们虽然身体或许会被关在监狱的牢笼中，但心灵却能够翱翔到千里之外，把思念遥寄给远方的亲人朋友。山水能够隔断我们的身体，但是，却隔不断人间的情谊。

然而，有一种界限，却是我们不应当越过、但又常常不由自主越过的。那就是道德的界限。

世上的任何人，没有哪一个人一生没有说过谎，没有违背过自己的良心，没有在内心中犯过罪恶，没有在私利的驱动下、在肉体血气情感的驱动下，做过错误的、不义的事情。

世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。

世人活在罪的牢笼之中。什么是罪？罪的后果是什么？

是什么，使我们得到了自由？

什么是真正的、由内而外所表现出的自由？

【罗马书一章至三章。】

1基督耶稣的仆人保罗，蒙召作使徒，奉派传 神的福音。2这福音是 神借着众先知在圣经上预先所应许的，3就是论到他的儿子我们的主耶稣基督：按肉身说，他是从大卫的后裔生的；4按圣洁的灵说，因为从死人中复活，显明他是大有能力的、 神的儿子。5我们从他领受了恩典和使徒的职分，在万族中使人因他的名相信而顺服，6其中也有你们这蒙耶稣基督所召的人。7我写信给各位住在罗马，为 神所爱，蒙召为圣徒的人。愿恩惠平安从我们的父 神和主耶稣基督临到你们。

保罗渴想到罗马去

8首先，我靠着耶稣基督，为你们大家感谢我的 神，因为你们的信心传遍天下。9我在传

扬他儿子福音的事上，用心灵事奉的 神，可以作证我是怎样不断地记念你们，10常常在祷告中恳切祈求，也许我可以照着他的旨意，终于能够顺利地到你们那里去。11因为我想见你们，好把一些属灵的恩赐分给你们，使你们可以坚定；12也使我在你们中间，借着你我彼此的信心，大家一同得到安慰。13弟兄们，我不愿意你们不知道，我好几次预先定好了要到你们那里去，为了要在你们中间也得一些果子，像在其他的民族中间一样，可是直到现在还有阻碍。14无论是希腊人或是未开化的人，聪明的人或是愚笨的人，我都欠他们的债。15所以，对我来说，我随时都愿意把福音也传给你们在罗马的人。

福音是 神的大能

16我不以福音为耻；这福音是 神的大能，要救所有相信的，先是犹太人，后是希腊人。

17 神的义就是借着这福音显明出来，本于信而归于信，正如经上所记：“义人必因信得生。”

人类不尊 神为 神

18 神的震怒，从天上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道神，却不尊他为 神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。

人类种种的罪恶

24因此， 神就任凭他们顺着心中的私欲去作污秽的事，以致羞辱自己的身体。25他们用虚谎取代了 神的真理，敬拜事奉受造之物，却不敬拜事奉造物的主。他是永远可称颂的，阿们。26因此， 神就任凭他们放纵可耻的情欲：他们的女人把原来的性的功能，变成违反自然的功能；27同样地，男人也舍弃了女人原来的性功能，彼此欲火攻心，男人与男人作出可耻的事。他们这样妄为，就在自己身上受到应该受的报应。28他们既然故意不认识 神， 神就任凭他们存着败坏的心，去作那些不正当的事。29这些人充满了各样的不义、邪恶、贪心、阴险；满怀嫉妒、凶杀、好斗、欺诈、幸灾乐祸；又是好说谰言的、30毁谤人的、憎恨 神的、凌辱人的、傲慢的、自夸的、制造恶事的、忤逆父母的、31冥

顽不灵的、不守信用的、冷酷无情的、没有恻隐之心的。32他们虽然明明知道行这些事的人，神判定他们是该死的，然而他们不单自己去行，也喜欢别人去行。

神照各人所作的报应各人

1你这判断人的啊！无论你是谁，都没有办法推诿。你在甚么事上判断人，就在甚么事上定自己的罪；因为你所作的，正是你所判断的事。2我们知道，神必照着真理审判行这些事的人。3你这个人，你判断行这些事的人，自己所行的却是一样，你以为能逃脱神的审判吗？4还是你藐视神丰富的恩慈、宽容和忍耐，不晓得他的恩慈是要领你悔改的吗？5可是你一直硬着心肠，不肯悔改，为自己积蓄神的忿怒，就是他彰显公义审判的那天所要发的忿怒。6神必照各人所作的报应各人：7以永生报答那些耐心行善、寻求荣耀尊贵和不可朽的人，8却以震怒和愤恨报应那些自私自利、不顺从真理而顺从不义的人；9把患难和愁苦加给所有作恶的人，先是犹太人，后是希腊人，10却把荣耀、尊贵与平安赐给所有行善的人，先是犹太人，后是希腊人。11因为神并不偏待人。

律法的作用刻在人心

12凡不在律法之下犯了罪的，将不按律法而灭亡；凡在律法之下犯了罪的，将按律法受审判。13因为在神面前，不是听律法的为义，而是行律法的得称为义。14没有律法的外族人，如果按本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法；15这就表明律法的作用是刻在他们的心里，有他们的良心一同作证，他们的思想互相较量，或作控告、或作辩护。16这也要照着我所传的福音，在神借着耶稣基督审判各人隐情的那一天，彰显出来。

内心作犹太人的才是犹太人

17你身为犹太人，倚靠律法，仗着神夸口，18而且明白他的旨意，又从律法得了教导，能够辨别甚么是好的，19自信是瞎子的向导，在黑暗中的人的光，20愚昧人的导师，小孩子的教师，在律法上得了整套的知识和真理；21你既然教导别人，难道不教导自己吗？你传讲不可偷窃，自己却偷窃吗？22你说不可奸淫，自己却奸淫吗？你憎恶偶像，自己却劫掠庙宇吗？23你既然以律法夸口，自己却因犯律法而羞辱神吗？24正如经上所说的：

“神的名，因你们的缘故在列邦中被亵渎。”

25你若遵行律法，割礼固然有益处；但你若是犯律法的，你的割礼就不是割礼了。26这

样，没有受割礼的人，如果遵守律法所规定的，他虽然没有受过割礼，不也算是受过割礼的吗？27那本来没有受割礼却遵守律法的人，就要审判你这有仪文和割礼而犯律法的人。28因为表面上作犹太人的并不是犹太人，在肉身上表面的割礼也不是割礼。29唯有在内心作犹太人的才是犹太人；割礼也是心里的，是靠着圣灵而不是靠着仪文。这样的人所受的称赞，不是从人来的，而是从 神来的。

1这样说来，犹太人独特的地方在哪里呢？割礼又有甚么益处呢？2从各方面来说，的确很多。最重要的，是 神的圣言已经托付了他们。3即使有人不信，又有甚么关系呢？难道他们的不信会使 神的信实无效吗？4绝不可能！ 神总是诚实的，人却是虚谎的，正如经上所记：

“你在话语上，显为公义；
你被论断时，必然得胜。”

5我且照着人的见解来说，我们的不义若彰显 神的义，我们可以说甚么呢？难道降怒的神是不义的吗？6绝对不是！如果是这样， 神怎能审判世界呢？7但是 神的诚实，如果因我的虚谎而更加显出他的荣耀来，为甚么我还要像罪人一样受审判呢？8为甚么不说：

“我们去作恶以成善吧！”这种人被定罪是理所当然的。

世上一个义人也没有

9那又怎么样呢？我们比他们强吗？绝不是的。因为我们已经控诉过，无论是犹太人或是希腊人，都在罪恶之下，10正如经上所说：

“没有义人，连一个也没有，

11没有明白的，没有寻求 神的；

12人人都偏离了正道，一同变成污秽；

没有行善的，连一个也没有。

13他们的喉咙是敞开的坟墓，

他们用舌头弄诡诈，

他们嘴里有虺蛇的毒，

14满口是咒骂和恶毒；

15为了杀人流血，他们的脚步飞快，

16在经过的路上留下毁灭和悲惨。

17和睦之道，他们不晓得，

18他们的眼中也不怕 神。”

19然而我们晓得，凡律法所说的，都是对在律法之下的人说的，好让每一个人都有话可讲，使全世界的人都伏在 神的审判之下。20没有一个人可以靠行律法，在 神面前得称为义，因为借着律法，人对于罪才有充分的认识。

因信基督白白称义

21现在，有律法和先知的話可以证明： 神的义在律法之外已经显明出来，22就是 神的义，因着信耶稣基督，毫无区别地临到所有信的人。23因为人人都犯了罪，亏缺了 神的荣耀，24但他们却因着 神的恩典，借着在基督耶稣里的救赎，就白白地称义。25 神设立了耶稣为赎罪祭，是凭着他的血，借着人的信，为的是要显明 神的义；因为 神用忍耐的心宽容了人从前所犯的罪，26好在现今显明他的义，使人知道他自己为义，又称信耶稣的人为义。

27这样，有甚么可夸的呢？没有可夸的了。凭甚么准则说没有的呢？凭行为吗？不是的，而是以信心为准则说的。28因为我们认定，人称义是由于信，并不是靠行律法。29难道神只是犹太人的 神吗？不也是外族人的 神吗？是的，他也是外族人的 神。30 神既然只有一位，他就以信为准则称受割礼的为义，也要以信为准则称没有受割礼的为义。31这样说来，我们以信废掉了律法吗？绝对不是，倒是巩固了律法。

孝敬父母

孟懿子问孝。子曰：“无违。”樊迟御，子告之曰：“孟孙问孝于我，我对曰‘无违’。”樊迟曰：“何谓也？”子曰：“生事之以礼；死葬之以礼，祭之以礼。”

孟懿子问孝，孔子说：“不违礼。”樊迟驾车时，孔子告诉他：“孟孙问孝于我，我说：‘不违礼’。”樊迟说：“什么意思？”孔子说：“活著时按礼侍奉；死之后按礼安葬、按礼纪念。”

=====

真正的谦卑与顺服

不违背什么呢？什么是真正的无违呢？

对父母、或对世上任何人的顺服、尊敬与无违，表现在三个方面：他在世的时候，怎样在样样事情中对待他；他去世的时候，怎样葬送他；以及，怎样怀念、祭奠他。

即，真正发自内心的尊敬、孝顺、无违，不仅体现在，当故人在世之时、我们所作的各样事务上；更体现在，当故人已逝之后的、对他发自内心的怀念与崇敬。

所以，尊敬、孝顺、无违，不仅是外在的言语行为上所表现出的品格，更应是人内心中的真实生命状态。

如果，我们对地上的父母尚且应当如此孝敬，那么，我们对那位天上的父，那位创造我们生命、赐予我们气息与心灵的伟大造物主，那宏大、高洁的上天，岂不更应当发自内心地顺服、尊敬、无违吗？

上帝是我们的天父。我们应当怎样尊敬他、寻求他、顺服于他呢？

他是永恒的、永生的；虽然我们地上的父母终有一天会离开我们，但是，上帝却永远也不会离开我们——只要我们愿意真心地来寻求他的面，谦卑顺服地来到他的面前。

上帝的品格是什么？

【引述：野地的花，天上的飞鸟；谁能用思虑使我们的寿数增加一刻？我们应当寻求什么？不应当为什么而忧虑？】

马太福音6章26-33节：26你们看天空的飞鸟：牠们不撒种，不收割，也不收进仓里，你们的天父尚且养活牠们；难道你们不比牠们更宝贵吗？27你们中间谁能用忧虑使自己的寿命延长一刻呢？28何必为衣服忧虑呢？试想田野的百合花怎样生长，它们不劳苦，也不纺织。29但我告诉你们，就是所罗门最威荣的时候所穿的，也比不上这花中的一朵。30田野的草，今天还在，明天就投进炉里，神尚且这样妆扮它们；小信的人哪，何况你们呢？31所以不要忧虑，说：‘我们该吃甚么？喝甚么？穿甚么？’32这些都是教外人所寻求的，你们的天父原知道你们需要这一切。33你们要先求他的国和他的义，这一切都必加给你们。

2.6

问孝

孟武伯问孝。子曰：“父母唯其疾之忧。”

孟武伯问孝，孔子说：“父母只有在子女生病时才担忧。”

=====

什么是孝？——不令父母为子女担忧。（或：为父母的一切事情而挂念；关于这一点，在本节的后半部分再谈；这里先谈第一种意思，即，不令父母为自己担忧。）

孝敬、顺服、尊敬父母，或是尊重、顺从一个人，也表现在，自己要谨言慎行、好自为之、为人端正，不让对方为自己忧心、烦忧。

换句话说就是，自己应当真的从内心出发而做一个正直人，不给对方惹麻烦、不让对方为自己操心挂虑。

谨守、节制、约束自己，是对对方的一种极大尊重和顺服。

什么是真正的尊重和敬畏？这不仅包括了，应当对对方言听计从、无所违背；也不仅包括了，对对方发自内心的敬重、感念；还包括：把自己的生活过好，做一个懂事、正直的人，而不是吊儿郎当、自暴自弃、颓废绝望的人。

=====

在人与人之间，有一种超然的法则，超越于利益、情感、血气之上；这个超然的法则，是关乎道德、正义、公义的法则。在父母与儿女之间也是如此。若我们不遵从这些道德法则，那么，即使我们在外表上看似孝敬我们的父母，即使我们在外表的言语行为上看似尊敬、顺从一个人、满足于对方的要求，我们也不是真正地、从内心里孝敬父母，不是真正

地尊敬对方。

我们只有处事正直、行事得当，并且，好好地、努力立足在这个世界上，不让别人为自己担忧，不拖累别人，这样，我们才是孝敬父母，尊敬对方。

换言之，我们只有勤勉地生活工作，勤勉地遵行道德法则、正直为人、不懒惰懈怠，有正确的人生观、价值观、世界观，有积极健康的人生态度，有勤勉耐劳的工作精神，这样，我们才是真正地孝敬父母，也才是真正地尊敬我们身边的家人、朋友。

那么，这种超然的道德法则是来自于哪里呢？

它是来自于上天、上帝所放在我们良知里的是非之心。在我们所有人的心灵深处，都先天性地知道：公义、公平、仁慈、怜恤、为他人着想、不懒惰颓废，等等，这样的事情是好的、是应当的、是“有道德”的。

我们也先天性地知道，照顾好自己，为他人分忧，这本身就是对于他人的友善、尊敬的态度。

在父母面前，我们更应当勤勉行事，尽量不要让父母为自己担忧、挂虑、操心、烦忧、困扰。

+++++

本节的第二种意思：

子女应当为父母的事情挂念，为父母的身体健康等事情而忧虑。

关心对方，就是为对方着想；以对方的事情为自己的事情，以对方的不便为自己的不便。

=====

我们对地上的、生养我们的父母，应当孝顺尊敬，关爱对方。

而我们更应当遵从、敬拜、热爱我们的天父上帝。

那赐予我们生命与灵魂的上帝，是永远的生命之主；他是生命的源头，是一切福乐的根源所在。在他那里，没有疾病，也没有死亡，更没有痛苦与泪水。

有一件事情是共通的，那就是，我们应当以上帝的事为念，以基督的心为心。

上帝的事就是要把世人带入到圣洁恩典的生命之中。基督的心就是要把圣洁的恩典与救赎赐给每一个真正属他的灵魂。他爱我们，甚至愿意为我们的罪而死在十字架上，使我们因着他的牺牲之祭而得到救恩，得到那永恒的生命。

我们若以上帝的事为念，若以基督的心为心，那么，我们就一定会热忱地把我们的余生投入到传播福音的伟大使命中。愿我们以敬虔热忱的心，来面对我们的生命之主，我们的救赎主；正如我们应当以热忱敬重的态度，面对我们的家人、父母。

今之孝者

子游问孝。子曰：“今之孝者，是谓能养。至于犬马，皆能有养；不敬，何以别乎？”

子游问孝，孔子说：“现在的孝顺，只是能赡养老人。即使是犬马，都会得到饲养。不敬重，有何区别？”

=====

孝敬父母，仅仅是在于我们以金钱物质等条件来赡养父母吗？那么，我们不也是养犬马、给它们吃喝饮食吗？我们对待父母与对待犬马牲畜之间的区别，到底在于什么呢？

在于心灵、灵魂。

我们对父母、对长辈的尊敬、孝敬，应当是发自内心的，是恭敬、遵从、真诚。其中的关键，在于一个字：敬。

“敬”这个字，虽然非常普通，虽然我们在生活中常常见到，但是，它却包含着一种极其深刻、以至于无法清晰地言明的涵义。

“敬”这个字固然包含了，应当对对方好，在各样物质性的事务上，顾念对方，等等；但绝不仅仅是如此而已。

其中的涵义，更包含了一种心灵最深层面的问题。

人与人之间的关系，是一种心灵与心灵之间的关系。所以，任何把人际关系物化的观念，都是把人格降低为动物的层级；固然，人与人之间的关爱要不可避免地涉及到物质方面的

关心（那种嘴上说的漂亮、却没有实际行动、不愿意付上实际利益的人，他们心里所装的，仅仅是虚伪的关爱），但是，如果把人与人之间的关爱与物质上的关心划等号，那么，我们的人际关系，就真的与犬马没有分别了。

“敬”什么呢？敬重、尊敬对方的人格、荣誉、意愿、心意。

怎样面对对方正确的事情？

怎样面对对方错误的事情？

怎样在最大程度上，给对方以敬意？给对方以自由？给对方以支持？

神把十诫律法放在人的良知之中；我们应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱神，并爱人如己。

【引述出埃及记20章】

1 神吩咐以下这一切话，说：

2 “我是耶和华你的 神，曾经把你从埃及地，从为奴之家领出来。

3 “除我以外，你不可有别的神。

4 “不可为自己做偶像，也不可做天上、地下和地底下水中各物的形象。5不可跪拜它们，也不可事奉它们，因为我耶和华你们的神是忌邪的神；恨恶我的，我必追讨他们的罪，从父亲到儿子，直到三四代。6爱我和遵守我诫命的，我必向他们施慈爱，直到千代。

7 “不可妄称耶和华你 神的名，因为妄称耶和华的名的，耶和华必不以他为无罪。

8 “要记念安息日，守为圣日。9六日要劳碌，作你一切工作。10但第七日是耶和华你的神的安息日；这一日，你和你的儿女，你的仆婢和牲畜，以及住在你城里的寄居者，不可作任何的工。11因为耶和华在六日之内造天、地、海和其中的万物，第七日就歇息了；所以耶和华赐福安息日，定为圣日。

- 12 “要孝敬父母，使你在耶和华你的 神赐给你的地上得享长寿。
- 13 “不可杀人。
- 14 “不可奸淫。
- 15 “不可偷盗。
- 16 “不可作假证供陷害你的邻舍。
- 17 “不可贪爱你邻舍的房屋；不可贪爱你邻舍的妻子、仆婢、牛驴和他的任何东西。”

马太亨利圣经注释：

这里，

V. 1-11

I. 摩西所记述的前言：神吩咐这一切的话说。

1. 这十诫律法是神所定的律法。它们是由那无限永恒的天地的主宰所制定的。万王之王在哪里，那里就有大能和能力。

2. 这是神自己所亲口颁布的。神有许多方法和途径对人说话（伯33：14）；神凭他的灵，在我们的内心中，在神的意旨安排中，亦或凭他自己的声音向我们说话；所有的这些我们都要聆听；但他从来没有在别的时刻、在别的情况下，像现在这样，亲口说出他的十诫，因此我们更应该仔细热诚地聆听。这些话不仅是以耳朵能够听见的方式说出（就如（太3：17）中有从天上的声音为我们的救主说话），而且是以极其可畏奇妙的方式说出。这些律法神给过人（它被写在人的良心里）；但是人心里的罪玷污了这些，因此这里要特别地显明。

II. 律法制定者开始所说的话：我是耶和华你的神。这里，1. 神确定了他的主权，他制定律法的主权：我是命你们所跟从我的耶和华。2. 作为十诫前四条中的第一条，人信仰敬拜的唯一对象，必须是神自己。（1）因为他是耶和华，那自有永有，自我存在的，独立的，永远的，是所有存在和能力的源泉；因此他对我们有无可争辩的主权。那创造了我们的，能够给我们律法要求我们；也因此他能够奖赏我们对他的听从和遵守，并惩罚那些不遵守他的。（2）他们是的神，是与他们立约的神，是他们愿意自己接受的神；神为他们有应许，也对他们有公义的要求和指示。（3）他是救他们出埃及的神；因此他们应尊崇他，因为神对他们如此慈善，把他们从劳苦和被奴役的境地带到荣耀自由的

土地。他们自己也见证了神拯救他们的大能。每一件大奇事，都是在告诉我们要听从信从神的话语。他们现在品尝被拯救的甜美滋味，也将要到迦南安居；神挽救了他们，也有权柄统管他们；他们也要服事他。正如基督拯救了我们，把我们从罪中的劳苦和被奴役的境地拯救出来，也有权柄要求我们事奉他（路1：74）。他松开我们的绑索（诗116：16），因此有权柄要我们听从他。

III. 这律法本身。十诫的第一，就是我们对神的职分。这第一条是重要的，因为人只有爱神才能够爱邻舍；只有是从真正敬虔的心发出来的，正义和慈善的行为，才是被神所接纳的尊崇神的行为。对神虚伪的人，也不可能对弟兄真诚。我们对神的职分就是，用一个词语说就是，敬拜；即，把荣耀归神的名；从内心发出对神的敬拜的情感，在外面行为上庄严地敬拜和事奉神。这被称为永远的福音的总结和实质。（启14：7）尊崇敬拜神。1. 这十诫第一条，涉及到我们应当单单敬拜事奉耶和华我们的神，唯独敬拜他；除他以外再无别神。在埃及以及其他的国族，有许多的偶像和假神，那是他们自己的手和幻想所造的，有各样奇异新奇的神；这个律法警诫了那所有拜偶像的事。耶和华作为以色列的神，他们必须单单事奉他，而不能敬拜别神，不论是他们自己手造的，还是从别人手中拿来的偶像。这个罪也是最危险的一个罪，因为这悖逆的世界泛滥着偶像崇拜，直到基督的福音经过，这泛神的偶像才会被连根拔起。违背这第一条律法的罪，就是我们把本该归于神的荣耀以及我们的敬拜，归给那不配的任何受造之物。骄傲自高的人以自己为自己的神，贪婪的人以金钱为自己的神，纵情享乐的人以自己的肚腹和身体为自己的神；不论是哪一样，若我们对受造之物所尊敬、喜爱、敬畏和事奉、欢喜、倚靠的程度，超过了我们对神的敬拜、服事、爱戴和倚靠，那么我们就是在为自己造假神和偶像。这个诫命所包含的，是整个律法的基础；遵守了这一条，我们才能以耶和華為我们的神，承认他是我们的神，接受他，以谦卑、渴慕和尊敬来到他的面前，把我们最深的情感完全倾注于他。最后，

（1）我们不可有任何别神，在他之旁再无别者，一切尽在他的眼前。（2）这是极其冒犯神的罪；神绝不会视而不见。见（诗44：20，21）。2. 第二条诫命是关于敬拜神的形式与方式。这里，（1）所禁止的：我们不可以任何形象来敬拜真神。【1】我们当然不可以任何形象来敬拜神，也不可用任何受造之物的形象来比神。（赛40：18）你们究竟将谁比神，用什么形像与神比较呢？（罗1：25）他们将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，不敬奉那造物之主。（哈2：

18) 雕刻的偶像，人将它刻出来，有什么益处呢？铸造的偶像，就是虚谎的师傅。制造者倚靠这哑巴偶像，有什么益处呢？我们更不可以自己的幻想来造神的形象，好像他是与我们一样的人。我们的敬虔的敬拜必须以信心来约束，而不能凭头脑中的幻想。以色列民必须不能以形象或是画面来敬拜神，好像外邦人拜偶像的那样；以免他们沦落去拜那些偶像假神。那不愿犯罪的必须远离罪。【2】他们不可向那些受造之物的形象和偶像弯腰下拜，对它们表示一点尊敬，也不可向它们上香或献祭，或任何其它的敬拜行为。当他们把自己归于真神，必须清除掉面前的一切偶像形象，也不可用它们来指引、激励、帮助自己，成为自己敬拜的对象。即使人敬拜的最终对象是神自己，他也不愿人经过一个形象偶像来亲近他。这种拜偶像的行为即使在古老的异教中也被禁止，然而今日罗马的教皇却要这样行；罗马天主教拜偶像形象的行为是如此清晰地直接违反了这里的诫命，不可能有任何办法与神的真理相调和；在他们的教规与敬奉的诸多书中，他们特意删除了这一条诫命，或把它归入第一条诫命里面作为其原因来淡化，然后把第三条诫命算作第二条，第四条算作第三条，等等，最后只是为了凑足十条，他们把最后一条诫命分开作两条诫命。这样他们行了两条恶，并为此坚持，不愿改革；他们就这样去掉神的话语，把偶像和形象引入到对神的敬拜之中。（2）为什么要禁止拜偶像：【1】耶和华神是忌邪的神。这表明神对他所设立的律例法度的重视，神对人所有偶像崇拜和虚假信仰的憎恶，对那些拜偶像者的厌恶，以及对所有敬拜神的活动中看似或引向偶像崇拜的憎恨。神是忌邪的神。拜偶像正如属灵之中的犯奸淫，在圣经之中经常这样提起。神对此的憎恶恰当地被称为忌邪。如果神是忌邪的，我们也当如此，绝不以任何不是按着神所指示的话语来敬拜神。【2】对偶像崇拜者的惩罚。神把他们看作恨恶神的人，虽然他们看似虚假地表明爱神；神必审判他们的恶，追讨他们的罪，即，他将严厉地惩罚他们；不只是因为他们违反了神的律法，更因为他们冒犯了神的荣耀，违犯了神的约，破坏了一切真正信仰的基础。他将追讨他们的后代，自父及子，直到三四代；即，这样的罪破坏了神的教会，他们将被赶出去，他们的后代也将被赶出神的约。他将把审判置于他们的家庭之中。虽然神或长久地忍耐他们的罪，但是神绝不会永远容忍罪。【3】神对那信实听从神话语的人的恩惠：爱我，守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。这表明在这第二条诫命中，虽然这只是禁止那些虚假的敬拜，但是也包含了对遵从神的人的祝福和恩典。第一条诫命涉及了人对神发自内心的

敬拜，爱，渴慕，喜乐，盼望和敬仰；第二条诫命要求了人外在的敬拜，祷告和赞美，以及庄严地敬奉神的话语。首先，那真正爱神的人，一定会持久地关注和努力来遵守神的诫命，特别是有关敬拜的诫命。那爱神、遵守神如此的诫命的人也会得到恩典来遵守神的其它的诫命。对神真理的遵从、对福音的遵从，将影响人在所有的方面来遵从神。其次，神对这样的人有极大的恩典存留。他们将得神的恩典，也得神恩典地保守，使他们遵从，使他们完全。第三，这恩典将直到千代，远远超乎那恨神的人。恩典的江河将会一直涌流，神赐给人白白的恩典，新鲜的恩典，永远的恩典。

3. 第三条诫命涉及我们敬拜的具体方面，我们应当尽一切的尊敬和肃穆来敬拜神。这里我们有，（1）一个严厉的禁止：不可妄称耶和华你神的名。可以设想，现在以色列民以耶和華為他们的神，他们会常常提及神的名字（就像地上的万民各按自己的称呼来提及神）；这条诫命尤其值得警惕，不可妄称神的名，这在我们今天也同样重要。

【1】当我们行为虚伪的时候，就是在妄称神的名；我们号称自己信神，所行的却不配我们口中的话。（太15：7-9）假冒为善的人哪，以赛亚指着你们说的预言，是不错的。他说，这百姓用嘴唇尊敬我，心却远离我。他们将人的吩咐，当作道理教导人，所以拜我也是枉然。（赛1：11）耶和華说，你们所献的许多祭物，与我何益呢？公绵羊的燔祭，和肥畜的脂油，我已经够了。公牛的血，羊羔的血，公山羊的血，我都不喜悦。（赛1：13）你们不要再献虚浮的供物。香品是我所憎恶的。月朔，和安息日，并宣召的大会，也是我所憎恶的。作罪孽，又守严肃会，我也不能容忍。（雅1：26）若有人自以为虔诚，却不勒住他的舌头，反欺哄自己的心，这人的虔诚是虚的。

【2】当我们违了与神的约的时候，也是在妄称神的名；我们若向神许愿，却不履行，我们就是在妄称神的名。（太5：33）。（传5：4）你向神许愿，偿还不可迟延。因他不喜悦愚昧人。所以你许的愿应当偿还。（加6：7）不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么。

【3】若我们轻忽地以神的名起誓，或是没有什么必要以及良善的理由和目的，只是轻轻忽忽地称呼神的名字，我们就是在妄称神的名。

【4】若我们虚假地起誓，更是在妄称神的名。

【5】若我们随意、马虎地提及神的名，而没有敬畏的情感和语气，也是在妄

称神的名。我们必须不能在敬拜神的事情上亵渎神，也必须不能在称呼神的事情上亵渎神；对神的话语、神的典章也是如此；如果人以轻浮的口吻，轻佻的态度来提及神，来面对神，就是在妄称神的名。（2）神严厉的惩罚：耶 和 华 必 不 以 他 为 无 罪。人间的政府官员，在惩戒人的其它罪行时，可能不会注意这些，因为这没有立刻伤害私人的财产或是公共的安全；但是神是忌邪的神，他必不容忍这样的罪。罪人自己可能觉得轻忽轻佻没有什么，也没有损害，也以为神不会惩罚。但是神在这里警告，他必不以此为无罪；那罪人将知道落在永生神的手里是可怕的。4. 第四个诫命涉及敬拜神的时间。我们应当每日都服事和荣耀神。但是七天中的一天要特别分别为圣，在这一天我们要专门来服事和荣耀他。这里，（1）诫命本身：当 记 念 安 息 日， 守 为 圣 日。这一日是向耶和華神守的安息日，不可作工。我们很久以前就读到神在创世的时候对第七日的祝福和分别为圣（创2：3），所以这里不是一个新的律法，而是重申一个古老的律例。【1】六 日 要 劳 碌 作 你 一 切 的 工， 但 第 七 日 是 向 耶 和 華 你 神 当 守 的 安 息 日。他们必须要敬虔地遵守这圣日。这第一日是从创世时开始算起，还是从他们出埃及开始算起，又或是两者皆是，圣经没有明言；但是七天一周的日子现在清楚地告诉他们（出16：23），从此他们要按时遵守。虽然人们常以为基督徒的安息日就是为纪念神创造的安息，但是，我们的主日是一周的第一天，更是为纪念我们的救主、神的儿子，是为纪念救赎的工完成。【2】应该怎样守安息日。首先，要作为休息的一天；他们在这一天不可做世俗的工作或是职业的工作。第二，作为一个圣洁的日子，要分别出来专门荣耀圣洁的神。神赐福于这日，使之成圣；他们也要庄严地谨守，不可把这日当作与其它六日一样。【3】谁要来遵守：你 和 你 的 儿 女， 仆 婢， 牲 畜， 并 你 城 里 寄 居 的 客 旅。这里没有提到妻子，因为她是与丈夫合一的。你要遵守，你的妻子固然要和你一起遵守，而且你家中一切的其他人都要来遵守。在这里显明，人不仅要自己来向神谨守，也要致力于让全家人都来事奉神，而不可忽略（书24：15）。即使异教的寄居的人也遵守这日和其它日子的不同；此事在那时约束他们，却也表明神有恩典的旨意，在时候到来时，要把外邦人带入到神的教会，使他们得享此日的益处。比较（赛56：6，7）：还 有 那 些 与 耶 和 華 联 合 的 外 邦 人， 要 事 奉 他， 要 爱 耶 和 華 的 名， 要 作 他 的 仆 人， 就 是 凡 守 安 息 日 不 干 犯， 又 持 守 他（原文作我）约的人。我必领他们到我的圣山，使他们在祷告我

的殿中喜乐。他们的燔祭，和平安祭，在我坛上必蒙悦纳。因我的殿必称为万民祷告的殿。神注意我们所作的事，尤其是在安息日的所为，虽然我们还只是在外寄居的。【4】对此特别的记念：当记念安息日。表明我们都容易忘记此事，因此要特别记念。我们应当在这一天到来之前思想和预备；在那一天，我们都要特别地保持那日的圣洁，尽我们的职分。（2）这条诫命的原因。【1】我们在六日中有足够的时间劳碌作工，因而要在第七日让我们来事奉神；并且，六日的劳累之后，也让我们休息，这是神对我们的友善。【2】这是神的日子：这是神的安息日，不只是他所设立的，也是献给他的日子。不守这日是不当的，使这日在我们的生活中分别为圣，是我们的职分。【3】这也是对神创世的记念，记念造物主的伟大荣耀，使我们来事奉他，也鼓励我们信靠那创造了天地的主。借着遵守安息日为圣日，显明了他们所敬拜的神是世界的创造者，而列邦之中的偶像神不过是他们人手所造。【4】神借此给我们一个安息的榜样，在六日创造之工以后，他第七日便安息，也教导我们，在那日，在神里面得满足，为神手的工作而欢呼（诗92：4）。安息日是在创世的工作完成的时候，同样，当神的旨意安排和救赎的工作完成，必有那永恒的安息为我们存留；我们每周遵守此日，记念那创世的日子，也盼望那永远的安息；让我们一起来敬拜我们的神。【5】耶和華賜福與安息日，定為聖日。神為此日賦予榮耀，把它分別為聖歸于自己；這是神的聖潔和榮耀：神賜福它，也鼓勵我們在那日來專門地敬拜他。這是神所設立的，讓我們不要對此忽視。神祝福、榮耀、使這日為聖；讓我們不要褻瀆、玷污這日，而是遵從神。

V. 12-17

这里我们看见第二组的诫命，也常称为十诫中的后六条诫命；它们涉及到我们怎样尽我们的职分以及彼此对待；总结为一句话就是，你们应当爱人如己。正如人对神的信仰是为人公义的基础；人对他人公义是真正信仰的必然表现。属神的人必是诚实正直的人。I. 第五条诫命涉及我们对父母和亲人的职分；这里特别强调我们应当孝敬父母：荣耀、尊重你们的父亲和母亲。其中包括，1. 对他们人格的礼貌和尊敬，内心和外在的行为都对他们敬重。敬畏他们（利19：3），向他们尊敬（来12：9）。与此相反的是嘲笑和鄙视他们（箴30：17）。2. 遵从他们合乎律法的命令；（弗6：1-3）你们作儿女的，要在主

里听从父母，这是理所当然的。他们召唤你，你就过来；他们差遣你，你就去；做他们让你做的事；不做他们禁止的事；这些，作为儿女，应该欢欣地出于爱而去做。虽然你说，“我不去”，但是之后会悔改而遵从（太21：29）。3. 服从于他们的督责、指教和更正；不只是服从于那些良善和温柔的指教，也服从于疾声厉色的批评，内心倚靠神。4. 以父母的同意、指教和建议来对待父母，不应侵夺他们的财产，而是处处征求他们的同意。5. 尽各样努力给父母带来舒适，使他们的老年能够轻松度过，在需要的时候扶持他们；我们的救主特别地引用了这条诫命（太15：4-6）。与这条诫命联带的原因是：使你的日子在耶和华你神所赐你的地上得以长久。神在前面开始的时候提到，他把他们救出埃及，并以此为原因要求他们的顺从；这里，在诫命中的第二组开头的地方，神提到另外一个原因，就是要带领他们进入迦南；他们要倾心注目于那美善的土地，尽管现在还在旷野。他们也必须要记得，当他们进入那里的时候，他们要注重自己的良善的行为；如果他们失去了这些良善，他们在那地的日子就会短少；不只是个别人的日子会在那地上短少，他们的整个国家的日子也会短少。但是遵从和孝敬父母的儿女却可以在那地得长久的日子。那对父母尽自己职分的人，也最有可能得到父母对他们的安慰；那扶持、供养父母的人，也会得到天父的扶持供养。这应许在（弗6：3）中提到：使你得福，在世长寿。那内心向神的人，那遵守这里和下面的神的诫命的人，可以确知他们必会得福，或神许可也会长久地活在地上；即或早逝，神也必赐给他们天上迦南的丰美。II。第六条诫命涉及我们自己和别人的生命：不可杀人；你们不可杀害，不可做伤害别人健康、幸福和生命的事情，也不可伤害自己的身体和生命，或不义地伤害任何别人的生命。（创9：5，6）流你们血，害你们命的，无论是兽，是人，我必讨他的罪，就是向各人的弟兄也是如此。凡流人血的，他的血也必被人所流。因为神造人是照自己的形像造的。这里并没有明言地禁止战争中杀人，或我们自卫中杀人，或政府官员惩戒罪犯，等；如果那些是为了保护生命、防止多人被杀的话。而是禁止对人的恶意和恨（那恨弟兄的就是犯杀人的罪了），或是所有出于私意对别人的报复；也因此禁止人的躁怒和仇恨，禁止人这样说伤害的话；（太5：22）只是我告诉你们，凡向弟兄动怒的，难免受审判。（有古卷在凡字下添无缘无故地五字）凡骂弟兄是拉加的，难免公会的审断。凡骂弟兄是魔利的，难免地狱的

火。并且，在这条诫命里禁止对人的迫害，禁止流无辜人的血。III。第七条诫命涉及到我们自己和别人的贞德：你们不可奸淫。这诫命禁止所有不洁的行为，这些肉体的情欲以及与灵魂的争战，以及那些激励或引诱肉体的情欲导致奸淫的事情。（太5：28）只是我告诉你们，凡看见妇女就动淫念的，这人心里已经与她犯奸淫了。IV。第八条诫命涉及我们和别人的财富、产业与物品：你们不可偷盗。这诫命禁止我们去抢夺不义之财，侵犯别人的疆界与权利，拿走别人的物品，或房屋田地，无论是巧取还是豪夺；禁止我们买卖的时候不公，借东西不还，克扣债务，租金，工资；更禁止（也是最坏的）我们去偷盗公共的财物，钱财与税收，或偷取别人为敬虔信仰的奉献。V。第九条诫命涉及我们和别人的荣誉：你们不可作假见证。这诫命禁止我们：1. 在任何的事情上说谎，狡辩，支吾，或以任何方式误导或刻意欺骗别人。2. 不义地说人的坏话，诋毁诬陷别人的声誉。3. 作虚假的见证来陷害别人，定别人莫须有的罪，不论是在法庭上还是场外；也不可在街谈巷议的时候恶意抹黑别人，中伤人，编别人的故事，编排别人的是非，把事情恶化，在其中搅扰，更不可在任何情况下通过打击别人为手段来抬高自己的声誉。VI。第十个诫命涉及根源：你们不可贪婪。前面的诫命里都包含了禁止伤害别人；而这里禁止我们不可不当地去追求满足自己物质的欲望。“这人的房子该是我的！这人的妻子该是我的！这人的地产是我的”，这些都显出我们内心的欲望和不满足，对别人的嫉妒，这就是这里所禁止的罪。我们内心的口味和欲望，是我们里面的败坏品质所头生的，是那第一波罪住在我们的心里，也由此引致那随之而来的一切罪：这就是保罗所说的那情欲和欲望，而我们还不知罪，直到律法把它显出来在我们的心里。（罗7：7）这样，我们可说什么呢？律法是罪吗？断乎不是。只是非因律法，我就不知何为罪。非律法说，不可起贪心。我就不知何为贪心。神把我们的光景照在律法的镜子里，把我们的心置于律法之下。

子夏问孝

子夏问孝。子曰：“色难。有事弟子服其劳，有酒食先生馔，曾是以为孝乎？”

子夏问孝，孔子说：“和颜悦色很难。有事情，子女都去做；有酒肉，老人随便吃；这样就是孝吗？”

=====

涵义与上节相类似。

仅仅在事情上行动，在饮食上关心，是不够的，而在容色、表情、神态、态度上的尊重，也同样非常重要，因为这往往直接地反映了内心的真实情况。

在表情上顺从父母的意愿也是恭敬的具体表现。

面容是心灵的反映，正如眼睛是心灵的窗户。

我们对肉身的父母，尚且应当如此尽心；那么，我们对我们的天父、那创造宇宙天地的主，那赐给我们生命灵魂的上天，岂不更应当真心地敬拜吗？我们的崇敬、尊敬与敬拜，岂不更应当是出于心灵与诚实，而不应当是仅仅关乎什么表面的献祭仪式、风水、吉凶、或是上香供佛的物质财物金钱等等事情吗？

2.9

颜回

子曰：“吾与回言终日，不违如愚。退而省其私，亦足以发。回也，不愚。”

孔子说：“我曾整天同颜回谈话，他从不反驳，象笨人。后来观察，发现他理解透彻、发挥自如，他不笨。”

=====

真正的心灵诚实的态度，不仅在于聆听、不违，更在于把所听之道举一反三，应用到我们现实的生活中、实际的生命、言行、事务中。

仅仅听道是不够的。发扬所学的道理，正是要把这道理应用到现实中，成为生命中的实际。这样，才不枉所学之道。这样，才表明自己真正地倾服于所学之道，真正地相信所学之道，真正地愿意遵循、跟从。

这与上文所说的真心的敬，有着异曲同工之妙。

愚与不愚——

愚：唯唯诺诺、食文不化。这样的人，只学到死的知识；那些知识、道理，只是徒然地存在于他的头脑中，与他本人的生命并无关系。

不愚：举一反三、发扬道理、应用到实际中、体现在现实的生活事务之中。

有时，一个人的表现初看起来，似乎是愚人；但是，那只不过是没深入了解的原因。很多时候，一个寡言的人，并不等于他内心没有深刻的思考、反思、举一反三。长久的观察，必能够显明一个人的内心真实光景。

2.10

人内心真实光景

子曰：“视其所以，观其所由，察其所安。人焉廋哉？人焉廋哉？”

孔子说：“分析其动机，观察其行动，了解其态度；人藏哪去？人藏哪去？”

=====

怎样查看一个人的内心真实光景？怎样考察一个人的信仰真实程度？如何能够看见一个人的心灵诚实？

这世上有许多人，在表面上孝敬父母、敬神畏天、烧香拜佛、天天念经、闭关打坐、或是做这做那。然而，我们只要认真观看他的作为，考察他的经历，了解他安于什么，那么，此人还能隐瞒什么呢？

这世上有许多人，在信仰上，在孝敬父母方面，在世界观、人生观、价值观方面，都是处于自欺欺人的状态。他们为自己寻找到一些貌似有理、如同靡靡之音的心灵鸡汤；他们在这些文字中，或是在各样的具体事情上，自认为自己有一个良好的心灵与生命状态；殊不知，他们的内心深处所真正看重的，不过是他们自己的私利。他们的世界观、人生观、价值观，都是以自己为中心。

这种不恰当的自私，正是许多世人的内心真实光景；这也正是世人生命本质中的罪性与罪行所在。正是这样的自私，使他们在内心深处，颠倒黑白，以坏为好，以恶为善。他们并不知道自己的真正利益是什么，在于何处。

这样的人，无论在孝敬父母方面，还是在敬神畏天方面，都是表面虔诚、内心虚假的。

我们在对待世人、亲人、朋友、家人、尤其是父母的时候，应当真心、真诚；应当以真心、敬重的心灵，来孝敬父母。那么，我们在信仰之中，岂不更应当如此呢？

在那位伟大的上天面前，在宇宙天地、生命之主、上帝面前，我们岂不更应当有着真心与敬拜的心灵呢？上帝是全知、全能、全在、全备、公义、圣洁、恩典、慈爱的。我们应当以心灵和诚实，来敬拜他。

虚伪的、仅仅注重外表、注重形式主义的信仰，是最大的愚蠢。人在世人面前，尚且不能掩饰自己的内心真实光景，又怎能在上帝面前掩饰自己的内心真实状态呢？

温故而知新

子曰：“温故而知新，可以为师矣。”

孔子说：“温习旧知识时，能有新收获，就可以做老师了。”

=====

知识怎样从头脑进入心灵？

关于信仰、人生观、世界观、价值观、道德等等的知识，如果仅仅停留在头脑中，而没有进入心灵里，那么，这样的知识就是死的知识，是虚假的知识。这样的人，就不是真正地了解那知识，而仅仅是一个虚伪的人，甚至是一个“知法犯法”、“知德犯德”的人。

那么，我们怎么知道一个人是否真心地、深深地相信自己所知道的知识呢？我们怎么知道，一个人的知识是否已经成为他生命的实际，成为他生命中真实的一部分，成为他内心所深深知道、相信的呢？

整部《论语》内容的很重要的一个主题，就是在讲述一个字：“诚”。

关于“知识从头脑进入心灵”，我们可以从两方面看出。

第一个方面是，学习到的知识被举一反三地付诸于实践，而不仅仅是停留在纸面上、口中、或是头脑里。换句话说，学习到的知识不是一个在自己头脑中食而不化的死知识，而是，其原则对于自己的日常生活、言语行为、乃至整个生命本质产生了巨大的影响作用、

改变作用。

第二个方面是，不断地反思、咀嚼、回味所学习到的既有知识，同时，不断地面对新的环境、条件、境况，不断地学习新知识、探索新发现，同时，把从前已经学习到的知识与新的知识融会贯通，活学、活用。简单地说就是，我们不仅在学习知识，更在学习如何学习，学习“关于学习的方法”本身。

=====

我们在信仰中不也是如此吗？

一方面，我们应当尊重经典，极其尊重上帝的启示和话语，认真地学习和领悟《圣经》——其中包含了上帝的全备的启示、话语、旨意、救赎、恩典，以及关于我们人生的全部指南。

如果，我们尊重经典，重视圣经，把圣经完完全全当作是上帝的启示、话语，是上帝所针对我们每一个人的心灵、生命与灵魂所写的、所默示的；那么，我们就绝不可在圣经的基础上作任何增减，不可添加圣经本身所没有包含的信息和意义，也不可删减圣经本身中所包含的全部内容与教导。

【引述，不可增减圣经内容的相关圣经经文】

启示录22章18-19节：18我警告所有听见这书上预言的人：如果有人在这些预言上加添甚么，神必把写在这书上的灾难加在他身上。19如果有人从这书上的预言删减甚么，神必从这书上所记的生命树和圣城删去他的分。

另一方面，对于圣经的内容，我们不应当仅仅僵化地死记硬背，把它变成装在我们头脑中的死的知识，而对我们的现实生活、真实生命本质没有任何影响。

而是，我们应当温故而知新（把圣经的真理不断地应用到我们所处的生活新环境之中；在我们的真实生命中，在我们所生活的、日新月异的、不断变化的新环境中，活出我们的信仰，活出耶稣基督的真实之爱），把上帝的话语深深地放在心里，反复思想、浸入骨髓。这样，我们才会有一个真诚的、谦卑的信仰，有一颗诚挚的心灵，来到上帝的面前。

【引述，昼夜思想耶和華的话语；耶和華的话语，使人心苏醒】

诗篇1篇：

1有福的人：

不从恶人的计谋，

不站罪人的道路，

不坐好讥笑的人的座位。

2他喜爱的是耶和華的律法，

他昼夜默诵的也是耶和華的律法。

3他像一棵树，栽在溪水旁，

按时结果子，

叶子总不枯干；

他所作的一切，尽都顺利。

4恶人却不是这样，

他们好象糠秕，

被风吹散。

5因此，在审判的时候，恶人必站立不住；

在义人的团体中，罪人也必这样。

6因为耶和華看顾义人的道路，

恶人的道路却必灭亡。

诗篇19篇7-10节：

7耶和華的律法是完全的，能使人心苏醒；

耶和華的法度是坚定的，能使愚人有智慧。

8耶和华的训词是正直的，能使人心快乐；
耶和华的命令是清洁的，能使人的眼睛明亮。
9耶和华的话语是洁净的，能坚立到永远；
耶和华的典章是真实的，完全公义；
10都比金子宝贵，比大量的精金更宝贵；
比蜜甘甜，比蜂房滴下来的蜜更甘甜；

2. 12

君子不器

子曰：“君子不器。”

孔子说：“君子不能象器皿一样、只有一种用途。”

=====

真正的大道，绝非仅仅是适用于一时一地、一个国家地区、一个特定的文化。

真正的道德，也绝非是仅仅针对某一些特定的人，特定的现象，特定的事情，特定的器皿。

固然：全世界上的人生活在这个色彩万千的世界上，彼此的环境千差万别、境况相去千里、谋生方式迥然不同、道德品质状况也往往相差极大；彼此所思考、挂虑、担心的事情，更是相差巨大。

但是：既然是人，那么，所有的人都都有着同样的、本质的共性，无论是西方人还是东方人，无论是南方人还是北方人。这共性包括了，关于思想、信仰与心灵中真实、良善道德品质的共同认知，关于言语行为中虚假、虚伪、罪恶、苛刻、不公、不义等景况的共识。

是与非、真与假、对与错，这些最基本、最本质的道德认知，普遍地存在于任何一个世人的心中。无论他做什么工作、无论他是什么职业，无论他有什么社会地位、财富、教育、学识，无论他来自哪一个国家、地区、文化、信仰、宗教背景，这些最基本而本质的道德律法，都存在于每一个人的心中。

这是因为：神的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为神已经给他们显明。

【继续引述罗马书第一章相关内容】

罗马书1章18-20节：18 神的震怒，从天上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。

=====

我们生活在这个世界上，应当作一个有用的器皿，应当在各行各业的工作中，如同一个螺丝钉，为造福社会、造福人类而辛勤工作，添砖加瓦。

然而，我们的心灵、生命却不应当被局限为一个工具，以为我们自己的人生价值和全部意义，就仅仅在于螺丝钉、砖头、瓦片。

不是的。因为，我们都是上帝所造的，都有着何等可贵的生命、思想、心灵与灵魂。我们的生命是那宇宙天地的造物主、上帝所创造、所赐予我们的。我们都是神按照他自己的形象和样式所造的。

故此，一个有着真正信仰的人，一定不是一个拘泥于一格的人，一定不是一个心被锁于此世之中一时一地之事的人，一定不是以这个世界的具体时、地为依归的人；他一定渴望着、追求着、祈盼着那隽永的价值和真理。人的灵魂，只有在上帝自己那里，才能够得到真正的满足，才能够找到真正的平安。

=====

有人说：“叶落归根”。这句话的意思是说，人死以后，应该回到自己的归宿之地。但是，哪里是人的根呢？是自己的出生地吗？是自己的从小长大的家乡吗？是自己的家乡、文化、故土、亲人吗？

也是，也不是。固然，我们不应当忘本，不应当把自己的家乡、故土、文化、亲人，抛掷脑后；但是，如果我们把这些当作是我们生命的终极依归、终极归宿，那么，我们就错了。若我们真的那么想，真的把一片故土、土地、文化、人群，当作是我们自己生命的终极倚靠和盼望，那么，我们的心灵就不过是在自欺欺人而已。

因为，我们所有人的常识都知道，这世界上的任何一片故土、土地、文化、人群，都是在时刻动态改变的，都是在不断地时过境迁的。任何一个想要在这个世界上某个具体时地、具体境况中寻找自己的终极依归、心灵之锚、落叶之根的人，都不过是如同一个刻舟求剑（舟船已经前行，人却还妄想刻在船上刻印，好到岸以后下去捞剑）的人一样愚蠢。

那么，我们这些落叶的根，究竟应当在哪里呢？答案就是，在那位宇宙天地造物主、上帝自己那里。只有他的居所，才是我们永远的家乡；只有在他那里，我们才能够得到无限美好的、幸福的永远生命。

【引述，耶稣基督说，凡劳苦担重担的，到我这里来得到安息；
我的平安，是这世界所不能给的；
启示录：我又看见新天新地，再没有死亡、眼泪】

马太福音11章28-30节：28你们所有劳苦担重担的人哪，到我这里来吧！我必使你们得安息。29我心里柔和谦卑，你们应当负我的轭，向我学习，你们就必得着心灵的安息；30我的轭是容易负的，我的担子是轻省的。

约翰福音14章27、28节：27我留下平安给你们，我把自己的平安赐给你们；我给你们的，不像世界所给的。你们心里不要难过，也不要恐惧。28你们听见我对你们说过：‘我去，但还要回到你们这里来。’你们若爱我，就要喜乐，因为我到父那里去，又因为父是比我大的。

启示录21章1-4节：1我又看见一个新天新地，因为先前的天地都过去了，海也再没有了。2我又看见圣城，新耶路撒冷，从天上由 神那里降下来，预备好了，好象打扮整齐等候丈夫的新娘。3我听见有大声音从宝座那里发出来，说：“看哪！ 神的帐幕在人间，他要与人同住，他们要作他的子民。 神要亲自与他们同在，要作他们的 神。4他要抹去他们的一切眼泪，不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、痛苦，因为先前的事都过去了。”

先行其言而后从之

子贡问君子。子曰：“先行其言，而后从之。”

子贡问君子，孔子说：“先将要说的做出来，然后再说。”

=====

“做”、“说”、“贯彻”之间的关系

先做，后说，并且要贯彻到底。

言与行的关系。

一个真诚之人的重要表现在于，言与行之间的先后、主次关系。

口中的言语，并非不重要，但更加重要的是，言行是否一致，言语是否一致，是否贯彻始终。

时间能够看出一个人的真实光景。路遥知马力，日久见人心。

从时间的轴线上，我们能够看出任何人的心灵与灵魂中的真实光景，能够看出一个人的内心真实想法。

一个真心钟情于某件事情的人，一定不会只动口不动手，而是身体力行，主动先去开始做那件事情；同时，也会通过交流、语言、文字，让其他人也都加入进来。

一件事情是否能够得到成功，取决于持之以恒的精神、贯穿始终、言行一致的精神。

如果人只看眼前的利益而行事，那么，他的动机就只是为了眼前的利益，而不是事情的长久果效；在时间的轴线上，我们就一定会看见，这样的人朝三暮四，朝令夕改。

目光短浅的人是愚蠢的，因为他们不知道自己的真实利益所在。这样的人也不会言行一致、贯穿始终。

然而可叹的是，多少世人为了短利而丧失了长利；在不断变化、稍纵即逝的短利面前，他们见风使舵，言行不一；他们能够讲很多华丽的言辞，但却不能把言语付诸实施。

是什么，让一个人真正地言行一致、贯穿始终、哪怕是面临危险困难和损失，也初心不改？是什么，让一个人有长远的动力，从一而贯，坚持到底？是信仰，敬虔的、发自内心的信仰，是真正的信仰所带来的热忱似火的情感与决心意志。

什么是真正的信仰？什么样的信仰能够让人的心灵由内而外地迸发出如此巨大的力量？什么样的信仰能够让人积极地、勇敢地面对人生，不消极、不回避，而是言行一致、贯穿始终地，在这个世界上活出积极健康的热忱信仰的见证？——是圣经所启示的信仰，是把人带到宇宙天地之造物主面前的信仰，是倚靠于耶稣基督十字架救恩的、因信称义的信仰。

2. 14

周而不比

子曰：“君子周而不比，小人比而不周。”

孔子说：“君子团结群众而不拉帮结派，小人拉帮结派而不团结群众。”

=====

周：广泛、周遍、忠信

比：偏袒、结党、小圈子、勾结

人生于天地之间，立于天地之间；他是怎样看待、面对外部的世界呢？

有两种不同的人生，两种不同的处事方式。

第一种是：全面地、周全地看待人、事、物，并从中汲取有益的功课，所谓“三人行必有我师”。这样的人，愿意和所有人打交道，愿意善待所有人。一方面，他在所有人身上，在所有文化中，在所有地区、国家、文明体系中，都能够得到教益，然而，另一方面，他在内心深处，并不把自己全部的生命、信仰、盼望，完全寄托于哪一个具体的事物、人、文化、国家、地区，等等。

这样的人之所以会如此，是因为他在内心深处知道，有那样一位无限伟大的、宇宙天地的造物主、上天。在这个世界上，一切可见之物、一切世人，都是被造之物；因此，我们不能把它们、他们当作是我们的神。只有那位宇宙天地之造物主，才配得我们以全部的心灵生命去敬拜、信仰、仰望、倚靠。

第二种是：片面地、偏袒地看待人、事、物，并以偏颇不公的态度，亲近其中一些人、事、物，刻意远离另外一些人、事、物；常常拉帮结伙，结党营私、沆瀣一气。

这样的人之所以会如此，是因为他在内心深处认为，自己活在世界上的唯一目的和动机，就是为了自己的私利，而在这个世界上与人争竞、蝇营狗苟，在滚滚红尘中沉浸于声色犬马，满足自己的各样虚荣、名利、肉欲。

这样的人，看待世界、面对世人的时候，总是以自己为中心；他的生活、生命、世界观、人生观、价值观，就是位于家庭、同乡、社区、省份、家国、等等大大小小的、以他自己为中心的、同心圆所组成的世界中。因此，同乡要比他人更亲近，同学要比他人更有关系，家人要比外人更加重要；祖国同胞要比外国人更有缘分，爱国主义可以高于普世的正义、真理。等等。

在这样的人的眼中，看不见隽永之事的价值，也不明白一个人生命与灵魂的真正利益、价值在于何处。究其原因，是因为在他的眼中，看不见那位无限伟大的、生命之主、上天。

当我们在心中没有对那位宇宙天地之主的信仰的时候，自然而然地，我们就总是会以自己身边看得见、摸得着的人、事、物为自己的心灵倚靠和寄托。

所以，我们就总是喜欢与那些和自己“臭味相同”的人比肩而行，偏颇地对待世人，拉帮结伙、营私结党；然而，心里却没有正直、忠信、正义、公平、公义。

2. 15

学而不思则罔，思而不学则殆

子曰：“学而不思则罔，思而不学则殆。”

孔子说：“读书不想事，越学越糊涂；想事不读书，越想越头痛。”

=====

学习与思考

知识的起源

知识的形成

在人的头脑、思想、心灵中，知识体系、观念体系，比如人生观、世界观、价值观，是怎样形成的呢？

有三种人。第一种是在知识、思想、观念面前，囫圇吞枣、人云亦云的人。第二种是傲慢自大、俾倪天下、唯我独尊的人。第三种是谦卑聆听、深刻反思、不仅以头脑来学习、更以心灵来咀嚼的人。

这三种人的不同态度，也表明了他们内心是否真实、真诚的光景。

第一种人和第二种人，都不是内心真诚、诚实的人。他们所作的，不过是自欺欺人；他们中了自己的计，跌入了自己所设的网罗。

如果一个人真的愿意求索真理、获得真知，他怎么会“学而不思”，或“思而不学”呢？这样的人，自欺欺人地以为自己在学习，自欺欺人地以为自己明白了人生的道理，悟出了做人的法则；但是，他们的“学而不思”“思而不学”，却暴露出他们内心的真实光景；即，他们

在内心深处，并不在乎什么人生的真谛，也不在乎什么信仰、精神、思想等等事情。他们的生活，就像是牲畜一般；他们仅仅是沉浸在肉体、饮食、娱乐、政事等等属世的、属肉体血气的事情中，而不去思考关乎永恒、价值之事。

这样的人，凡事仅仅是一知半解，就自得其满。那些学而不思的人，只是得到了头脑中的死知识。那些思而不学的人，头脑中仅仅是一大堆自己的臆想出来的概念的堆砌，而并不真正深刻地认识这个世界。前者不愿意自己主动地用脑筋和心灵，仔细地思想和咀嚼，因为他并不真的对真理有发自内心的兴趣；他并没有一个真诚的谦卑求索之心。后者只顾自己在头脑中自顾自地臆想，却不愿意弯腰俯身、谦卑下来，认真观察这个世界，认真地在其中学习，得到客观的、符合实际的、实事求是的知识。

我们在信仰中不也是如此吗？第一种人，就像是那些虚伪的信仰之人。他们表面上注重各样的宗教礼仪、宗教知识，但是，他们却并不明白上帝的大能与恩典，更不能活出信仰的实际生命。第二种人，就像是那些在头脑中凭自己臆想、闭关打坐、冥想的人；他们自以为悟透了世间真理、人生之真谛，但是，他们却与客观现实世界严重脱节，与真正的真理相去甚远；究其原因，是由于他们刚愎顽梗、自义自傲，不愿意聆听、学习、考察、等待，只愿意冥想、空想。

2. 16

异端：偏执、极端、谬误

子曰：“攻乎异端，斯害也已！”

孔子说：“走入异端邪说中，就是祸害。”

=====

谬误与异端的特征是什么？至少有两点。第一，其内容往往是偏执、极端、荒谬的。第二，其结果往往会给个人、给社会带来极大的害处，极大地损害人的财物、道德、甚至心灵与生命。

古往今来，有多少理念、哲学、主义、宗教，其言辞冠冕堂皇，但实际上却是害人匪浅的体系。

【引述：好树结好果子，坏树结坏果子的圣经经文】

马太福音7章15-20节：15“提防假先知！他们披着羊皮到你们当中，里面却是残暴的狼。16凭着他们的果子就可以认出他们来：荆棘里怎能摘到葡萄？蒺藜里怎能摘到无花果呢？17照样，好树结好果子，坏树结坏果子；18好树不能结坏果子，坏树也不能结好果子。19凡是不结好果子的树，就被砍下来，丢在火中。20因此你们凭着他们的果子就可以认出他们来。

怎么能够看出偏执、极端、荒谬的内容？有证据还是空想？是脚踏实地还是天马行空？思绪混乱还是井井有条？使人谦卑还是自大？使人圣洁还是暴戾？使人热忱积极还是消极懈怠？使人热情还是冷漠？使人虚空还是勤勉？

【圣灵所结的果子】

加拉太书5章16-26节：16我是说，你们应当顺着圣灵行事，这样就一定不会去满足肉体的私欲了。17因为肉体的私欲和圣灵敌对，圣灵也和肉体敌对；这两样互相敌对，使你们不能作自己愿意作的。18但你们若被圣灵引导，就不在律法以下了。19肉体所行的都是显而

易见的，就如淫乱、污秽、邪荡、20拜偶像、行邪术、仇恨、争竞、忌恨、忿怒、自私、分党、结派、21嫉妒、醉酒、荒宴，和类似的事。我从前早就告诉过你们，现在又事先告诉你们：行这些事的人，必定不能承受 神的国。

圣灵的果子

22但圣灵的果子是仁爱、喜乐、平安、忍耐、恩慈、良善、信实、23温柔、节制；这样的事，是没有律法禁止的。24属基督耶稣的人，是已经把肉体 and 邪情私欲都钉在十字架上了。25如果我们靠圣灵活着，就应该顺着圣灵行事。26我们不可贪图虚荣，彼此触怒，互相嫉妒。

关键是，是否出于爱、饱含爱？什么是爱？对于爱的理解和定义？

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。

2.17

知之为知之，不知为不知，是知也

子曰：“由！诲女知之乎？知之为知之，不知为不知，是知也。”

孔子说：“子路啊，我告诉你，知道吗？知道的就是知道的，不知道的就是不知道的，这

就是关于知道的真谛。”

=====

真正的知道，是谦卑地承认自己所知有限。

【引述，你们必须要像小孩子，才能够进入天国】

马太福音18章3节：我实在告诉你们，如果你们不回转，变成像小孩子一样，一定不能进天国。

真诚信仰的重要前提，是谦卑、实事求是、诚实。不妄自尊大。

【引述护教学书籍中关于谦卑的这一章】

谦卑与温柔，是任何人都应当有的两个非常重要的品格。很多人之所以不能相信和接受基督教信仰，就正是因为缺少了这两个品格。因此，这就是本章想要集中讨论的主题。

路加福音18章17节：我实在告诉你们，凡不像小孩子一样接受 神的国的，决不能进去。

I。我们的主在这里所强调的是，人应当有单纯和愿意受教的心。这正如我们在小孩子身上看到的特点：纯真无邪，心态谦卑。这样的人，才会心态开放而诚实地来思考那些关于基督教证据的事情，并在其中得到满足，承认上帝的启示与真理。

我们并不是在这里说，要放弃心中的理性和审慎思考分析的能力与权柄，或是要对所思考的问题预先设置立场。基督教信仰是与人的最高程度的理性完全不矛盾的。

我们在这里所希望的，就是人的心态里面应当坦率、诚实而开放，并要认识到上帝的尊荣

与人性的软弱。谦卑与温柔的态度，是我们在对任何问题进行严肃思考时的必要的前提条件。若没有谦卑与温柔的态度，那么，我们就不可能对道德问题或是信仰问题进行任何有意义的讨论。

只有当我们的态度里面是谦卑和温柔，我们才会有真正的严肃认真、祷告祈求、敬虔顺服的心。这些品质，都是人在真正的信仰中所应当必备的。

首先，我们应当有一个开放的心灵。人应当愿意聆听教诲，接受教导，预备好询问和查考基督教信仰的真理，愿意公正不偏地仔细分辨，衡量道理，并有一颗大胆、单纯、热忱的心。我们在圣经使徒行传中看到很多这样的高贵品格的例子。当那些人第一次接触福音真理，接触圣经的时候，他们被上帝的话语和启示所吸引，并愿意日日夜夜地勤奋查考，仔细思想，看看那些道到底是不是真的。（见使徒行传17章11节）。

第二，除了我们应当有开放的心灵以外，我们还必须要有严肃认真的态度和精神。我们应当认识到这个问题的重大意义，以及它对于我们人生的无比重要性。我们要思考，如果基督教信仰的真理是真实的，那么，它会在我们的生命中产生怎样的后果。我们要对圣洁的上帝怀有敬畏和敬虔的态度。我们要在上帝的荣耀面前保持谦卑和敬虔的心。我们应当有追寻真理、渴慕真理的心；应当渴望在真理之中得到满足。基督教信仰的真理不是一些抽象的、干巴巴的、枯燥的、引不起人兴趣的问题，也不是一些虚浮的关于历史的辩论。而是，基督教信仰的真理是关于上帝的荣耀，关于人的现在与永世之中的幸福。

这正如圣经箴言2章3-5节所指出的：“如果你为求哲理而呼喊，为求聪明而扬声；如果你寻找它如同寻找银子，搜寻它好像搜寻宝藏；你就明白怎样敬畏耶和华，并且获得对神的认识。”

第三，我们一定要在心里面有祷告的心。我们应当以谦卑温柔和严肃认真的态度，来向那位全能的上帝祷告。当我们来思考信仰的真理的时候，我们不是在进入智力上的游戏或辩论，而是以敬虔的心态，来思考上帝的完美与荣耀，并愿意承认自己的软弱，祈求他的帮助和祝福。我们的祷告祈求，尤其应当是，祈求上帝把他的启示、话语和旨意在我们的心中显明。我们应当以热忱、谦卑、顺服的心志，来祷告祈求上帝的指引和教导。我们应当以敬虔的心态，来使用我们自己的理性和能力。这样的品格和态度，才能够使我们把心灵摆在正确的位置上。

第四，我们要在实际的生命中，顺服于上帝的旨意。我们对于信仰真理的寻求，应当是真诚的。当我们明白、相信、和接受了信仰真理的时候，就应当遵行那些真理，使之成为我们生命的实际景况。我们不应当把信仰的真理仅仅是当作头脑里面的死知识，而必须要把我们的信仰践行出来。当我们相信和接受了上帝的启示与真理的时候，就应当认真而敬虔地顺服于上帝的旨意。我们应当在实际的生命中，离弃、远离那些罪恶的行为与心思意念。我们不能一面在头脑中想着圣洁公义的真理，一面在实际的生活和行为中沉浸在罪性与罪行中。我们的行为与实际的生命，应当与我们的谦卑、温柔、诚恳、祷告祈求的心态相一致。

II。在这里，我们还可以进一步指出，当一个人不愿意认真思考、不愿意仔细衡量基督教信仰的真理和证据的时候，这恰恰是因为，在他的心里，没有真正的谦卑和温柔的态度。一个敬虔的、真诚的、恳切地寻求真理的人，与一个鲁莽的、不敬虔的、不真诚的、不恳切的人，在真理面前，会得出完全不同的结论。后者的心态如果不改变，就永远也不会认识真理、也不可能得到真理。这是因为，后者的心态中没有谦卑和温柔，而总是满含着嘲讽、讥笑、轻蔑的态度。他们的心里面没有严肃和认真，而总是轻轻浮浮，如同墙头的草和风中的芦苇一般。他们没有祷告祈求的心，而总是藐视任何严肃的、信仰的、敬虔的事

情。他们不愿意顺服上帝的圣洁而公义的旨意，而总是沉溺于不道德的、满了恶意的事情。

让我们来看一看，在今天的社会中，没有真诚信仰的三种人的情况。第一种人是自由派。第二种人是无知派。第三种人是亵渎派。

首先让我们来看一看，那些所谓自由派的特点。我在这里所强调的，不是哪一个具体的人，而是在我们的社会中所能够常常看到的、在一些公开出版的书籍中所常常反映出来的、以人文主义为表现形式的，自由派思潮影响下的人们。这些所谓自由派的人们，当他们面对基督教信仰真理和证据的时候，是怎样的一种心态呢？他们有谦卑、温柔、敬虔、祷告、祈求的态度吗？在他们的逻辑思维中，有着怎样的特点呢？在真理面前，他们有着认真而严肃的态度吗？他们难道不是心里面总满含着不信、讥笑、埋怨的态度吗？请仔细看一看他们的行为和为人态度。他们没有谦卑开放的心，而是心里面充满偏见、不公、自相矛盾、不诚实的态度，甚至试图掩盖和否认一些最基本的事实与真理。

他们没有认真而诚恳的心，而是心里面充满骄傲、自义、自觉清高。他们总是以轻轻浮浮的态度来对待那些神圣的话题。

他们不愿意以祷告祈求的心来到那位全能的上帝的面前。在思考与辩论中，他们不是在讨论那些关于基督教信仰证据的具体细节和问题，而是在离弃、反对、拒绝任何关于上帝、以及上帝启示的事情。他们虽然在口头上、在理论上、在头脑中或许无法否认上帝，但

是，在他们的实际生命中，在他们的心灵和灵魂里，却不愿意谦卑地来到上帝的面前，不愿意遵从上帝圣洁的启示和话语。

请听一听他们常在嘴边说的那些褻渎、不敬虔的、轻浮的、甚至放荡的话语。即使从一般性的道德意义而言，他们的所言和所为也都是不对的、甚至是堕落的。

他们不愿意遵行上帝的旨意；他们的理念系统总是试图摆脱道德伦理的羈絆，总是想要藐视人心灵与灵魂之中的贞德。甚至，他们自己也对此并不讳言。

从上面的这些反映和表现中，我能够指出，他们之所以不相信基督教信仰的秘密原因所在。

我曾经读到过一本书的作者在书中用嘲笑和轻蔑的口吻讲到耶稣基督的生命与话语。那个作者的文字中充满了无知和嗤笑。对于这样的人，我不必问他，是否相信上帝的圣洁与公义。

我还曾经见过另一个人试图要否认任何美德的价值，甚至试图为人的自杀而辩护，为人的放荡与奸淫辩护。对于这样的人，我不必问他，是否考虑过基督教信仰的真理和证据。

我还曾经见过一个人，在书中写作了许多关于否认信仰、拒绝敬虔的事情。他的文字充满了虚伪和谎言。然后，他在书的结尾竟然荒谬地宣称，他写这本书的原因，是由于听见了天上来的声音。我还读过一个人的书，他在书中虚谎地把圣经旧约与那些星相占卜的书籍

混为一谈。我还看过一个所谓诗人的诗，其中充满了虚浮、自欺、猥亵、诡辩，甚至想要离弃任何道德。对于这样的人，我不必询问，他们为什么不信仰上帝。

还有许多现代的历史学家，当他们讲述信仰的历史的时候，充满了矛盾、不一致、谬误、虚浮、自义，甚至对基督徒们充满了恶意。对于这样的人，我不必探求，他们为什么不愿意认真谦卑地思考关于上帝的事情。

在德国有很多不信仰上帝的作者。他们的愚妄、谬误、自义的心态，充分地表现在他们的许多著作中。他们对于神圣的事情，嗤之以鼻。他们对于圣经的真理，不屑一顾。他们对于圣洁而敬虔的信仰，竭力反对。

在法国的反宗教主义、人文主义哲学影响下的院派思潮中，也到处都充斥着关于信仰问题上的无知、谬误、傲慢与自义的态度。他们的放荡文化，亵渎言辞，我不必在这里再一一重复。他们在许多重要问题上，明显地试图混淆是非，不辨真假。他们对于许多本应当严肃认真对待的问题，总是抱着轻蔑和嘲笑的态度。他们的心态上的敌意本身，就暴露出他们为什么会拒绝基督教信仰的真正原因。

对于这些人的态度，我想请问，如果他们没有谦卑和真诚恳切的心态，那么，他们对于信仰的事情怎能够有真正的了解呢？

正如他们中间的一位作者写道：“我阅读我们的那些哲学家们的著作，审视他们的观点，发现其中充满了骄傲，自义，自大。甚至在他们的怀疑主义哲学著作中，都充满了顽梗和执拗。他们自以为什么都知道，却什么都不能证明，还彼此贬损嘲笑。”

还有一位作者写道：“我们的那些哲学家们，真的对真理感兴趣吗？他们中间没有哪一个人愿意以寻求真理为最高的动机。如果他们看见，别人发现了真理，而自己的观点是谬误的，那么，他们一定不会虚心接受真理，而是要继续胡搅蛮缠下去。有哪一个哲学家不是看自己的荣誉胜过真理呢？”

第二种人，是那些无知派。

这一类人，以科学主义、怀疑主义为己任。他们的心态是怎样的呢？他们以什么样的态度，来对待那些神圣的、严肃的话题呢？他们的言语中，表现出什么谦卑温柔、坦率诚实的态度了吗？他们有认真地、努力地、忘记自我地寻求真理的态度吗？他们对于真理、信仰方面的知识，是健全的、公正不偏的吗？他们有没有认真全面地研读过圣经新约？他们真正了解他们自己所反对的基督教信仰吗？他们在上帝的荣耀面前，是否有诚实、敬虔、祷告的心？他们是否祈求上帝的启示和引领？他们的态度和心灵中真正的光景是什么呢？这正是问题的关键所在。

如果我们询问他们的父母、他们的邻舍，如果我们了解他们的为人，答案就会不言自明。他们的不信，并非是他们诚实思考、认真思辨、严肃求索的结果，而是出于轻轻乎乎的、虚浮的心态，出于心灵中道德上的败坏与放纵。其实，他们对于信仰的问题从未认真查考、思考过。他们任凭自己的属肉体血气的情感驾驭自己；随着时间，他们的心灵慢慢地硬化，沉浸在不信的心态里面。实事求是地说，他们其实算不上不信基督教信仰的人，因

为他们根本就对基督教信仰没有足够的了解。或许，他们也根本没有兴趣去仔细了解。

他们心中的不信和怀疑，是出于灵魂里的骄傲与无知。他们无知地怀疑那些他们自己其实并不了解的事情。他们的虚浮之心，导致了他们的怀疑之心。而他们的怀疑态度本身，也是模模糊糊、不清不白的。

第三种人是亵渎派。

在我们今天的社会中，有一种人越来越多，就是那些公然作恶、鄙俗、亵渎信仰的人。我不想具体描述他们的思想状态，而只是想问一个一般性的问题。在那些试图公开地以暴力侵犯社会和平的人群中，会有人愿意以谦卑、坦率、不偏不倚的心态，来寻求关于信仰的真理吗？当人们心里面失去了起码的道德心的时候，当人们失去了美德的基础、社会的文明秩序的时候，当人们的生活中充满了放荡和奸淫的时候，当人们常常以杀人和暗杀为家常便饭的事情的时候，他们在信仰上的亵渎与败坏，就是自然而然的事情了。那些公然作恶的人，否认上帝的存在本身，对于上帝的终极审判和惩罚完全没有任何畏惧和敬畏。他们的生命显露出极其罪恶的本质。那些亵渎信仰的人，嘲笑上帝荣耀的人，不配生活在上帝所创造的这天地之间。

III。从上文的论述中，我们可以看出，以孩童般纯洁而真诚的心来寻求真理，是一件多么重要的事情。

1. 作为人，我们不仅是有智力的被造之物，而且，我们更被我们自己的情感所驾驭。我们的判断力、分辨力，受到我们的喜好、愿望、兴趣、意愿等等的强烈影响。人心中的骄傲、自欺、习惯、野心、虚浮、嫉妒、恶意、党争、狡黠，等等，严重地损害了人们的清楚而公正地理解事物的能力，使人们的判断力受到偏见的左右，因此，人们的心思意念的道路，就不知不觉地偏离了正确的轨道。

这就像是一个患了眼疾的人，或是发烧说胡话的人，或是心情焦躁易怒的人，无法明白、分辨事实真相。我们都知道，在艺术、文学、科学、政治、道德等等领域中，在我们的每天的生活中，人们总是常常被不公的事情、夸张的事情、偏激的事情所激怒、搅扰。然后，又陷入冷漠与无知的状态之中。人们很难真正地、理性地、公正不阿地、热切地去求索真理，更很难为了寻求真理而抛弃自己的私利。

2. 所以，所有人都承认，谦卑与温柔的品格，是一个人来认真寻求、查考真理的重要前提条件。事实上，谦卑与温柔的品格，也是人生命中一切事务的重要条件。如果人缺乏谦卑和温柔的品格，那么，无论做什么事情，也不会取得真正的、长久的、本质性的成就。请问，一位父亲，一位官长，或是一位主人、领导，或是一位学校课堂里的教师，会喜欢那些态度轻浮、自我中心、冷嘲热讽的儿子、下属、或学生吗？一个研究学术问题的学者，如果态度僵化、执拗、没有坦诚开放的态度，会得到什么学术研究的收获吗？如果，一个学生没有勤奋学习的精神，没有课堂上认真听讲的态度，没有坦率而开放的心，那么，他会在学校里面学习到什么真正有益的知识吗？

我们人类在学习和钻研一切事情的过程当中，不是都应当有这样的一丝不苟、谦卑诚实的精神吗？那些研究科学与哲学的人，如果想要有真正的造诣，岂不是都应该有谦卑温柔、戒骄戒躁的心态吗？那些研究自然的人，岂不是也都应当放下心中的自义和骄傲，来诚实地考察事物的本身机理、事情的真相、客观现象之中的真理吗？伟大的现代自然科学研究方法的奠基人、培根先生所说的话，正是来自圣经；他说道：“人们若没有小孩子一样的心态，就不能进入天国；同样，人们若没有孩童般纯真坦诚的心灵，也不能研究这个世界。”

3. 如果，我们研究这个世界尚且需要真诚的心灵，那么，我们在寻求基督教信仰的真理和证据的过程中，岂不更需要坦诚而谦卑温柔的心吗？我们所要面对的问题，与我们的道德与信仰的境况息息相关，与至高上帝的启示息息相关，与人的灵魂的福祉息息相关，并且关乎到我们的职分，关乎到赦罪与恩典，关乎到属灵的纯洁。我们应当以尊敬、圣洁、谨慎避免犯错的态度，应当以寻求上帝旨意的饥渴之心，应当节制我们的心思意念，应当平静我们的心情、远离世事的搅扰，来寻求关于信仰的问题的答案。

这样的谦卑温柔的态度非常重要；因为，如果基督教信仰真的是真理，是来自上帝的启示，那么，我们就要以认真严肃的态度看待己罪，离弃那些自私、自高、自义、放纵、冷漠、欺谎等等的罪；就要使我们自己的心顺服于上帝的旨意，在永生上帝的话语和启示前谦卑下来；并要有灵魂里面的重生，要有崭新的生命动机与动力。

人如果没有谦卑温柔的态度，没有严肃认真的态度，没有祷告祈求的心，没有顺服的心，那么，就无法真正地明白上帝的话语。

4. 正如艺术与科学等等领域首先需要建立一些基本的原则，比如，几何学有一系列公

理，物理学有一系列定律，历史学有一些基本规则，同样，基督教信仰也首先要有一些重要的基本原则。这个重要的原则就是：“凡不像小孩子一样接受 神的国的，决不能进去。”

一个心肠顽梗的人，或是恣意褻渎的人，或是放肆嘲笑的人，无论面对多么斩钉截铁的、清晰明白的基督教信仰的真理和证据，也不会心有所动。一个内心骄傲、不愿意谦卑下来的人，不会想要去寻求上帝的话语和启示。

圣经所应许我们的就仅仅是，一个人如果心态谦卑温柔而坦诚，那么，他就一定会在上帝的话语和启示面前，在基督教信仰的真理和证据面前，内心完全折服下来，并在心灵中得到满足。

一个内心想要逃避道德责任的人，会看不见基督教信仰中的真理与证据；但是，一个内心渴求道德美善的人，一定会清晰地看明白基督教信仰的真理与证据。

诗篇25章9节：他必引导谦卑的人行正义，把他的道路教导谦卑的人。

箴言14章6节：好讥笑人的寻找智慧，却寻不着；聪明人寻找知识，却轻易得着。

约翰福音7章17节：人若愿意遵行 神的旨意，就会知道这教训是出于 神，还是我凭着自己的意思说的。

使徒行传13章40、41节：你们要小心，免得先知书上所说的临到你们：“傲慢的人哪！你们要看、要惊奇、要灭亡，因为在你们的日子，我要作一件事，就算有人告诉你们，你们总是不信。”

2. 18

多闻、多见；慎言、慎行。

子张学干禄。子曰：“多闻阙疑，慎言其余，则寡尤；多见阙殆，慎行其余，则寡悔。言寡尤，行寡悔，禄在其中矣。”

子张学做官，孔子说：“多听，不要说没把握的话，即使有把握，说话也要谨慎，就能减少错误；多看，不要做没把握的事，即使有把握，行动也要谨慎，则能减少后悔。说话错少，行动悔少，就能当好官了。”

=====

【引述：快地听，慢地说】

雅各书1章19-21节：19我亲爱的弟兄们，你们要知道，人人都应该快地听，慢地说，慢一点动怒；20因为人的忿怒并不能成全 神的义。21所以你们应当摆脱一切污秽和所有的邪恶，以温柔的心领受 神栽种的道；这道能救你们的灵魂。

这也表现的是，在为人处世中的谦卑的态度。（不是说：表面的、外表的谦和等等人际关系中的态度；而是说：立身于世的、对于自己的清醒认知）

【引述：基督关于谦卑品德的教导。自高的人必降卑；自卑的人必升高。】
路加福音14章11节：因为凡高抬自己的，必要降卑；自己谦卑的，必要升高。

谦卑的本质原因是什么：

认识到自己的不足

认识到自己的缺陷

认识到自己心灵与灵魂深处的罪的本质

认识到自己生命的匮乏

谦卑的目的是什么？

仅仅是食禄吗？还是信仰的缘故？为什么谦卑在真诚的信仰中，占着至关重要的位置？

2. 19

正义在社会、国家中的位置

正义在人心中的位置

哀公问曰：“何为则民服？”孔子对曰：“举直错诸枉，则民服；举枉错诸直，则民不服。”

哀公问：“怎样使人心服？”孔子说：“以正压邪，则人心服；以邪压正，则人心不服。”

=====

所谓“公道自在人心”，究竟是什么意思？

究竟什么是“正气”呢？

为什么在世人心目中，会普遍地存在着这样的良心、正义感？为什么当正义被压制、道德不张的时候，人们会心中不满、怀有怨气？

道德感、正义之气，是来自哪里呢？宇宙天地之间，对错是非、道德公义，这些标准来自何处？

——神的事情，人所能知道的，原显明在人的心里；因为神已经给他们显明。

2. 20

庄与敬（用庄重来对待百姓，他们就恭敬）

孝慈与忠（孝顺长者、爱护幼小，百姓就忠诚）

举善而教不能，与劝（努力）（举用善者、而教诲无能的人，百姓就努力）

季康子问：“使民敬、忠以劝，如之何？”子曰：“临之以庄则敬，孝慈则忠，举善而教不能，则劝。”

季康子问：“怎样使人尊敬、忠诚、勤勉？”孔子说：“举止端庄，能赢得尊敬；敬老爱幼，能赢得忠诚；任用贤良、培养人才，能使人勤勉。”

=====

政事、国事是人际关系事务的扩展，是人际关系事务在更大规模上的反映。

人际关系是人的内心、心灵光景与状态的反映。

人际关系的一个重要本质，是在于“互相性”；即，双方互相如何彼此对待，以及：榜样，以身作则，秉公行义，等等重要因素。

若要得到对方的尊敬，首先要自己可敬。若要得到对方的忠信态度，首先要自己配得。若要对方为国事、为大家而共同努力，首先要自己行公义、好怜悯。

然而，人际关系究竟应当建立在什么最本质的基础上呢？是人们彼此的良知吗？谁来定义

什么可敬、忠信、公义、怜悯之事呢？谁来惩罚那些口中行诡诈、言行虚伪的人呢？

以庄来得到对方的敬，以孝慈来得到对方的忠，以“举善而教不能”来得到对方的认真努力，又怎么样呢？

对于国君、官员、臣宰、等等掌握国家各级政府权力部门的人来说，他们面临着极大的诱惑，就是以权谋私，骄奢淫逸，鱼肉百姓；在华盖云集的簇拥下，享受他人的诚惶诚恐。

那么，是什么因素能够带来巨大的力量，使他们在私利面前却步，并愿意行公义、好怜悯呢？仅仅良知、良心，显然是不足的。

那么，是人间的法律吗？但是，人间的法律无论多么完善、详细、缜密，却只能管理和惩罚人的行为，而不能“诛心”。人的心比万物都诡诈；在不触及法律红线的时候，或是在可以躲避红线、隐藏自己犯罪的情况下，腐败仍然可以遍地横行。严刑峻法并不能阻止人心中充斥着骄奢淫逸。

政事、国事、以及一切人际关系的真正基础，首先是在于信仰，在于每一个个人与上天之间的关系。那宇宙天地的造物之主，能够鉴察每一个人的心灵深处的真实光景，更能够以无限的圣洁和公义，终极地审判与惩罚这世上的一切罪恶。

在世人的心中，只有信仰中的敬畏与热忱之爱，才能够使人真正愿意以庄重、尊敬对待他人，以孝慈对待长幼，以忠心对待在上掌权者，以公义怜悯对待百姓，秉公行义，努力工作。

人只有当看见、认识到那位宇宙天地造物主的伟大、全能、全知、全在，才能够真正明白自己人生的意义，才能够勤勉地、热忱地、执著地、不畏困苦艰难地，去从事各项工作，以谦卑、谨守、敬重的心，对待各种各样世上的人，无论是对待官员、臣宰、还是百姓。

2. 21

国就是家的扩大。政事、国事，就是人际关系在更大规模和层面上的体现。

或谓孔子曰：“子奚不为政？”子曰：“《书》云：‘孝乎惟孝、友于兄弟，施于有政。’是亦为政，奚其为为政？”

有人问孔子：“先生为何不从政？”孔子说：“孝啊，就是孝顺父母、兄弟友爱，以这种品德影响政治，这就是参政，难道只有做官才算从政？”

=====

孝，不仅是尊敬、善待父母，也是友爱地对待兄弟，对待他人。

国事、政事，是以家庭层面上的、社区层面上的人际关系为基础。

然而，家庭层面上的、社区层面上的人际关系，又是以什么为基础呢？家庭的一个最主要的核心，是婚姻；如果没有神圣的婚姻制度，如果没有稳定的、互助互敬的丈夫与妻子关系，那么，就不可能有稳定的、儿童健康开朗地成长、性格得到培育的环境。社区层面上的人际关系的一个最主要的核心，是邻里之间的关系。

那么，究竟是什么力量、原因、因素，能够让人敬重婚姻、发自内心地爱丈夫、爱妻子，

以牺牲的爱，以 神圣庄严的观念，来看待婚姻呢？

是什么力量，能够使人愿意友爱地对待家人，孝敬地对待父母呢？

是什么力量，能够使人友善仁慈地对待邻舍，爱人如己呢？

当我们思考这些人际关系的根本基础与精髓的时候，我们会无可置疑地看见，所谓人际关系，其实是每一个人的内心深处、心灵与灵魂中的真实光景的外在反映。

只有当一个人，尽心、尽性、尽力、尽意地爱主、你的神的时候，他才会真正地爱人如己。

换句话说就是，只有当一个人与神之间有了美好、和平的关系的时候，才能够与他人之间也有着美好与和平的关系。

为什么呢？其中的原因有很多。这些原因都非常重要。其中一个重要的原因，关于“信”，请见下文。

人与人之间，如同鸿沟；心与心之间的沟通、关联、信任、事务，构成了家庭、邻里、政事、国事的基础。没有稳定的前者，就不可能有稳定的后者。前者的核心基础，是在于真正的信仰，在于人与上帝之间的关系。只有当一个人在上帝面前敬虔的时候，才能够真正以公义怜悯、诚实诚信的心，来对待他人。

信（诚信、信实、言而有信、信用、真诚），是一个人立身处世的根本。

子曰：“人而无信，不知其可也。大车无輶，小车无軹，其何以行之哉？”

孔子说：“人无信誉，不知能干什么？就象大车没有车轴，小车没有车轴，怎么能启动？”

=====

那么，信（即，说话算数，讲信用，言而有信，信实，诚恳，诚信，等等）的根本又在于什么呢？

信的根本是什么？目的是什么？原因是什么？对象是什么？人若无信，面临的结果是什么？

信的根本，是在于人的信仰，在于人对于上天、上帝的倚靠、期盼、祈求、盼望、感恩、信靠、信心。信（即：诚信、信实、信用、真诚）的根本，在于相信上帝一定是圣洁、公义、恩典、慈爱、赏善罚恶的。

所以，我们在这个世上才应当宁可吃亏也不撒谎，宁可吃亏也不作亏心事，宁可面临各样的损失也应当持守承诺、保持诚信、言而有信。

如果我们没有在内心深处对那永生之神的完全信靠、倚靠、祈望、信心，那么，我们在这个世上面对他人的时候，我们的信就如同无源之水、无本之木；在错综复杂的局面下，面对千变万化的人心的时候，我们的信就是软弱无力的，甚至，在很多时候都仅仅成为了权

宜之计而已。如没有坚固的信仰，那么，我们在人面前的信也不可能是坚固的。

信的目的在于什么？如果仅仅是为了在人际关系中得到什么效果、回报，那么，我们的心态就是功利主义的，我们的信也必将是不稳固的（没有人能够以贯穿始终的“信”，来生活在一个充斥着狡诈世人的世界里）。

信的目的、原因、对象、结果，不是在于我们在这个物质世界、在此世的人际关系中可以得到什么回报（尽管，一个诚信的人，一个诚信的家庭、社区、社会、国家，的确往往会引致繁荣）；而是在于，这本是我们在上天面前所当行的。

这更涉及到一个更深的问题，我们生命的目的、原因、根本、价值、归宿，在于什么？仅仅是我们在这个所生活着的国家、社会、社群中所作出的贡献吗？仅仅是我们所养育的儿女、家庭吗？仅仅在于我们所孝敬的父母吗？这些固然都很重要，但是，他们却不应当是、也无法成为我们生命的根本价值所在。因为他们和我们自己一样，都是在上天面前的受造之物，都是软弱的、缺陷的、有着罪性与罪行的人们。

我们生命的终极根本、价值所在，只可能是在那位无限全能、全知、全在的创造宇宙天地之主、生命之主、上天那里。

也正因为如此，我们每一个人才应当做一个诚信、讲信用的人，因为我们在内心中深深知道，那位全能而圣洁的生命之主，喜爱人的信实，憎恨人的虚谎、诡诈、贪图私利、蝇营狗苟；罪人、自私之人、以这个世界中的肉体血气为自己生命之终极归依的人，必将受到上天的终极审判和惩罚。行公义、好怜悯、秉公行义的人，必将受到上帝的恩顾、奖赏。上帝的救赎恩典，已经成就在耶稣基督的十字架上；基督愿意把赦罪的恩典，赐给一切悔改罪、转向圣洁公义、接受生命的救恩与福音、归入那生命之主的世人。

人与人之间的真正的信任，来自于我们的信仰、在上帝里面的信靠。这样，我们即使在这个世界上因诚信而吃亏，也不会后悔，即使面临此世的艰辛与挫折，也不会气馁、动摇。

一个信仰坚定的人，是幸福、平安、圣洁的人。

2. 23

虽百世可知也

子张问：“十世可知也？”子曰：“殷因于夏礼，所损益，可知也；周因于殷礼，所损益，可知也；其或继周者，虽百世可知也。”

子张问：“十代以后的社会制度和道德规范可以知道吗？”孔子说：“商朝继承夏朝，改动了多少，可以知道；周朝继承商朝，改动了多少，也可以知道；以后的朝代继承周朝，即使百代，同样可以推测。”

=====

子张问：“十世可知也？”

子曰：“殷因于夏礼，所损益可知也；周因于殷礼，所损益可知也。其或继周者，虽百世可知也。”

【注释】

殷：亦名商，上古朝代名，公元前16世纪灭夏后建立，公元前11世纪被周所灭。

因：因循、沿袭。

夏：相传是我国历史上第一个朝代，由禹的儿子启于公元前21世纪所建立，公元前16世纪被商所灭。

周：上古朝代名，公元前11世纪灭商后建立，公元前256年为秦所灭。

【译文】

子张问道：“十世以后的事能知晓吗？”

孔子说：“殷代沿袭夏代的礼制，所增减的能知晓；周代沿袭殷代的礼制，所增减的能知晓。如果有谁继承周代，即使一百世也能知晓。”

=====

一个国家、社会、文化、文明体系中，有一些最深层面的东西；这些东西相对而言，比较稳定，对于国家社会、政治事务等等，有很深的影响，并且对历史的传承，也有着重大的意义。

这些东西是什么方面的事情呢？它们往往是国家的礼制、典章，即，有关宗教信仰、祭祀典礼、国家宗法制度等等。它们的形式或许会常常随着历史的演变而发生演变，但是，它们的一些最基本特征，却往往有着非常强烈的稳定性；尤其是，它们的优点不一定能够轻易地延续，但缺点、缺陷之处，却往往很容易地、很稳固地，在历史的长河中延续下去。

它们往往与一个国家、地区、文明体系中的信仰内核有关。在这个信仰内核中，其中的缺失和优点，都会对相应的国家发展、人民生活、生命光景有着深远的意义。

在中国的文明历史体系中，《论语》一书的影响，可以说是居于第一位的。两千余年来，《论语》对中国人的巨大影响，深入人心；直至今日，汉语中的许许多多日常词汇、习惯用语、常用成语，等等，都是来自《论语》。

它对普通中国人的潜移默化的影响力，远远超过老子的《道德经》以及从印度传来的翻译

书籍、佛经系列等；尽管，后者对于一些中国人的世界观、人生观、价值观也产生了不可忽视的影响作用（尤其是对道教徒、佛教徒的影响；——虽然这两者，就严格意义而言，在历史上中国人的口中，从来只占远少于一半的少数）。所以，可以简单地说，中国文化是一种所谓的“儒教文化”。虽然中国文化也包含了道教、佛教的成分，但它首要地、主要地，是推崇儒教、以儒教为绝对主流内容。中国历史上的层层科举，以及绵延于历史中的私塾体系，就是以儒教书籍为内容，而非道教或佛教。

那么，什么是儒教呢？儒教其实不是宗教，而是以《论语》为核心，以四书五经中的其它经典书籍为辅的一个文化哲学思想体系。在这个体系中、以《论语》为核心的理念中，有以下几个关键点：仁、义、礼、智、信，等。

论语的一个重点、核心内容之一就是：诚。这不仅是表现为人与人之间的诚信，更表现在人生态度上的诚恳、求索、精诚、诚心诚意，等等。

毋庸置疑，《论语》有着极其重要的、数量众多、不可磨灭的闪光点。与道教中的《道德经》、佛教中的佛经深刻不同，《论语》是一个有着强烈的承上启下之特点的书籍。换句话说，《论语》并非是孤立、悬立在历史之中，从无到有地、根本性地开创出一个崭新的思想体系；而是，孔子及其门生们，传承古人、继往开来的、谦卑的书作。

虽然论语中，从信仰的角度看起来，有许多根本性的、甚至是致命性的缺陷，但是，从社会思想哲学文化体系的角度看来，其优点、功绩，却是极其显著、绝不可忽视的。

今天，我们追想古人，回首今朝，眺望未来，必须也要以谦卑、诚实、实事求是、求索、精诚的态度，来思想那些人生观、世界观、价值观中，许多深邃无比，但却对我们每一个人的生命具有着重大意义的问题。

=====

论语的缺陷，与论语的优点，其实可以说是一个硬币的两面，紧密相关。这两面，可以说影响了中国人的历史、文化品格特征，直至今日。

这个硬币，就是“信仰”。

一方面，论语所指出的，恰恰是那些关于敬虔信仰之人所应当具有的生命表现。这些外在行为上的表现，其根本的根源，正是人在内心深处对于上天所应当具有的信仰、祈望、依靠、感恩。

另一方面，论语却缺失了，关于信仰本身的探索。人究竟怎样才能真诚地来到上天的面前？人究竟应当怎样来敬拜上天？人究竟应当如何向上天祈祷？人所祈祷的对象、内容，应当是什么？人究竟应当怎样“慎终追远”，追寻那些隽永之事？人生命的隽永价值在于何处？关于许多这样的问题，论语的态度是诚实的；正如孔子自己所说的一句话：“不知也。”

但是，令人遗憾的是，孔子不仅仅是诚实承认不知道那些信仰的根本之事而已；孔子更进一步地，主动远离那些事情，轻看那些根本之事。所以：——他一面追寻古人的献祭之礼，一面说：“未知生、焉知死”。他一面说：“尔爱其羊，我爱其礼”，一面说：“敬鬼神而远之”。他一面说：“知天命”，一面“不语怪力乱神”（尽管，孔子口中的“神”，与我们今天汉语中的“神”差别极大；前者更多地是指偶像、是迷信的对象；后者往往是指造物主、是人所不能看见的超然、永生之神、上帝——尤其对于基督徒而言）。

=====

论语，乃至四书五经、所有儒教的经典书籍，在关于信仰的缺失上，存在着重大的问题。这就是为什么，道教与佛教在中国文化中能够有立足之地；因为它们在一定程度上弥补了儒教中关于生死、永恒等等主题的重大缺陷。

但是，道教与佛教，与其说是解决了儒教的缺失，不如说是带来了更加深刻、以至于深入膏肓的问题。这个问题就是，它们把关乎信仰、生死、永恒、世界等等根本性的主题，有意无意地引向了虚空、虚无、虚乏、不可道、苦、空、看破、寂灭等等境地。因而，这些所谓信仰所带来的生命见证，往往是消极的、冷淡的、被动的、懈怠的、表面的，而往往不是积极、热忱、主动、勤奋、深刻、精诚求索、生死不渝、肝胆相照、刻骨铭心、热情深挚胜过死亡的。后者的这种积极人生态度，其实正是论语和儒教所倡导的；——尽管它没有指出这种积极人生态度背后的真正原因和深刻价值与目的是什么。

关于道教和佛教的问题，我们会在其他书中专门讨论、反思。

2. 24

祭祀与见义

子曰：“非其鬼而祭之，谄也。见义不为，无勇也。”

孔子说：“祭祀别人的先人，是谄媚；遇到符合道义的事不敢做，是懦夫。”

=====

孔子说，不要去祭祀那些不是自己的鬼神，但是，要见义勇为。

看起来，在孔子的社会时代，或是在孔子的观念中，有两种不同的现象、问题，具有着深刻不同的范畴性：——

祭祀、或宗教信仰中的问题，是专属性的；社会中的不同的人们，应当有着不同的祭祀对象；或者说，每一个人只要分别祭祀自己的祖先、鬼神，表示对他们的尊敬、怀念、哀思、纪念，或祈求他们的保佑，就可以了。不同的人不应当在祭祀、宗教信仰的对象上互相混淆。

然而，关于正义、公平、公义这种事，却是普遍性的；人人都应当见义勇为，而不应当在义面前退缩，否则就是错误的、懦弱的，应当受到指责、批评。

=====

孔子的上述说法，是正确的吗？

我们说，至少在字面上，其中包含着正确的、或是看起来合理的成分。固然，世人都应当见义勇为。固然，世人应当缅怀、尊敬自己的祖先，（而不是假惺惺地去缅怀、尊敬别人的祖先）。在祭祀之礼中，真诚的心是极其重要的。

但是，在上述文字的真正意味中，包含着极其错误、影响深远的方面。

第一，我们真正的献祭的对象，应当是什么？献祭的真正含义，应当是什么？难道不应是我们所有人的天父、那宇宙天地之主、上天、上帝吗？难道上帝不是创造我们所有人的生命之主吗？

第二，我们的宗教信仰的对象，应当是什么？难道不是上帝自己吗？

第三，什么是保佑？我们在宗教信仰中所寻求的目标是什么？在信仰中，我们的目的、动

机、动力是什么？

第四，宗教信仰与“义”之间的关系是什么？义，来自于哪里？义的根源、道德标准是什么？这标准由谁颁布的？谁来衡量、检验、分析、鉴察、审断，一件事情究竟是否是义还是不义？不义之事、不义之人，将要面对什么后果？义人将要面临什么、承受什么后果？在这世上，有终极的道德律法颁布者、道德审判官吗？我们为什么应当见义勇为呢？为什么不当见义不为呢？

第五，什么是真诚的信仰？什么是不谄媚的信仰？

=====

那创造宇宙天地的主、上天、上帝，是良善的源头，是道德的基准，是生命的源头。罪人必将承受上帝圣洁公义的审判与永远而终极的惩罚。

【引述：登山宝训、主祷文】

马太福音6章5-14节：

5 “你们祈祷的时候，不可像伪君子；他们喜欢在会堂和路口站着祈祷，好让人看见。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。6但你祈祷的时候，要进到密室里去，关上门，向在隐密中的父祈祷。你父在隐密中察看，必定报答你。7你们祈祷的时候，不可重复无意义的话，像教外人一样，他们以为话多了就蒙垂听。8你们不可像他们，因为在你们祈求以先，你们的父已经知道你们的需要了。9所以你们要这样祈祷：

‘我们在天上的父，
愿你的名被尊为圣，
10愿你的国降临，
愿你的旨意成就在地上，
如同在天上一样。
11我们每天所需的食物，

求你今天赐给我们；

12赦免我们的罪债，

好象我们饶恕了得罪我们的人；

13不要让我们陷入试探，

救我们脱离那恶者。’

14如果你们饶恕别人的过犯，你们的天父也必饶恕你们。15如果你们不饶恕别人，你们的父也必不饶恕你们的过犯。

八佾第三

3.1

礼乐的次序、规模、等级，背后所表明的含义

孔子谓季氏：“八佾舞于庭，是可忍也，孰不可忍也？”

孔子说季氏：“他用天子的舞蹈阵容在自己的庭院中舞蹈，这样的事可以容忍，什么事不

能容忍？”

=====

在国家、社会、政府、群落、家庭中，秩序、等级、尊敬、礼制有着非常重大的重要性。

这种重要性表现在，下级遵从、尊重上级，百姓尊重官长；在家庭中，妻子尊重丈夫，儿女尊重父母，等等。

为什么要保守、维持、极其重视这样的社会秩序呢？人类社会是由每一个家庭、每一个个体所组成的。人们在社会中彼此分工、互相协调、互相帮助；显然，稳定和谐的秩序，是保障社会平稳运行、长久发展的必要前提条件。

什么是秩序的敌人？什么是破坏社会秩序的力量？

从表现上看，社会秩序的敌人包括：僭越的心态，礼乐的崩塌；人心狂妄，妄自尊大，互相不服气；下级不服从上级，百姓不服从官长，妻子不顺服丈夫，儿女不孝敬父母；人与人之间互相防范、猜忌；整个社会中充满了仇恨和暴戾。当这些事情在社会中普遍流行、大家习以为常的时候，就是社会即将崩塌、秩序即将崩解、天下大动荡、甚至生灵涂炭的时候了。

如果秩序破败、社会溃败，那么，在社会中的所有人就都将要遭殃、承受极其苦难的后果。所以，在社会中的每一个人，都应当有责任来维护社会秩序，在自己的家庭中维持好家人之间的关系与秩序，在社会中尊重上级、推动次序、等级、礼制等有效的建立。

但从更深的层次看，我们就知道，仅仅以社会秩序的功利主义角度（即，社会秩序是有用的，对我们社会中的每一个人都有着重要的功利主义意义）来论证社会秩序的必要性，是不够的。我们更应当指出，就其内在原因而言，为什么，在人与人之间，应当有尊重和服

从的关系？为什么，下级应当服从上级？在上级和下级之间，应当有着什么样的本质关系？

=====

圣经告诉我们，人与人之间，就本质而言，是平等的；因为我们所有人都本应是上帝的儿女；上帝是我们的天父，是赐予我们生命的造物主、生命之主；所有的人类都本应当彼此为弟兄，互相友爱。我们都是上帝按着他自己的形象和样式所造的。

那么，这种人与人之间的本质平等关系，与社会秩序又有着怎样的关系呢？难道，由于人与人之间平等，所以我们应当除去社会中的任何次序等级吗？显然不是。那么，我们又该怎样来理解下级尊重、遵从上级的重要社会秩序原则呢？

=====

如果我们深入地去思考上述问题，就会发现这个问题其实深邃无比。

第一，社会秩序、次序等级问题，绝非是一个简单的规章制度、或法律条文问题，而是双方相互的关系问题，是关乎心灵的问题；是关乎道德、正义、公义、恩慈的问题。

第二，下级服从上级，或妻子顺服丈夫，儿女孝敬父母，仅仅是硬币的一面。硬币的另一面，是上级应当尊重和爱护下级，丈夫爱护妻子（甚至以自己的生命来爱护妻子），父母关爱儿女、尊重儿女。这是一个人际关系中的双行道，而绝非是一方要对另一方尽义务、但另一方却可以为所欲为的人际关系“单行道”。否则，所谓社会秩序、次序、等级，就极端化地变成了奴隶社会、封建社会、暴君统治、独裁政权、家庭暴力、虐待妻子、虐待儿童、等等。

第三，在上掌权者，应当得到臣民的尊重与服从；然而，从终极的角度而言，这种服从、

尊敬只是在事务层面上的，而不是人格层面上的；从终极的角度而言，所有人在人格层面上，应当是彼此平等的，——尽管彼此社会地位不同、职务和社会权力不同。因为所有人都在那宇宙天地的造物主、上帝面前，都是受造之物，都本应是上帝的儿女，本应是弟兄。

第四，更进一步说，在上掌权者，一方面，虽然应当受到下级、臣民的拥戴、尊敬、顺从；虽然这样的社会秩序、次序等级应当受到全社会的尊重和维持，但是，另一方面，在上掌权者却不应当对下级颐指气使、没有尊重，而是应当也对下级非常尊重、敬重，并且谦卑虚己。

第五，在这个问题的背后，其实核心是人际关系中的公平、正义、恩慈、道德的问题。上下级关系，是人际关系中重要的一种。“秉公行义、恩慈相待”，是一切人际关系中重要的本质原则。这个原则，如何体现在上下级关系的社会秩序法则中？

【引述：耶稣基督论述关于公仆的圣经经文。】

马太福音20章25-28节：25耶稣把他们叫过来，说：“你们知道各国都有元首统治他们，也有官长管辖他们。26但你们中间却不要这样；谁想在你们中间成为大的，就要作你们的仆役；27谁想在你们中间为首的，就要作你们的奴仆。28正如人子来，不是要受人的服事，而是要服事人，并且要舍命，作许多人的赎价。”

【耶稣基督为门徒洗脚】

约翰福音13章1-5节：1逾越节以前，耶稣知道自己离开这世界回到父那里去的时候到了。他既然爱世上属于自己的人，就爱他们到底。2吃晚饭的时候，3耶稣知道父已经把万有交在他手中，并且知道自己从 神而来，又要回到 神那里去，4就起身离席，脱去外衣，拿一条手巾束腰。5然后他倒了一盆水，洗门徒的脚，并且用束腰的手巾擦干。

【耶稣基督是万人的救主 为多人舍命】

马太福音26章26-29节：26他们吃的时候，耶稣拿起饼来，祝谢了就擘开，递给门徒，说：“你们拿去吃吧，这是我的身体。” 27耶稣又拿起杯来，祝谢了就递给他们，说：

“你们都喝吧，28这是我的血，是为立约的，为许多人流出来，使罪得赦。29我告诉你们，从今以后我必不再喝这葡萄酒，直到我和你们在我父的国里喝新酒的那一天。”

【我们都应当效法耶稣基督，谦卑的服事世人；君王、臣宰、各种上级，也应当效法基督，以恩慈对待自己的百姓、下级。】

罗马书15章1-5节：1我们坚强的人，应该担当不坚强的人的软弱，不应该求自己的喜悦。2我们各人务要叫邻舍喜悦，好让他得到益处、得到造就。3因为连基督也不求自己的喜悦；反而像经上所记的：“辱骂你的人的辱骂，都落在我的身上。”4从前经上所写的，都是为教训我们而写的，好使我们借着忍耐和圣经中的安慰得着盼望。5愿赐忍耐和安慰的神，使你们彼此同心，效法基督耶稣，6同心一致地荣耀我们主耶稣基督的父神。

3.2

天子穆穆

三家者以雍彻。子曰：“‘相维辟公，天子穆穆’，奚取于三家之堂？”

掌握鲁国实权的三个家族在祭祖仪式结束时，唱著天子祭祖时所用的诗歌。孔子说：“歌词中的‘诸侯辅助，天子肃穆’，怎能唱于三家的庙堂？”

=====

论语的前一章节，讲述的是礼乐制度的僭越；而在本章节中，讲述的则是一个更为严重的宗庙祭祀制度中的僭越。

在古时，宗庙祭祀，是国家的大事；诸侯恭敬助祭，天子肃穆主祭。但孔子却在这里看见，这天子庄重的祭祀礼仪中所使用的乐歌，被鲁国的三家官宦所僭越使用了。

这使我们联想到一些重要的问题。

礼乐的本来目的是什么呢？祭祀的本来主旨是什么呢？什么是献祭？为什么要由天子来主持宗庙祭祀之礼？为什么这些事情要如此庄重肃穆？

其中有什么正确的部分？其中有什么混淆不清的部分？为什么由国君来主持，而不能每一个人都参与到祭祀之中？

【献祭与基督】

利未记1章1-4节：1耶和华呼叫摩西，从会幕里对摩西说：2“你要告诉以色列人说：如果你们中间有人把供物献给耶和华，就要从牛群羊群中献家畜为供物。3他的供物若是献牛作燔祭，就要把一头没有残疾的公牛，牵到会幕门口，就可以在耶和华面前蒙悦纳。4他要按手在燔祭牲的头上，燔祭就蒙悦纳，可以为他赎罪。”

马太亨利圣经注释：

1. 这里假设百姓中是有人愿意前来向神献祭的。献祭表明了人承认是从神那里得一切的供应，表明了人承认自己的堕落，以及丧失了神；也表明了人承认对神的倚靠。2. 这里关于献祭的条例，是使人不要沉浸在自己的想象虚幻之中，也不要凭自己奇思异想的方式来献祭敬拜神，免得，人假意想要来荣耀神，却作出相反的事情，作出不配神荣耀的事情。因此每件事情都应该按着一定的规则来行；这样，那预表基督的赎罪祭，在时间到来的时候，才更加鲜明。我们也每日以敬虔的祷告与感恩献上属灵的祭，承认和接受基督的救

赎。3. 神借着摩西把律法给以色列人；所以，圣经这里最反复出现的词语就是，神对摩西说。神可以选择自己直接对以色列人说话，就像直接告诉他们十诫时一样；但是神这里选择借着摩西说话，因为以色列民当初直接听见神说话的时候也是这样要求；而且神愿意使摩西在众先知之上，使他成为基督的预表；借着基督，神在这末后的日子对我们说话（来1：2）。借着其他的先知，神把各样的消息或是预言带给以色列民，但是神借着摩西把律法给以色列；因此摩西的律法代表的是天父公义的审判。另外，神丰富的启示总是放在瓦器里，使我们的信心得到试验，使神的大能在我们的里面彰显。4. 神从会幕里向他们说话。会幕一建立起来，成为神在以色列中间的住所，表明神对以色列的悦纳的记号；神从会幕里面的至圣所的施恩座向摩西说话。这会幕是神与以色列交通的地方，在那里以色列敬奉神，神向他们启示自己的旨意。同样在现在，我们借着话语和祷告，我们也与天父交通，借着他的儿子耶稣基督（徒6：4）。当我们与神说话，我们必须渴望听见他，而且把神的话语看作是神对我们的悦纳和极大的恩惠。神呼叫摩西，是要他仔细地专注与聆听。十诫的道德律法是在何烈山上以极大的威势，在雷电之中，在极其可谓的景况之中，给以色列民的；但是这里关于医治与赎罪的律法，是在施恩座上，相对而言温柔地给出的；因为其中预表了基督福音的恩典，也代表了生命与和平。

如果一个人富有，有能力承担，若他愿意前来献燔祭来荣耀神，那么他可以选择献公牛，是没有残疾的公牛。人若把神看作是最好的，他就应当把自己的财物之中最好的，献来给神；否则，人就不是把荣耀归于神。若这人决定要宰杀这牲畜，是为了向神献祭，而不是为了自己的家人和自己享用，那么，他就应当遵从这些事情：——1. 所敬献的必须是最好的公的牲畜，是没有残疾的，是他的牛群之中最好的。这些，是用来敬献于完美的神，因此，也要是其种类之中最好的。这代表了基督作为赎罪祭时的强壮与纯洁，也代表了基督徒在把自己献给神作为活祭时的内心真诚与生命没有瑕疵。在属灵的里面，我们在基督里面，这里那些公母或是残疾表示的是因罪所带来的玷污、污秽与缺陷。2. 牛的主人必须是心甘情愿地前来敬献。人在信仰之中所作的，若能得神的悦纳，必须是出于甘心乐意与爱的心意。神悦纳人的愿意，悦纳那欢欣鼓舞地前来敬献的人。只有那真诚地渴慕、愿意前来，在信仰的活动之中，甘心乐意的人，才能得神的悦纳（林后5：9）。3. 必须要在会幕的门口敬献，在那个祭坛的铜坛那里敬献。祭物要在那里成圣，而不是在别的任何什么地

方。人要在那门口敬献，知道自己本是不配来到神的面前；并以此行动表示承认，除了凭着赎罪祭，人没有它途能得到神的接纳，能来到神的面前，能与神交通。而且这敬献的活动应当在所有会众面前举行，以此为记号，表明神既是在此个人的事奉活动里，也是在与整个会众的交通之中。4. 敬献的时候，那献供物的人必须自己按手在燔祭牲的头上。这里表明和预表了，（1）象征着把自己的权利和利益，都借着这燔祭牲，转给了神；以实际的这个手所做的行动，表示自己的如此意愿和决心。（2）以此承认自己本是该死、配当死的人；也以此表示，若神要求，自己就愿意去死；借此，表示自己的心愿：愿意服事于神的荣耀，愿意归于神的荣耀，也愿意得神的恩惠。（3）也表明对这燔祭牲的依靠；这里的礼例律法深刻地预表了，那将要来到的伟大的祭牲，使众人的罪孽都归于其上，也使众人都得救赎。这按手之礼（来6：2）表明、预表了我们在基督里面的信。敬献的人，把手放在燔祭牲的头上，表现了他的渴慕与盼望，期望着自己能够得救赎与接纳。

人怎样来到神的面前

宗教与政治的关系，是通过礼仪，还是通过人心所表现出来的？真诚的献祭、敬拜、宗教、信仰，在于什么？

【引述约翰福音第四章的整段文字：神是灵，所以你们要用心灵和诚实来敬拜他】

约翰福音4章19-24节：19妇人说：“先生，我看出你是先知。20我们的祖先在这山上敬拜神，而你们却说，敬拜的地方必须在耶路撒冷。”21耶稣说：“妇人，你应当信我，时候将到，那时你们敬拜父，不在这山上，也不在耶路撒冷。22你们敬拜你们所不知道的，我们却敬拜我们所知道的，因为救恩是从犹太人出来的。23然而时候将到，现在就是了，那用心灵按真理敬拜父的，才是真正敬拜的人；因为父在寻找这样敬拜他的人。24 神是灵，敬拜他的必须借着灵按真理敬拜他。”

马太亨利圣经注释：

与这位妇人讨论的下一个话题，是关于敬拜的地方，约4:19-24。请留意，

(1.) 这妇人向基督提出，关于敬拜地点的一个良心问题，约4:19-20。

[1.] 她提出此问题的原因：“先生，我看出祢是先知”。她不否认祢控告的属实，而是藉着她的沉默，承认这责备为有理；她也没有因此勃然大怒，就像很多人被触到痛处那样，她没有把祢的责备归于犹太人对撒玛利亚人普遍的厌恶，而是（这实为罕有）能承受被指出的她的错。但这并不是全部，她更进一步：第一，她尊敬地对祢说话，称祢先生。我们应当如此尊荣那些忠心待我们的人。这是基督责备她时温和带来的果效；祢没有对她恶言相向，所以她对祢也无任何恶言。第二。她承认祢是一位先知，一位与上天相通的人。请留意，基督话语察验人心，让良心对隐秘之罪知罪的能力，是证明它是来自神的权柄的极大证据，林前14:24-25。第三，她希望从祢那里得到一些进一步的教训。许多并不迁怒于责备他们的人，不直接反对他们的人，却是害怕他们，对他们避之大吉；但这位妇人愿意与把她的过犯说出来的这人进一步交谈。

[2.] 她提出的关于公开信仰敬拜地点的这问题本身。一些人认为她提出这个问题，为要转移对她的罪的进一步讨论。信仰的争论常常证明是对认真敬虔的极大成见；但是看来她应该是带着良好的动机提出这个问题；她知道她一定要敬拜神，渴望正确敬拜；所以遇见一位先知，就恳求祢的指引。留意，善用认识神的事情的一切机会，这就是我们的智慧了。当我们和那些善于教导的人在一起时，让我们乐意学习，准备好向那些能作出好回答的人提出好问题。犹太人和撒玛利亚人彼此认同，神是当受敬拜的（就连那些如此愚昧，敬拜假神的人，也不至于如牲畜一般，连一位神也不敬拜），信仰的敬拜是极重要的事：人若不对此关心，就不会为此相争。但争论的问题是他们在哪里敬拜神。请注意她是怎样说明这个问题的：—

第一，对撒玛利亚人来说：“我们的祖宗在这山上礼拜”，在靠近这座城，这口井的地方敬拜；在那里，叁巴拉建立了撒玛利亚人的圣殿，她认同这点，这表明，1. 不管那殿如何，那地方是圣的；那是基利心山，宣告祝福的那山；一些人认为，在同一座山上，亚伯拉罕建造他的祭坛(创12:6-7)，雅各建立他的祭坛，创33:18-20。2. 这是有传统根据的：“我们的祖宗”在这里敬拜。她认为有远古、传统和传承支持他们。虚妄的行事为人

常以此来自我支持，就是这是根据我们祖宗的传统领受下来的。但是她没有什么理由，可以以为着他们的祖宗夸口；因为当安提约古（Antiochus）逼迫犹太人的时候，撒玛利亚人因为害怕与他们一道受苦，不仅否认与犹太人有一切关系，还把他们的殿交给了安提约古，请求把它献给犹皮特奥林匹阿斯，以牠的名字命名。约瑟夫，《历史》，12. 257-264。

第二，对于犹太人来说：“你们倒说，应当礼拜的地方是在耶路撒冷”。撒玛利亚人用摩西五经管理自己，（一些人认为）只接受它们作为正典。尽管他们发现其中经常提到神要拣选的地方，他们却没有发现在当中提到这地方的名字；他们看到耶路撒冷的圣殿被剥夺了许多它古时的荣耀，所以认为自己有自由设立另外一处地方，建立祭坛对抗祭坛。

(2.) 基督对这个良心问题的回答，约4:21，等。那些亲自到基督这里来听教训的人，要发觉祂是温柔，把祂的道教导给温柔的人。在这里，

[1.] 祂轻看她提出的，关于敬拜地点的这个问题(约4:21)：“妇人，你当信我是先知，留心听我说的话。你期望时候将到，通过某种神的启示，或者某些明显的护理，这件事情就可以得到解决，支持耶路撒冷或基利心山；但我告诉你，时候近了，这将不再成为问题；你受到教导，如此看重的事情，很快就要变得无关紧要。”留意，想到那些现在充满我们，我们如此大声喧嚷争论的事情，很快就要消失，变得不再有，这就要使我们的争论冷静下来：我们争论的事情本身正在过去：“时候将到，你们拜父，也不在这山上，也不在耶路撒冷。”第一，敬拜的对象还是一样一神，是一位父；在这个观念下，连异教徒也敬拜神，犹太人这样行，撒玛利亚人很有可能也是如此。第二，但是时候将到，要终结关于敬拜地点的一切细微之处和一切分别。犹太国家即将消亡，福音光景将要建立，这要把这个问题变得普遍化，所以人是在这些地方，还是在任何别的地方敬拜神，这件事要变得完全无关紧要，因为他们将不被限制在任何地方；不是在这里或那里，而是两处都是，任何地方，每一个地方。留意，现在在福音之下，对神的敬拜不是像在律法之下那样，局限在任何地方，神的旨意而是各处的人都要祷告，提前2:8；玛1:11。我们的理智教导我们，在我们敬拜地点的问题上要考虑庄重和方便的因素：但是我们的信仰，在圣洁

和蒙神悦纳方面，没有看重一处地方，胜过另外一处。那些仅仅为了在当中进行敬拜的房子或建筑的缘故（尽管它可能像所罗门的圣殿一样辉煌，庄严分别为圣归给神），就看重任何敬拜的人，是忘记了时候将到，在对神敬拜的方面不再有分别：是的，一直因着神圣如此闻名的耶路撒冷和一直因着不敬虔如此臭名昭著的撒玛利亚之间将不再有分别。

[2.] 祂在信仰敬拜的问题上强调了其它事情。当祂如此轻看敬拜地点时，祂并没有打算要削弱我们这对件事情本身的关注，所以祂抓住机会更完全阐述这个问题。

第一，对目前争论的光景，祂坚定反对撒玛利亚人的敬拜，认可犹太人的敬拜，约4:22。祂在这里说，1. 撒玛利亚人肯定错了；不仅仅是因为他们在这座山上敬拜，尽管耶路撒冷这个选择仍然有效的时候，在这座山上敬拜是有罪的，而是因为他们敬拜的对象这方面错了。如果他们的敬拜这本身没有问题，这敬拜与耶路撒冷分离就是可以容许的，因为高处是最占优：“你们所拜的，你们不知道。”他们敬拜以色列的神，那位真神（拉4:2；王下17:32）；但是他们陷落到极大的无知当中；他们把祂当作那地之神加以敬拜（王下17:27, 33），把祂当作一位本地的神，就像列国的众神一样，而人一定要按着神的真相，以祂作为普世的因和主来服事祂。请留意，无知远非敬拜之母，而是谋杀敬拜的。那些无知地敬拜神的人，是将瞎眼的献为祭物，这是献愚昧人的祭。2. 犹太人肯定是对的。因为，（1.）“我们所拜的，我们知道。我们的敬拜是根基稳固，因为我们的百姓在对神的认识上是受教理问答的操练，是受到训练的，是按照祂在圣经里对自己的启示。”注意，那些靠着圣经得到对神的一些认识（确定，却不是完全的认识）的人，可以来敬拜祂，对他们自己来说，可以安心敬拜，对于神来说，这敬拜是蒙悦纳的，因为他们所拜的，他们知道。基督在别处定犹太人敬拜的败坏为有罪（太15:9），然而在这里祂捍卫敬拜本身；敬拜不纯，不完全的地方，可能还是真敬拜。请留意，我们的主耶稣乐意把自己列在敬拜神的人当中：我们所拜的。祂虽然为儿子（既然如此，儿子就可以免了），然而在祂降卑的日子，还是因所受的苦难学了顺从。让最伟大的人不要以为敬拜神是在他之下，因为神的儿子祂自己并不如此认为。（2.）救恩是从犹太人出来的；所以他们所拜的，他们进行敬拜的根据，他们知道。不是所有的犹太人都得救，也不是很多的外邦人和撒玛利亚人不可能得救，因为各国中，那敬畏主行义的人，都为主所悦纳；但是，[1.] 直到永远的救

恩的创始者是从犹太人出来的，在他们中间显现(罗9:5)，是奉差遣首先来祝福他们的。

[2.] 直到永远的救恩的途径是交给他们的。救世的道(徒13:26)是从犹太人出来的。这是神交给他们的，其他的民通过他们得到。在他们的敬拜中，这是对他们确定的引导，他们跟从它，所以他们知道他们所拜的。神的圣言是交托给他们的(罗3:2)，并敬拜神的礼仪(罗9:4)。因此犹太人蒙这样的特权并得以进深，撒玛利亚人与他们相争，这是自以为是。

第二，祂描写了神唯独接受并大大欢喜的福音敬拜。祂已经表明，敬拜的地点是无关紧要，现在就来说明什么是必需和根本的——就是我们要用心灵和诚实来敬拜神，约4:23-24。强调的不是我们敬拜神的地点，而是在于我们敬拜祂的时候思想的光景。留意，处理信仰小事方面差异的最有效方法，就是在更大的事情上更大发热心。人会认为，那些每日把用心灵敬拜作为他们关注之事的人，是不应该把是在这里还是在那里敬拜祂作为他们相争的事。基督已经正当地喜悦犹太人的敬拜，胜过撒玛利亚人的敬拜，然而在这里，祂暗示这敬拜是不完全的。这敬拜是礼仪性的，来9:1, 10。敬拜的人通常是属肉体的，不晓得对神敬拜的内在部分。请留意，我们可能比我们的邻舍更好，却不是像我们应当的那样好，这是有可能的。我们应当关心，不仅在我们敬拜的对象，还要在这敬拜的方式方面为正；基督在此指教我们的就是这一点。请观察，

a. 引入这改变的重大和荣耀的变革：时候将到，如今就是了——固定陈明的时间，就从前的时候而言，决定何时将到，并这时候要持续多久。它出现的时候是定在一个时候，神的旨意是如此准时精确；它持续的时间是局限在一个时候，蒙神施恩的机会是如此有限和紧迫，林后6:2。这时候到了，正带着完全的力量、光辉和完美来到，现在就是在萌芽和幼年阶段，正午正来到，现在这日子破晓了。

b. 这有福改变本身。在福音的日子，那真正拜父的，是用心灵和诚实拜祂。作为被造之人，我们敬拜万人的父；作为基督徒，我们敬拜我们主耶稣基督的父。现在这改变将体现在，(a.) 敬拜的实质。基督徒要敬拜神，不是按照摩西时代设立的礼仪，而是按照属灵的命令，更少在身体的作为方面，更多是在由神的能力和力量赋予生命，激发生命的作为

方面。基督设立的敬拜之道是理性和理智的，是精炼，脱离了那些遮蔽和限制了旧约敬拜的外在礼仪和仪式。这被称为真正的敬拜，是与那预表性的相对。律法下的敬拜是 真圣所的影像，来9:3, 24。那些背离基督教信仰，回到犹太教的人，圣经说他们是靠圣灵入门，靠肉身成全，加3:3。这些就是旧约敬拜设立和新约敬拜设立之间的分别。(b.) 敬拜的人的气质和性情；所有真正敬拜的人是良善的基督徒，与假冒为善的人分别开来；所有的都应该，他们也必要用心灵诚实敬拜。圣经讲这是他们的品格，约4:23，是他们的责任，约4:24。请留意，基督要求所有敬拜神的人，要用心灵和诚实来敬拜祂。我们敬拜神，一定要 [a.] 以神的灵敬拜，腓3:3。我们一定要依靠神的灵得力量和帮助，把我们的心灵交在祂的影响和作为之下；我们一定要把我们自己的心灵完全献上，使用来事奉神(罗1:9)，一定要专心致志，情感点燃来敬拜祂，用凡在我们里面的来敬拜祂。心灵有时代表新的本性，与 肉体相对，肉体是败坏的本性；所以用我们的心灵敬拜神，就是用我们的感恩来敬拜祂，来12:28。[b.] 用诚实，就是真诚敬拜。神不仅要求我们心里敬拜，还要求我们内里诚实敬拜，诗51:6。我们一定更注重能力，胜过注重形式，一定要以神的荣耀为追求，而不是追求被人看见；我们要存着诚心敬拜，来10:22。

第三，祂表明为何一定要如此敬拜神的理由。

a. 因为在福音时代，他们，只有他们，才被算为真敬拜的人。福音建立了一条属灵的敬拜之道，所以承认相信福音的人，如果他们不是用心灵和诚实敬拜神，他们的认信就不是真的，就是没有活出福音之光和福音之律的要求。

b. 因为父要这样的人拜祂，这表明，(a.) 这样敬拜祂的人是极少有的，是极少遇到的，耶30:21。属灵敬拜的门窄的。(b.) 这样的敬拜是必须的，是天上的神坚持的。当神来找敬拜的人时，祂的问题不是“谁在耶路撒冷敬拜”，而是“谁用心灵敬拜”。这就是试金石。(c.) 神极其喜悦这样的敬拜，这样敬拜的人，对此施恩接纳。这是我所愿意的，诗132:13-14；歌2:14。(d.) 曾经有，直到末了都将要有这样敬拜人的余数；祂要这样敬拜的人，意味着祂要使他们成为 这样的人。神在历时历代仍收聚一代属灵敬拜的人回归给祂自己。

c. 因为神是灵。基督来向我们把神表明出来（约1:18），在关于祂自己方面，祂已经表明这一点；祂已经向这位贫穷的撒玛利亚妇人表明了这一点，因为最卑贱的都要来认识神；带着这样的目的，为了纠正她在信仰敬拜方面的错误，而没有什么比对神的正确认识，是更能有助于纠正错误的了。请注意，(a.) 神是个灵，因为祂是无限和永在的神，是一个理智的生命存在，没有身体，非物质，不可见，不可败坏。说神不是什么，要比说神是什么容易；灵是无肉无骨的，但是有谁知道灵从何道来呢？如果神不是灵，祂就不可能是完全的，也不可能是无限的，永恒的，独立的，也不可能是众灵的父。(b.) 神本性的属灵性质，是要求对神的敬拜要具有属灵性质的一个极好理由。如果我们不用心灵敬拜那是个灵的神，我们就是不把祂的名当得的荣耀归给祂，所以就是没有履行敬拜的作为，我们也不可期望得到祂的眷顾和接纳，所以我们就是达不到敬拜的目的，太15:8-9。

3.3

仁、礼、乐

子曰：“人而不仁，如礼何？人而不仁，如乐何？”

孔子说：“对于不仁的人，礼法有何用？音乐有何用？”

=====

礼、乐是形式，仁是实质。

仁，就是应有的正义、公义、恩慈、正道主义。

如果没有精神、信仰、道德的实质，那么，礼制、礼乐等等外在的活动、秩序和礼仪形式，就毫无意义。

仅仅追求宗教信仰的表面仪式、场所、典章、程序等等的华丽、繁琐、悦人眼目、悦耳动听，却没有宗教信仰所应当具有的“仁”的实质，那么，就一定是徒劳、虚浮、没有意义的。

什么是真实的信仰？

虚伪信仰的人

【引述：登山宝训的相关部分；关于十个童女等的故事】

马太福音6章1-8节：

施舍不可张扬

1 “你们小心，不要在众人面前行你们的义，让他们看见；如果这样，就得不到你们天父的赏赐。2因此你施舍的时候，不可到处张扬，好象伪君子在会堂和街上所作的一样，以博取众人的称赞。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。3你施舍的时候，不要让左手知道右手所作的，4好使你的施舍是在隐密中行的。你父在隐密中察看，必定报答你。

如何祷告（路11:2~4）

5 “你们祈祷的时候，不可像伪君子；他们喜欢在会堂和路口站着祈祷，好让人看见。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。6但你祈祷的时候，要进到密室里去，关上们，向在隐密中的父祈祷。你父在隐密中察看，必定报答你。7你们祈祷的时候，不可重复无意义的话，像教外人一样，他们以为话多了就蒙垂听。8你们不可像他们，因为在你们祈求以先，你们的父已经知道你们的需要了。

马太福音24章1-13节：

1 “那时，天国好象十个童女，拿着她们的灯出去迎接新郎。2她们中间有五个是愚蠢的，五个是聪明的。3那些愚蠢的拿着灯，却没有带油；4但那些聪明的拿着灯，也把油装在瓶里带来。5新郎很晚还没有到，她们都打瞌睡，而且睡着了。6半夜，有人喊叫：‘新郎来了，快出来迎接他。’7那些童女都醒过来，整理她们的灯。8愚蠢的对聪明的说：‘请把你们的油分一点给我们，我们的灯快要灭了。’9聪明的回答：‘这些恐怕不够我们大家用，不如你们自己到卖油的地方去买吧！’10她们去买油的时候，新郎来了；准备好了的童女就和他一同进去参加婚宴，门就关上了。11后来，其余的童女也来到，说：‘主啊，主啊，给我们开门吧！’12新郎却回答：‘我实在告诉你们，我不认识你们。’13所以你们要警醒，因为不知道那日子和那时间。

马太亨利圣经注释：

I。这个比喻一般性地讲述了，天上的国度，福音的本质，基督国度的外在表现、治理、以及成功。基督的一些其他比喻（比如马太福音13章）讲述了福音怎样在当前的时候，进入人的心里。而这里的比喻，则告诉我们，当神的奥秘完全显明、神国度完全彰显的时候，是怎样的。在这个比喻中，记述了两种人——那些为最后审判以及基督再来而预备好的人、以及没有预备好的人；神的国度，已经为神国的臣民显明。那些自称为基督徒的人，就像是这个比喻中的十个童女，在这里被区别开来。

II。这个比喻的背景，是一个婚礼。按着犹太人婚礼的习俗，新郎要在朋友们的陪伴下，在晚上来到新娘的家里；新娘以及陪伴的童女们要在家里等待新郎的到来；等新郎来的时候，她们要拿着手里的灯烛，到外面把新郎迎进屋来，一同庆祝婚礼的正式进程。在这个比喻中——

1. 新郎就是我们的主耶稣基督。在诗篇45篇，雅歌，以及新约的很多处，都明确地讲到了

这一点。基督爱他的教会；基督的爱是卓越的、无与伦比的；基督与他百姓之间的恩典之约，是信实的、不可改变的、忠贞的。所有信从基督的人，都归入基督的恩典之约（何西阿书2章19节）。在那基督再来的日子，是神圣婚礼完成的日子；那时，新娘、羔羊的妻，将要是完美的、完全的（启示录19章7、9节）。

2. 十个童女代表了一切自称为基督徒的人；他们是教会的成员；不过这里称他们为陪伴的人（诗篇45篇14节），就像在其他地方被称为儿女（以赛亚书54章1节）、教会的装饰（以赛亚书49篇18节）一样。那跟从羔羊的，被称为童女（启示录14章4节）；这代表了他们的纯洁和美丽；他们在基督面前如同贞洁的童女（哥林多后书11章2节）。新郎是王；而这些童女是荣耀的女子，是不计其数的（雅歌6章8节）；不过这里被称为十个。

3. 童女们的职分，就是要迎接新郎；这是一个极其幸福的职分。当新郎来到的时候，她们要前来事奉他；为此，她们要切切地等候、盼望他。这就是基督教的本质。作为基督徒，我们必须——（1）服事基督，把荣耀归给他、我们的荣耀新郎；我们要称颂他的名，尤其是当他要来把荣耀归给属他之圣徒的时候。我们必须跟随他，正如仆人跟随他们荣耀的主人一样。约翰福音12章6节。我们要高举基督的名，称颂基督的名；这就是我们的职分。（2）我们要切切地等候主盼望基督的再来。作为基督徒，我们不仅要相信基督的再来，并为之预备好；而且，我们更应当热爱、渴慕基督的再来；我们一切的行动、言谈、生命，都要聚焦在这一点上。基督之再来，是我们信仰中的各项教义的汇聚点；我们的生命，都应当以对此的盼望为核心。

4. 她们最大关切的事情，应当是，时刻保持手上的灯烛是燃亮着的；只有这样，在她们等待前来事奉新郎的时候，才能归荣耀于他，才能真正地服事他。基督徒们应当是光明之子。福音是光；那接受福音之光的人，不仅要自己被光照亮，而且，要像光一样闪耀出来（腓立比书2章15、16节）。

关于这十个童女，我们看见——

（1）她们的品格非常不同，并各自相应地显出明显的证据。

【1】她们的品格是，其中有五个是聪明的，五个是愚蠢的（2节）。智慧胜过愚蠢，正如光明胜过黑暗。传道书2章13节。在同样的外在信仰形式下、在同一个信仰组织内，人们的品格在神的眼中会非常不同。那些真诚的基督徒，是聪明的童女；虚伪的基督徒，则是愚蠢的童女；——正如基督在另一个地方用聪明的、以及愚蠢的、盖房子的人来比喻他们。一个人是否真正地聪明，或者，是否真正地愚蠢，——通过他如何对待自己的灵魂之事，可以清楚地显明出来。真正的、真诚的、热忱的、衷心的信仰，是真正的智慧。罪是愚蠢的；虚伪之罪尤其是最愚蠢的，因为虚伪之人总是用自己的聪明来自己欺骗自己。虚伪之人是最恶的罪人，因为他们把自己伪装成正直的人。当我们评判自己的时候，要知道，天国的门是窄的，进去的人很少——因而我们要谨小慎微，谦卑谨守，不可自觉安稳；当我们评判别人的时候，要知道，我们救恩的元帅领了许多的儿子进入荣耀。

【2】她们品格显出的证据，就是在她们职分的工作里面；她们也要按着内心的真实光景而受到审判。

（第一），愚蠢的童女手里拿着灯，却不预备灯油（3节）。她们的灯油仅仅够现在用一会儿的；仅仅是为了现在的表现；——显得她们看起来好像是要等候新郎、服事新郎似的；但是，她们却不预备多一些灯油，以防新郎耽延——从而显出她们虚伪的内心，即，心中并不是真地愿意迎接新郎。

——1. 她们的生命里面，并没有真实的、根深蒂固的、坚实的原则。她们手上虽有表现出她们信仰外在形式的灯盏，但是，在她们的内心深处，并没有储藏着健全的知识、根深蒂固的挚情、决心、定意。只有那些内心深处、灵魂深处的东西，才能使人经历服事与试炼。她们行事是凭着外在的影响和诱惑，但里面却没有属灵的生命；就像一个商人，没有仓库；或像一个落在石头地里的种子，没有根。

——2. 她们对未来没有打算、也不作预备。她们手上的灯只是为了现在好看，却没有灯油为以后做准备。这种对于未来的、缺乏预备的状态，毁了许多只有表面信仰的人。他们关切的事情，仅仅是在邻舍的身上；他们现在可以时时与邻舍交谈，但是，他们却并不在意要得到基督的悦纳；——尽管，他们未来要面对基督自己。他们看一件事情是否有益处，完全取决于此事在当下是否有价值。如果对他们讲述未来的事情，那就像是罗得对女婿讲说今夜以后要发生的事情；——一定会被他们以为是戏言。他们不为以后着想，就像蚂蚁不为冬天预备一样。提摩太前书6章19节。

（第二），聪明的童女，手上拿着灯，器皿里面预备着灯油（4节）。她们在生命深处有着良善的原则；这些原则是对她们信仰的巨大支撑。——1. 心灵就是我们的器皿；我们要把智慧装在那里面；心里面有良善的宝藏，从那里发出良善的言语行为。根若腐烂了，花朵也会很快变成灰尘。——2. 神的恩典，是我们装在器皿里面的灯油；以色列的会幕中总是要常备着灯油（出埃及记35章14节）。我们的灯光必须要借着我们的良善行为在人的面前燃亮；但是，若我们的心中沒有穩固、堅定、活潑的原則——沒有在基督的里面坚定的信心，没有对神、对我们邻舍的爱；那么，我们的好行为就不能持久。我们所作的每一件事情，必须是出自我们坚定的信仰；我们的眼目，必须要注目于那将要来到的事情。——3. 聪明的童女在器皿里面预备了灯油——这意味着，她们设想，新郎有可能会耽延。我们应当为持久的等候盼望而做好打算。但我们要记得，我们的灯油必须是来自耶稣基督的金

灯台，来自那伟大的、良善的橄榄树；这是撒迦利亚书4章2、3、12节所表明的异象；约翰福音1章16节也对此作出了解释。我们从基督的完全里得到一切，从基督的恩典里得到恩典。

（2）她们共同的错误：当新郎耽延的时候，她们都打盹睡着了（5节）。

【1】新郎耽延了；即，新郎没有像童女们所想象的那么早来到。当我们看一件确定的事情的时候，我们常常以为那很快会发生；在使徒时代，有很多人以为基督很快就要再来，但事实并非如此。基督虽然在我们的眼中看似耽延，但实际上他并没有耽延（哈巴谷书2章3节）。新郎没有像童女们所想象的那样很快就来到——这是有良善原因的；有许多心意和目的要成就；——选民要被呼召和招聚；神的忍耐要彰显出来；圣徒的坚忍品格要经受试炼；正如地上的收获，要等待庄稼成熟——同样，天国的收获也要等待禾稼的成熟。然而，虽然按着我们的时间，基督看似耽延；但是，他的再来一定不会晚于神所定的最佳时间。

【2】当新郎看似耽延的时候，那些等候他的童女们开始变得不专心，忘记了她们所应当事奉的事情；她们都打盹睡着了；——就像她们不再等候新郎了一样。因而，当人子来的时候，他没有找到忠信的人（路加福音18章8节）。那些认为事情很快就发生、心情急躁的人，当意识到事情没有很快发生的时候，当觉得事情耽延的时候，往往会失去信心。聪明的童女打盹了，愚蠢的童女睡着了；这之间有一点区别；不过，她们都犯了错误。聪明童女的灯还是亮着的，但她们自己却打盹了。许多良善的基督徒，当他们在信仰中很长时间以后，会渐渐冷淡了为基督再来而作的预备之心；他们的爱心变小了，热情变淡了，恩典不再那么突出地显明在他们的生命里；他们的工作，在神面前也不再那么好；虽然他们还没有失去全部的爱，但是，起初的爱心已经失去了很多。如果说，门徒们等候基督一个时辰都是很困难的事情，那么，等候一生就更为困难了。“我想睡一会儿，尽管我的心还

是醒着的”。他们先是打盹，然后睡着了。轻忽、松懈的心态，会导致更大程度的疏忽。打盹的人，很难不继续睡着；因此，属灵之中的松懈，在一开始的时候要尤其小心。

（3）半夜有人声喊着说，新郎要来了（6节）。【1】虽然基督的再来看似耽延很长时间，但却最终一定会来到。虽然基督的再来看似缓慢，但却是确定无疑的。基督第一次来的时候，是在以色列民、神百姓、属神之人的漫长的盼望、等待以后才来到的；虽然等待和盼望的时间是漫长的，但是，在所定的时间成就的时候，基督必定就来到。同样，在基督第二次来的时候，也将会如此；虽然看似耽延很久，但主却一定不会忘记。基督的仇敌会发现，神的忍耐，并不等于免罪；基督的朋友会满心安慰地知道，神所定的时间，一定会成就，绝无虚谎。得赎的日子是确定的、不会改变，一定将要来到。【2】基督的来到，是在我们半夜的时间，是在我们最没有想到的时候，也是在我们最想休息睡觉的时候。对于神的百姓而言，基督的安慰与救赎是在那看似最不可能的时候来到的。对于基督的仇敌们而言，基督的到来、审判惩罚，是在他们最不以为然的时候来临的。当年，埃及头生长子被杀、以色列得赎的日子，也是在半夜的时候（出埃及记12章29节）。死亡，常常在人最意想不到的时候临到；路加福音12章20节记述了，那个半夜被神收取灵魂的人。神来到的时间，是按着他自己的旨意和意志，而不是按着人的意思；这显明了神的主权；神不告诉我们他来到的时间，这是要把我们的职分教导我们。【3】当基督来到的时候，我们必须出去迎接他。基督徒们必须要跟随基督的所有行动，在基督的事工中，与他相遇。当我们死亡的时候，基督与我们在死亡中相遇；我们必须要从我们的身体出去迎接他，从世界中出去迎接他；我们要以深挚的情感、灵魂中的作为去迎接他；这样，我们才能看见他的恩典与荣耀。【4】“你们要出去迎接他”——这是强有力的呼召，是对预备好之人的有效呼召。这个呼召，使人惊醒。基督第一次来的时候，没有什么人太注意；那时，基督到世界来，世人却不认识他；然而，基督第二次来的时候，一切世人都将看见、都将注意；每一双眼睛都将看见他。从天上将要有大喊的声音；他将在巨大的声音和荣耀中降临；死人也要从坟墓中起来，接受神终极的审判；地上也要有呼喊的声音，有对山和岩石呼喊的声音（启示录6章16节）。

（4）童女们对喊声的回应（7节）；那些童女就都起来收拾灯。【1】聪明的童女为迎接新郎做好恰当的预备工作。那预备好离世见主的人，当最后时刻的时候，仍然有工作要做；他们要切实地预备好，这样，才会有平安（彼得后书3章14节），才会被主看见他们是在辛勤工作（马太福音24章46节），才不会显得赤身露体（哥林多后书5章3节）。那将是鉴察的日子；我们应当思想，在我们见主的日子，我们想让主怎样鉴察我们；我们应当让主看见我们在做什么。当我们看见那日临近的时候，我们必须要以郑重的心来做好我们离世前最后的工作；我们要再次清理我们的心，悔改我们心中的罪；更新我们与主的约；向这个世界道别；我们的灵魂要恰当地交在主的面前。【2】愚蠢的童女，错误地以为自己也可以迎接主；她们的心里，是虚浮的、虚伪的信心；她们处于自欺欺人的状态，以为自己是良善的；她们以为自己已经为那另一个世界做好了准备。虚伪的信心，使人们装作是好像也得到了神的恩典；在他们离世的时候，也表现得好像可以见主似的；他们在这个世界上的一生，都是活在这样的虚伪信仰之中。虚伪信仰之人的虚浮盼望，在他们面临死亡的时候，会燃烧得更加旺盛，就像死前的回光返照一般。

（5）愚蠢童女所面临的困境；她们没有灯油了（8、9节）。这说明了，【1】即使在死亡的这边一侧，虚伪信仰之人也会面临悲惨的困境；神会让他们看见自己的愚妄；他们将要自己右手的谎言之中灭亡。【2】更重要的是，在死亡的那边一侧，在终极审判的日子，他们将要面临真正的悲惨困境。在那审判日的时候，他们的虚伪信仰——虽然在此世中看起来似乎不错，然而，却不能给他们在神的审判下带来任何真正的益处。

（第一），她们的灯要灭了。虚伪信仰之人，即使在此世中，灯也会常常熄灭；他们的信仰，开始于“认识”基督耶稣，然而却被世界的肉体血气缠住，以至于在内心离开了真正的信仰（彼得后书2章20节）。他们的信仰枯萎了，他们的价值丢失了；他们的盼望淡去了；他们的安慰消失了；恶人的蜡烛，常常在这个世界上被熄灭（约伯记21章17节）。然而，还有许多信仰虚伪之人，就像这些愚蠢的童女一样，伪装到最后一刻；他们信仰中的

盼望与安慰，似乎一直在伴随着他们；可是，当神要取去他们灵魂的日子，会怎么样呢？约伯记27章8节。虚伪之人的蜡烛，即使在他们去世前、一直没有熄灭，那么，也会在他们离世、死亡的时候，与他们一同灭亡（约伯记18章5、6节）。他们将要倒毙在无尽的痛苦之中（以赛亚书50章11节）。当面临终极审判的时候，虚伪之人的信仰，并不能对他们有任何帮助（马太福音7章22、23节）。“她们的灯要灭了”——这就是虚伪信仰之人的真实光景；他们的虚伪信仰，就像是蜘蛛的网（约伯记8章11节等），就像是恶人气绝（约伯记11章20节），就像是押沙龙的骡子把他留在橡树那里。

（第二），她们的灯要灭了，是因为她们没有灯油。那些生命没有真正的神恩典的人，迟早会自己认识到这一点。外在的信仰形式，或许会使一个人伪装得很久，并能陪伴一个人走很远的路程；但是，却不能使人经过那最后的审判；虚伪的信仰，能够使一个人在这个世界上显得很光鲜耀眼，但是，当经过死荫幽谷的时候，他们的灯却要熄灭。

（第三），愚蠢的童女，此刻迫切地想要从聪明童女的器皿那里分得一些灯油。“请给我们一些你们的灯油”。当审判日来临的时候，属肉体血气的信仰虚伪之人，会非常想要表现得与信仰真诚之人一模一样。那些在此生中憎恨信仰的严格要求的人，在死亡与审判的时候，会非常想要得到信仰的真实安慰。那些不想像义人一样生的人，却非常想要像义人一样死。那些在此生中藐视、轻看谦卑圣徒的人，在审判日的时候，却会非常想要和他们拉近乎，想要把他们当作是自己的最好朋友、最好帮助者；——尽管，在此生中的时候，他们常常虐待这样的人。“请给我们一些你们的灯油”；可是，——1. 她们的要求，是出于感官的需要，而不是出于内心真实的深处。许多人在末日、不得不哀求的时候，会想要得到神的恩典来救自己的肉体血气的生命；然而，他们在此生的时候，却不愿意因着那恩典而成圣、并接受福音的管辖。——2. 她们的要求，已经太晚。如果虚伪信仰之人，在此生中及早悔改，在来得及的时候，接受救恩，那么，神愿意把恩典的膏油赐给他们；但是，当审判来临的时候，当末日的帷幕降下的时候，他们就不能够再得到救恩了。

（第四），愚蠢童女们的要求，被聪明童女们拒绝了。良善之人对她们的拒绝，是一个令人悲哀的预兆，显明了，她们也将要被神自己拒绝。聪明童女没有武断地、不分青红皂白地拒绝说：“不可以”；而是，她们宁愿给出理由，表明她们为什么没有这个能力。“聪明的回答说，恐怕不够你我用的。不如你们自己到卖油的那里去买吧”。——1. 人若想要得救，必须要自己的生命里面有神的恩典。尽管，我们会在与圣徒的交通中得益，别人的祷告与信心会使我们得到极大的益处；但是，我们自己的成圣必须是出于我们自己灵魂中所得的神救恩。义人必要因信得生。每一个人都要交出自己的账；所以，每一个人都必须要显明自己的信心与工作；当审判日的时候，人不能请别人来给自己添加神的恩典。——2. 那有最多神恩典的人，却一点也不能把这恩典分给别人。我们所有的一切，并不能足以使我们自己在神面前站立；最良善的人，也必须要从基督那里得到白白的救恩；最良善的人，也无法把这恩典越俎代庖地分给别人。罗马教廷以为，可以通过额外的工作、以及归罪于圣徒的义，来使普通人得到救赎；但是他们却忘了，那些聪明童女都能够明白的事情——她们的灯油，只够自己用的，并没有办法分给别人。——3. 不过我们注意这里，聪明童女并没有指责愚蠢童女说，“你们为什么把这么大的事情都给疏忽、忘记了”；她们也没有夸口、说自己事先很有预备；或者，她们也没有告诉愚蠢童女，很可能将要临到的绝望状态。而是，她们把最好可能的建议告诉愚蠢童女：“你们自己到卖油的那里去买吧”。那在灵魂之事上愚蠢的人，应当值得我们的同情；但是，我们不可欺辱他们；因为，“是谁使你不同的呢？” 牧师传道人经常会碰到这样的、不真正认识神、也不在意自己灵魂的人；他们要到临死之前、在病榻上，才会想起要来忏悔、归主；传道人仍然应当引导他们悔改、祈求神的救恩——因为，在这个世界上，在基督面前，只要人内心的悔改和祈求是真诚的，那么，真诚的悔改就不会太迟；不过，人在临死前的忏悔、悔改、归主，很少是出于真心诚意的相信；因而，传道人应当像这些聪明童女在这里所说的话一样，——把最好可能的建议告诉他们。在最坏的情况下，也尝试着，努力得到最好的结果。倘若能行的话，假若不是太晚的话，牧师传道人就要把当行的事情告诉人：“到神自己那里，去得到神恩典的膏油”。但是，人若故意拖延、不去神那里寻求救恩；那么，人是否能够在天国之门关闭之前、在死亡之门打开之前、仍然抢在最后的时刻、得到基督救恩，那就是一件语言所无法表达的危险之事了。我们应当趁

现在还来得及的时候，趁还有时间的时候，到神自己那里去，得到圣灵的恩典与灯油。人若想要得到恩典，就必须自己到神的面前，得到那来自于神自己的救恩，并服事于那拯救的福音。见（以赛亚书55章1节）。

（6）新郎的到来，以及聪明童女和愚蠢童女的境遇。

【1】她们去买的时候，新郎到了。那故意拖延信心与服事、想要把救恩推到最后一刻的人，最大的可能性是，他们已经没有时间了。得到恩典，是一件严肃的事、一件花费心神和时间的事；不能够草率忙慌地、轻轻忽忽地完成。罪人在病榻上，通过忏悔和祷告，在慌忙迷乱之中想要得到救恩的时候，很难说目的是什么、应当做什么；死亡迅即来临了，神的审判临到；罪人就这样面临永远的沉沦与惩罚。我们需要灯油的时候才去买、需要恩典的时候才去临时抱佛脚，是没有用处的。

新郎来到了。当那终极审判日的时候，我们的主耶稣基督到他的百姓这里来，就像是新郎一样；他来的时候，将要穿着圣洁华贵的衣服，被朋友们环绕着、事奉着；现在，新郎不在这、我们当禁食（马太福音9章15节），但到那日的时候，我们将要有永远的筵席。那时，新郎将要把新妇带到家里，使她与他永远同在（约翰福音17章24节），并要永远悦纳她（以赛亚书52章5节）。

【2】那预备好了的，同他进去坐席。（第一），我们与基督进入那永远的荣耀，就是与他一同永远地坐席，与他亲密地在一起，与他在永远的安息中交通，并得到无限的、永远的喜乐与丰富。（第二），那些预备好了的人、也只有那些预备好了的人，才能够进去与他一同坐席；——就是那些有圣灵凭据的人（哥林多后书5章5节）。（第三），如果我们是预先准备好了的人，那么，死亡的突然临到，基督的出人意外的来到，

并不会成为我们得到幸福的阻碍；反而，会使我们进入那永远的幸福。

【3】“门 就 关 了”。——正如：在婚礼上、当所有宾客都到齐以后，大门就关了一样。（第一），门关了，使里面的人安稳、安全；他们是神殿的柱子，再也不会出去（启示录3章12节）。亚当在乐园里的时候，门是开着的，因而他的灵魂离开了；然而，当荣耀的众圣徒进入天国的时候，他们会永远地在里面，幸福而安稳。（第二），门关了，使外面的人再也不能进来。圣徒的性质、与罪人的性质，将要处于永远也不会改变的状态；那些被关在外面的人，将要被永远地关在外面。现在，天国的门虽然是窄的，但仍然是打开的；但是那时，天国的门将要关闭；在天国与地狱之间，是永远也不可跨越的鸿沟。这正如挪亚的日子，当挪亚方舟的门被关闭的时候，挪亚一家被保全在方舟之中，而外面的人则被永远地弃绝。

【4】愚蠢的童女来的时候，已经太晚（11节）；门关了以后，那些其余的童女才来。（第一），当时间已经太晚了的时候，将有许多人来到天国的门口，想要进去；正如褻渎的以扫，当他放弃了长子名分以后，才想起来要到父亲那里继承祝福。这些罪人们在时间太迟了的时候，才想起来乞求神；这固然更加彰显神的荣耀、显明了信仰的宝贵价值，然而，太迟了的乞求，并不能使这些罪人得救。那些现在藐视信仰、轻看祷告、不愿祈求的人，当时间已经太晚的时候，飞速地想要跑到神的面前来乞求，可是，却没有用处。（第二），虚伪信仰之人，有一种错误的乐观想法；他们以为自己能够得到幸福，能够进入天国。但是，当他们来到天国的门口、要求进去的时候，却被拒绝、被关在外面。在这地上，他们以自欺欺人的心态，仰望天国，以为自己将来会进去；但最后，他们却被投进地狱。

【5】他们被弃绝，正如以扫当年那样（12节）；“我不认识你们”。当我们还可以寻求主的时候，每一个人都应当来寻求他，祈求他的恩典和救恩；因为时候将到，——等到太

迟的时候，主就不能再被寻求得到了。现在的时间是，主仍然向我们敞开怀抱，并把应许赐给我们——“叩门的，就给他开门”；然而，时候将到，当终极之日来临的时候，就不再有救恩的机会；对于这些在外面的童女们来说，已经太迟了。这个审判是庄严而严肃的；“我实在告诉你们，我不认识你们。”对于在此生不悔改的刚硬罪人以及虚伪信仰之人来说，这就是神在怒中起誓说，他们断不得进入神的安息。这里的经文，显明了神坚决的定意；一切的罪人，在神的审判面前都要哑口无言。

最后，在这个比喻的结尾，再次警告我们：“所以你们要儆醒”（13节）。我们在前面的马太福音24章42章曾看见这个警告，这里，再次郑重地警告和劝诫我们。1. 我们最大的一个职分，就应当是儆醒；我们要以最大的勤奋和谨慎，来对待关乎我们灵魂的事情。要醒起，要谨守。2. 我们之所以要儆醒，是因为有非常重要的原因；——我们主来的日子，对我们而言，是不确定的；我们不知道那是什么日子，什么时辰。因此，我们在每一天、每一刻都应当儆醒、预备好；不可在任何时刻、任何日子松懈、忘乎所以。在每一天中、在年年日日中，都应当敬畏主。

3.4

礼的要义

林放问礼之本。子曰：“大哉问！礼，与其奢也，宁俭；丧，与其易也，宁戚。”

林放问礼的本质。孔子说：“这个问题十分重大！礼仪，与其隆重，不如节俭；丧事，与其奢侈，不如悲戚。”

=====

形式是为内容服务的。

节制、简约、实质

礼与丧，虽然看似只是一些表面的程序、礼仪、形式等问题，但却实际上都关乎人生命中的一些最重要的事情：生死，献祭，祭天，信仰。这些事情的实质，包含了对于死去亲友的缅怀，对人生价值和意义的思索、反思，对于信仰、宗庙之事的省思，等等。

这些事情，都深深地触及到人的精神世界。

在人的精神世界里，我们的良心知道，一件事情的真正意义、主旨是什么；形式并不重要，而重要的是在于心。

然而可叹的是，这世上有多少人，仍然在自欺欺人地以为，只要形式上做到了、做好了，那么，这些精神世界的问题就解决了；——可是，如果我们连自己的良心尚且不能欺骗，那么，我们又怎能够欺骗得了上天呢？

那创造宇宙天地、创造人生命、心灵、灵魂与思想能力的上帝，是鉴察人心的神。他知道我们心中的一切真实光景；如果有任何人以为自己能够欺哄神，那么，这样的人就是世上最愚顽、最愚蠢的人。

3.5

文明与野蛮

子曰：“夷狄之有君，不如诸夏之亡也。”

孔子说：“偏远小国有君主，不如中原各国没君主。”

=====

文明与野蛮的区别，从根本层面上说，不在于其外在的政治、经济、政权体系多么强大或繁荣。尽管，后者是否强壮，的确能够在一定程度上、一定范围内，显出一个社会体系的先进程度，但是，就其根本而言，文明与野蛮的区别，在于其文化信仰体系中的本质内核。

这种本质内核可以表现在一些具体的人文文化方面，比如以下几个方面。

人际关系，应当如何？

人的信仰，应当是怎样的？

人应当怎样立身处世？

人生的价值、目的、意义在于什么？

野蛮文化的特征，往往是：不尊重人生命的可贵与尊严；在人与人之间没有公平与正义；在家庭、社区、群落、国家中，没有温情、恩慈、诚信、信任，而是处处尔虞我诈、好勇斗狠、动辄拔刀相向、等等。

其中，野蛮文化与文明体系之间的一个重要区别就是在于，从根本层面上，如何看待人自身。人生于天地之间；在这个浩大的寰宇之中，人看起来是如此渺小，在宇宙中甚至连灰尘都不如，转瞬即逝。然而，人的眼睛虽然如此微小，却能够看见、明白、识别、知晓那浩瀚的银河；这是何等奇妙的事情。人在这个物质的宇宙中是最奇特、高贵的，因为人的身体虽然软弱，但是在他的里面却有着宝贵的心灵与灵魂，有着自我认知与自由意志的能力。人是上帝按着他自己的形象和样式所造的，并且，人本应当有永远的生命与不朽的灵魂。

任何忽视上述这一点，藐视人格的可贵性、尊严性的文化社会体系，都是野蛮的、蒙昧的。

=====

今天，与两千余年前的孔子所处的时代相比，中国社会已经发生了天翻地覆的变化。然而，孔子在两千多年前所说的这句话，今天仍然还萦绕在我们的耳边，令我们深思。尤其是，今天的社会中，我们在科学、技术、艺术、文学、影视、政治、经济等等无数的方面，早已受到所谓西方文明（其实，西方文明本身也不是铁板一块，其内容也不是一个简单单纯的体系，而是泥沙俱下，好坏参杂；显然，精华与糟粕并存）的深刻影响。

那么，作为世界上最古老的文明体系之一的中国文化中的现代中国人，究竟应当如何看待所谓西方文明、西方人呢？

有人想要囫圇吞枣地全盘效仿西方；有人则盲目地排斥西方，尤其是那些民主自由等政治

方面的内容。

但是，上述两种态度显然都是错误的，因为都没有经过认真的思考。什么叫做“西方”？“西方文明”都包括什么？如果我们诚实地、实事求是地针对这两个问题钻研进去，就会发现，这两个问题其实很深很深，绝非一言两语可以说明，因为“西方”这个概念本身，就不是一个简单的整体概念，而是包含着许多好坏参杂的、泥沙俱下的内容。

这种好坏参杂、泥沙俱下的情况，虽然常常令人困惑、众说纷纭、甚至让人摸不清状况，但是，它也有好处，就是，它迫使我们必须独立地、认真地、谦卑地、实事求是地思考，而不是人云亦云，囫囵吞枣。

若我们真诚地研究、探索、寻找所谓西方文明的精华，那么，我们很快就会发现，其中那些看起来很优良的部分，其实都与基督教信仰有着千丝万缕的联系。

虽然，我们绝不可简单地、人云亦云地、望文生义地，在基督教信仰与西方文明之间划等号（任何稍微了解一点历史与文化的人都会知道，事实绝不是如此），但是，如果我们把基督教信仰除去，那么，我们就能够轻易地看见，在所谓西方文明中，就只剩下来贪婪、暴力、自私、仇杀、混乱、革命与放荡、等等。

比如，很多人都知道，西方文明中非常重视人的尊严，尊重人格，珍视人的生命，把人的自由看为极其、极其宝贵的事情。殊不知，这些并非是所谓西方文明、或希腊文明、罗马文明的本来内核，而完完全全是由于基督教信仰的深刻影响。

=====

今天，作为发源于世界最古老文明之一的中国人，我们站在世界的舞台上，面对西方文明，也面对一切人类文明体系；那么，我们究竟是“夷狄”，还是“诸夏”呢？

我们虽然号称华夏，但是，考虑到文明与野蛮的真正分水岭，我们究竟是有文明的内涵，还是仅仅有一个名义上的虚壳呢？固然，我们有着许多闪光的历史文化传统，但是，作为二十一世纪中国人，我们真的能够像我们的祖先、孔子那样诚实、诚恳、精诚求索、寻求大道、追寻真理吗？

我们真的认识到人生命的超然性、可贵性吗？我们真的明白人的灵魂是何等宝贵、高贵吗？真的明白真理与自由的真意吗？我们有一颗饥渴慕义的心、愿意寻求真理的至诚之心吗？真的愿意为了寻求大道、真理，而夜不能寐、辗转反侧、真心求索吗？

如果没有，那么，我们就愧对我们的祖先，因为，我们还不如两千多年前的孔子、屈原、老子、孟子等等曾经立于天地之间、寻求大道的诚恳态度。

【引述，你们必晓得真理，因为真理必使你们得自由】

约翰福音8章32节：你们必定认识真理，真理必定使你们自由。

马太亨利圣经注释：

“真理必叫你们得以自由；”这就是，第一，基督教导的真理要使人得自由，赛61:1。称义使我们得自由脱离罪责，因着这罪责我们被交给神审判，落在极大的惧怕之下；成圣使我们得自由脱离败坏的捆绑，因着这败坏的捆绑，我们被约束不能作那完全自由的服事，并被约束落入那完全的奴役。福音这里使我们得自由脱离礼仪律的轭，以及古人遗传那更痛苦的重担。它使我们得自由脱离我们灵里的仇敌，自由进入对神的服事，自由得到众子的特权，自由属于那自由的，来自天上的耶路撒冷。第二，晓得，接受和相信这真理，这的确真的叫我们得以自由，得自由脱离偏见、错误和虚假的观念，没有什么比这些更奴役和纠缠人的灵魂的了；得自由脱离私欲和情欲的辖制；通过征服人心，使之顺服它的创造主，使之得复原受支配。人的思想因承认在光与大能中基督的真理，就大得宽广，得到神所赐它的范围领域，得以大大提升，超越感官认识之事，再也没有比它在神的命令下行事时，是带着如此的真自由行事，林后3:17。基督教信仰的敌人谎称是自由思想，而实际上那些最自由思想的人，是由信心引导，那些思想被基督吸引，被带来顺服基督的人，他

们是自由思想的人。

3.6

上帝说：他们用口唇尊敬我，心却远离我

季氏旅于泰山。子谓冉有曰：“女弗能救与？”对曰：“不能。”子曰：“呜呼！曾谓泰山，不如林放乎？”

季氏准备祭祀泰山。孔子对冉有说：“你不能阻止吗？”冉有说：“不能。”孔子说：“天哪！难道说泰山会接受他们的无礼朝拜吗？”

季氏祭泰山，孔子对冉求说：“你不能挽回吗？”冉求答道：“不能。”孔子说：“呜呼！难道泰山还不如林放吗？”

【段意】根据礼制，诸侯国疆土内的山岳，应该由诸侯来主持祭祀，季氏要去祭泰山实际是一种僭礼的行为。当时冉求正担任季氏的家臣，所以孔子要责问他为什么不阻止季氏。当孔子得知这件事已经无可挽回时，说了“难道泰山还不如林放”的话。这句话有两层涵义。其一，是希望季氏懂得不当祭而祭，神是不会领受的道理。从而停止僭礼行为；其二，是以林放（在本篇的前两章中，他曾向孔子询问礼的要义）来勉励冉有，在大是大非问题上不能掉以轻心。

=====

【我喜爱怜恤，不喜爱祭祀；这话的意思，你们且去揣摩】

【引述圣经中的两句话；其中第二句话是耶稣基督所说的】

何西阿书6章6节：我喜爱怜恤，不喜爱祭祀；
我喜爱人认识 神的知识，胜过人献的燔祭。

马太福音9章12、13节：12耶稣听见了，就说：“健康的人不需要医生，有病的人才需要，13‘我喜爱怜悯，不喜爱祭祀’，你们去想一想这话的意思吧。我来不是要召义人，而是要召罪人。”

以赛亚书29章13节：13主说：
“因为这子民只用言语来亲近我，
用嘴唇尊崇我，
他们的心却远离我。
他们对我的敬畏，只是遵从传统的吩咐。”

=====

在信仰中，真正的敬畏、敬拜，是发乎于内心的，而不是重点在形式上。内容与形式，内心与外表，在这两者之间，孰轻孰重，其实任何有常识、良心、诚实的人，都会显然就能够知道，毋庸置疑。然而，可叹的是，这世上却有那么多人，自欺欺人地不明白这一点。

虽然，他们在内心深处，明明知道：——神灵是超自然的，是遍及的，是超越于时间和空间之上的（更准确地说，那创造宇宙天地、创造生命的主宰、上天、那独一的永生之神、上帝，是全知、全在、全能、全备的，在他那里，一无所缺）；但是，他们却自欺欺人地以为，神灵是可以欺哄、贿赂、买通、糊弄的。

他们用人手所制造的偶像，就是金像、银像、石像或是木像，或是这世上的受造之物、人、动物、山川、等等，来代替神灵，向它们顶礼膜拜。可是，他们的敬拜只是在外表的仪式上，而不是在内心的诚实中。在他们的内心最深处，心灵与灵魂的最隐秘之处，他们悄悄地自己骗自己说：“其实没有神。”是的，愚顽人总是喜欢在心里这样告诉自己。

他们的诡诈，成为他们自己的网罗；他们中了自己的诡计。一方面，他们无法否认神的超自然性；另一方面，他们不愿意面对神的超自然性。他们活在这个世界上，只是为了自己的虚浮荣耀、私利，而不是寻求公义、圣洁、神的荣耀。

=====

在论语的这个章节中，我们看见，鲁国的贵胄、季氏到泰山那里，僭越礼制，在那里祭祀泰山、神灵。为此，孔子的评论是：——林放（在论语本章前文中，他曾经向孔子请教，礼的要义与根本）尚且知道、寻求，礼制的根本所在；那么，难道，泰山、神灵尚且不知道人的内心吗？难道神灵会接受那些信仰虚伪之人的敬拜吗？

是的，在人间各种各样的欺谎行为中，那些信仰虚伪的人，那些想要欺哄、糊弄、哄骗神灵的人，那些追逐虚浮信仰形式、却没有信仰的真正实质的人，是最愚蠢的。

他们的愚蠢在于，他们的欺骗，是对他们自己最大的伤害。他们或许可以通过虚伪的信仰形式、外表，通过一些看似华丽庄重的信仰敬拜的礼仪，来谋得自己属世的利益；但是，他们却根本不知道，自己的真正利益在于何处。

他们以这个物质世界中的虚浮名誉、利益为依归，可是，他们一生所企盼的、所追逐的，却不过是虚浮的声色犬马，最终面对的是冰冷的坟墓。

【引述：人若赚得全世界，却赔上自己的生命，有什么益处呢？人又能拿什么换生命呢？】

马太福音16章26节：人若赚得全世界，却赔上自己的生命，有甚么好处呢？人还能用甚么换回自己的生命呢？

=====

世人活在这个世界上，用尽机关、聪明、技巧、努力、汗水，想要为自己挣得一官半职，得到一些功名、功德；可是，他们不过是自己肉体血气、情感的奴隶。他们所寻求的，是自己的名与利。

世人不能凭自己的智慧认识神；他们费尽心力所做的，是使他们自己失去了神。

他们在内心深处，自傲、自义；以自己为自己的神；然而，他们如果以为自己的狡猾、自私、诡诈、罪恶，可以不受到那公义圣洁之神的审判和惩罚，那么他们就大错特错了。

那无限公义圣洁、永生之神，必将要使公义的审判与终极惩罚临到一切世人。那落在神的审判之下的罪人，将会何其悲惨、可鄙。

=====

3.7

人生的目的在于什么

子曰：“君子无所争，必也射乎！揖让而升，下而饮，其争也君子。”

孔子说：“君子没有可争的事情。要争的话，就象射箭比赛：赛前互相行礼，赛后互相致敬。这样的竞争，具有君子风度。”

=====

【引述圣经：我奔跑不像是无定向的，打拳不像是打空气的】

哥林多前书9章25、26节：25凡参加运动比赛的，在一切事上都有节制；他们这样作，不过要得到能坏的冠冕，我们却是要得不朽的冠冕。26所以我奔跑，不是没有目标的；我斗拳，不是打空气的。

=====

君子之争

人活在这个世界上，是为了什么目的呢？人应当以什么为自己生命的目标呢？是互相攀比、好勇斗狠、力争上游吗？是看谁的房子更大，穿的衣服更名贵，拥有的财富更多吗？是看谁受的教育更高、领悟的道理更高深、所处的社会地位更高、或所处的境界更超越吗？

是看谁的出身更好，谁的儿女更有出息、上更好的名校吗？是看谁的家庭更美满、谁的婚姻更幸福、谁的工作更高级、谁的薪水更高吗？是看谁的内心更高大上，谁的生活水准更贵族化吗？

如果人们这样去想，这样去看待自己的生活、生命、人生，那么，他们的人生观、世界观、价值观就完全弄拧了：——

因为，这样的人不是在为自己而活，而是在为别人而活；这样的人，自身的生命没有价值，而只有通过别人的攀比，才能够有一点自己在这个世界上的存在感。换言之，在这种人的心灵、灵魂里面，只有私欲、却没有真正的、能够永存的、属神的生命。

在这样的人眼中，不认识上天，也不知道人生命的真正可贵价值在于何处。

=====

那么，人生在世，究竟是为了什么而活呢？究竟是为了什么目的呢？

世界、宇宙、万物都是上帝所造的；我们生活在这个世界上，不应当爱这个世界，并非是因为这个世界本身不好，而是，我们不应当以肉体的情欲、眼目的情欲、今生的骄傲为我们生命的内容、价值与目的。

我们生活在家庭、社区、群落、社会、国家中，应当兢兢业业地做好每一件事情，应当做一个好丈夫，好妻子，好父母，好儿女，好员工，好领导，但是，我们却决不能——在眼目和心中没有神、没有信仰、而以物质的东西、或是各样的名利，为我们生活的依归和终极价值。

我们的人生，应当是活出美好的道德，应当是有益于他人，更重要的是，我们应当见证神的荣耀，见证上帝的爱、真实、大能与真理。这绝非是一些空话，而是切切实实的真正生命。

这样，我们在勤勉地做各样事业的时候，无论做什么，都是所谓的“君子之争”；都是“友谊第一、比赛第二”。

一方面，我们认真地、努力地、勤奋地、一丝不苟地，而不是懈怠地、拖沓懒惰地、半心半意地做各样事情。我们以精诚、恳切的态度，来面对每一样事情，努力把它们做到最

好。

另一方面，但是同时，我们在内心深知，我们的人生价值，并不在于我们所取得的什么外在业绩、功名、排场、声誉；其实是在于我们的信仰、在于我们与上帝之间的关系；而不在于我们身居此世中的得失、或是有什么气派、或是任何身外之物。

=====

在关乎信仰的事情上，更是如此；如果有人想要在信仰、宗教、敬拜等事情上争排场、抢地位，那就是极其愚顽的，因为他们根本不认识神。

【引述：耶稣基督讲述的筵席的比喻；自高的人，必被降卑；谦卑的人，必被升高。】
路加福音14章7-14节：7耶稣看见被邀请的客人选择高位，就用比喻对他们说：8“你被邀请参加婚筵的时候，不要自己坐在高位上，恐怕有比你更尊贵的客人也被请来；9那请你又请他的人过来对你说：‘请你让位给这个人。’那时你就惭愧地退居末位了。10你被邀请的时候，要坐在末位上，等请你的人过来对你说：‘朋友，请上座。’那时你在同席的人面前才有光彩。11因为凡高抬自己的，必要降卑；自己谦卑的，必要升高。”12耶稣又对邀请他的人说：“你设午餐或晚宴，不要请你的朋友、弟兄、亲戚或富裕的邻舍，恐怕他们又回请你，你就得了报答。13你摆筵席的时候，总要邀请那贫穷的、残废的、瘸腿的、瞎眼的，14那你就有福了。因为他们没有甚么可以报答你，义人复活的时候，你必定得着报答。”

3.8

继续讲述：形式与内容，心灵与外在

子夏问曰：“‘巧笑倩兮，美目盼兮，素以为绚兮。’何谓也？”子曰：“绘事后素。”
曰：“礼后乎？”子曰：“起予者商也！始可与言诗已矣。”

子夏问：“‘笑脸真灿烂啊，美目真妩媚啊，天生丽质打扮得真高雅隘。是什么意思？”
孔子说：“先有宣纸，然后才能绘画。”子夏问：“先有仁义，后有礼法吗？”孔子说：
“子夏，你启发了我，可以开始同你谈诗了！”

=====

外在的颜色之所以美丽，不是因为颜色自身，而是因为其所描绘的内容、实质。

人与人之间、乃至信仰、道德中的重要基石，不是外在的形式，而是其内在的内容与实质。

换句话说，就是应当诚实、诚恳、精诚，表里如一，而不是舍本逐末、买椟还珠。后者是愚蠢的。

礼，与其说是外在的形式、礼仪，不如说是针对人的心灵、节制、约束、敬虔。

人只有内心纯洁、除去罪污，才可能有圣洁的生命；外在的仪表、仪式、礼仪、或是财富地位，都不能代替人心灵本身中的实际光景。

我们的信仰难道不是如此吗？虚伪信仰之人，或许能够骗得过别人，但却不能骗过他自己的良知，更不能骗过那能够洞察人心的神。

我们在社会生活中的道德难道不也是如此吗？一个只注重形式主义、外表颜色的所谓道德，不过是金玉其外、败絮其中的虚伪道德。

3.9

上帝之启示的必需性

子曰：“夏礼，吾能言之，杞不足徵也；殷礼，吾能言之，宋不足徵也。文献不足故也，足则吾能徵之矣。”

孔子说：“夏朝的礼，我能说清楚，杞国不足以证明；商朝的礼，我能说清楚，宋国不足以证明。现在无法证明是由于文献不足，否则，我就能证明了。”

=====

信仰，究其根本，不能以人的传承，而必须来自于上帝自己的话语、启示、旨意

从论语中本章开始，以至于下面数个章节，我们都能够清晰地看见这一点。如果，这世上仅仅凭着人与人之间的代代传承，那么，任何真正的信仰都会早已失去了。

这是因为，世人普遍地在内心深处、本质上离开了神，而沉浸在物质、私利的生活中；因此，他们丢失了那源自亘古、起初的、面对宇宙天地造物主、上天的信仰传统。

这又从反面说明了，我们何等地需要上帝自己所向我们显明的启示、话语和旨意。

=====

论语中这里所说的礼，固然包含国家、群落中君臣、百姓相处之礼，但更包括的是，祭祀、敬拜上天等等涉及到宗教信仰方面的礼仪。这些“礼”，并非仅仅是一些干巴巴的条文，而更是文化和信仰的体系、系统。

这些礼，不仅体现在人际关系上，更体现在人应当如何面对上天、那全能之造物主、上帝。人应当怎样寻求他？怎样向他祈祷？怎样认识他？

人只有当知道怎样面对神，才会知道应当怎样面对他人。人只有与上帝和好，有和平、平安、幸福的关系，才能够与他人也建立起和平、平安、幸福的关系。

3.10

禘祭之礼

子曰：“禘自既灌而往者，吾不欲观之矣。”

孔子说：“现在天子举行的祭祖礼仪，从一开始我就看不下去了。”

=====

禘祭之礼：当时由天子每隔五年在祖庙中举行一次的祭祀大典。鲁国由于开国君主周公的特殊地位，所以也能举行这样的祭典。

灌：指祭典中用香酒醇地，迎请神灵的礼节。而往：以下的礼仪节目。

什么是禘祭？在这其中，仅仅是对于祖先的纪念吗？难道其中不更应当包含着对于上天的祭拜吗？难道其中不包含着信仰的重要内容吗？难道这不就正是孔子所推崇的、尧舜禹口中所说的对于上天的敬拜吗？难道这不也正是孔子所经常说的上天吗？

禘祭的重要性？

孔子对禘祭的重视程度。

=====

敬拜上天的信仰，对于一个国家的重要性是什么？对于每一个个人生活与生命的重要性是什么？

人生的价值意义所在，是对于上天的敬拜，是在于与上天之间的亲密关系。

敬畏神，是人智慧的开端。

【引述：马太亨利的。。。信仰是真正有价值的事情。。。那段话】

信仰是真正有价值的事情；认识、热爱、敬畏我们的造物主、神，并在我们一切的事情、行动和交谈中以热忱的情感仰望他，遵守他的诫命（传12：13）；无疑地，这才是一个人

的全部意义；这是一个人的全部价值所在。在《传道书》中的许多讲述之后，得出的最后结论，就在于此；所以，我也把这个原则当作是整件事情的根本基础。一般性地，这是对一切人类所必需的；这世上如果没有信仰，那么，人的荣耀也就无处得以保守；人类社会的秩序也根本无法得以保持。具体地，对我们每一个人来说，我们也必需要有敬虔的信仰；否则，我们就无以回应我们受造的目的所在，无以回应我们造物主对我们的恩惠，我们的内心也不会安稳轻省，更永远也不会有幸福。一个人，被造物主赋予了心灵和理解的能力，能够明晓、服事、享受自己的造物主；但是，如果他在这个世界上活着，眼目和心中却全然忘记了神，那么，他就是日光之下的一只最可鄙、最可悲的动物。

3. 11

孔子的不知

或问禘之说。子曰：“不知也。知其说者之于天下也，其如示诸斯乎！”指其掌。

有人问天子举行大祭仪式的意义。孔子说：“不知道，知道的人治理天下，如同摆在这里吧！”指指手掌。

=====

这个不知，不仅仅包含礼的具体形式，而重要的，是禘祭的真正内容与意义。

信仰的真正主旨是什么？难道不是对于上天的敬拜、尊崇、顺服、寻求吗？

人生的本质光景与目的是什么？难道不是要在上帝那里得到永远的幸福吗？

人的未来如何？人生的价值如何？按着定命，人人皆有一死，死后且有审判。

更重要的是，人怎样能够来到上帝的面前？人能够凭着自己的义、好行为、完美，来到上帝的面前吗？世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。

上帝之启示的必要性：若没有上帝的启示，那么，人就无法真正地认识上帝，也不可能来到他的面前。

=====

信仰的重大意义：这是人生命的根本价值、社会的根本价值所在。

为什么？因为关乎人际关系的本质，乃至国家、社会的本质价值、秩序、意义与目的。

=====

孔子与上天

孔子的信仰（对于上天的重视；这不仅是他个人，更是反应在诗经等上古书籍中当时的人文思想和风俗习惯）、诚实（至少承认不知之，并以此为知之）、观念（根据已知的，寻求大道、真理）

今天的现代人，与孔子的求索和深思相比，应当自觉羞愧；因为，现代人虽然知道得比孔子更多，虽然能够读到圣经、上帝的启示和话语、旨意，但是，许多人却不愿意求真

理。

3. 12

祭祀的关键

祭如在，祭神如神在。子曰：“吾不与祭，如不祭。”

祭祖如祖在，祭神如神在。孔子说：“自己不去祭，如同不祭。”

=====

祭祀的核心关键，在于真心的相信、信靠、真诚、愿意摆上自己。

否则，祭祀就是枉然。

我们的信仰不是如此吗？

我们的道德不是如此吗？

我们的人际关系不是如此吗？

我们的人生价值、归宿、过程、目的、意义，不也是如此吗？就让我们来一一思考这些问题。

3. 13

奥神、灶神

王孙贾问曰：“与其媚于奥，宁媚于竈，何谓也？”子曰：“不然，获罪于天，无所祷也。”

王孙贾问：“‘与其讨好奥神，不如讨好灶神’，是什么意思呢？”孔子说：“不是这样的，得罪了上天，连祈祷的地方也没有。”

王孙贾：卫灵公的大臣，是当时卫国的有权势者。

奥：房屋的西南角，古代一般是尊者所居处的地方。媚：讨好。

竈：煮饭的灶头。一般认为，这两句话是古代的俗语。其涵义有多种解释，大体是说，奥的位置虽然尊贵，不如灶经常起作用。

=====

信仰、祈祷，是为了求什么？

【引述：诗篇中那句话：我们有什么好处？】

诗篇4篇1-6节：

大卫的诗，交给诗班长，用丝弦的乐器伴奏。 1我公义的 神啊！

我呼求的时候，求你答应我。

我在困苦中，你曾使我舒畅。

求你恩待我，听我的祷告。

2尊贵的人啊！你们把我的荣耀变为羞辱，要到几时呢？

你们喜爱虚妄，追求虚谎，要到几时呢？

3你们要知道耶和华已经把虔诚人分别出来，归他自己；

我向耶和华呼求的时候，他就垂听。

4你们生气，却不可犯罪；

在床上的时候，你们要在心里思想，并且要安静。

5你们应当献公义的祭，

也要投靠耶和华。

6有许多人说：“谁能指示我们得甚么好处呢？”

耶和华啊！求你仰起你的脸，光照我们。

7你使我心里喜乐，

胜过人在丰收五谷新酒时的喜乐。

8我必平平安安躺下睡觉，

因为只有你耶和华能使我安然居住。

【以扫与雅各】

创世纪25章27-34节：

27两个孩子渐渐长大；以扫善于打猎，喜欢生活在田野；雅各为人安静，常常住在帐棚里。28以撒爱以扫，因为他常吃以扫的野味；利百加却爱雅各。29有一次，雅各正在煮豆汤的时候，以扫从田野回来，疲乏得很。30以扫对雅各说：“求你把这红豆汤给我喝吧，因为我疲乏得很。”因此，以扫的名字又叫以东。31雅各说：“你要先把你的长子名分卖给我。”32以扫说：“我快要死了，这长子名分对我有甚么益处呢？”33雅各说：“你先

向我起誓吧。”以扫就向他起了誓，把自己的长子名分卖给雅各。³⁴于是，雅各把饼和红豆汤给了以扫；以扫吃了，喝了，就起来走了。以扫就这样轻看了他的长子名分。

马太亨利圣经注释：

以扫对长子名分的轻看和褻渎，及愚蠢地卖给雅各。以扫的愚蠢和褻渎被称为贪恋世俗（来12：16），因为他为了一点食物出卖自己的长子名分，正如那食禁果而放弃永生的亚当一样。从未有像以扫所作的这样愚蠢的交易；尽管以扫或许自夸自己的精明狡诈，以足智多谋著称，甚或常常欺负欺骗老实软弱的弟弟。人常常有捡一个芝麻的聪明却没有得一个西瓜的智慧，聪明的猎手可以胜过别人、却常常落在自己的网罗里、落在撒旦的俘虏之中。再一次，神常拣选那在世界看为愚拙的，使有智慧的人羞愧。老实的雅各却愚弄了狡猾的猎手以扫。看以扫的愚蠢，1. 他的食欲多么强。雅各准备了饼和红豆汤，虽没有野味，但是以扫打猎回来的时候，又饿又累，很可能两手空空。现在雅各准备的食物对以扫来说可能胜过自己打猎过的最好的美味。给我一些红汤；红，正适合以扫自己的颜色（25节），作为对他的斥责，他以后的名字要叫以东。以扫现在几乎饿昏累昏，（1）那些沉迷于活动运动和狩猎的人，追逐着虚空，也在其中疲倦（哈2：13）。他们可以用尽心力，历尽艰险，火中取栗，却全是为了追逐自己愚蠢的、属肉体的快乐。（2）那默默工作、持之以恒、信靠主、做良善的事的人，可以常有饼和食物，虽然似乎并不肥美，却胜过在喧嚣中狩猎的人：主每日给他们食粮，胜过那有时美宴、有时却要饿昏的以扫。

（3）对肉体感官的欲望，毁灭了多少宝贵的灵魂：不错，以扫又饿又昏，如果不是以长子名分为代价的话，他本可以去求一碗饭食；但是他不应当就为此不计一切代价，看见红汤而入迷，不顾一切，只为了口腹之饱。没有什么时候比这个时候更显出人的灵魂，他们的心跟随他们的眼目感官（伯31：7），他们的人是为服侍自己的肚腹；以扫此时，满眼看见的全是碗中红豆汤诱人的红色，再无其他。（箴23：31）。当我们成为我们自己的敌人，我们就屈服于最大的引诱试探之中。2. 以扫的道理非常软弱愚蠢：看，我要死了。红豆汤就是唯一能救他于死亡的东西。他的感官和食欲成为他的主人和主宰；他处于焦灼饥渴的情境，除了那碗红汤，再没有什么能让他喜悦；为了得到这碗汤，他称自己要死了。若果真这样，在尊严中死不是好过在苟且中生吗？在神的永恒之中的赐福和应许中死，不是好过在咒诅中偷生吗？长子名分象征了属灵的恩惠，那头生的后裔，那神的救恩，以及

神的教会。以扫现在被检验，看他是否看中属天的事情；但是，他的行为表明，他只注重眼前的忧愁，只是想肚子赶快吃饱，而根本不在意长子名分以及神的赐福和恩典。（王上21:3）中的拿伯与此形成鲜明的对比，他即使失去性命也不愿出卖自己的葡萄园，因为其中在迦南地的分代表了那属天的恩赐。（1）如果我们对以扫的长子名分只是看见地上暂时的好处，那么以扫说的话也没有什么不对；即，我们在世界里享有的好处都不能在我们将死的时候有任何帮助（诗49：6-8）；它们都不能去除死亡的阴影和毒钩；但是以扫，若有尊贵的灵魂，他也不应廉价出卖自己的荣耀。（2）但是更进一步，作为一个有着灵魂的人，他对因长子名分而在属灵里享有的恩惠和赐福，如此低贱地看待，则是最大的亵渎和轻视。轻看我们在神那里、关乎自己的利益，是最大的愚蠢；我们若是为了属于这个世界的富足、虚荣和享乐，而出卖了自己属基督和天国的恩惠利益，我们就像这里的以扫一样愚蠢。3. 以扫的眼中没有任何的悔意（34节）：他的确吃了喝了，满足了自己的乞求和食欲，享受了一顿好餐，然后轻忽地起来走开，心中没有一丝严肃的思考，看看自己做的是什么事，没有表现任何的后悔。以扫因而就这样轻看了自己长子的名分；他没有做任何的努力来悔改，也没有向自己的父亲寻求帮助或是询问此事；他在事前的权宜以及事后的轻视，都显出他内心的真实情况，定了他承受所作行为的后果。人被毁灭在自己的罪中，不仅因为他们所作的恶事，也因为他们不悔改，内心顽梗亵渎。

【耶稣基督所说的话：外邦人的信仰，你们不可如此：你们要先求神的国和神的义】

马太福音6章31-34节：

31所以不要忧虑，说：‘我们该吃甚么？喝甚么？穿甚么？’ 32这些都是教外人所寻求的，你们的天父原知道你们需要这一切。33你们要先求他的国和他的义，这一切都必加给你们。34所以不要为明天忧虑，因为明天自有明天的忧虑，一天的难处一天当就够了。

=====

获罪于天，无所祷也

孔子思想所闪耀的光芒：

信仰的真正价值在于什么：是物质利益吗？是长寿百岁吗？是在地上的荣华、凡事顺利、吉祥吗？神固然把属世的、属地的祝福广泛地赐给世人，但是，他正如一位公义恩慈的父亲一样，对待我们如同他的儿女，而不是如同养猪；他更看重的，是与我们亲密的关系，是我们生命的圣洁，是我们内心的纯洁，是我们对他的爱。因为，我们爱，因他先爱我们。

我们在信仰中，应当看重什么呢？至少，是不要获罪于天；至少，是要寻求他、向他祈祷、敬拜他、遵从他，从他那里，得到圣洁的生命，得到大道，得到自由，不再做罪的奴仆、不再被自己生命中的罪所奴役，而是承认罪、离弃罪、悔改罪。

=====

我们本来都真的是获罪于天的。

【引述罗马书，世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀】

罗马书3章21-31节：

21现在，有律法和先知的话可以证明：神的义在律法之外已经显明出来，22就是神的义，因着信耶稣基督，毫无区别地临到所有信的人。23因为人人都犯了罪，亏缺了神的荣耀，24但他们却因着神的恩典，借着在基督耶稣里的救赎，就白白地称义。25神设立了耶稣为赎罪祭，是凭着他的血，借着人的信，为的是要显明神的义；因为神用忍耐的心宽容了人从前所犯的罪，26好在现今显明他的义，使人知道他自己为义，又称信耶稣的人为义。

27这样，有甚么可夸的呢？没有可夸的了。凭甚么准则说没有的呢？凭行为吗？不是的，而是以信心为准则说的。28因为我们认定，人称义是由于信，并不是靠行律法。29难道神只是犹太人的神吗？不也是外族人的神吗？是的，他也是外族人的神。30神既然只有一位，他就以信为准则称受割礼的为义，也要以信为准则称没有受割礼的为义。31这样说来，我们以信废掉了律法吗？绝对不是，倒是巩固了律法。

=====

罪人的福音

你是否愿意承认自己是一个罪人？

你是否愿意寻求神恩？

【引述：耶稣基督：我来不是召义人，而是召罪人】

马可福音2章17节：耶稣听见了，就对他们说：“健康的人不需要医生，有病的人才需要；我来不是要召义人，而是要召罪人。”

十字架的恩典、救赎

东离西有多远，神就要使我们离罪有多远。

3. 14

效法良者

子曰：“周监于二代，郁郁乎文哉！吾从周。”

孔子说：“周礼借鉴了夏、商两朝的礼法，真是丰富多彩啊！我赞同周礼。”

=====

谦卑、心灵开放、诚实、实事求是

我们所生活的世界，其中的历史、世人、文化、传统等等。

我们怎样面对这一切？难道，我们应当闭住自己的耳朵、蒙上自己的眼睛，继续刚愎顽梗下去吗？难道，我们不应当深思这个世界，并从中得到领悟吗？

更重要的是，神、上天要借着这些，引领我们、教导我们，使我们能够明白他的大能作为，愿意来寻求他的话语和旨意。

自然界的规律；科学；道德世界的法则；都是来自哪里呢？

更进一步地，神自己把他的启示告诉我们，把他的话语、旨意显明给我们。

圣经

=====

两千余年前的孔子尚且如此孜孜以求，探索大道，效仿良者，那么，今天的我们，如此顽梗、自义、闭塞自己，岂不令我们的祖先羞愧吗？

=====

3. 15

孔子入太庙

子入大庙，每事问。或曰：“孰谓鄹人之子知礼乎？入大庙，每事问。”子闻之曰：“是礼也。”

孔子进太庙，每件事都问。有人说：“谁说孔子懂礼呢？进太庙，事事问。”孔子听后，说：“这就是礼。”

=====

礼的精髓，不是在于静态的、死板的知识，而是在于真实的生命态度、心意、真诚；在于——敬虔。

什么是敬虔的态度？就是尽力寻求、追寻。

我们在信仰中的服事，不是在于业绩、功德、成绩，而是在于尽心尽力；不是在于我们的外在、或知识，而是在于我们的动机、意念、心意。

在这个重要的事实背后，我们必须明白，只有当我们的信仰的对象和倚靠的基石，是在全能无限的上帝自己身上时，才会真正如此。这是因为——

那无限伟大的上帝是宇宙天地、万有的创造者；他是全知、全能、全在、全备的。在他那里一无所缺。

【引述：使徒行传17章相关完整段落。重点是：他不需要人手的服事，好像他缺少什么。】

使徒行传17章16-34节：

16保罗在雅典等候他们的时候，看见满城都是偶像，心灵十分忿激。17于是在会堂里，同犹太人和虔诚的人辩论；并且天天在市中心和所遇见的人辩论。18还有一些伊壁鸠鲁派和斯多亚派的哲学家也同他争论，有的说：“这个拾人牙慧的人要说甚么呢？”有的说：

“他似乎是一个宣传外地鬼神的人。”这是因为保罗传扬耶稣和复活的道理。19他们拉着保罗，把他带到亚略·巴古那里，说：“你所讲的这个新道理，我们可以知道吗？20因为你把一切新奇的事，传到我们耳中，我们愿意知道这些事是甚么意思。”21原来所有雅典人和外侨，专好谈论和打听新奇的事，来打发时间。

22保罗站在亚略·巴古当中，说：“各位雅典人，我看你们在各方面都非常敬畏鬼神。23我走路的时候，仔细看你们所敬拜的，发现有一座坛，上面写着‘献给不认识的神’。我现在把你们不认识而敬拜的这位神，传给你们。24创造宇宙和其中万有的神，既然是天地的主，就不住在人手所造的殿宇，25也不受人手的服事，好象他缺少甚么；他自己反而把生命、气息和一切，赐给万人。26他从一个本源造出了万族来，使他们住在整个大地上，并且定了他们的期限和居住的疆界，27要他们寻求神，或者可以摸索而找到他。其实他离我们各人不远，28因着他我们可以生存、活动、存在，就如你们有些诗人说：‘原来我们也是他的子孙。’29我们既然是神的子孙，就不应该以为他的神性是好象人用手艺、心思所雕刻的金银石头一样。30过去那无知的时代，神不加以追究；现在，他却吩咐各处的人都要悔改，31因为他已经定好了日子，要借着他所立的人，按公义审判天下，并且使他从死人中复活，给万人作一个可信的凭据。”

32众人一听到死人复活的事，就讥笑他，但有的说：“我们要再听听你讲这件事！”33这样，保罗就离开他们。34但有几个人接近他，并且信了主，其中有亚略·巴古的议员丢尼修，一个名叫戴马里的女子，还有其他在一起的人。

=====

我们在信仰中的敬虔，不是在于为我们所信仰、倚靠的对象、上帝，添加什么，而是出于真诚的爱。因此，我们所信仰的内容，不是在于什么法力、功力、神通，而是在于圣洁、品德、道德；在于敬虔的内心。

信仰的目的，不是什么建功立业，而是与我们的造物主、上帝、上天，的亲密关系。我们爱，因为神先爱我们。

【引述：两文钱的寡妇

我们服事主，是照自己所有的，而不是照自己所无的；
什么是尽心、尽力、尽性、尽意地爱主你的神？】

路加福音21章1-4节：1耶稣抬眼看见有钱的人把奉献投入奉献箱。2他又看见一个穷寡妇，投入两个小钱，3就说：“我实在告诉你们，这个穷寡妇所投的，比众人投的更多。4因为这些人都是把自己剩余的投进去作奉献，这寡妇是自己不足，却把所有养生的都投进去了。”

哥林多后书8章12节：因为人要是愿意作的心，按照他所有的，必蒙悦纳，不是按照他所没有的。

马太福音22章34-40节：34法利赛人听见耶稣使撒都该人无话可说，就聚集在一起。35他们中间有一个律法家，试探耶稣说：36“老师，律法中哪一条诫命是最重要的呢？”37他回答：“你要全心、全性、全意爱主你的神。38这是最重要的第一条诫命。39第二条也和它相似，就是要爱人如己。40全部律法和先知书，都以这两条诫命作为根据。”

关于射艺

子曰：“射不主皮，为力不同科，古之道也。”

孔子说：“射箭比赛不以射透为主，而主要看是否射得准确，因为人的力量不同，自古如此。”

=====

比赛的目的是不在于绝对的力量大小，而是在于公平的技艺与力度的较量。较量的结果，不是要显明参赛选手的绝对力量大小，而是要显明选手们是否尽心尽力地，在给定的自我身体等先天条件下，所能够努力争取的结果。

换句话说，公平的比赛中所要看出的，是每一个人的内心光景，是否真正地在精诚努力、奋力争取。在这个比赛过程中，极其宝贵的，不是选手们的绝对力量，而是他们的内心世界。

这正如信仰的目的不是在于竞争。

信仰的目的，在于我们的精神世界，在于敬虔、精诚、热忱、全身心地摆上、全身心地付出；在于深挚的、热忱似火的、生死不渝的、坚贞的、胜过死亡的爱；——而不是在于我们能够达到的外在的刻板知识、虚空理论、等等，虚幻的、令人昏昏欲睡的、冷漠概念。

【引述：以弗所书，属神的军装；当跑的路；打那美好的仗；打拳，不像是打空气的；奔

跑，不像是无定向的；等等】

以弗所书6章10-20节：10最后，你们要靠主的大能大力，在他里面刚强。11要穿戴 神所赐的全副军装，使你们能抵挡魔鬼的诡计。12因为我们的争战，对抗的不是有血有肉的人，而是执政的、掌权的、管辖这黑暗世界的和天上的邪灵。13所以要穿起 神所赐的全副军装，使你们在这邪恶的时代里可以抵挡得住，并且在作完了一切之后，还能站立得稳。14因此，你们要站稳，用真理当带子束腰，披上公义的胸甲，15把和平的福音预备好了，当作鞋子，穿在脚上，16拿起信心的盾牌，用来扑灭那恶者所有的火箭；17并且要戴上救恩的头盔，拿起圣灵的宝剑，就是 神的道，18借着各样的祷告和祈求，随时在圣灵里祈祷，并且要在这事上恒久警醒，为众圣徒祈求。19也要为我祈求，使我传讲的时候，得着当说的话，可以坦然无惧地讲明福音的奥秘，20，也使我按着应当说的，放胆宣讲这福音的奥秘。

提摩太后书4章7、8节：7那美好的仗我已经打过了，当跑的路我已经跑尽了，所持的信仰我已经守住了。8从此以后，有公义的冠冕为我存留，就是按公义审判的主在那日要赏给我的；不但赏给我，也赏给所有爱慕他显现的人。

哥林多前书9章25、26节：25凡参加运动比赛的，在一切事上都有节制；他们这样作，不过要得到能坏的冠冕，我们却是要得不朽的冠冕。26所以我奔跑，不是没有目标的；我斗拳，不是打空气的。

尔爱其羊，我爱其礼

子贡欲去告朔之饩羊。子曰：“赐也，尔爱其羊，我爱其礼。”

子贡想在祭祀时，省去活羊。孔子说：“子贡啊！你爱惜羊，我爱惜礼。”

=====

关于献祭的一些“题外话”

献祭的含义：以所献之祭，代替献祭者的罪，从而祈求上天的饶恕与赦免。

所有人都是亚当直至挪亚的后代，因而上古的历史就保留了关于献祭的传统；在所有古老国家、文明中，都有献祭的礼仪和传统。

献祭的含义与对基督的预表：献祭预表了耶稣基督在十字架上的救赎恩典。

【神的羔羊】

约翰福音1章29-34节：29第二天，约翰见耶稣迎面而来，就说：“看哪，神的羔羊，是除去世人的罪孽的！30这一位就是我所说的：‘有一个人，是在我以后来的，位分比我高，因为他本来是在我以前的。’31我本来不认识他，但为了要把他显明给以色列人，因此我来用水施洗。”32约翰又作见证说：“我曾看见圣灵，好象鸽子从天上降下来，停留在他的身上。33我本来不认识他，但那差我来用水施洗的对我说：‘你看见圣灵降下来，停留在谁身上，谁就是用圣灵施洗的。’34我看见了，就作见证说：‘这就是神的儿子。’”

【引述：出埃及记，逾越节的羔羊；引述希伯来书相关经文】

希伯来书8章：

耶稣是更美的约的中保

1我们所讲论的重点，就是我们有这样的一位大祭司，他已经坐在众天之上至尊者的宝座右边，2在至圣所和真会幕里供职；这真会幕是主支搭的，不是人支搭的。3所有大祭司都是为了献礼物和祭品而设立的，所以这位大祭司，也必须有所献上的。4如果他在地上，就不会作祭司，因为已经有按照律法献礼物的祭司了。5这些祭司所供奉的职事，不过是天上的事物的副本和影像，就如摩西将要造会幕的时候，神曾经警告他说：“你要留心，各样物件，都要照着在山上指示你的样式去作。”6但是现在耶稣得了更尊贵的职分，正好象他是更美的约的中保，这约是凭着更美的应许立的。7如果头一个约没有缺点，就没有寻求另一个约的必要了。8可是神指责他们，说：

“看哪，主说，日子要到了，

我要与以色列家

和犹大家订立新约。

9这新约不像从前我拉他们祖先的手，

领他们出埃及的日子与他们所立的约。

因为他们没有遵守我的约，

我就不理会他们。这是主说的。

10主说：‘因为在那些日子以后，

我要与以色列家所立的约是这样：

我要把我的律法放在他们的心思里面，

写在他们的心上。

我要作他们的神，

他们要作我的子民。

11他们各人必不用教导自己的邻居，

和自己的同胞，说：

你要认识主。

因为所有的人，从最小到最大的，

都必认识我。

12我也要宽恕他们的不义，
决不再记着他们的罪恶。’ ”

13 神既然说到新的约，就是把前约当作旧的了；那变成陈旧衰老的，就快要消逝了。

希伯来书9章：

旧约敬拜的规例

1前约也有它敬拜的规例，和属世界的圣所。2因为有一个支搭好了的会幕，第一进叫作圣所，里面有灯台、桌子和陈设饼。3在第二层幔子后面还有一个会幕，叫作至圣所，4里面有金香坛，有全部包金的约柜，柜里有盛着吗哪的金罐、亚伦那发过芽的杖和两块约板。5柜的上面有荣耀的基路伯罩着施恩座，关于这一切，现在不能一一细说了。

6这一切物件都这样预备好了，祭司就常常进入第一进会幕，执行敬拜的事。7至于第二进会幕，只有大祭司一年一次独自进去，并且非带着血不可，好为自己和人民的愚妄把血献上。8圣灵借着这事表明，当第一进会幕存在的时候，进入至圣所的路，还没有显明出来。9这第一进会幕是现今的时代的预表，其实所献的礼物和祭品，都不能使敬拜的人在良心上得到完全。10这些只是关于饮食和各样洁净的礼仪，是在“更新的时候”来到之前，为肉体立的规例。

基督的血洁净我们

11但基督已经来了，作了已经实现的美好事物的大祭司；他经过更大、更完备的会幕。12他不是用山羊和牛犊的血，而是用自己的血，只一次进了至圣所，就得到了永远的救赎。

13如果山羊和公牛的血，以及母牛犊的灰，洒在不洁的人身上，尚且可以使他们成为圣洁，身体洁净，14何况基督的血呢？他借着永远的灵，把自己无瑕无疵的献给 神，他的血不是更能洁净我们的良心脱离致死的行为，使我们可以事奉永活的 神吗？

15因此，他作了新约的中保，借着他的死，使人在前约之下的过犯得到救赎，就叫那些蒙召的人，得着永远基业的应许。16凡有遗嘱，必须证实立遗嘱的人死了；17因为人死了，遗嘱才能确立，立遗嘱的人还活着的时候，遗嘱决不生效。18因此，前约并不是没有用血立的：19当日摩西按照律法，向所有人民宣布了各样的诫命，就拿牛犊的血和水，用朱红色的羊毛与牛膝草，洒在律法书上和人民身上，20说：“这就是 神规定你们立约的血。” 21他照样把血洒在会幕和各样应用的器皿上。22按着律法，几乎所有都是用血洁净

的，如果没有流血，就没有赦免。

基督一次献上自己就除掉罪

23照着天上样式作的既然必须这样去洁净，天上物体的本身，就应该用更美的祭品去洁净了。24因为基督不是进了人手所做的圣所，而是进到天上，现在替我们显露在神的面前。25他不必多次把自己献上，好象大祭司每年带着不是自己的血进入至圣所一样。26如果这样，他从创世以来，就必须受许多次的苦了。可是现在他在这世代的终结，只显现一次，把自己作为祭品献上，好除掉罪。27按着定命，人人都要死一次，死后还有审判。28照样，基督为了担当许多人的罪，也曾经一次把自己献上；将来他还要再一次显现，不是为担当罪，而是要向那些热切期待他的人成全救恩。

=====

然而，令人遗憾的却是，孔子当年所珍视的，正是在今天中国人的心中所忽视的。

礼的目的与实质

礼与敬天

只有敬畏上天，才会真正地爱邻舍、爱世人。

3. 18

信仰，在属世之人的眼中，就是为了属世之利

子曰：“事君尽礼，人以为谄也。”

孔子说：“对领导尽礼，人们认为是谄媚。”

=====

同样，在属世之人的眼中，在这个世上所作的一切尊重他人、爱护邻舍、尊敬君主、尊敬在上掌权者等等行为，也都只不过是出于属世的动机，是出于自私的目的。

在属世之人的眼中，这世上的一切道德，都是“主观为自我，客观为他人”。

=====

属世之人与属灵之人

属世之人的信靠、价值、归宿

属灵之人的信靠、价值、归宿

他们在这个世界上的生活

他们的许多事情甚至看似相同

但是，他们的结局将要是天壤之别，因为神是鉴察人内心的神，他必将终极地公义审判一切世人。世人心中的一切真实光景，都将要敞开，大白于天下。

【引述：挪亚的日子怎样，人子来的时候也将要怎样；两个人在地里，要取去一个，留下一个。。。。】

马太福音24章36-44节：36 “至于那日子和时间，没有人知道，连天上的使者和子也不知道，只有父知道。37挪亚的时代怎样，人子降临的时候也是这样。38洪水之前的时代，人们吃喝嫁娶，直到挪亚进入方舟的那一天；39等到洪水来到，把他们冲去，他们才明白过来；人子降临的时候也是这样。40那时，两个人在田里工作，一个被接去，一个撇下来；41两个女人在磨坊推磨，一个被接去，一个撇下来。42因此，你们要警醒，因为不知道你们的主甚么时候要来。43你们都知道，家主若晓得窃贼晚上甚么时候会来，就会提高警觉，不让他摸进屋里。44所以，你们也要准备妥当，因为在想不到的时候，人子就来了。

3. 19

君臣之道

定公问：“君使臣，臣事君，如之何？”孔子对曰：“君使臣以礼，臣事君以忠。”

定公问：“上级怎样对待下级？下级怎样对待上级？”孔子答：“上级尊重下级，下级忠于上级。”

=====

上下级之间的关系，应当怎样相处？

在人际关系中，上下级关系，是在社会中人人都要经历的一种重要关系。

它的重要性，甚至与国家、社会的整体稳定和繁荣状态息息相关。它直接关系到人间社会的秩序，更是各样人间事务运行的基础。

这个关系，应当是心与心之间的关系；是关乎信仰、精神世界、道德品质的关系。

上级对待下级，有礼敬、顾念与爱护。下级对待上级，应有忠心耿耿、尽职尽责、尽心尽意。

=====

在上天与人之间，不也应当是如此吗？

【上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们。。。。】

【马太福音5章，上帝降雨给义人，也给不义的人；日头照好人，也照歹人。】

上帝对人的爱，是普遍的；每一个人的生命，都是来自于他的赐予。

上帝对待我们，不是像对奴隶，而是像对儿女一样。他赐予我们心灵和理解的能力，赐予我们自我认知和自由意志的能力；他尊重我们的自由，尊重我们的人格。

我们应当怎样对待上帝、我们的天父、赐我们生命的主？

我们应当怎样活出我们信仰的见证？

3. 20

乐而不淫，哀而不伤

子曰：“关雎，乐而不淫，哀而不伤。”

孔子说：“《关雎》这篇诗，快乐却不淫秽，悲哀却不伤痛。”

=====

一个有着真正信仰，有着纯洁精神世界的人，就应当是如此。

一个真诚的基督徒，就应当如此。

【引述：与欢乐的人同欢乐，与哀哭的人同哀哭。置买的，好像无有所得；哀哭的，好像不哀哭。】

罗马书12章15节：要与喜乐的人一同喜乐，与哀哭的人一同哀哭。

哥林多前书7章30、31节：30哀哭的要像不哀哭的，快乐的要像不快乐的，买了东西的要像一无所得的，31享用世上百物的要像没有享用的一样，因为这世上的情况都要过去。

我们应当怎样看待这个物质世界，怎样生活在这个世界中？

如果我们以这个世界为依归，以这个世界中的欢乐与幸福为我们的终极依归，而没有永恒的信仰与盼望，那么，我们不可能真正做到乐而不淫，哀而不伤。

反而，当我们快乐的时候，一定会喜形于色，放纵不羁；当我们哀怨的时候，一定会悲伤欲绝，就像没有盼望的人一样。

一个以此生、此世为终极依归的人，无法真正做到不以物喜，不以己悲。

反之，如果我们的信仰和终极的寄托都是在上帝身上，如果我们真诚地相信上天已经愿意与我们和好，愿意接纳我们，已经把永生赐给我们，那么，我们在这个世界上，还有什么畏惧呢？

【引述：在天我还有谁呢？在地我也无所爱。

罗马书第八章后半段完整引述：神若帮助我，谁能抵挡我呢？】

诗篇73篇：

神必善待内心清洁的人

亚萨的诗。 1 神实在善待以色列，

善待那些内心清洁的人。

2至于我，我的脚几乎滑跌，

我险些跌倒。

3我看见恶人兴隆，

我就嫉妒狂傲的人。

4他们没有痛苦，

他们的身体又健康又肥壮。

5他们没有一般人所受的苦难，

也不像普通人一样遭遇灾害。

6所以，骄傲像链子戴在他们的颈项上，

强暴好象衣裳穿在他们的身上。

7他们的罪孽是出于麻木的心，

他们心里的恶念泛滥。

8他们讥笑人，怀着恶意说欺压人的话，他们说话自高。

9他们用口褻渎上天，

他们用舌头毁谤全地。

10因此他的人民归回那里去，

并且喝光了大量的水。

11他们说：“神怎会晓得？

至高者有知识吗？”

12看这些恶人，

他们常享安逸，财富却增加。

13我谨守我心纯洁实在徒然；

我洗手表明清白也是枉然。

14因为我终日受伤害，

每天早晨受惩罚。

15如果我心里说：“我要说这样的话”，

我就是对你这一代的众儿女不忠了。

16我思想要明白这事，

我就看为烦恼；

17直到我进了神的圣所，

才明白他们的结局。

18你实在把他们安放在滑地，

使他们倒下、灭亡。

19他们忽然间成了多么荒凉，

被突然的惊恐完全消灭。

20人睡醒了怎样看梦，

主啊！你睡醒了，也要照样轻看他们。

21我心中酸苦，
我肺腑刺痛的时候，
22我是愚昧无知的；
我在你面前就像畜类一般。
23但是，我仍常与你同在；
你紧握着我的右手。
24你要以你的训言引领我，
以后还要接我到荣耀里去。
25除你以外，在天上，我还有谁呢？
除你以外，在地上，我也无所爱慕。
26我的肉身和我的内心虽然渐渐衰弱，
神却永远是我心里的盘石，是我的业分。
27看哪！远离你的，必定灭亡；
凡是对你不贞的，你都要灭绝。
28对我来说，亲近 神是美好的，
我以主耶和華為我的避难所；
我要述说你的一切作为。

罗马书8章31-39节：

31既是这样，我们对这一切还有甚么话说呢？ 神若这样为我们，谁能敌对我们呢？ 32他连自己的儿子都舍得，为我们众人把他交出来，难道不也把万有和他一同白白地赐给我们吗？ 33谁能控告 神拣选的人呢？有 神称我们为义了。 34谁能定我们的罪呢？有基督耶稣死了，而且复活了，现今在 神的右边，也替我们祈求。 35谁能使我们与基督的爱隔绝呢？是患难吗？是困苦吗？是迫害吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？
36正如经上所记：
“为你的缘故，我们终日面对死亡，
人看我们像待宰的羊。”

37但靠着爱我们的那一位，我们在这一切事上就得胜有余了。 38因为我深信：无论是死、

是生，是天使、是掌权的，是现在的事，是将来的事，是有能力的，39是高天的、是深渊的，或是任何别的被造之物，都不能叫我们与 神的爱隔绝，这爱是在我们的主耶稣基督里的。

3. 21

成事不说，遂事不谏，既往不咎

（结束的事情不劝谏）

哀公问社于宰我。宰我对曰：“夏后氏以松，殷人以柏，周人以栗，曰使民战栗。”子闻之曰：“成事不说，遂事不谏，既往不咎。”

哀公问宰我，制作土地爷用哪种木头。宰我说：“夏朝用松，殷朝用柏，周朝用栗，说：使人胆战心惊。”孔子听后说：“以前的事不要再评说了，做完的事不要再议论了，过去了就不要再追咎。”

=====

【引述：忘记背后，努力面前】

腓利比书3章12-16节：12这并不是说我已经得着了，已经完全了，而是竭力追求，好使我可以得着基督耶稣所以得着我的。13弟兄们，我不以为自己已经得着了，我只有一件事，就是忘记背后，努力前面的事，14向着目标竭力追求，为要得着 神在基督耶稣里召我往

上去得的奖赏。15所以，我们中间凡是成熟的人，都应当这样思想。即使你们不是这样思想，神也会把这事指示你们。16不过，我们到了甚么程度，就要照着甚么程度去行。

=====

我们固然要从过去的事情中，从历史的功课中，总结经验教训。

我们固然要对过去所曾经发生的、做过的各样事业中，深思其中的成败。

然而，总结这些经验教训、深思其中成败的目的，不是为了我们要像一个法官一样，评点古人的长短、得失，审断前人的对错，鞭挞他们，或是偶像化他们。

而是，我们思考历史的目的，是为了我们今天、以及明天，应当怎样敬虔地活在神的面前，怎样敬虔地生活在这个世界上，怎样以我们的生命见证出上帝的公义圣洁与慈爱恩典，见证出上帝对我们的救赎恩典，见证出上帝在我们生命中所行的大能，见证上帝的福音；从而，使世人看见我们的生命，进而愿意由衷地、主动地、真诚地、而不是被迫地、前来查考上帝的话语、明白上帝的旨意、看见上帝的启示、圣经。

所以，从这个角度讲，我们真的应当忘记背后，努力面前。

前人的确会犯很多错误；我们自己也会犯很多错误。但是，愿我们都有一颗谦卑的心，把这一切都放在上帝的手中。

【引述：不可为自己申冤，宁可退步，听凭主怒；因为主说：报仇在我，申冤在我】
罗马书12章9-21节：9爱，不可虚伪；恶，要厌恶；善，要持守。10要以手足之爱彼此相亲，用恭敬的心互相礼让。11殷勤不可懒惰，心灵要火热，常常服事主；12在盼望中要喜乐，在患难中要坚忍，祷告要恒切。13圣徒有缺乏的，就要接济；客旅要热诚地款待。14迫害你们的，要为他们祝福；只可祝福，不可咒诅。15要与喜乐的人一同喜乐，与哀哭的

人一同哀哭。16要彼此同心，不可心高气傲，倒要俯就卑微的。不可自以为聪明。17不可以恶报恶。大家以为美的事，要努力去作。18可能的话，总要尽你们的所能与人和睦。19亲爱的啊，不要为自己伸冤，宁可等候主的忿怒，因为经上记着，主说：“伸冤在我，我必报应。”20相反地，“如果你的仇敌饿了，就给他吃；如果渴了，就给他喝。因为你这样作，就是把炭火堆在他的头上。”21不可被恶所胜，反要以善胜恶。

=====

从终极的角度讲，我们是上帝所创造的，是受造之物。我们的生命、心灵与灵魂都是来自于上帝的赐予；只有他才是那真正的生命之主，生命之泉源。

我们不是世界的真正主人，我们更不是历史的真正审判官。

神把世界以及其中的许多东西交在我们手中掌管，而我们正如同管家、租户一样，应当妥善地使用这一切东西；然而，我们必须应当知道，终有一天，每一个人都将要向他交账，每一个人的内心精神世界真实光景都将在上帝的审判台前敞露出来，受到上帝的终极监察和审判。

我们面对历史也是如此；我们固然应当从中汲取经验和教训，然而，让我们把这一切的审判，都放在上天的手中；而让我们做好自己所当作的事情，服事好自己所应当进行的事业。

我们生活在这个世界上，应当抱着忘记背后、努力面前的态度；因为我们知道，我们有一天，也必将要向主交账。

=====

圣经说：世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀；人只有借着基督的救恩，才能回到上帝那里，

进入那无限美好的国度。

【引述，罗马书1、2、3、4、5章】

3. 22

管仲之器小哉

子曰：“管仲之器小哉！”或曰：“管仲俭乎？”曰：“管氏有三归，官事不摄，焉得俭？”“然则管仲知礼乎？”曰：“邦君树塞门，管氏亦树塞门；邦君为两君之好，有反坫，管氏亦有反坫。管氏而知礼，孰不知礼？”

孔子说：“管仲真小气！”有人问：“管仲俭朴吗？”孔子说：“他家不仅有三个钱库，而且佣人很多，怎么俭朴？”“那么管仲知礼吗？”“宫殿门前有屏风，他家门口也有屏风；国宴有酒台，他家也有酒台。管仲知礼，谁不知礼？”

=====

有才的人，有贡献的人，有事功的人，却未必是大器。

管仲是一个有很多正面优点的人（见《论语·宪问》），但在这里却受到孔子的批评。

孔子批评的内容在于两点：管仲不节俭；管仲不知礼，僭越。

本篇背后包含了一个重要的原则：——才与德的关系。才虽然重要，但德有着更重要的、更本质性的意义。

=====

才与德的关系

在这世上，“才”很重要。然而，从大道、从做人的终极意义而言，德的重要性，则要远远超过才。

为什么会如此？究其根本，仍然是，我们只有通过那倚靠于、祈盼于、信靠于上帝的敬虔信仰中，才能够看见真正的原因。

上帝的性质与品格是什么？【引述使徒行传17章】【引述约伯记35章：你的义能给神增加什么呢？你的罪能使神减少什么呢？谁能借给上帝什么，然后让他来偿还？上帝能欠我们什么呢？】【上帝是全知、全能、全在、全备的；这是什么意思？在他那里，一无所缺。他是无限的。他是终极的审判者。他是监察人的内心的。他是审判世人的。人犯罪，不是因为他们带来了什么损失等外在的后果，而是在于他们内心的罪恶、远离神。】

使徒行传17章24-29节：24创造宇宙和其中万有的 神，既然是天地的主，就不住在人手所造的殿宇，25也不受人手的服事，好象他缺少甚么；他自己反而把生命、气息和一切，赐给万人。26他从一个本源造出了万族来，使他们住在整个大地上，并且定了他们的期限和居住的疆界，27要他们寻求 神，或者可以摸索而找到他。其实他离我们各人不远，28因着他我们可以生存、活动、存在，就如你们有些诗人说：‘原来我们也是他的子孙。’29我们既然是 神的子孙，就不应该以为他的神性是好象人用手艺、心思所雕刻的金银石头一样。

约伯记35章：

1以利户回答说：

2“你说：‘我在 神面前更显为义’，
你自以为这话有理吗？

3你还说：‘你有甚么益处呢？
我不犯罪有甚么好处？’

4我要用言语回答你，
和与你在一起的朋友。

5你要往天仰望观看，
细看高过你的云天。

6你若犯罪，你能使 神受害吗？
你的过犯若增多，你又能使他受损吗？

7你若为人正义，你能给他甚么呢？
他从你手里能领受甚么呢？

8你的邪恶只能害像你的人，
你的公义也只能叫世人得益。

9他们因多受欺压而呼叫，
因受强权者的压制而呼求。

10却没有说：‘ 神我的创造主在哪里呢？
他使人在夜间歌唱。

11他教导我们过于教导地上的走兽，
使我们有智慧胜于空中的飞鸟。’

12因为恶人骄傲的缘故，
他们在那里呼求， 神却不回答。

13真的， 神必不垂听虚妄的呼求，
全能者也必不留意，

14更何况你说你不得见他。
你的案件在他面前，你忍耐地等候他吧！

15但现在因为他还没有在忿怒中降罚，
也不大理会人的过犯；
16所以约伯开口说空话，
多说无知识的话。”

我们怎样来到上帝的面前？是凭着行为吗？是凭着信心吗？是凭着功德、功绩、贡献吗？真正的信仰，一定是因信称义的。【引述：罗马书10章——口里承认、心里相信，就必能得救】【引述：雅各书，没有行为的信心是死的】

罗马书10章6-13节：

6但那出于信心的义却这样说：“你心里不要说：‘谁要升到天上去呢？’7或是说：‘谁要下到深渊去呢？’”8然而那出于信心的义还说甚么呢？

“这话与你相近，
在你口里，也在你心里。”

这话就是我们所传信心的信息。9你若口里认耶稣为主，心里信 神使他从死人中复活，就必得救；10因为心里相信就必称义，用口承认就必得救。11经上说：“所有信靠他的人，必不致失望。”12其实并不分犹太人和希腊人，因为大家同有一位主；他厚待所有求告他的人，13因为“凡求告主名的，都必得救。”

雅各书2章14-20节：

14我的弟兄们，人若说他有信心，却没有行为，有甚么益处呢？这信心能救他吗？15如果有弟兄或姊妹缺衣少食，16而你们中间有人对他们说：“平平安安地去吧！愿你们穿得暖，吃得饱。”却不给他们身体所需用的，那有甚么用处呢？17照样，如果只有信心，没有行为，这信心就是死的。

18也许有人要说，你有信心，我有行为；请把你没有行为的信心指给我看，我就借着我的行为，把我的信心指给你看。19你信 神只有一位，你信的不错；就连鬼魔也信，却是战兢。20愚昧的人哪，你愿意知道没有行为的信心是没有用的吗？

上帝所要求我们的，不是我们要做什么丰功伟绩；因为上帝自己就是全能、全备的，他一无所缺；没有人能够以自己的功德、功绩、贡献，来给那位无限的上帝增添什么；也没有人能够以自己的罪恶，来使那无限全备的上帝减少什么；罪人所得罪的，首先是上帝，然后才是世人；然而，罪人所伤害的，却首先是自己，而不是全能的上帝。

圣洁公义的上帝所要求于我们的，就仅仅是我们单纯的信靠之心，就仅仅是我们应当以单单纯纯的心，行公义、好怜悯，与我们的上帝同行。

故此，那在府库前献上两文钱的寡妇，要远胜过许多捐献万贯家财的财主；这不是因为那寡妇的贡献大，而是因为寡妇的敬虔、圣洁之心。【引述耶稣基督所针对那捐献两文钱之寡妇所说的话语】。

路加福音21章1-4节：1耶稣抬眼看见有钱的人把奉献投入奉献箱。2他又看见一个穷寡妇，投入两个小钱，3就说：“我实在告诉你们，这个穷寡妇所投的，比众人投的更多。4因为这些人都是把自己剩余的投进去作奉献，这寡妇是自己不足，却把所有养生的都投进去了。”

3. 23

音乐是心灵的语言

子语鲁大师乐。曰：“乐其可知也：始作，翕如也；从之，纯如也，皦如也，绎如也，以成。”

孔子同鲁国乐官谈音乐，说：“音乐是可知的：开头是合奏；随后是纯正、清晰、绵长的音调，这样就完成了。”

=====

齐鸣、和谐、明晰、连绵不断

我们的信仰与精神世界，不也应当如此吗？

故此，在孔子的世界中，乐与礼是分不开的。

真正和谐单纯的心声、信仰，在哪里呢？

没有功利主义的参杂，而单单是圣洁与纯洁的敬虔、敬拜之心

没有罪污的沾染，而单单是属灵的生命与爱

没有嘈杂混乱的噪音，而单单是热忱与敬虔的信仰

没有颤栗、放肆、或淫荡，而单单是平安、谨守、清洁

这样的信仰是来自何处呢？

只有是来自公义圣洁之天父上帝自己的启示，是来自圣洁无罪之耶稣基督的救赎恩典，是来自圣灵的大能与作为

=====

【引述 诗篇整篇：诸天述说神的荣耀，苍穹传扬神的手段。。。】

诗篇19篇：

大卫的诗，交给诗班长。 1诸天述说 神的荣耀，

穹苍传扬他的作为。

2天天发出言语，

夜夜传出知识。

3没有话语，没有言词，

人也听不到它们的声音。

4它们的声音传遍全地，

它们的言语传到地极，

神在它们中间为太阳安设帐幕。

5太阳如同新郎出洞房，

又像勇士欢欢喜喜地跑路。

6它从天的这边出来，

绕行到天的那边；

没有甚么可以隐藏，得不到它的温暖。

7耶和华的律法是完全的，能使人心苏醒；

耶和华的法度是坚定的，能使愚人有智慧。

8耶和华的训词是正直的，能使人心快乐；

耶和华的命令是清洁的，能使人的眼睛明亮。

9耶和华的话语是洁净的，能坚立到永远；

耶和华的典章是真实的，完全公义；

10都比金子宝贵，比大量的精金更宝贵；

比蜜甘甜，比蜂房滴下来的蜜更甘甜；

11并且你的仆人也借着这些得到警戒，

谨守这些就得着大赏赐。

12谁能知道自己的错误呢？

求你赦免我隐而未现的过失。

13求你拦阻你仆人，不犯任意妄为的罪，

不许它们辖制我；

我才可以完全，不犯大过。

14耶和华我的盘石、我的救赎主啊！

愿我口中的言语、心里的意念，

都在你面前蒙悦纳。

3. 24

天下之无道也久矣，天将以夫子为木铎

天下无道很长久了，上天将要以夫子（孔子）为醒世的木铎。

仪封人请见。曰：“君子之至于斯也，吾未尝不得见也。”从者见之。出曰：“二三子，何患于丧乎？天下之无道也久矣，天将以夫子为木铎。”

仪地长官求见孔子，他说：“君子到了这里，我都要求见。”见孔子后，出来说：“诸位，不要在乎官职，天下无道很久了，老天要你们的老师成为号令天下的圣人。”

=====

怎样看待孔子与论语

1. 世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。耶稣基督是道路真理和生命，若不借着祂，没有人能到父那里去。
2. 在自然信仰中，即，一般性的敬畏上天的信仰中，人们能够从上帝所创造的物质世界中，从上帝所创造的世人生命中，从上帝所掌管的、放置于世人良知之中的道德律法与道德世界中，一般性地看见，真诚的、敬虔的信仰之人，应当怎样生活在这个世界上的、一些一般性的原则。一个人如果真诚认真地去思想这些事情，那么，就能够明白、说出一些端倪，就能够看见一些真知灼见。
3. 但是，说在口里、写在纸上，是容易的，但真正地做出来、实现出来、体现在实际的生命中，却是难的。事实上，只有在对耶稣基督的信仰、信靠之中，只有在上帝圣灵的大能之中，人才能够真正地践行出那些信仰的原则，活出真正敬虔的生命，得到那来自上帝的圣洁生命，与神同在，进入那无限美好的、永远的属天国度。虽然论语在中国的影响如此深刻、广泛、久远，但是，论语中的许多内容，却总是仅仅停留在纸面上，而不是体现在生命里。事实上，很多时候恰恰相反，儒教中所培养出来的人才，往往成为虚伪、虚浮、爱慕功名的人，而不是真正有敬虔信仰的人。究其原因，就是因为在论语中，作者虽然道出了信仰所应当具有的一些重要生命品质，但却缺失了信仰的真正内核与源头，即，上天自己的启示、话语、旨意、作为、救赎、恩典、公义、圣洁。

=====

【简介圣经：启示的信仰。上帝的启示、话语、旨意、作为、救赎、恩典、公义、圣洁。】

他的公义高及诸天，他的慈爱直到永远。

诗篇103篇：

大卫的诗。 1我的心哪！你要称颂耶和華；

在我里面的一切，都要称颂他的圣名。

2我的心哪！你要称颂耶和華；

不可忘记他的一切恩惠。

3他赦免你的一切罪孽，

医治你的一切疾病；

4他救赎你的性命脱离死亡，

以慈爱和怜悯作你的冠冕；

5他以福乐使你的心愿满足，

以致你好象鹰一般恢复青春的活力。

6耶和華施行公义，

为所有受欺压的人主持公道。

7他向摩西指示自己的道路，

向以色列人显明自己的作为。

8耶和華有怜悯，有恩典，

不轻易发怒，并且有丰盛的慈爱。

9他不长久责备，

也不永远怀怒。

10他没有按着我们的罪过待我们，

也没有照着我们的罪孽报应我们。

11天离地有多高，

他的慈爱向敬畏他的人也有多大。

12东离西有多远，

他使我们的过犯离我们也有多远。

13父亲怎样怜恤儿子，

耶和華也照样怜恤敬畏他的人；

14因为他知道我们的本体，

记得我们不过是尘土。

15至于世人，他的年日好象草一般；
他又像野地繁茂的花。
16经风一吹，就归无有；
他原来的地方再不认识他。
17但从亘古到永远，耶和华的慈爱临到敬畏他的人；
他的公义也归于他们的子子孙孙，
18就是那些谨守他的约，
记住他的训词，并且遵行的人。
19耶和华在天上立定宝座，
他的王权统管万有。
20你们作他天使的，
就是那些大有能力，行他所吩咐，
以及听从他命令的，都要称颂耶和华。
21你们作他的众军，
作他的仆役，遵行他旨意的，
都要称颂耶和华。
22你们一切被他所造的，
在他统治的各处，都要称颂耶和华。
我的心哪，你要称颂耶和华。

夏与周的比较

子谓韶，“尽美矣，又尽善也。”谓武，“尽美矣，未尽善也”。

孔子评论《韶乐》：“尽善尽美。”评论《武乐》：“尽美不尽善。”

=====

这两个上古朝代，在初期时都是处于和平繁盛的时期；然而两者也有不同。

舜：是来自于和平的禅让。

周武王：以征伐取天下。

因此，前者的颂歌美善，后者的颂歌虽然美，但却不尽善。

=====

以和平、恩慈而赢得人心，胜过以武力、强迫而赢得人心。圣经中所启示的、讲述的信仰不也正是如此吗？

上帝的公义、圣洁、全能

上帝的能力胜过一切罪人，他的公义胜过一切罪恶

然而，上帝更是恩典慈爱的；他不愿意人沉沦，而愿人人都悔改。

神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

【引述：腓立比书2章关于耶稣基督的道成肉身的经文】

腓利比书2章6-11节：

6他本来有 神的形象，却不坚持自己与 神平等的地位，7反而倒空自己，取了奴仆的形象，成为人的样式；8既然有人的样子，就自甘卑微，顺服至死，而且死在十字架上。9因此 神把他升为至高，并且赐给他超过万名之上的名。10使天上、地上和地底下的一切，因着耶稣的名，都要屈膝，11并且口里承认耶稣基督为主，使荣耀归给父 神。

【引述：以赛亚书53章全部】

以赛亚书53章：

1谁会相信我们所传的？

耶和华的膀臂向谁显露呢？

2他在耶和華面前如嫩芽生长起来，

像根出于干旱之地；

他没有佳形，也没有威仪，

好叫我们仰慕他；

他也没有美貌，使我们被他吸引。

3他被藐视，被人拒绝，

是个多受痛苦，熟悉病患的人。

他像个被人掩面不看的人一样；

他被藐视，我们也不重视他。

4原来他担当了我们的病患，

背负了我们的痛苦；

我们却以为他受责打，

被 神击打和苦待了。

5然而他是为了我们的过犯被刺透，

为了我们的罪孽被压伤；

使我们得平安的惩罚加在他身上，

因他受了鞭伤，我们才得医治。

6我们众人都如羊走迷了路，
各人偏行己路；
耶和华却把我们众人的罪孽，
都归在他身上。

7他被虐待，受痛苦的时候，
他并不开口；
他像羊羔被牵去屠宰，
又像羊在剪羊毛的人面前寂然无声，
他也是这样不开口。

8他受拘禁和审判以后被带走；
至于他那个世代的人中，有谁想到从活人之地被剪除，
被击打，是因我子民的过犯呢？

9虽然他从来没有行过强暴，
他的口里也没有诡诈，
人还是使他与恶人同埋，
但死的时候与财主同葬。

10耶和华却喜悦把他压伤，使他受痛苦；
耶和华若以他的性命作赎罪祭，
他必看见后裔，
并且得享长寿；
耶和华所喜悦的，必在他手中亨通。

11他受了生命之苦以后，
必看见光明，并且心满意足；
我的义仆必使许多人
因认识他而得称为义，
他也必背负他们的罪孽。

12所以，我要使他与伟大的人同分，
他必与强盛的均分掳物，

因为他把自己的性命倾倒，以致于死。

他被列在罪犯之中，

却担当了多人的罪，

又为罪犯代求。

=====

耶稣基督以他在十字架上所流的宝血，把我们这些愿意谦卑己心、承认自己之罪的罪人，从罪恶中救赎出来，把我们带回到天父的面前。

这是何等长阔高深的爱。这是何等美善的恩典。这是多么美丽的和平。

【引述：耶稣基督论八福】

马太福音5章1-11节：

1耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，2他就开口教训他们：

3 “心灵贫乏的人有福了，

因为天国是他们的。

4哀痛的人有福了，

因为他们必得安慰。

5温柔的人有福了，

因为他们必承受地土。

6爱慕公义如饥如渴的人有福了，

因为他们必得饱足。

7怜悯人的人有福了，

因为他们必蒙怜悯。

8内心清洁的人有福了，

因为他们必看见 神。

9使人和平的人有福了，

因为他们必称为 神的儿子。

10为义遭受迫害的人有福了，

因为天国是他们的。

11人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。12你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。

3. 26

行礼尽意

子曰：“居上不宽，为礼不敬，临丧不哀，吾何以观之哉？”

孔子说：“作为领导对群众不宽容；对规章不严肃；办丧事不悲哀——我怎能看得下去？”

=====

礼，既是涉及到人与人之间的关系之礼，也是涉及到人心灵中信仰（即，人与上天之间的关系，人的心灵、灵魂与上帝之间的关系）、真实的内心光景。

固然，外在的礼节、礼仪、形式等等也很重要，不应当马马虎虎、掉以轻心、拖沓懈怠；

但是，无论是人际关系，还是信仰与心灵的真实光景，其核心都是根本性地在于本质的内容与状态，而不是在乎表面的形式和仪文。

表面的形式与仪文或许有时是可以因地制宜、有所灵活变化、而不一定非要拘泥，但是，内核的实质，却是不可或缺、不可改变的。

居上位的人，应当对下级心存宽厚恩慈之心；一般性地对待他人的时候，为礼应当态度恭敬，内心谦卑；参加丧葬之礼的时候，应当内心真实地悲哀、真诚地纪念，而不是敷衍于形式。

总之，无论是做什么，都应当真诚以待，应当以诚实的、尽心尽意的心态，来对待“礼”。

我们在信仰中，岂不更应当如此吗？

【律法的总纲是：第一。。。。第二。。。。】

马太福音22章37-40节：

37他回答：“你要全心、全性、全意爱主你的 神。38这是最重要的第一条诫命。39第二条也和它相似，就是要爱人如己。40全部律法和先知书，都以这两条诫命作为根据。”

里仁第四

4.1

不选择与仁相处，怎么能得到知识与智慧呢？

子曰：“里仁为美。择不处仁，焉得知？”

孔子说：“与仁住在一起，是最好不过的事。与仁不住在一起，哪算聪明？”

=====

与仁相处，是完美的。

但是，仁是什么呢？是一种静态的思想、理论、状态吗？是一种品格与道德吗？

在中国古代文化中，虽然有许多璀璨的哲学文化性的思考，并对后世的中国人产生了深远的影响；但是，中国古代文化传统中最令人遗憾之处，或最大的缺失之处，就是把“大道”“仁”等最高境界之至理，看作是自身无人格、无意识的理念而已。甚至，往往这种理念处于一种说不清、道不明的状态。

如果我们不知道那至理是什么，那么，我们又怎么可能真的得到真正的真理、知识、智慧呢？

=====

上帝的位格性（他是能听、能看、能言，有自我认知、思想、自由意志的）

1- 我们人是从哪里来的呢？什么是“人”？人是一个位格，即，人是能听、能看、能思想意识，有自我认知、自由意志的；每一个人在这个宇宙世间，有着一个独一无二的身份；这个身份是不可替换、不可偷走、不可掩盖的；在我们每一个人的里面，都有着一个独立于世间的心灵、灵魂。

在这个物质世界，任何其它东西，都没有像人这样的心灵、意识、意志、道德的属性。人是在这个宇宙中最独特的，因而也是最高贵的。

我们的身份、位格是来自哪里呢？我们的生命是来自哪里呢？

我们的生命是来自于造物主、上天、上帝的创造；我们的心灵是来自于上帝的创造、赐予。

2- 那造耳的，自己岂不听见吗？那造眼睛的，自己岂不能看见吗？【引述相关圣经经文】那赐给我们思想、意志能力，自己岂没有思想与意志的能力吗？

诗篇94篇9、10节：

9那造耳朵的，自己不能听见吗？

那造眼睛的，自己不能看见吗？

10那管教万国的，不施行审判吗？

那教导人的，自己没有知识吗？

3- 上帝是立法者，是道德律法的颁布者、给予者。他是良善的源头与基础。他把关于对与错、真与假、是与非的道德观念放在我们每一个人的良知之中。他是我们的道路、真理和生命。

4- 只有来到上帝的身边，我们才能知道真正的知识、智慧、真理。

只有与上帝同在，我们才能够真正明白什么是永存的幸福与美善。

敬畏神，是人智慧的开端。

不仁者不可以久处约，不可以长处乐。仁者安仁，知者利仁。

是什么力量，使一个人能够真正地：——贫贱不能移、富贵不能淫、威武不能屈？

子曰：“不仁者不可以久处约，不可以长处乐。仁者安仁，知者利仁。”

孔子说：“品质恶劣的人，忍受不了贫穷，享受不了快乐。仁者安仁，智者利仁。”

=====

信仰的力量

信仰是什么？真正的信仰，不是一套虚空虚浮的理论，也不是一个什么宗教仪式体系，也不是什么封建迷信，或者怪力乱神；不是占卜算卦；不是作法事；不是显神通；不是念经敲木鱼；不是烧香拜佛；不是礼佛；不是神秘主义、不是鬼崇兮兮；不是争于力量；不是清高，不是倔强，不是自义、自傲；不是幽冥之事、实属渺茫；不是看透生死、四大皆空；不是看破红尘、撒手人寰；不是虚空、虚浮、虚乏；不是把人生看为苦；不是拜偶像；不是对于那些罪恶、不公之事睁一只眼、闭一只眼，敷衍了事；不是阿Q精神；不是闭关；不是离世、厌世、出世；不是吃素、不杀生；不是“道可道、非常道”；不是苦修、因行为称义；不是积功德；不是“灭绝师太”。

那么，什么是真正的信仰呢？信仰是人的一种思想、心灵、生命、灵魂的状态与实际光景：——“in the world, but not of the world”；是“在这个世界，但却不属于这个世界”。信仰是一种关系，是有限的人与无限的上帝之间的极其亲密的关系；是人与上帝、救主、生命之主、那无限伟大全能之造物主之间的至为亲近的关系。

信仰是深挚的、浸入骨髓的、刻骨铭心的信靠；是朝思暮想的、热忱似火的、积极乐观的、精诚为至的；信仰是超越死亡、胜过死亡、出死入生的；信仰是使人谦卑的、是使人真诚、看见己罪、承认己罪、悔改己罪的。

世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。

神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

【引述罗马书第3章：信主之法】

罗马书3章21-31节：

21现在，有律法和先知的话可以证明：神的义在律法之外已经显明出来，22就是神的义，因着信耶稣基督，毫无区别地临到所有信的人。23因为人人都犯了罪，亏缺了神的荣耀，24但他们却因着神的恩典，借着在基督耶稣里的救赎，就白白地称义。25神设立了耶稣为赎罪祭，是凭着他的血，借着人的信，为的是要显明神的义；因为神用忍耐的心宽容了人从前所犯的罪，26好在现今显明他的义，使人知道他自己为义，又称信耶稣的人为义。

27这样，有甚么可夸的呢？没有可夸的了。凭甚么准则说没有的呢？凭行为吗？不是的，而是以信心为准则说的。28因为我们认定，人称义是由于信，并不是靠行律法。29难道神只是犹太人的神吗？不也是外族人的神吗？是的，他也是外族人的神。30神既然只有一位，他就以信为准则称受割礼的为义，也要以信为准则称没有受割礼的为义。31这样说来，我们以信废掉了律法吗？绝对不是，倒是巩固了律法。

真正的信仰，使我们看见、明白、得到了上帝的伟大救赎；使我们不再以这个世界以及其中任何受造之物为我们生命与灵魂的终极依归，而是以上帝自己为我们的终极寄托、倚靠、信靠、归宿、价值所在。

然而，这并不意味着，我们就不再关心这个世界上的亲人、朋友、他人，或是任何事情；

而是恰恰相反，积极、努力、谦卑地生活在这个世界上，以恩慈和信实对待他人，活出基督的爱，以我们自己的生命见证上帝的恩典。

【引述：绵羊和山羊的比喻】

马太福音25章31-46节：

31 “当人子在他的荣耀里，带着所有的使者降临的时候，他要坐在荣耀的宝座上。32万族要聚集在他面前，他要把他们彼此分开，好象牧羊人把绵羊和山羊分开一样：33把绵羊放在右边，山羊放在左边。34那时，王要对右边的说：‘蒙我父赐福的，来承受创世以来为你们预备好的国吧。35因为我饿了，你们给我吃；我渴了，你们给我喝；我作旅客，你们接待我；36我赤身露体，你们给我衣服穿；我病了，你们看顾我；我在监里，你们来看我。’37义人就回答：‘主啊，我们甚么时候见你饿了就给你吃，渴了就给你喝呢？38又甚么时候见你作旅客就接待你，赤身露体就给你衣服穿呢？39或者甚么时候见你病了，或在监里就来看你呢？’40王要回答他们：‘我实在告诉你们，你们所作的，只要是作在我一个最小的弟兄身上，就是作在我的身上了。’

41 “王也要对左边的说：‘你们这被咒诅的，离开我，到为魔鬼和他的使者所预备的永火里去吧！42因为我饿了，你们没有给我吃；我渴了，你们没有给我喝；43我作旅客，你们没有接待我；我赤身露体，你们没有给我衣服穿；我病了，我在监里，你们没有看顾我。’44他们就回答：‘主啊，我们甚么时候见你饿了、渴了、作旅客、赤身露体、病了，或在监里，却没有服事你呢？’45王要回答他们：‘我实在告诉你们，这些事你们既然没有作在一个最小的身上，就是没有作在我的身上了。’46他们要进入永远的刑罚，义人却要进入永生。”

我们的得救、称义，不是因着我们自己的行为、功绩、功德，而是因着耶稣基督的救赎，因着基督在十字架上的救恩；所以，我们谦卑而喜乐地生活在这个世界上，并盼望着进入那永远的天上国度，与上帝永远地同在。

【引述：罗马书第八章；我们不再害怕艰难困苦、危险患难】

罗马书8章31-39节：

31既是这样，我们对这一切还有甚么话说呢？ 神若这样为我们，谁能敌对我们呢？ 32他连自己的儿子都舍得，为我们众人把他交出来，难道不也把万有和他一同白白地赐给我们吗？ 33谁能控告 神拣选的人呢？有 神称我们为义了。 34谁能定我们的罪呢？有基督耶稣死了，而且复活了，现今在 神的右边，也替我们祈求。 35谁能使我们与基督的爱隔绝呢？是患难吗？是困苦吗？是迫害吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？ 36正如经上所记：

“为你的缘故，我们终日面对死亡，
人看我们像待宰的羊。”

37但靠着爱我们的那一位，我们在这一切事上就得胜有余了。 38因为我深信：无论是死、是生，是天使、是掌权的，是现在的事，是将来的事，是有能力的， 39是高天的、是深渊的，或是任何别的被造之物，都不能叫我们与 神的爱隔绝，这爱是在我们的主耶稣基督里的。

4.3

善恶的准则

子曰：“唯仁者能好人，能恶人。”

孔子说：“只有仁者能正确地爱人，正确地恨人。”

=====

1- 什么是良善的源头？——上天自己。

2- 什么是恶的起源？【分别善恶树】——人以自己为分别“善恶”的标准，而不以神为分别善恶的标准；这本身就正是恶的起源。

3- 谁是分别善恶的根本与基准？——上天。

什么是善？遵从神就是善；什么是恶？悖逆神就是恶。

【引述：《圣思录》中第一篇：爱人不可虚假，要亲近善，憎恶恶】

《爱的初探》：爱人不可虚假：恶要厌恶，善要亲近（罗12：9）。

【第一部分】对人来说，这世上最难的事是什么？是工作吗？是生活吗？是旅行吗？是时空的间隔吗？这世界上有几种所谓“难”：

1. 知道该怎样做，但做起来很费力；
2. 知道该怎样做，但做起来很耗时间；
3. 不知道该怎样做，不知道该从何入手去做，没有固定的具体章程或是程序，但却要付出极大的代价去做，付出极大的心情去做；而且，在做之前，甚至不知道能否成功；
4. 知道肯定做不成的事情。

第一种，需要勇武的力量，需要勇气。第二种，需要顽强的毅力和恒心。第三种，唯有出于爱。第四种，反而心无牵挂，无憾无悔。

【第二部分】这世上最难的事，是爱。不是吗？人与人之间，家庭之间，夫妻之间，朋友之间，路人之间，最难的，是爱。不是吗？

那么，什么是爱呢？

爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒。爱是不自夸。不张狂。13:5 不作害羞的事。不求自己的益处。不轻易发怒。不计算人的恶。13:6 不喜欢不义。只喜欢真理。13:7 凡事包容。

凡事相信。凡事盼望。凡事忍耐。 13:8 爱是永不止息

爱，不但是这世上最难的事，而且，更是使这世上因此而有了颜色与意义的事情；爱，使人的生命而美丽。爱，使人的生命而成其为生命。

【第三部分】爱人不可虚假：恶要厌恶，善要亲近。在爱的里面，包含着缺一不可的两个方面：恨恶恶，亲近善。也正是因此，而使爱成为这世上最难的事。

在对方的身上，善意地指出缺点和恶的方面，鼓励地看待对方正确的、良好的品行。不为对方的恶而气馁，不为对方的善而高山仰止。不卑不亢；因为我们都是在神面前的受造之物。朋友，夫妻，亲人，恋人，同事，邻舍，路人的相处之道，应当是怎样的呢？

【第四部分】爱的源头是什么呢？爱的本质是什么呢？爱的归宿是什么呢？爱的目的是什么呢？

我们爱，因为神先爱我们。

神是爱。

他的公义高及诸天，他的慈爱存到永远。

基督的舍命之爱：-----

你们要彼此相爱，像我爱你们一样，这就是我的命令。 15:13
人为朋友舍命，人的爱心没有比这个大的。 15:14 你们若遵行我所吩咐的，就是我的朋友了。 15:15 以后我不再称你们为仆人。因仆人不知道主人所作的事。我乃称你们为朋友。因我从我父所听见的。已经都告诉你们了

志于仁

子曰：“苟志于仁矣，无恶也。”

孔子说：“一旦树立了崇高的理想，就不会为非作歹。”

=====

寻求真理，亲近真理；

我们是罪的奴仆；

你们必晓得真理，真理必使你们得到自由；

什么是自由？脱离罪的捆绑

什么是真理？就是关于信仰、生命、良善、等的真实之理。

什么是罪？就是悖逆神，在内心中自义、自傲、自己以自己为自己的神；行各样自私、撒谎、等事；以自己为中心，而不顾念他人，更不愿谦卑地顺服神的话语、旨意、道德法则。

世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。【引述，罗马书第一章】

罗马书1章18-32节：

18 神的震怒，从天上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他

们显明了。20其实自从创世以来，神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道神，却不尊他为神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的神的荣耀。

人类种种的罪恶

24因此，神就任凭他们顺着心中的私欲去作污秽的事，以致羞辱自己的身体。25他们用虚谎取代了神的真理，敬拜事奉受造之物，却不敬拜事奉造物主。他是永远可称颂的，阿们。26因此，神就任凭他们放纵可耻的情欲：他们的女人把原来的性的功能，变成违反自然的功能；27同样地，男人也舍弃了女人原来的性功能，彼此欲火攻心，男人与男人作出可耻的事。他们这样妄为，就在自己身上受到应该受的报应。28他们既然故意不认识神，神就任凭他们存着败坏的心，去作那些不正当的事。29这些人充满了各样的不义、邪恶、贪心、阴险；满怀嫉妒、凶杀、好斗、欺诈、幸灾乐祸；又是好说谰言的、30毁谤人的、憎恨神的、凌辱人的、傲慢的、自夸的、制造恶事的、忤逆父母的、31冥顽不灵的、不守信用的、冷酷无情的、没有恻隐之心的。32他们虽然明明知道行这些事的人，神判定他们是该死的，然而他们不单自己去行，也喜欢别人去行。

=====

【引述：寻找的，必寻见；叩门的，必给他开门。

你们看那野地的百合花。。。不要为吃什么、穿什么而忧虑；要先求神的国和他的义。。。】

马太福音7章7-12节：

7“你们祈求，就给你们；寻找，就寻见；叩门，就给你们开门。8因为凡祈求的就得着，寻找的就寻见，叩门的就给他开门。9你们中间哪一个人，儿子向他要饼，反给他石头；10要鱼，反给他蛇呢？11你们虽然邪恶，尚且知道把好东西给儿女，何况你们在天上的

父，难道不更把好东西赐给求他的人吗？12所以，你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人，这是律法和先知的总纲。

马太福音6章24-34节：

24 “一个人不能服事两个主人；他若不是恨这个爱那个，就是忠于这个轻视那个。你们不能服事 神，又服事金钱。25所以我告诉你们，不要为生命忧虑吃甚么喝甚么，也不要为身体忧虑穿甚么。难道生命不比食物重要吗？身体不比衣服重要吗？26你们看天空的飞鸟：牠们不撒种，不收割，也不收进仓里，你们的天父尚且养活牠们；难道你们不比牠们更宝贵吗？27你们中间谁能用忧虑使自己的寿命延长一刻呢？28何必为衣服忧虑呢？试想田野的百合花怎样生长，它们不劳苦，也不纺织。29但我告诉你们，就是所罗门最威荣的时候所穿的，也比不上这花中的一朵。30田野的草，今天还在，明天就投进炉里， 神尚且这样妆扮它们；小信的人哪，何况你们呢？31所以不要忧虑，说：‘我们该吃甚么？喝甚么？穿甚么？’32这些都是教外人所寻求的，你们的天父原知道你们需要这一切。33你们要先求他的国和他的义，这一切都必加给你们。34所以不要为明天忧虑，因为明天自有明天的忧虑，一天的难处一天当就够了。”

4.5

精诚所至的心

子曰：“富与贵是人之所欲也，不以其道得之，不处也；贫与贱是人之所恶也，不以其道得之，不去也。君子去仁，恶乎成名？君子无终食之间违仁，造次必于是，颠沛必于

是。”

孔子说：“富和贵，人人向往，不以正当的方法得到的，不要享受；贫和贱，人人厌恶，不以正当方法摆脱的，不要逃避。君子扔掉了仁爱之心，怎么算君子？君子时刻不会违反仁道，紧急时如此，颠沛时如此。”

=====

愿我们渴慕、饥渴于上帝的话语和真道

真实的信仰，必然体现在生命的实际之中

信仰、富贵、贫贱

信仰的目的，仅仅是为了成名吗？

什么是衡量一个人的价值与生命意义的标准？是富贵、贫贱吗？是声名吗？

是什么，让我们能够胜过物质的诱惑，贫困的压力，低贱的社会地位；使我们仍然能够谨守于纯洁的信仰之中？什么样的信仰，才能够有这样的坚定心志，并仍然在心中有无尽的喜乐？

答案只能有一个，那就是，信靠、倚靠于宇宙天地造物之主的信仰；凭靠着上帝恩典、救恩的信仰。

是的，在耶稣基督里面的信仰，使我们不再有心灵深处的窘迫，而是得到了那真正美善的自由；因为，我们之所以能够来到上帝的面前，得到永生、进入天国，不是由于我们自己的行为、也不是因为我们自己有多少优点，而完全是因着耶稣基督那无限伟大而完美的救

恩。

这样的信仰，使我们不被世上的物质、地位、人言所牵引、辖制、胁迫；我们固然在这个世界上应当努力工作，应当一丝不苟地做每一件事情，应当辛勤地工作、操持家务，善待家人、邻舍、同事、朋友、等等；然而，我们却在心灵深处不以这些世事为依归；因为，我们在心灵中得到了那来自于耶稣基督救恩的平安，是世界所不能给的平安；我们生活在这个世界上，不再患得患失，而是平安喜乐地过好每一天、做好每一件事情、活出耶稣基督的爱、见证出耶稣基督的恩典福音。

这是何等美好而坚定、至死不渝的信仰、比死亡还坚强的爱。

4.6

好仁者，无以尚之

我们终极的倚靠与盼望

子曰：“我未见好仁者，恶不仁者。好仁者，无以尚之；恶不仁者，其为仁矣，不使不仁者加乎其身。有能一日用其力于仁矣乎？我未见力不足者。盖有之矣，我未之见也。”

孔子说：“我没见过喜欢仁道的人，厌恶不仁道的人。喜欢仁道的人，认为仁道至高无上；厌恶不仁道的人，目的是避免受不仁道的人的影响。有能够一天尽心为仁道的人吗？

我没见过没能力的，可能有，但我没见过。

=====

我们想要什么？是物质吗？是财富吗？是亲人吗？

什么，能够让我们的心灵真正得到满足、幸福与慰藉？

在这个世界上，什么是能够长存的？我们的倚靠与盼望，是在于那能够存到永远的东西。

仁，只有在上帝那里，才能够找到。

【引述约翰福音4章，活水的江河】

约翰福音4章13、14节：

13耶稣回答：“凡喝这水的，还要再渴；14人若喝我所赐的水，就永远不渴。我所赐的水要在他里面成为涌流的泉源，直涌到永生。”

信仰，不是外在的仪文，而是圣灵在我们的里面作工，使我们里面的生命本质发生根本性的、天翻地覆的改变。

信仰的生命，是由内而外的，是里面的喜好、憎恶、品味发生了质的变化。

【引述圣灵所结的果子】

加拉太书5章22、23节：

22但圣灵的果子是仁爱、喜乐、平安、忍耐、恩慈、良善、信实、23温柔、节制；这样的事，是没有律法禁止的。

4.7

世人的罪

子曰：“人之过也，各于其党。观过，斯知仁矣。”

孔子说：“人的过错，各不相同。观察过错，就能了解人的精神境界。”

=====

人在起初被造时，是纯洁而圣洁的，是神按照他自己的形象和样式所造的。但是，自从亚当和夏娃开始，人却犯罪背离了神，以自己为自己的神，以自己为分别善恶的终极标准，而不是以上帝、那无限伟大的造物主为分别善恶的终极标准。

从此，人就生在罪中、活在罪中、死在罪中，与上帝隔绝，悖逆神。每一个人，在一生中都撒过数不清的谎言，做过数不清的违背良心的事情；没有热忱之心，没有怜恤、温情、正义、圣洁、勤勉的心，反而充满了暴戾、自私、无情、苛刻、蝇营狗苟、谗言、恼怒等等许多罪恶。

世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。没有义人，连一个都没有。都如同羊群走迷，各人偏行己路。

世人所处的心灵光景，是多么凄凉、荒芜、贫瘠、罪恶的境地！

若没有上帝的怜悯慈爱，我们就早都要灭绝了。

4.8

朝闻道、夕死可矣

子曰：“朝闻道，夕死可矣。”

孔子说：“早上理解真理，晚上死也值得。”

=====

什么样的大道，如此可贵，甚至，即使人在临死前得到，也是一件非常值得、非常难能可贵的事情？

显然，大道的价值，超越了生死、胜过了死亡，因为它真的能够把我们带入永生。

真正的大道，不是一个抽象的、人头脑中的概念，也不是宇宙中模模糊糊、无法言说的泛神主义观念；它不是什么空泛的、在现实面前软弱无力的道理。

否则，在死亡面前，在生死面前，“大道”就毫无价值，不过是自欺欺人的幌子而已。

=====

真正的、能够超越生死、胜过死亡的大道，一定是来自于那创造生命、创造宇宙天地的生命之主、无限全能的上帝自己。

只有这样，我们在死亡面前才可能无所畏惧，而不是像阿Q精神那样自我欺哄、精神麻痹。

真正的大道，是来自于上帝自己的启示，是来自于他的真理、道路、生命，来自于他的救赎恩典、圣洁与公义。

【引述 诗篇全篇：诸天述说神的荣耀，苍穹传扬他的手段；耶和华的律法。。。。】

诗篇90篇：

神人摩西的祈祷。 1主啊！你世世代代作我们的居所。

2群山尚未生出，

大地和世界你未曾造成，

从永远到永远，你是 神。

3你使人归回尘土，

说：“世人哪！你们要归回尘土。”

4在你看来，

千年好象刚过去了的昨天，

又像夜里的一更。

5你使世人消逝，像被洪水冲去；

他们好象睡了一觉；

他们又像在早晨生长的草，

6早晨发芽生长，

晚上就凋萎枯干。

7我们因你的怒气而消灭，

因你的烈怒而惊恐。

8你把我们的罪孽摆在你面前，

把我们的隐恶摆在你脸光之中。

9我们一生的日子都在你的震怒中消逝，

我们度尽的年岁好象一声叹息。

10我们一生的年日是七十岁，

如果强壮，可到八十岁，

但其中可夸耀的，不过是劳苦愁烦；

我们的年日转眼即逝，

我们也如飞而去了。

11谁晓得你怒气的威力，

谁按着你该受的敬畏晓得你的忿怒呢？

12求你教导我们怎样数算自己的日子，

好使我们得着智慧的心。

13耶和華啊！要到几时呢？求你回心转意，

求你怜恤你的仆人。

14求你使我们早晨饱尝你的慈爱，

好使我们一生一世欢呼喜乐。

15你使我们受苦和遭难的年日有多久，

求你使我们喜乐的日子也有多久。

16愿你的作为向你的仆人彰显，

愿你的威严向他们的子孙显明。

17愿主我们的 神的恩慈临到我们身上；

愿你为我们的缘故，坚立我们手所作的工；

我们手所作的工，愿你坚立。

4.9

贫贱不能移

子曰：“士志于道，而耻恶衣恶食者，未足与议也。”

孔子说：“立志追求真理，而耻于粗布淡饭的人，不值得交谈。”

=====

正如，在大道面前，我们能够将生死置之度外；同样，在大道面前，财富的多寡，粗衣糙食，也不能让我们有所动摇。

为什么会如此？什么样的大道，如此迷人，如此伟大，如此可贵，以至于让我们孜孜以求，甚至忘记生死，忘记贫贱？

=====

那一定是指向永生的大道，一定是来自于宇宙天地之主的真理。

【引述，天国好像人看见一个宝贝，就藏在地里，变卖了一切去买那块地；天国就像是。。。。】【引述马太亨利对那些圣经经文的相关注释】

马太福音13章44-46节：

44 “天国好象藏在田里的宝贝，有人发现了，就把它藏起来，高高兴兴地离去，变卖了他的一切，来买那田地。

45 “天国好象一个商人，搜罗宝贵的珍珠。46他发现了一颗极贵重的珍珠，就离去，变卖了他的一切，来买那颗珍珠。

马太亨利圣经注释：

I. 藏在地里的珍宝。在这里的几个比喻中，基督把天国比喻为一些小的东西，因为天国的起初是微小的；然而，为免得人轻看它，在这个比喻和下一个比喻中，基督表明，它具有巨大的价值，并且给那些拥有它、寻求它的人带来极大的优势；这个比喻把天国比为地里的财宝——若我们可以的，都想要拥有那财宝。

1. 耶稣基督才是那真正的财宝；在他里面，有一切美好、丰富、价值；他必成为我们的分——我们的完全的分（歌罗西书1章19节）（约翰福音1章16节）；他是智慧和知识的财宝（歌罗西书2章3节），是我们的公义，恩典与和平；这些都在基督里面，为我们所存留；若我们与基督有分，那么，这些美好的事情就也都属于我们。

2. 福音，就如同那珍藏财宝的田地；这财宝包含在福音、神的话语之中——包括旧约与新约。福音中的财宝，如同乳汁，如同骨头里的骨髓，露水上的吗哪，井中的井水（以赛亚书12章3节），蜂房中的甘蜜。它不是隐藏在封闭的园中，或是关闭的泉源里，而是在田地中，在开放的田园里；任何人，都受到欢迎；他们都可以来查考圣经；欢迎他们来在田地中辛勤挖掘（箴言2章4节）；那甘美而丰富的宝藏，属于寻求它的人。

3. 人在田地中发现宝藏，是一件大事；这具有无与伦比的巨大价值。许多人，之所以轻看

福音、不明白福音的巨大价值，之所以不愿意去认真而仔细地求索、查考、钻研，——是因为，他们仅仅是看到田地的表面、而没有认真挖掘，就草草地得出鲁莽结论。他们没有看见，基督教的内涵，何等卓越，远远超出任何哲学；最丰富的矿藏，常常是埋藏在那表面平实的土地下面；所以，那些轻看福音的人，没有在地里仔细寻求，更不愿为之而付出什么代价。那些轻看福音的人会说，为什么偏爱这个呢？圣经比别的书籍好在哪里呢？基督的福音，比柏拉图的哲学，孔夫子的礼教，好在什么地方呢？——但是，那些认真查考圣经、真正明白圣经的人，会在其中找到基督、认识基督，并找到永生（约翰福音5章39节）；这救恩是那藏在田地之中的无价的、无限美好的珍宝。

4. 那些在田地中找到这珍宝的人、那些正确认识其价值的人，会竭尽所能地、去努力拥有那珍宝。他找到财宝以后，会把它藏起来，心中带着圣洁的渴求之心，竭尽所能地避免失去它（希伯来书4章1节）；勤勉地看守它（希伯来书7章15节），免得撒旦来成为我们和它之间的阻隔。找到这无价珍宝的人，会在其中得到巨大的喜乐；他要与基督有分；那寻求主的人心中必得喜乐（诗篇105篇3节。他决意要不惜一切代价去买那田地；他渴望要拥有那珍宝。我们眼睛所注目的，应当是福音之中的基督；我们不须上天入地去寻找他，因为他就在我们身边的神话语之中。那找到珍宝的人，愿意变卖一切去买那地；那愿意得着耶稣救恩的人，应当把那救恩看作是生命中最宝贵的、胜过一切。我们宁可失去一切，也要得到基督，也要在基督里面与他有分；当我们得到了救恩的时候，我们应当把其他的一切事情都看为是有损的，看为是不再重要的。

II. 重价珠子的比喻（45、46节）。这个比喻的含义，与上面的田地珍宝的比喻含义是一样的。福音与救恩的价值，是确定无疑的，是真实的。

1. 世人都在忙碌，找寻着自己的珠子；有的人寻求着属世的财富，有的人寻求着属世的荣耀，有的人寻求着属世的知识；然而那些东西并不是真正有价值的事情。人们寻找到的，

不过是虚假的、伪造的珠子。

2. 耶稣基督是那真正的重价珍珠；其价值是无限的，无以表达。那拥有基督的人，才是真正富有的人，因为他在神里面是富有的；若我们得到了基督，那么，我们就得到了今生与永远的幸福。

3. 一个真正的基督徒，就像是一个属灵的生意人；他寻求、并找到了那无价的珍珠；他决意要在基督里面有分，并一定要得到那属灵的真正财富；他认识那重价珍珠的重要性，因而，愿意去付上一切代价，拥有那珍珠。哥林多前书1章30节：“但你们得在基督耶稣里，是本乎神，神又使他成为我们的智慧，公义，圣洁，救赎。”

4. 那愿意得到基督救恩的人，必须愿意为了基督而付上一切代价，愿意舍弃一切来跟随他。不论什么事情站在我们的面前，拦阻我们，使我们不能到基督那里去；或是，在我们生命中，有什么东西与我们对基督的爱、对基督的服事工作相争；——我们都应当欢欣地离弃任何那些阻挡我们的事情，全心全意地来到基督面前——不管我们所舍弃的那东西、阻挡之物、竞争之物，曾经是我们多么看重的。重价的珍珠，千金不换。

自由

万物的形式与价值意义

子曰：“君子之于天下也，无适也，无莫也，义之与比。”

孔子说：“君子对于天下事，不刻意强求，不无故反对，一切按道义行事。”

=====

道德法则、真理、正义，体现在世上的万物之中；我们在做每一件事情的时候，不应当以其功利主义的角度为动机，而应当以公义的原则为我们的出发点和动机。

【引述，凡事都可行，但却不是都有益处。。。我将万物都看为粪土，唯以认识耶稣基督为至宝。。。】

哥林多前书6章12节：

甚么事我都可以作，但不是都有益处。甚么事我都可以作，但我不要受任何事的辖制。

腓利比书3章8节：

不但这样，我也把万物当作是有损的，因为我以认识我主基督耶稣为至宝。为了他，我把万物都抛弃了，看作废物，为了要得着基督。

=====

我们生活在这个世界上，手中操持着许许多多的事情。这些事情，关乎我们的工作、家人、情感、事业、等等数不清、千丝万缕的生活线索。

我们想要的目的是什么呢？我们想要达到什么结果呢？

固然，我们在做每一件事情的时候，应当一丝不苟，用尽最大的努力、最大的心思、最大的心意计划与努力汗水，来把事情做到最好；

但是，我们却都要在同时有一个清醒的认识，那就是，我们在此生的价值高低、成功与否、幸福与否，究其本质而言，并不取决与我们所做的这些各样生活琐碎之事的成败、或是什么丰功伟绩的事业的大小。

否则，我们就如同在这个世界上为奴一样；我们的灵魂成了肉体血气、罪恶情感的奴隶；我们的生命成了这个物质世界所奴役的对象；这正是圣经中，在出埃及记中所象征、预表的属灵光景。

只有当我们有了那属天的盼望、属神的信仰的时候，我们在这个世界中生活，才是真正自由的。

这个自由，并不意味着，外在的具体形式一定要怎样，当然也绝不意味着慵懒、懈怠、颓废等等——那些懈怠的生命状态，只能说明人仍然处于肉体血气、罪恶情感的奴役之中。

这个自由，意味着每天早上起来，平安喜乐地面对生活中的每一件事情，真正地在内心深处不以物喜，不以己悲；真正地、以积极健康的心态、勤勉的心志、勤奋地生活态度，来面对每一件事情，来把每一件事情做到最好。

我们在做事的时候，不是出于诚惶诚恐的心，而是出于平安、温暖、坚定的心；不是为了让自己得到什么私利或是什么声名，而是为了与人为善、以恩慈对待一切世人，更重要的，是为了荣耀神的名——

我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣，愿你的国降临，愿你的旨意行在地上、如同行在天上。

=====

这样的自由、喜乐之心，是由内而外的，是这个世界所不能给的，而只可能是来自圣灵、来自神的大能作为、启示、救恩。

这样的自由、喜乐、平安之心，使我们在这个世界上生活，用积极进取的心去面对一切事情，以灵活、因地制宜、智慧的心去处理万事；同时，我们不受万事的羁绊，不患得患失。

这是何等美好的信仰，何等美好的盼望。

4. 11

我们想要什么？我们敬畏什么？

子曰：“君子怀德，小人怀土；君子怀刑，小人怀惠。”

孔子说：“君子心怀仁德，小人心怀家乡；君子心怀法制，小人心怀实利。”

=====

信仰，究其最根本的意义而言，就是归结为一个非常简单、但却极其犀利的问题。这个问题就是：——我们想要什么？

对于这个问题的回答，有人说：想要神仙的保佑，神灵的祝福、物质的顺利、命运的吉祥、等等各种属世的祝福、平安、顺利、吉祥、健康、长寿、俸禄。

还有人说，想要上天的恩赐，想要进入天国，想要在天国里面长生不老，尽享荣华富贵，等等。

固然，第一种人所看重的，是那些鼠目寸光的利益，而不是永远的事情；但是，第二种人所看重的，也并非是完全正确的答案。

=====

很久以前，曾经有人讲过这样一个寓言故事：

【有一个国王，很喜欢小孩子。有一天，他看见有三个孩子在街上玩耍，就走过去，和蔼地坐在他们旁边，对他们说：他们每一个人都可以提出一个要求，国王都会满足他们的要求。

第一个孩子说。。。“我想要一些好吃的糖果。”

第二个孩子说。。。“我想要穿好看的衣服。”

第三个孩子说。。。“我想要成为国王的儿女。”

哪一个孩子是真正聪明的呢？】

为什么呢？

=====

【引述 你们要先求他的国和他的义】

马太福音6章25-33节：

25所以我告诉你们，不要为生命忧虑吃甚么喝甚么，也不要为身体忧虑穿甚么。难道生命不比食物重要吗？身体不比衣服重要吗？26你们看天空的飞鸟：牠们不撒种，不收割，也不收进仓里，你们的天父尚且养活牠们；难道你们不比牠们更宝贵吗？27你们中间谁能用忧虑使自己的寿命延长一刻呢？28何必为衣服忧虑呢？试想田野的百合花怎样生长，它们不劳苦，也不纺织。29但我告诉你们，就是所罗门最威荣的时候所穿的，也比不上这花中的一朵。30田野的草，今天还在，明天就投进炉里，神尚且这样妆扮它们；小信的人哪，何况你们呢？31所以不要忧虑，说：‘我们该吃甚么？喝甚么？穿甚么？’32这些都是教外人所寻求的，你们的天父原知道你们需要这一切。33你们要先求他的国和他的义，这一切都必加给你们。

4. 12

利

子曰：“放于利而行，多怨。”

孔子说：“一切按利益行事的人，人人厌恶。”

=====

在利之中，每一个人都是以自我为中心，以自我为判断一切事情的价值基础。凡事与我有利才去做，与我无利则漠然视之。凡事若损害了我的利益，则是坏事；凡事若有利于我的利益，则是好事。

利的背后，是私心，是罪性与罪行，是背离道德法则，是背离神。

=====

神造万物，各按其时称为美好，又将永远放在人的心中。

树木花草，苍天碧海，麦田金浪，温暖房屋，亲情、爱情，等等，这一切本身都并非是不好的，而是出于上帝的伟大创造、赐予、呵护、看顾。

然而，神造人本为正直，但人在心中却生出许多巧计来。

人心比万物都诡诈，坏到极处。

=====

人的罪、错、恶，不是在于他们所贪图的衣食住行、生活各个方面中的各样东西本身，一定是错的、不好的；而是在于，他们以那些利益性的东西，为他们心灵的寄托、精神的支柱、生命的依归、他们人生的终极价值所在。

正是因此，他们尔虞我诈、巧取豪夺、坑蒙拐骗、蝇营狗苟、拔刀相向、战火纷飞、生灵涂炭。

=====

什么是善？遵从神就是善。什么是恶？悖逆神就是恶。

什么是罪？罪就是人在内心深处自己以自己为自己的神，自己以自己为分别一切善恶的终极标准。罪就是人在内心、心灵、灵魂的最深处，背离神。

=====

在这个世界上，罪、恶、私利，是极大的破坏性的力量，而不可能有任何真正意义上的建树。

罪，是拥有着“负面的”性质；即，它本身并非是一个实体，而是对“善”的缺乏，正如冷缺乏热，黑暗缺乏光明。

罪给这个世界所带来的，也是崩解、毁灭性、负面性的力量；它毁掉人的生命、心灵与灵魂。

它如果在社会中横行、大行其道，那么，社会就会变得愈发混乱、嘈杂、喧嚣、肮脏、污秽、停滞不前、甚至崩塌。

它给人与人之间带来不尽的纷争，使人与人之间产生不断的怨恨、仇怒。

=====

那些追逐私利的人，是何等愚蠢！那些以物质性的、或虚浮名声的利益来蛊惑人心的人们，是何等愚顽！

【人若赚得全世界，却赔上自己的生命，又有什么益处呢？人又能拿什么换生命呢？】

4.13

“统治”、“强迫”、与“以心换心”

子曰：“能以礼让为国乎？何有？不能以礼让为国，如礼何？”

孔子说：“能以礼让治国吗？没问题！不能以礼让治国，怎么实行礼法？”

=====

所谓国事，从根本层面而言，在很大程度上说，就是关于统治、治理、协调、合作的事情。

其实，关于统治、治理、协调、合作的事情，是人与人之间关系中很普遍的、甚至无处不在的一种关系，而不仅仅体现在国家治理的方面。

比如，丈夫与妻子之间的关系，是否包含着顺服与爱护的关系呢？父母与儿女之间，是否

也有着这种尊敬、孝顺、与尊重、爱惜之间的关系呢？上级与下级之间，是否更是如此呢？

推而广之，人有着社会性的属性；只要有人与人之间关系的问题，就往往在各样事情、方面，表现出许多这种具有统治、治理、协调、合作等等色彩的特征。

=====

丈夫与妻子之间，或是父母与儿女之间，或是上级与下级之间，或是任何人际、街坊、邻里之间的关系，综合起来，不外乎两种方式。

第一种方式是，以力量、势力、威慑、强迫、违背对方意愿等等手段，来压服对方。

第二种方式是，以尊重、礼让、真情、深挚情感、智慧、知识、技巧等等手段，来以心换心，真正赢得对方的心，使大家彼此内心一致、齐心协力地去做某一件事情，使大家同心同德地彼此相处。

=====

在现实生活中，以上这两种方式我们都常常能够看到，因此，大家对它们之间的区别、异同一定也都非常明白。

那么，真正能够得到良好、持久之人际关系的方式，应当是以上哪一种方式呢？

显然，答案是第二种。

第一种强迫方式，虽然有时看起来效果立竿见影，但是，由于它是在强迫、压服对方，因此，对方的心灵之中并不服气。所以，当一旦有机会的时候，就会引起激烈的反弹，甚

至导致激烈的冲突、武力、暴戾、战争。

而第二种方式，唯有是出于由内而外的、真心的爱。

只有以心换心，才能够赢得一个心。只有以真情与尊重，甚至是牺牲性的爱，才能够得到对方的真心相随。

究其原因，其实理由非常简单；这是因为：人，不是木偶、不是机器人、不是可以被他人随意呼来喝去的没有灵魂的奴隶；而是，有着心灵、灵魂的，有着上帝的形象和样式的。

所以，真正的和平，在于从心中所发出的和平，而不是在于外在的、被压服的、被强迫的和平。

真正的长治久安，在于从百姓心中所发出的、由衷的喜乐与和平。

这些不是在于物质上的利益，而是在于心灵之中的信仰与道德的法则。

=====

夫妻之间、父母儿女之间、上下级之间、邻里之间、任何的人与人之间，难道不都是如此吗？

=====

那么，上帝不也是这样对待我们吗？我们的信仰不也是如此吗？我们与上帝之间的关系不也是如此吗？

上帝是创造宇宙天地、创造我们生命的造物主；他有着无限的能力，智慧，知识。他无所

不在，无所不缺。

然而，他没有以电闪雷鸣、暴风骤雨来威吓我们、强迫我们，而是以圣灵、用微小温柔的声音在我们的心灵深处说话；他以日头照好人、也照歹人，降雨给义人，也给不义的人。

神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的、不至灭亡、反得永生。

耶稣基督卑微地来到世上，道成肉身，降身为入，出生在伯利恒的马槽中。

他不争闹、也不喧嚷，街上也听不见他的声音。压伤的芦苇他不折断，将残的烛火他也不吹灭。

他把天父上帝的爱告诉我们；他把自己的生命舍给我们；他在十字架上所流的宝血，使我们因而能够得到永生、再也不惧怕死亡。

这是何等的爱、何等的牺牲、何等奇妙的救恩。

【引述：为仁人死，是少有的；为义人死，或许有敢做的；唯有耶稣基督在我们还作罪人的时候就为我们死，神的爱在此就向我们显明了】

罗马书5章7、8节：

7为义人死，是少有的；为好人死，或有敢作的；8唯有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神对我们的爱就在此显明了。

圣经所向我们启示的，是何等美好的信仰！

4.14

不要担心外在，而要担心内在的

子曰：“不患无位，患所以立；不患莫己知，求为可知也。”

孔子说：“不要担心没有地位，要注意做人的立场；不要怕没人了解自己，要想法使自己容易得到理解。”

=====

什么是外在的

什么是内在的

人最重要的部分，应当是什么

=====

关键是，为什么如此？

为什么内在的那些东西的重要性，远远地超过那些外在的重要性？

第一：在这个世界上，哪一个更能持久？

第二：在这个世界上，哪一个更能够适应于不同的环境、游刃有余？

第三：哪一个能够给人带来真正的益处和满足？

更重要的是，

第四：哪一个把我们带入信仰之中，使我们前来愿意寻求上帝的真理？

第五：那真正的有着无限宝贵价值的东西，不是来自于我们自己，而是来自于上帝的恩赐。上帝的救恩，使我们真的心有平安与幸福，直到永远。

4. 15

忠与恕

根据孔子自己在《论语·卫灵公》中的解释，恕就是己所不欲、勿施于人（不要恶待他人，因为自己也不想被人恶待）。忠就是对人真心、真诚。

子曰：“参乎！吾道一以贯之。”曾子曰：“唯。”子出。门人问曰：“何谓也？”曾子曰：“夫子之道，忠恕而已矣。”

孔子说：“曾参啊！我的思想是用一个基本思想贯彻始终的。”曾子说：“是。”孔子走

后，其他学生问：“什么意思？”曾子说：“老师的思想，就是忠恕。”

=====

【引述圣经经文：你们若想要怎样被别人对待，就也要怎样对待别人】

路加福音6章31节：

你们愿意人怎样待你们，你们就应当怎样待人。

上面的圣经经文与论语这里的恕之道（己所不欲、勿施于人），有相同、也有不同。

在世人的心里，都有公平、正义、平等的观念，都先天性地知道公义的法则、道德的法则、是与非、对与错。

己所不欲、勿施于人，本是人际关系中最基本的标准；否则，人与牲畜还有什么区别呢？

然而，己所不欲、勿施于人，绝不仅仅是人际关系中的全部，更重要的，是爱，是己所欲、施于人。。。

【引述 圣思录 中关于己所不欲、勿施于人的思索】

所以无论何事，你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人。因为这就是律法和先知的道理。

【第一部分】

己所欲

（1）

我们常说：“己所不欲，勿施于人”。

我们以为，那就是人与人之间关系的最高的道德品质和境界。

但是，在这样心态的背后，不是极大的冷漠吗？如果，人与人之间所谓的彼此友善，仅仅是“己所不欲、勿施于人”的话；那么，人与石头、树木、野草的关系不也是如此吗？又

有什么区别呢？

路人之间、陌生人之间，你走你的阳关道，我走我的独木桥；老死不相往来的人们，漠然相视的人们，“各人自扫门前雪、哪管他人瓦上霜”的人们，不就是在“己所不欲、勿施于人”的口号和理念之下，浑浑然度过一生、一代又一代，而且还心中毫无愧疚的吗？

是的，我们的确不应该彼此伤害、彼此欺凌，因为我们每一个人都不愿意被欺凌、被伤害。所以，我们自己不愿意遭受的事情，我们也不应该以此来对待别人。但是，己所不欲、勿施于人，难道不是人与人之间最起码的入门标准吗？

然而，在人与人之间，却有着远远比“己所不欲、勿施于人”更加重要和意义深远的事情。那就是——爱。

爱是这世上、人生之中最困难、最迷人、最美丽之事；是人生之中，最大的迷。

我们每一个人，都渴望被爱；因此，我们要努力去爱我们身边的、世上的每一个人。

我们固然渴望不被伤害、不被欺凌、不被歧视、不被看不起，然而，我们更加渴望被爱、被殷殷关怀、被重视、被挂念、被关心、被想念、被思念、被向往。我们渴望我们的人生，不仅是匆匆一个过场，而是有着令人怀念、肯定的价值和意义。

如果说，在人类之中，真的是天下一家，皆为弟兄；那么，在人与人之间，就绝非仅仅是“己所不欲、勿施于人”，而更要是——己所欲，施于人。

在这世上，只有当人与人之间，充满了爱心、关切、热忱和温暖时，才是一个美丽的世界；否则，就不过是一片广袤的墓地和荒场。

(2)

“己所欲”；我们自己想要的，究竟是什么呢？

我们寻求的公义、公平、仁爱，是什么呢？

固然，我们每一个人都希望得到社会和他人在我们生活、家庭、事业等等各个方面对我们的关心和帮助；但是，这就是我们所要的全部吗？

我们每一个人，在这个世界中、在人类的社会中，想要的绝不仅仅是物质利益上的帮助和惠顾；我们更渴望的，是在灵魂、精神层面的真正的尊重、关心和爱护。

有谁会在心底深处，真正喜欢嗟来之食呢？

有谁不渴望真正的、发自内心的尊重呢？有谁不向往幸福与被爱呢？有谁不渴望理解、原谅与饶恕呢？

在社会中熙熙攘攘的人群中，在街道上人来人往的川流不息中，在家家户户的人情冷暖中，在少壮老幼的长吁短叹里，我们的耳朵，如果柔软、敏感、敏锐，就会听见人们灵魂的呼喊、生命的追寻、内心深处的挣扎、迷茫中的省思——

我是空谷的回音，四处寻找我的心
问遍溪水和山林，我心依然无处寻
哦我曾经多彷徨，四周一无安息土
笑声留不住欢乐，眼泪带不走痛苦
我说生命不稀奇，一声叹息归尘土
放弃一切的追求，任凭潮水带我走
哦我曾经多彷徨，四周一无安息土
笑声留不住欢乐，眼泪带不走痛苦
有人曾经告诉我，耶稣正在寻找我
他爱能够保护我，他手能够医治我
哦我心中多快乐，我又见到那太阳
我心紧紧跟随他，我唇还要赞美他
朋友你今在哪里，四处奔跑何时已
如果你还愿意听，让我再来告诉你
耶稣基督救赎主，他曾满足心无数
向他倾诉向他哭，他必使你得饱足
(3)

什么样的益处，才是我们真正的益处？

难道不是灵魂之中的益处吗？难道不是永远之中的益处吗？

是的，对一个人好，就应该真正地对他的灵魂好，就应该努力地把神的爱带给他；用生命和温柔，而不是强迫与欺哄，牵着他的手，把他带到天国之中、神的国度之中；就应该

是，让他看见神的救恩。

——因为，我们本是弟兄，本都是神的儿女；

——因为，我们自己也曾渴望追寻人生的意义，寻求那造物主的救恩与恩惠。

我们岂是又举荐自己吗？岂像别人，用人的荐信给你们，或

用你们的荐信给人吗？

你们就是我们的荐信，写在我们的心里，被众人所知道所念诵的。

你们明显是基督的信，借着 we 修成的。不是用墨写的，乃是用永生神的灵写的。不是写在石版上，乃是写在心版上。

我们因基督所以在神面前才有这样的信心，

并不是我们凭自己能承担什么事，我们所能承担的，乃是出于神。

【第二部分】

施予人

(1)

我们应当怎样把我们自己喜爱的、想要的，也施给别人呢？

如果，我们只是口头上随便说说一些关于“爱”的言词，却没有付上我们的全部生命与汗水，那么，我们的言辞就是空洞无力、苍白虚伪的。

而且，虽然，人在物质上的和切身上的利益，相对于灵魂之中的利益而言，其实并不同等重要；但是，我们仍然应当尽心尽力地服务于人在物质上的和切身上的利益需求。

真正的关心，必是在心里真正的尊重对方，想对方所想，急对方所急。

(2)

如果，我们认真查考我们今天生活中许多习以为常之事的起源，并且内心诚实而谦卑的话，我们就不得不承认，其中，在历史长河中有着无数基督徒的生命、汗水、泪水和奉献。

现代科学，系统性地、体系性地探索自然、认识世界，是从十七世纪时起源，直至今天的发展，其目的是为了造福社会、消除贫困，是从培根、牛顿、波义耳等等等等许多现代科学方法之父、物理学之父、化学之父、电磁学之父、现代医学之父开始的。他们的心里，或许没有悬壶济世的雄心壮志，但却绝对是抱着满腔热血和谦卑，为了见证神的大能，见证神的救恩，而奉献自己的一生的。

现代医学、医院、医护的体系和制度，是从基督徒机构、教会组织开始的。那历史长河中的一代一代人，为了改变无数人的健康状况，为了医治无数人的疾病，为了把温暖与关爱

带给千家万户，他们克服千关万难，历尽重重险阻，甚至牺牲自己的生命，而建立起今日的医院与医护系统。直至今日，我们从医护专业的学生在医学院和护理学院毕业时的誓言中，还能窥见历史的痕迹。

现代公共教育体系，从小学到大学，从幼儿园到博士班，针对普罗大众，而不是少数人的私塾，也是从基督徒的努力和传统开始的。

现代婚姻制度的起源，从一夫多妻制的破除，到一夫一妻制的建立，也是从基督徒们按着圣经的教导和原则开始建立的。

这样的事例，千千万万，其影响反映在我们现实生活中的方方面面；然而我们却都习以为常，而很少去想其来源和源头。然而，若我们是认真和诚实的，若我们愿意勤奋查考，我们就必会在这些无数事例中看见神的作为，看见人的谦卑、见证和奉献。我们更会在其中，被引向神的救恩与恩慈。

（3）

这并不是说，我们把现代社会的一切，都归因于西方的政治和经济、科技体系；这也是不符合事实的。

在世俗的世界中，我们看见的是许许多多因素互相角力的结果和效果。在西方社会中，也是如此；若认真查考历史，我们就会看见，在无数的、一代又一代的基督徒奉献一生的生命和汗水的同时，也同时存在着国家之间、政经混杂、教会内外的私利、腐败、倾轧在同时进行着的事情。（而且，在敬虔的基督徒们自己的身上也时时存在着软弱和谬误。只有一位是良善的，就是神自己；只有一个人是无罪的，就是基督；我们的救主耶稣基督，是完全的神、完全的人，在他里面，是完全圣洁而没有罪恶）。

这并没有什么可奇怪的；甚至，敬虔的亚伯被罪恶的该隐所杀，专诚的大卫被嫉妒的扫罗追索；在这个世界上，罪恶，将要一直持续到神的终极审判之日、基督再来之时。（在基督的救恩之中，死亡的毒钩已经被拔去。对神百姓的救赎，已经成就。在基督的十字架上，他借着死亡胜过了死亡，战胜了撒旦的权势。我们在基督里面，每一个倚靠主救恩的人，已经得到了永远的胜利）。

万事互相效力，叫爱神的人得益处。

若我们内心诚实谦卑、仔细分辨，我们就会看见那些为了爱而甘洒热血、甘愿献上一生的人们，是他们，把许许多多的益处带给了今天的我们。我们会思想，是什么影响了他

们、改变了他们的一生；在他们的心里在想什么；在他们的信仰之中，是怎样的爱与恩典。

那么，我们自己也应当通过努力和辛勤的劳动，来服事于我们的世代；用我们的一生，见证神的爱与恩慈。

（4）

这并不是说，物质上的利益和切身上的益处，就应是我们服事人、服务人的终极目标——

—

不，我们内心渴盼的：是人人都认识基督，看见、明白、接受基督的救恩；是人人都归向神，进入神的国度。

毕竟，人真正的益处，在于他灵魂之中所得的益处；人真正的利益，在于其永远境况之中的利益；人真正的幸福，在于那永生国度之中的幸福。

若我们得到了后者，那么，我们在这个世界上、几十年中的短暂、匆匆的际遇，我们的那些转瞬即逝的地上产业与利益，又算得了什么呢？！

人即使得到了全世界，若他的灵魂失丧了，那么，也是日光之下的最悲惨之事。

反之，人的灵魂若得救，若他失去了全世界，那么，也是值得幸福而欣慰的——毕竟，神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？谁能把我们与基督的爱相隔绝呢？

但是，人的敌人，就是他自己——在于他自己里面的罪；在于他的灵魂之中，自己戕害自己；背离神，自己把自己卖给了罪，作罪的奴仆，作肉体、血气、私欲的奴隶。

（5）

然而，我们只有通过极大的谦卑、忍耐和耐心，温柔和恩慈，而不是势力与强迫，才能把人从罪中唤醒，使之内心谦卑下来，看见、承认、悔改己罪；我们只有自己谦卑，才能作神的器皿，才能使人谦卑、并看见神的恩典。——因为，我们自己同样是蒙恩的罪人；是基督的爱，使我们得到了新的生命、那永远的生命、永不衰残的信心与盼望。

在这世上，人心是最柔软、最脆弱、最复杂、最深邃的。甚至，人心比万物都诡诈，坏到极处。

若想要赢得人的心，唯有将心比心，以心换心——这就是我们“己所欲、施于人”的根本所在。

这是一件美丽而激动人心的事情，是一件我们值得、并应当付出一生的汗水和努力去行的

事情，更是一件有着极其重大影响、意义和价值的事情；然而，却是一件世上最难、最耗人心魄、最令人伤心愁苦的事情。

在这件事情上，也最能检验出我们的本质和心中光景——我们是为什么而活，为什么而死；我们是看重世界，还是看重恩典；我们思想、惦记的是地上之事，还是天上之事；我们看重的是地上的国度，还是神的国度；我们是否尽心尽力尽意尽性地爱主我们的神，我们是否爱人如己。

主阿，求你赐给我们一颗传福音的焦急和渴望之心，求你加添我们的力量和能力；因为你说：——

所以你们要去，使万民作我的门徒，奉父子圣灵的名，给他们施洗。（或作给他们施洗归于父子圣灵的名）

凡我所吩咐你们的，都教训他们遵守，我就常与你们同在，直到世界的末了。

【第三部分】

爱人如己的根基——信心，盼望，与热爱神

你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人。

你们若单爱那爱你们的人，有什么可酬谢的呢？就是罪人也爱那爱他们的人。

你们若善待那善待你们的人，有什么可酬谢的呢？就是罪人也是这样行。

你们若借给人，指望从他收回，有什么可酬谢的呢？就是罪人也借给罪人，要如数收回。

你们倒要爱仇敌，也要善待他们，并要借给人不指望偿还。你们的赏赐就必大了，你们也必作至高者的儿子。因为他恩待那忘恩的和作恶的。

你们要慈悲，象你们的父慈悲一样。

你们不要论断人，就不被论断。你们不要定人的罪，就不被定罪。你们要饶恕人，就必蒙饶恕。（饶恕原文作释放）

你们要给人，就必有给你们。并且用十足的升斗，连摇带

按，上尖下流的，倒在你们怀里。因为你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们。

我们所能给予别人的，实在不是出于我们自己。

如果，我们的生命都是神赐予的；那么，我们还有什么，好像不是领受的呢？

我们爱人如己的根基，不在我们自己，而在于神。

若有人以为自己行善、仁爱，是一件功劳，是一件自己值得称道的功德，是一件以自己为根基的事情，那么，这样的人，无论多么巧言、理论高深，其内心必是居高临下的心态，必是虚伪的心情。

如果，在我们的信仰之中，没有了造物主、那宇宙天地的创始成终者、那决定一切的主宰，那么，我们的所谓信仰，就不过成了自己的装饰和描画。

我们爱人如己的根基，在于我们对救主的信心、盼望和热爱。

唯有这样的人，才真正不计得失，不算计成本，不功利主义，不留意功劳；唯有这样的爱，才是真正的、发自内心的爱；唯有这样的奉献一生，才是对人真正的怜恤、敬重与热忱。

=====

忠

我们只有在神面前敬虔，才有可能在人面前忠诚。我们只有爱神，才有可能真正地爱人。

没有人是完美的，也没有人能够真正地完全配得我们的忠诚。

人与人之间的饶恕，根基在于什么？是什么，使我们有力量能够面对他人的缺点、不足、甚至罪，却仍然愿意以爱心对待他们，以饶恕原谅的心对待他们？

如果，我们自己在神面前没有敬虔的信仰，那么，我们就不可能以真正的忠诚之心，来对待别人，来面对别人的误解、错误、缺失、缺憾、等等。

人与人之间的饶恕的根基，不是在于人自身有什么优点、好处，而是在于，我们首先能够得到神的饶恕、赦免。

【引述，那个欠了两千万银子的人的故事】

马太福音18章21-35节：

21那时，彼得前来问耶稣：“主啊，如果我的弟兄得罪我，我要饶恕他多少次？七次吗？”22耶稣对他说：“我告诉你，不是七次，而是七十个七次。23因此，天国好象一个王，要和他的仆人算帐，24刚算的时候，有人带了一个欠下六千万银币的人来。25他没有钱偿还，主人就下令叫人把他和他的妻子儿女，以及一切所有的都卖掉，用来偿还。26那仆人就跪下拜他，说：‘请宽容我，我会把一切还给你的。’27主人动了慈心，把那仆人放了，并且免了他的债。28那仆人出来，遇见一个欠了他一百个银币的仆人，就抓住他，扼着他的喉咙，说：‘把你欠我的钱还给我。’29那和他一同作仆人的就跪下求他，说：‘请宽容我，我会还给你的。’30他却不肯，反而把他带走，关在监里，等他把所欠的还清。31其他的仆人看见这事，非常难过，就去向主人报告这一切事情。32于是主人叫他来，对他说：‘你这个恶仆，你求我，我就免了你欠我的一切。33难道你不应该怜悯你的同伴，好象我怜悯你一样吗？’34于是主人大怒，把他送去服刑，等他把所欠的一切还清。35如果你们各人不从心里饶恕你的弟兄，我的天父也必这样待你们。”

=====

【引述，律法的总纲是什么】就是尽心、尽力、尽意、尽性地爱主你的神，并要爱人如己。

我们对人忠诚，不是为了讨好对方，也不是为了给自己赢得什么好处，也不是因为对方完完全全地值得我们忠心耿耿；而是因为，我们在上帝面前敬虔，在世人面前单纯地见证上

帝的荣耀、圣洁、恩典，归荣耀于神。

4. 16

义与利

子曰：“君子喻于义，小人喻于利。”

孔子说：“君子通晓道义，小人通晓私利。”

=====

我们生活在这个世界上，所应当真正看重的是什么？

什么是我们生命中能够存到久远的事？

是房屋、财产、垂名千古吗？是那些外在的繁荣、声名、排场、众人的簇拥吗？

=====

什么是义？

义的本质是什么？来源是什么？基础是什么？定义是什么？

什么是利？

其实，在我们的生命中，有两种利益。我们绝不可简单地把它们混为一谈，甚至进而简单地否认一切利益。否则，我们就是走进了信仰的错误的境地。

（很多人以为敬虔的信仰，就是作一个苦行僧，就是看破红尘、剃发出家、远离世事；进而否定人生的任何意义，把人生看为浸透充满着各种痛苦、贪嗔痴慢疑、虚无等等的事；——然而，这种所谓的信仰，是对人生的一种极大谬误和误解。）

有一种利益，是属世的、属肉体血气的，包括。。。。

有一种利益，是属天的、属灵的，包括。。。。

如果人的心以前者为依归、为自己心灵的锚、为自己的心灵寄托、精神支柱，那么，人就是愚蠢的，人就是这个世界、肉体血气的奴隶，是自己罪的奴隶。

如果人的心以后者为依归、为自己所渴慕的对象目标，那么，就是美好的，这样的人也因愿意前来寻求神恩，明白福音。。。。

【引述，天国好像是。。。

积存什么样的财宝。。。

引述马太亨利的相关圣经注释】

马太福音6章19-21节：

19 “不可为自己在地上积聚财宝，因为地上有虫蛀，有锈侵蚀，也有贼挖洞来偷。20要为自己积聚财宝在天上，那里没有虫蛀锈蚀，也没有贼挖洞来偷。21你的财宝在哪里，你的

心也在哪里。

马太亨利圣经注释：

除了虚伪之外，另一个常常在人的灵魂中得逞的撒旦试探、诡计是——贪恋世界。没有什么其它事情，比“虚伪”和“贪恋世界”这两件事情，更能够经常地掩藏在表面敬虔信仰的面纱之下。所以，基督在上文中警告了我们关于信仰虚伪之人的事情以后，在这里继续警告我们，不可贪恋世界。我们必须不可像那些信仰虚伪之人一样；他们的根本性错误，其实就是：——他们把这个世界当作是他们的奖赏；他们所看重的，就是世人的称赞，就是属世的利益和好处。在我们选择财富、目标、主人的时候，我们必须要注意这里的这两个罪——虚伪的信仰，以及贪恋世界的心。

I。我们应当以什么为我们真正的财富。一个人，总会在生命中、在心底深处，把一些东西当作是他的财富、他的份、他的倚靠。他会尽力地去积累这些财富，并把这些财富积累当作是为未来所需而进行的预备。传道书2章3节：“我心里察究，如何用酒使我肉体舒畅，我心却仍以智慧引导我。又如何持住愚昧，等我看明世人，在天下一生当行何事为美”。在我们的灵魂中，总会把一些事情当作是最好的事情；总会把那些事情当作是我们的喜乐、满足和倚靠。基督在这里所说的话，并不是要剥夺我们的财富，而是要指教我们，应当选择什么为我们真正的财富。

1. 这里警告我们，不要把那些可见的、暂时的东西，当作是我们最珍贵的东西；不要把那些东西，当作是我们幸福的所在。不要为你们自己在地上积攒财宝。基督的门徒们已经抛弃所有、来跟随他；他们应当一直持守着这样的心态。财宝，是那些丰富的、在我们眼中极其有价值的东西。我们必须不能为自己在地上积攒财宝，就是说，——（1）我们必须不能把这些东西当成是我们生命中最宝贵的东西、最有价值的东西、最有用处的东西：——我们不能称这些东西为“荣耀”——就像拉班的儿子们那样。而是，我们要把它们看成

是没有荣耀的东西。那真正的荣耀，远远超乎它们之上。（2）我们必须不能贪图这些东西的丰富，不能无止境地、没完没了地搜刮这些东西、加添这些东西。一个人如果把那些东西当成是心里的财宝，就会这样贪婪地去做。（3）我们必须不能信靠、倚靠这些东西，把它们当成是为我们的未来遮风挡雨、给我们带来安慰与安全感的東西。我们必须不能对黄金说：——你是我的盼望，是我的心系所在。（4）我们必须不能在这些东西中得到满足；必须不能把它们当成是我们的渴望与祈盼。我们应当安于简朴，但不以这个世界为我们的分。这些东西不能是我们的慰藉（路加福音6章24节），不能是我们的喜笑和饱足（路加福音6章25节）。我们真正需要积攒的，不是这个世界中的繁华与财富，而是在另一个世界中的东西。在我们的面前，面临着抉择；我们努力积攒的东西，就是我们看为至宝的东西。我们应当智慧地作出选择；因为无论你为自己选择了什么样的东西，你自己也就成为了什么样的人。如果我们知道、明白、思想，在我们的里面是何等大，我们的生命是何等长久，那么，我们就会看见，在地上积攒财宝是一件多么愚妄的事情。

2. 这里告诉我们，为什么不应当在地上积攒财宝：——因为这些都是将要丢失和朽坏的东西。（1）这些地上的财宝，会从里面败坏。世上的财宝总是这样，被虫子咬，从里面锈坏。那些我们以为储藏得最稳妥的属世财宝，最后都会变得破败不堪。路加福音12章16、17节：“就用比喻对他们说，有一个财主，田产丰盛。自己心里思想说，我的出产没有地方收藏，怎么办呢？”传道书5章10-12节：“贪爱银子的，不因得银子知足。贪爱丰富的，也不因得利益知足。这也是虚空。货物增添，吃的人也增添。物主得什么益处呢？不过眼看而已。劳碌的人，不拘吃多吃少，睡得香甜。富足人的丰满，却不容他睡觉。”雅各书5章2、3节：“你们的财物坏了，衣服也被虫子咬了。你们的金银都长了锈。那锈要证明你们的不是，又要吃你们的肉，如同火烧。你们在这末世，只知积攒钱财”。注意——世上的财物，在它们之中，有一个朽坏与败坏的律——它们总是逐渐枯萎凋残。（2）这地上的财宝，也会面临暴力的抢夺而失去。贼进来，会把财宝偷走、抢走。强盗、小偷的眼睛，总是会盯着那些积攒财宝的房屋

和家庭；在这世上的任何属世的财宝之中，没有什么真正能够安全稳妥的。我不应当把我的信心和倚靠放在属世的财宝上，即使它们看起来华丽炫目；不论这世上的财宝、虚荣、繁华，似乎能够给我们带来多少属世的暂时好处，我都应当轻看这一切——因为它们都是必将朽坏、轻易失去的东西。如果我们把这个世界上那些属世的、轻易会失去的、随时被抢夺的东西，当成是我们的财宝，那么，我们就真是太愚妄了。

3. 我们应当把那些永恒的、属天的、不可见的东西，当成是我们的真正财宝，当成是我们最美好的东西，当成是我们的幸福、喜乐与荣耀。你们要在天上积攒财宝。（1）是的，在天上的的确确有财宝，是比地上的财宝更真实、更美好、更久远的。我们在天上的拥有，才是我们真正的财宝、富足、荣耀、与喜乐。我们的财宝，在神的右手中；神使我们成为圣洁与完美，也使我们的财宝成为圣洁与完美。（2）只有真正智慧的人，才知道应当在天上积攒财宝；勤勉地为天上的财宝而努力地劳作；我们应当在主耶稣基督里面，得到永生的确据，并把我们的幸福完全地倚靠在他的身上，仰望他的名；用圣洁的心，轻看这世上的一切——因为，这世上的一切，没有任何东西能够与基督美好的救恩相比。我们必须坚定地相信，在天上我们有永远的幸福和盼望；并且，以那里的一切为我们的满足；不以这世上的任何事物为我们的满足和慰藉。如果我们是以那天上的东西为我们的财宝，并且勤勉地为我们自己积攒那天上的财宝，那么，我们就必须要信靠神，相信他会安全稳妥地保守着我们的财宝。我们的一切心思、意念、渴望、情感、努力、勤勉，都应当是以那里为目标。我们不要被世界的钱财所缠累；那些东西只会欺骗我们、压垮我们；而是应当积攒那真正稳妥的财富。这是神对我们的应许；每一个真诚信从基督之人，在天上都有丰富的财宝；这是关乎我们的未来的永久归宿。（3）这是对我们的极大鼓励——我们在天上的财宝，是安全的。只有我们天上的财宝才是安全的。在那里，没有虫子咬；财宝不会朽坏；我们不会被欺诈；也没有人来偷盗或是抢夺。这是那天上的幸福，是超越时间的限制的；是不能朽坏的基业。

4. 你的财宝在哪里，心就在哪里。因此，我们对财宝的抉择，必须是正确而智慧的。我们

的心意，生命的意义，都是取决于此的——或是属世的，或是属灵的；说是属地的，或是属天的。心总是跟随着财宝，正如向日葵总是跟随着太阳。财宝，是我们的价值和眼目的归宿，是我们的恋慕和情感的归宿（歌罗西书3章2节），是我们的渴盼与追求的归宿，是我们的目的与意图的方向，是我们的心所属的地方。我们的财宝在哪里，我们的关切和顾虑也在哪里——是我们急切恳求、期望、相信、喜悦、朝思暮想的；是我们心里牵挂、割舍不下、得着慰藉、专注凝思、常常挂念的事情。箴言18章10、11节：“耶 和 华 的 名 ， 是 坚 固 台 。 义 人 奔 入 ， 便 得 安 稳 。 富 足 人 的 财 物 ， 是 他 的 坚 城 ， 在 他 心 想 ， 犹 如 高 墙”。诗篇119篇111节：“我 以 你 的 法 度 为 永 远 的 产 业 。 因 这 是 我 心 中 所 喜 爱 的 。” 箴言23章26节：“我 儿 ， 要 将 你 的 心 归 我 。 你 的 眼 目 ， 也 要 喜 悦 我 的 道 路 。” 我们的心，应当是属于神的；我们的财宝，必须是在神那里；这样，我们的灵魂才能归向他。

这里所教导的关于财宝的事情，是与前面的警告教诲紧密相连的。我们的信仰，必须是真正的、真诚的；必须是寻求真神的，而不是寻求人的赞誉以及属世的好处。我们的财宝，就是施舍奉献、祷告、禁食，以及这些事情给我们所带来的赏赐。如果我们做奉献、祷告、禁食这些事情，仅仅是为了人的赞誉和称许，那么，我们就是在积攒地上的财宝，因为我们只看重这个世界中的利益与好处。这样做的人是愚妄的，因为，我们所贪图的人的赞誉，就像是那些地上的财宝，很快就会朽坏，被虫子咬，（传道书10章1节），被别人偷走、夺去。诋毁和谤渎就是像小偷强盗一样，偷走我们为自己积攒的财宝——我们在别人眼里的名誉地位。若我们把心放在这个世界上，那么，我们的努力就终将是徒劳的。虚伪的人，在天上没有任何财宝（以赛亚书58章3节：“他 们 说 ， 我 们 禁 食 ， 你 为 何 不 看 见 呢 ？ 我 们 刻 苦 己 心 ， 你 为 何 不 理 会 呢 ？ 看 哪 ， 你 们 禁 食 的 日 子 ， 仍 求 利 益 ， 勒 逼 人 为 你 们 作 苦 工 ”）；当他们的灵魂被收去的时候，他们没有任何资财能够带走，没有任何价值能够存到永远。（约伯记27章8节：“不 敬 虔 的 人 虽 然 得 利 ， 神 夺 取 其 命 的 时 候 ， 还 有 什 么 指 望 呢 ？”）但是，如果我们以真诚而正直的心，来奉献、祷告、禁食，并仰望

神、渴盼他的悦纳，那么，我们就是在天上积攒财宝；在神那里，有纪念册记录我们的一切（玛拉基书3章16节）；而且，将要有我们的赏赐。当我们来到死亡与坟墓的另外一面的时候，我们就必会得到安慰。虚伪之人的分，是在这个世界上（耶利米书17章13节）；然而属神的信实百姓，他们的名要记录在天上（路加福音10章20节）。神对我们的悦纳，就是我们在天上的财宝；这财宝是不会朽坏、不会被偷抢的。我们的财宝如果是积攒在神那里，我们的心如果是系在神的身上，那么，还有什么其它地方能更好呢？我们必将在神那里永远站立。

4. 17

见贤思齐、见不贤而内自省也

子曰：“见贤思齐焉，见不贤而内自省也。”

孔子说：“见到贤人，要向他看齐；见到不贤，要反省自己。”

=====

在这个世界上，怎么看待他人，怎么与他人相处

【引述 保罗的话语 各人看自己要合乎中道；各人要看他人比自己强；在爱里要常有亏欠；。。】

罗马书12章3-21节：

3我凭着所赐给我的恩典，对你们各人说，不可自视太高，高于所当看的，反而应该照着神分给各人信心的大小，看得适中。4就像一个身体有许多肢体，各肢体都有不同的功用；5照样，我们大家在基督里成为一个身体，也是互相作肢体。6照着所赐给我们的恩典，我们各有不同的恩赐：说预言的，就应当照着信心的程度去说；7服事人的，就应当照着恩赐去服事；教导的，就应当照着恩赐教导；8劝慰的，就应当照着恩赐劝慰；把财物分给人的要真诚；领导的要殷勤；行善的要乐意。

9爱，不可虚伪；恶，要厌恶；善，要持守。10要以手足之爱彼此相亲，用恭敬的心互相礼让。11殷勤不可懒惰，心灵要火热，常常服事主；12在盼望中要喜乐，在患难中要坚忍，祷告要恒切。13圣徒有缺乏的，就要接济；客旅要热诚地款待。14迫害你们的，要为他们祝福；只可祝福，不可咒诅。15要与喜乐的人一同喜乐，与哀哭的人一同哀哭。16要彼此同心，不可心高气傲，倒要俯就卑微的。不可自以为聪明。17不可以恶报恶。大家以为美的事，要努力去作。18可能的话，总要尽你们的所能与人和睦。19亲爱的啊，不要为自己伸冤，宁可等候主的忿怒，因为经上记着，主说：“伸冤在我，我必报应。”20相反地，“如果你的仇敌饿了，就给他吃；如果渴了，就给他喝。因为你这样作，就是把炭火堆在他的头上。”21不可被恶所胜，反要以善胜恶。

腓利比书2章1-5节：

1所以，你们在基督里若有甚么鼓励，有甚么爱心的安慰，有甚么灵里的契通，有甚么慈悲和怜悯，2就应当有同样的思想，同样的爱心，要心志相同，思想一致，使我充满喜乐。3不要自私自利，也不要贪图虚荣，只要谦卑，看别人比自己强；4各人不要单顾自己的事，也要顾别人的事。5你们应当有这样的思想，这也是基督耶稣的思想。

罗马书13章8节：

不要欠人的债；但在彼此相爱的事上，要觉得是欠了人的债。爱别人的，就成全了律法。

什么是谦卑

什么是诚实

什么是真知与智慧

敬畏神是人智慧的开端

只有在神面前谦卑的人，才会在人面前真正地谦卑；为什么？因为这与人如何看待自己，有着至关重要、千丝万缕的关系。

什么是自义：——自己以为自己在根本层面上是正义的；因而，在内心中产生骄傲、不谦卑的心理。

自义的危害？满招损，谦受益。

我们既不可悲观、自暴自弃，也更不可自傲、自义、趾高气扬。

什么是真正的实事求是：我们应当怎样看自己，看他人，看上帝？这是我们人生观、世界观、价值观中最重要的问题。

4. 18

父母与儿女

子曰：“事父母几谏。见志不从，又敬不违，劳而不怨。”

孔子说：“父母有错，要好言相劝，听不进时，要尊重他们，要任劳任怨。”

=====

【引述圣经 孝敬父母 父母不可惹儿女的气 等等】

出埃及记20章12节：

要孝敬父母，使你在耶和华你的 神赐给你的地上得享长寿。

以弗所书6章1-4节：1你们作儿女的，要在主里听从父母，因为这是理所当然的。23 “要孝敬父母，使你得福，在世长寿。”这是第一条带着应许的诫命。4你们作父亲的，不要激怒儿女，却要照着主的教训和劝戒，养育他们。

尊敬

地上的父母，天上的天父

前者常会犯错，后者毫无任何罪错

前者是能力有限的，后者是全能的

前者是局限于某一个时间、空间，后者是全在的、遍及的

前者所知有限，后者是全知的，有着完全而完美的无限智慧。

前者会嫉妒、不义之怒、偏袒、讥笑、争吵；后者则是至为圣洁、公义、公正。

前者的爱是有限的，后者则是有着无限的、存到永远的圣洁之爱；他甚至愿意为我而牺牲、为我而死（耶稣基督是三位一体的上帝自己），赐给我复活的大能，赐给我永远的生命。

4. 19

地上的父母，天上的天父

子曰：“父母在，不远游。游必有方。”

孔子说：“父母在世时，不要走远，必须远走时，一定要有正确的方向。”

=====

我心所属，我心所归，在于何处？

我们应当尊敬、孝敬我们的父母，我们的心不应当离开他们，而是要与他们在一起。

那么，难道，我们岂不更应当尊敬、崇敬那创造我们生命、赐予我们思想能力的天父吗？

我们的心岂不更应当片刻也不离开他吗？我们岂不更应当切切地寻求他、祈求他吗？

【引用诗篇，我未成形的体质；我的所有日子，已经在你的眼前了】

诗篇139篇13-17节：

13我的脏腑是你所造的，

在我母腹中你塑造了我。

14我要称谢你，因为我的受造奇妙可畏；

你的作为奇妙，

这是我深深知道的。

15我在隐密处被造，

在地的深处被塑造，

那时，我的形体不能向你隐藏。

16我未成形的身体，你的眼睛早已看见；

为我所定的日子，我还未度过一日，

都完全记在你的册上了。

17 神啊！你的意念对我多么珍贵，

数目何等众多。

【引用 主啊，在天我还有谁，在地我也无所爱。】

诗篇73篇24-28节：

24你要以你的训言引领我，

以后还要接我到荣耀里去。

25除你以外，在天上，我还有谁呢？

除你以外，在地上，我也无所爱慕。

26我的肉身和我的内心虽然渐渐衰弱，

神却永远是我心里的盘石，是我的业分。

27看哪！远离你的，必定灭亡；

凡是对你不贞的，你都要灭绝。

28对我来说，亲近 神是美好的，

我以主耶和華為我的避難所；
我要述說你的一切作為。

4. 20

路遙知馬力，日久見人心

子曰：“三年無改於父之道，可謂孝矣。”

孔子說：“三年內不改父親的規矩習慣，可算孝了。”

=====

我們的心志，豈不更應當緊緊地跟隨天父的引領，持守終生、直到永遠嗎？

跟隨主的道路

神的路是正路【引用這首聖詩的歌詞】

一 神的路是正路，雖我不明瞭，
為何忧愁试炼，常把我环绕；
主用各样方法，炼我像精金，
故我谦卑信靠，我至圣救主。

（副）神的路是正路，神的路是善路，
我愿经常倚靠，惟神知最好！

二 神的路是善路，计划我道路，
我愿时常倚靠，凭他手搀扶；
不论黑暗光明，他永远相近，
有他作避难所，我无需忧惊。

三 神的路成我路，神所知最好，
何等甜美安息，我全心投靠；
灾害不能临到，平安无烦恼，
我要永远靠主，他何等可宝。

4. 21

因为爱天父，所以爱、孝敬、尊敬地上的父母

子曰：“父母之年，不可不知也。一则以喜，一则以惧。”

孔子说：“父母年龄，不能不知道。一因长寿而喜，一因年高而惧。”

=====

地上父母的年日终有尽时；然而，我们天上的天父则是永生之神。

【引述诗篇 145-150篇里的，赞颂永远之上帝的诗篇】

诗篇148篇：

1你们要赞美耶和华。

你们要从天上赞美耶和华，

在高天赞美他。

2他的众使者啊！你们要赞美他；

他的众军啊！你们也要赞美他。

3太阳和月亮啊！你们要赞美他；

光亮的星星啊！你们都要赞美他。

4天上的天啊！你们要赞美他。

天上的水啊！你们要赞美他。

5愿这一切都赞美耶和华的名，

因为他一发令，它们就都造成。

6他把它们立定，直到永永远远；

他立了定律，永不废去。

7你们要从地上赞美耶和华。

海怪和一切深海，

8火和冰雹，雪和云雾，

执行他命令的狂风，

9大山和一切小山，

果树和一切香柏树，

10野兽和一切牲畜，

爬行的动物和飞鸟，

11地上的君王和万族的人民，

领袖和地上所有的审判官，
12少男和少女，
老年人和孩童，
13愿这一切都赞美耶和華的名，
因为独有他的名被尊崇，
他的荣耀超越天地。
14他使自己子民的角得以高举，
他所有的圣民，就是和他接近的以色列人，都赞美他。
你们要赞美耶和華。

诗篇145篇：

大卫的赞美诗。 1我的 神，我的王啊！我要尊崇你，
我要永永远远称颂你的名。

2我要天天称颂你，
我要永永远远赞美你的名。

3耶和華是至大的，配受极大的赞美，
他的伟大无法测度。

4世代代的人都要颂赞你的作为，
他们要传扬你大能的作为。

5他们要讲述你威严的尊荣，
我也要默想你奇妙的作为。

6他们要述说你所行可畏的事的能力，
我也要宣扬你的伟大。

7他们要传述你可纪念、至善的名，
也要歌唱你的公义。

8耶和華有恩典有怜悯，
不轻易发怒，大有慈爱。

9耶和華善待万有，

他的怜悯临到他一切所造的。

10耶和華啊！你一切所造的都要稱謝你，
你的聖民也要稱頌你。

11他們要講論你國的榮耀，
也要述说你大能的作為。

12好使世人知道你大能的作為，
和你國威嚴的尊榮。

13你的國是永遠的國，
你的王權存到萬代。

14跌倒的，耶和華都扶持他們；
被壓迫的，他都扶他們起來。

15萬人的眼睛都仰望你，
你按時把糧食賜給他們。

16你把手張開，
使所有生物都隨愿得到飽足。

17耶和華在他一切所行的事上，都是公義的，
他對他一切所造的，都存着慈愛的心。

18凡是求告耶和華的，耶和華都和他们接近，
就是和所有真誠求告他的人接近。

19敬畏他的，他必成就他們的心愿，
也必聽他們的呼求，拯救他們。

20耶和華保護所有愛他的人，
却要消滅所有惡人。

21我的口要说讚美耶和華的話；
愿所有的人都永永远远稱頌他的聖名。

我們应当怎樣對待我們地上的父母？孝敬與尊敬

4. 22

言与行

子曰：“古者言之不出，耻躬之不逮也。”

孔子说：“古人不轻易说话，是怕自己说到做不到。”

=====

为什么要守诚信？

真实与欺骗

诚实的人，必定承认自己的不足、罪错、缺憾；必定知道，自己凭着自己是没有指望的；必定渴望，上天的帮助、引领、救赎。

人正是因为不愿意正视自己的错误、罪性，所以才想要欺骗，才想要说许多冠冕堂皇的话语，来掩饰自己。

诚实，不仅是不说谎言，更是在内心中真诚地面对自己的良知，正确地、诚实地看待自

己、看待世事。

【引述：入口的不能污秽人，出口的才能污秽人；污秽的盘子；粉饰的坟墓】

马太福音15章11节：

进进口口的不能使人污秽，只有从口里出来的，才能使人污秽。

马太福音23章1-28节：

1那时，耶稣对群众和他的门徒说：2“经学家和法利赛人坐在摩西的座位上，3所以凡他们吩咐你们的，你们都要遵行和谨守，但不可效法他们的行为，因为他们只会说而不去作。4他们把重担捆起来，压在人的肩头上，但自己连一个指头也不肯动。5他们所作的一切，都是要作给人看：他们把经文的匣子做大了，衣服的缝子做长了；6他们喜欢筵席上的首位、会堂里的高位；7又喜欢人在市中心向他们问安，称呼他们‘拉比’。8然而你们不要被人称为‘拉比’，因为只有一位是你们的老师，你们都是弟兄。9不要称呼地上的人为父，因为只有一位是你们的父，就是天父。10你们也不要被人称为师傅，因为只有一位是你们的师傅，就是基督。11你们中间最大的，必作你们的仆人。12凡高抬自己的，必被降卑；凡自己谦卑的，必被升高。

13“虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们在人面前关了天国的门，自己不进去，连正要进去的人，你们也不准他们进去。

15“虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们走遍海洋陆地，要使一个人入教；当他入了教，你们却使他沦为地狱之子，比你们更甚。

16“你们这些瞎眼的向导有祸了！你们说：‘凡指着圣所而起的誓，是没有用的；但指着圣所的金子而起的誓，就必须遵守。’17你们这些瞎眼的愚昧人哪，到底是金子大，还是使金子成圣的圣所大呢？18你们又说：‘凡指着祭坛所起的誓，是没有用的；但指着坛上的祭物所起的誓，就必须遵守。’19瞎眼的人哪！到底是祭物大，还是使祭物成圣的祭坛大呢？20所以，凡指着祭坛起誓的，他就是指着祭坛和坛上的一切起誓；21指着圣所起誓的，就是指着圣所和住在那里的神起誓；22指着天起誓的，就是指着神的宝座和坐在宝座上的起誓。

23“虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们把薄荷、茴香、芹菜，献上十分之

一，却忽略律法上更重要的，就如正义、怜悯和信实；这些更重要的是你们应当作的，但其他的也不可忽略。24你们这些瞎眼的向导啊，你们把蚊虫滤出来，却把骆驼吞下去。25“虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们洗净杯盘的外面，里面却装满了抢夺和放荡。26瞎眼的法利赛人哪，先把杯和盘的里面洗净，好使外面也可以干净。27“虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们好象粉饰了的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头和各样的污秽；28照样，你们外面看来像义人，里面却充塞着虚伪和不法。

4. 23

节制

子曰：“以约失之者，鲜矣。”

孔子说：“严于律己，就会少犯错误。”

=====

【圣灵的果子】加拉太书5章 22但圣灵的果子是仁爱、喜乐、平安、忍耐、恩慈、良善、信实、23温柔、节制；这样的事，是没有律法禁止的。

信仰与禁欲主义、苦行僧主义

后者的错误，错在哪里：——仅仅用外在的约束、禁欲等等，并不能真的改变人的内心，归向良善。

节俭与节约，克勤克俭

生命，不仅是不做什么，更是要做什么

【把财宝埋在地里的比喻：——真诚的信仰，必然是全身心的沉浸与投入】

马太福音25章14-30节

天国又好比一个人要往外国去，就叫了仆人来，把他的家业交给他们。按着各人的才干，给他们银子。一个给了五千，一个给了二千，一个给了一千。就往外国去了。那领五千的，随即拿去做买卖，另外赚了五千。那领二千的，也照样另赚了二千。但那领一千的，去掘开地，把主人的银子埋藏了。过了许久，那些仆人的主人来了，和他们算账。那领五千银子的，又带着那另外的五千来，说，主阿，你交给我五千银子，请看，我又赚了五千。主人说，好，你这又良善又忠心的仆人。你在不多的事上有忠心，我要把许多事派你管理。可以进来享受你主人的快乐。那领二千的也来说，主阿，你交给我二千银子，请看，我又赚了二千。主人说，好，你这又良善又忠心的仆人。你在不多的事上有忠心，我要把许多事派你管理。可以进来享受你主人的快乐。那领一千的，也来说，主阿，我知道你是忍心的人，没有种的地方要收割，没有散的地方要聚敛。我就害怕，去把你的一千银子埋藏在地里。请看，你的原银子在这里。主人回答说，你这又恶又懒的仆人，你既知道我没有种的地方要收割，没有散的地方要聚敛。就当把我的银子放给兑换银钱的人，到我来的时候，可以连本带利收回。夺过他这一千来，给那有一万的。因为凡有的，还要加给他，叫他有余。没有的，连他所有的，也要夺过来。把这无用的仆人，丢在外面黑暗里。在那里必要哀哭切齿了。

马太亨利圣经注释：

这一段的比喻，讲到了三个仆人。上面的那个比喻讲述的是，我们必须预期主的到来；而这个比喻讲述的则是，我们必须处于工作和服事的状态中。我们要在工作和服事中，不断地勤奋和努力，这样才能预备好见主。所以，我们必须激励起来，努力服事，这样才能有益于我们自己的灵魂；以此，我们更归荣耀于神，并对他人有所助益。

在这个比喻里面，1. 主人就是基督；他是我们一切所有的主人和拥有者；尤其是，他是教会一切所有的主人和拥有者。我们所拥有的一切，都是来自于他的手中。2. 仆人是基督徒，是基督自己的仆人；他们生在基督的家中，被基督买来，被基督使用，并归颂赞于基督。

我们在这个比喻中可以看见三件事情。

I. 仆人们所受到的信任和交托；他们的主人把一些恩赐分别赐给他们；基督差派他们作工（基督不会让他的仆人们无所事事、游手好闲）；基督给他们一些资源和才能，使他们能够以此为基础来作工。1. 基督的仆人们所拥有的、所得到的一切，都是来自于基督的赐予；他们本身一无是处、一无所值，除了他们自己的罪以外，没有任何东西是属于他们自己的。2. 我们从基督那里得到恩赐，是为了让我们来服事他，作服事的工作。我们所得到的这一切惠利，都是为了要使我们能够更好地为主做工。我们每一个人得到圣灵的恩赐，都是为了要服事主、荣耀主。3. 不论我们得到了什么恩赐用来服事基督，我们所得到的这些恩赐，仍然是属于基督的；我们只是他地中的租户，是他百般恩赐的管家（彼得前书4章10节）。

（1）为什么要交托这些仆人：——主人要到遥远的外国去。以弗所书4章8节。当基督升

到高天之上的时候，他把恩赐赐给众人。【1】当基督去天上的时候，就像是一个人到遥远的外国去；即，他要去很久，并有确定的目的和意义。【2】当他去的时候，他把很多恩赐交托给教会，使他们有充足的必需。他把真理、法则、应许、能力、权柄交托给教会；这是那伟大的托付（提摩太前书6章20节）（提摩太后书1章14节）；主把那良善之事托付给我们；他差遣圣灵，来使门徒们能够教导真理，谨守法则，经历应许，践行权柄，使用能力。

（2）所交托的不同数量的恩赐。【1】他把不同数量的银子交给三个仆人。基督的恩赐是宝贵而丰富的，价值珍贵；正如基督的救恩是他用宝血为我们所赎买来的。【2】他给一些人多一些，另一些人则少一些；有的人有五千银子，另一个人两千银子，还有一个人是一千银子。每个人按着各人的能力得到不同的恩赐。神的旨意安排在不同的人之间，使他們有不同的能力；在头脑上、身体上、产业上、亲族上、兴趣与利益上，每个人的能力都不同；同样，神的恩典把不同的属灵恩赐放在不同的人身上。无论是人的能力、还是属灵恩赐，都是来自于神自己的赐予。（第一），每一个人都至少有一千银子；卑微的仆人不应当为自己所得的恩赐多少而羞愧、或自夸。我们每一个人都有一个灵魂，这是神所交托给我们每一个人的；我们的生活、生命、工作、言语行为、所思所想，都应当于我们的灵魂有益。人的职分，应当是对他周围的人有益；他应当有益于尽可能多的人；有益于世人的灵魂。（第二），每一个人得到的所有恩赐加在一起，是不一样的；正如每一个人的能力和机会也不都一样。神是完全的自由意志者，他按着自己的旨意和心意做事，把不同的恩赐分给各人。有的人擅长做这种服事的工作，有的人擅长做那种服事的工作；正如一个身体上的不同肢体。当家主安排好了这些事情以后，他就走了；我们的主耶稣基督把吩咐的话语告诉使徒们以后，就升到了天上。

II。这三个人对待所托付之事的態度（16-18节）。

1. 两个仆人做得很好。

（1）他们都很勤奋、信实；他们去做买卖；他们把那些所托付的银钱拿来使用（这就是银钱的本来用处和目的）；一一用于买卖商品，获得回报。他们的主人一走，这两个仆人就开始工作。每一个基督徒都有很多的服事工作要做，因此，不要浪费时间，而是要抓紧光阴，努力勤奋地、信实地、诚实地工作。他们去做买卖。一个真正的基督徒，是一个属灵的商人。贸易商业是一件复杂的、极其需要心思和精力的事情；属灵的敬虔之事，也是如此。基督徒所从事的属灵商业，是一个生产、工作的商业；我们要全心全意地从事这项工作，为了他人的益处而努力辛勤。这是一个贸易的商业；我们要舍弃那些没有什么价值的事物，而得到那些价值弥足珍贵的、对我们灵魂有极大益处的事情。这是一个智慧的商业；箴言3章15节；马太福音13章45节。一位诚实勤奋的商人，是把全部心思、时间、精力都专注于所要做之工作上的人；他努力地学习，严谨地做事，尽一切力量去上进，以事业为生活的中心，并从商业的利益中得到收获。这样，一位真诚的基督徒也是如此；他在信仰的服事工作上也是这样殚精竭虑、专心致志；我们仓库中所用于贸易的，都不是我们自己的东西，而全部都是来自于主。我们头脑中的能力——理性、学识、认知，必须要被使用、服务于我们的信仰；我们这个世界中的惠利——产业、声誉、利益、权力、爱好，必须被用来服事于基督，归荣耀于他。福音与圣礼，我们在教会与福音中的服事，圣经，牧养的工作，安息日，圣餐、洗礼，等等，这些事情，必须要被用于其所应当用的目的；从中，我们与神交通；以此，圣灵的恩典与恩赐在我们的生命中实践出来、显明出来；这就是我们用主赐的银钱所应当作的买卖。

（2）这两个仆人的工作都很成功；他们在很短的时间内，得到了双倍的收获。那有五千银子的，很快就又赚了五千。勤奋之人的手，能够通过良善的工作，得到丰盛的果实；他们能够得到许多属灵的恩惠、安慰与财宝。在信仰中，有许多的事情，需要我们勤奋地去努力工作。

他们的收获与恩赐是成比例的。

【1】那有五千银子的，也收获了五千；那撒种丰富的地方，也结实丰富。人的恩赐越大，就越要辛勤努力地工作，并在工作中使用这些恩赐的能力和条件。【2】那有两千银子的，也收获了两千。一个人所作的良善之事，不在于他的外在表现和结果，而在于他是否尽力地使用了自己已有的才能、能力和机会；尽力的人，虽然他的工作果实可能没有别的人那么显著、那么效果巨大，然而他仍会得到神的悦纳。

2. 第三个仆人做得不好（18节）：那得了一千银子的人，去把主的银子埋在地里。虽然这个比喻里面，不好的人只有三分之一，但在现实中，这个比例可能很大；路加福音17章17、18节讲述了，十个被医治好的大麻风病人中，只有一个回来献上感谢；其他九个人都把所得的恩赐“埋在地里”了。那个只有一千银子的仆人，是一个不信实的仆人；无疑，这世上一定有很多拥有五千银子的人，也是这样把银钱埋在地里，——荒废自己的丰富能力、优势、资源和机会；他们浪费神的恩赐，不做良善的事情。不过，这里基督在比喻中特别强调了这一个一千银子的人，这告诉我们，（1）若这荒废仅仅一千银子的人，尚且要被弃绝、扔在外面彻底的黑暗之中；那么，那些荒废、践踏更多银钱的人，那些浪费更多能力、优势、资源、机会的人，将要受到怎样的惩罚呢？（2）那些看似能力最小、最没有机会资源来服事神的人，他们的愿意服事之心，往往也最小。他们以自己没有能力、没有资源为理由，来给自己的懒惰寻找借口。由于他们能做的事情不多，所以，他们就坐在那里、什么也不做。因而，这更加显明了他们的懒惰之罪；——他们只需要去做一千银子的工作就可以；——可是，他们连这点事情也不愿去做。

他去挖了一个坑，把这一千银子埋在地里，好像担心怕被偷似的；他没有去乱花、乱用这些钱，也没有侵吞、挥霍这些钱，而是把钱藏了起来。钱就像是粪一样（就如同我的老

师、培根所说的），堆在一起的时候毫无用处，而必须要被分散开；可是，我们在日光之下常常看见的一个罪就是，钱财被堆聚在一起（雅各书5章3节）（传道书6章1、2节）；这些被堆聚的钱财，对任何人没有好处；属灵的恩赐也是如此；许多人拥有属灵的恩赐才能、机会和资源，但是，却不按着它们所应当使用的用途去使用它们。那有产业的人，没有把产业用于敬虔与慈善的事情；那有权力与利益的人，没有在自己所处的环境中去推动和促进敬虔的信仰；牧师传道人有能力有机会去做良善之事，然而，他们却不愿意激动心灵、努力做工；这些人，就是那慵懒的仆人；他们看重自己的事情，远远胜过他们看重基督的事情。

他把主人的钱埋藏了起来；如果这些钱是他自己的，那么，他可以随己意使用它们、或是不使用它们。但是，不论我们有什么能力、才能、优势、身体、健康、资源、机会、时间，这些东西都不是我们自己的；我们只是神所恩赐给我们这些东西的管家；而且，终有一日，我们都必须要为这些东西向我们的主人交账；——因为那些本是神所托付给我们的。这个仆人的慵懒，在其他两个仆人的辛勤劳动的映衬之下，显得更加罪恶；他们的勤奋与热情，本应当使这第三个仆人也辛勤地劳动起来。别人辛劳，难道我就可以无所事事、懒惰吗？

III。交账与算账（19节）。1. 过了许久的时间，主人才来算账。这并非是由于主人疏忽、忘记了算账的事情，也不是由于神耽延了他的应许的成就（彼得后书3章9节）；神已经准备好、将要审判（彼得前书4章5节）；但万事各有其时。2. 虽然过了许久的时间，但是，算账的时间终于来到了；仆人们的主人要来和仆人们算账。神百般恩赐的管家，要在主的面前交账；要汇报自己作为管家的工作，是否诚实、信实、辛勤。我们所有人都将要交账——我们为自己的灵魂做了哪些有益之事；我们为他人做了哪些有益之事；我们怎样使用了我们的恩赐、才能、能力、身体、健康、时间、机会、资源。见（罗马书14章10、11节）。

（1）信实仆人们的交账。

【1】这两个仆人向主交账（20、22节）：“主啊，你交给我五千银子，你交给我两千银子；请看，我又赚了五千，我又赚了二千”。

（第一），基督的信实仆人，诚恳地、感恩地承认，自己的所有都是来自于神。——1. 我们应当清楚地知道并承认，我们从神那里所得到的恩赐；我们应当记念这些所得的恩赐；这样，我们才知道我们的职责是什么，主对我们的期待是什么；这样，我们才能相应地做出有益的工作。——2. 我们必须不可夸耀自己的工作，而是要深刻地明白神对我们的恩惠；神放在我们身上的荣耀，交托给我们的事情与恩赐，赐给我们的恩典，这些都是在我们生命里面一切良善之事的源泉。事实是，我们为主服事的越多，我们就越应当祈求主来更多地使用我们、赐给我们能力来更多地服事他。

（第二），他们提供了信实的证据，就是他们的收益。神的良善管家，应当有证据显明他们的勤奋；“用你的行为，显明你的信心；一个良善的人，应当显明出他的良善”（雅各书3章13节）。如果我们在属灵的“商业”工作中勤奋认真努力，那么，工作的效果很快就会显明在我们的生命里；我们工作的果效将一直跟随着我们（启示录14章13节）。并非是说，圣徒在审判日的时候会在神的面前夸耀自己的好行为；不，基督会为他们诉说（35节）；但这里表明了，在主耶稣基督的日子，忠信的仆人将能够坦然来到基督的面前、神的面前（约翰一书2章28节至4章17节）。这里值得注意的是，那只有两千银子的仆人，也和那五千银子的仆人一样，欢欣地报告自己所得到的收获果实；在那交账的日子，我们的安慰，在于我们的信实，而不在于我们的业绩；在于我们的真诚，而不在于我们的成功；在于我们心里的正直，而不在于机会的程度。

【2】主人对他们的悦纳和称赞（21、23节）。

（第一），主人称赞他们：“你们是又忠心又良善的仆人；你们做得好”。耶稣基督的忠心良善的仆人，他们的勤奋与正直，当主再来的时候，必会得到赞扬、荣耀、荣誉（彼得前书1章7节）。那现在归荣耀于神的人，必将会很快就得到神的荣耀；那现在归向神的人，必将会很快就得到神的悦纳。——1. 神将接纳他们；神把他们当作是自己的忠心良善的仆人。主现在就知道他仆人在这个世界上的诚实，并将要在审判日的时候为他们作见证；那被主称为信实的，的确确是信实的人。他们或许在这世上被很多人指责、挑剔，就像义人常受世人的逼迫一样；但基督自己会见证他们的正直品格，就是良善与信实。——2. 他们的工作也得到主的悦纳：“你们做得好”。只有那些做得好的人，才会被主称为是良善的仆人；我们应当在良善的工作中，以坚持和忍耐，寻求属神的荣耀；若我们寻求，就必寻见；若我们行善，就必得主的称赞。这世上有的主人总是阴沉着脸，不愿意夸奖手下的仆人们；不论仆人们的工作做得有多好，他们的嘴里都没有一句好话；但是，基督欢欣地称赞他的仆人们。若我们从主人那里得到了称赞，那么，别人怎么说我们其实并不重要；若主说我们做得好，那么，尽管别人会贬损我们、藐视我们，其实都没有关系。反之，人如果自夸，或是受到邻舍的夸奖，但却没有得到主的夸奖，那么，一切都是徒然。

（第二），主人奖赏仆人们。基督的信实仆人们不仅仅是得到夸奖和称赞而已；他们的劳苦与爱心将要得到极其丰厚的奖赏。

这个奖赏在这个比喻里面用两个方式来表达。

——1. “那在不多的事情上忠心的，将要被主差派管理更多的事情”。在王宫里或是大家庭中，那些在低层级别上工作信实的人，会被提拔到更高级别、更加重要的工作上。基督喜悦谦卑的仆人们。那归荣耀于基督的人，将要得到来自基督的荣耀：——冠冕（提摩太后书4章8节）、宝座（启示录3章21节）、国度（马太福音25章34节）。他们在这里是乞丐，但在天国中他们是统管者。正直人必将执掌权柄；基督的仆人们，都必将作王。

看这里，仆人们所得的奖赏与其工作成就是不成比例的。他们仅仅是在不多的事情上良善忠心、归荣耀于神，然而，神却将要在许多的事情上，把荣耀赐给他们。我们在这个世界上，神给我们的职分，神交付给我们的工作，与摆在我们前面的喜乐之事相比，都是很小很小的。我们所有的服事、患难、辛劳、良善、果实，统统加在一起，都仅仅是很少的事情，几乎是虚无的，不值一提；与神所将要启示给我们的荣耀，都远远不能相比。

——2. “可以进来享受你主人的快乐”。——（1）蒙福的状态，是喜乐的状态；不仅是因为我们的眼泪都将被擦干，而且更因为，我们一切安慰的泉源、喜乐的泉源，都将被打开。当我们与神同住、在神里面完美、圣洁的时候，当神所有蒙福的百姓都欢聚一堂的时候，那是无以言表的、完全喜乐。——（2）这是我们主人的快乐；这是主基督自己所赎买来的，并赐给一切赎民的；神的百姓，被救赎主从忧伤患难中赎买来，进入永远的欢乐。这是主人自己的快乐；是基督在忍受十字架患难、忍耐罪人的蔑视时，所瞩目的、所渴盼的快乐。希伯来书12章2节。基督是那喜乐的源泉，也是那喜乐的 center。这是我们主的快乐，也是我们在主里面的快乐，是极大的、无限的快乐。——（3）荣耀的圣徒们将要进入那快乐，将要得到那完全的、全部的快乐；正如那进入神的产业、进入那婚礼筵席的。在这个世界上，我们主的喜乐进入圣徒们的心中；圣徒们得到圣灵的激励、安慰、鼓舞、支撑；在那天国里面，圣徒们更要很快地进入永恒的喜乐幸福之中。

（2）慵懒仆人的交账。

【1】他向主人交账并自辩（24、25节）。虽然他仅仅有一千银子，但是，也同样要为此在主人面前交账。我们所拥有的条件、才能、能力、身体、生命、健康、资源、机会，虽然可能不多、只有很少，但是，我们仍然要为此交账。每一个人的交账，都不会超过他本身所应有的职分、所曾得到的恩赐、所应当做并能够做的事情。不管我们有什么，我们都要为我们所有的一切而向主交账。

（第一），他的自信。他来到主的面前交账，带着自信和把握的心情；他指望，自己的申辩能够使自己得到安稳的结局。“主啊，看这里是你曾交给我的东西；虽然我没有像其他人那样赚取更多，但是，我可以说，我也并没有损失什么”。他以为，这样的申辩，就算不能使自己得到什么奖赏，但是，至少会使自己得到安全。

许多人都是这样自信满满地走到神的面前，接受神的审判；他们以为，自己的辩护是有效、合理的；但是，他们万万没有想到的是，神并不会接受他们这些徒劳的、虚浮的自辩。慵懒的信仰者，不想为神做什么良善之事，但是，却希望自己能够和那些在信仰中付出一生巨大代价的、真正的信仰者一样，得到永生的归宿。因此箴言26章16节描述慵懒的人时，说到“懒惰人看自己，比七个善于应对的人更有智慧。”这个仆人觉得，自己能够通过主的算账和评断；因为他对主人说：“你的东西都还在这里”。他的意思是说：“主啊，我没有挥霍我的资产，没有消耗我的时间，没有亵渎安息日之礼，没有反对良善的牧师传道人，没有抵抗良善的讲道；主啊，我没有嘲笑圣经，没有嘲笑信仰，也没有用权力迫害任何良善人；我从来没有丢失什么东西，也没有浪费主的好资源，也没有醉酒荒淫，也不记得曾经去害过什么人”。许多自称为基督徒的人们，都是这样，把自己进入天国的盼望，建立在这些自辩的话语中；然而，这些话语，不过都是这里这句话的翻版：——“请看，你的原银子在这里。”就好象，自己的生命没有什么职分、没有任何可期待之事一样。

（第二），他所承认的事情。他承认，自己把那一千银子埋藏在地里了。他口中说这句话的时候，看起来似乎并不觉得，这是一件什么过错；甚至，他可能还以为，主人说不定会夸奖他，因为他谨慎地把银子藏在安全的地方、一点也没有挥霍、或使之置于险地。世人对于审判日所将面临的审判，常常是一种轻飘飘、无所谓、“没什么大不了”的态度。又或者，这个慵懶的仆人自觉心虚，知道自己的慵懶会受到主人的严厉审判。——总之，不需要找寻给他们定罪的证据，因为他们自己的口就定了他们自己的罪。

（第三），他为自己寻找的借口。“我知道你是忍心的人、严厉的人，所以我害怕”。人若以良善的看法来看待神，就会产生爱；爱就会使人勤奋地、信实地来服事神。人若认为神是忍心的、严厉的，自己就会产生害怕、疏远的心情；这种害怕使人变得慵懶、懶惰、不信实。他的借口，说明了一一

——1. 他的心里面，是一种敌人的情绪；“我知道你；你是一个忍心的人”。这就像是以西结书18章5节所记述的，以色列家中的恶人说，主的道是不公平的。因而，这个慵懶仆人的自辯，也是对神的反击。罪人愚妄地在罪恶的道路上刚硬顽梗；然而，好像他们以为自己可以摆脱罪责似的，反而在心里面埋怨神。他们或许以为，通过反责神，就能使自己逃罪。正如亚当在犯罪后企图掩饰自己，于是对神说，“你所给我造的那个女人，把我陷在了罪中”。罪人的属肉体血气的心，对神的看法是谬误的、罪恶的；而这样的谬误看法，反过来使他们在罪恶的道路上更加刚硬顽梗。看这个仆人说到主人的时候，口气是多么自信；“我知道你是这样的人”。他怎么知道主人是这样的呢？他从哪里知道主人是这样的呢？我们、或是我们的父辈先祖，在神的身上看见什么恶事了吗？耶利米书2章5节。神做什么事情使我们厌烦了吗？神欺骗我们的什么工价了吗？弥迦书6章3节：“我的百姓阿，我向你做了什么呢？我在什么事上使你厌烦？你可以对我证明。”神对我们而言，什么时候是旷野了呢？什么时候是黑暗之地了呢？神

长久以来掌管这个世界，能够比撒母耳更加理直气壮地问：“我诈骗过谁呢？我欺压过谁呢？”难道，全地的人不是都知道吗：——神不仅不是一个忍心的人、严厉的人；恰恰相反，全地都充满了他的良善；神不仅不是一个没有播种、只顾收割的人；恰恰相反，即使在那颗粒无收的土地上，神也曾经播撒过许许多多的良种。神使阳光普照大地，使雨水如同甘霖一样滋润世界，使日头、雨露临到好人、也临到歹人；对于那些说“主啊，请离开我”的人，神使他们心里干旱化为春雨，得着饱足与喜乐。

这个恶仆的话语，代表了恶人对神常有的心态；他们似乎总想把自己的罪与毁灭，赖到神的身上；他们故意责怪神，说，神没有把恩典给他们；但是，任何信实地接受神普遍恩典、并以此为基础来努力地事奉神的人，都不会缺乏神的特别恩典，也不会灭亡在永远的刑罚里；也没有人能够显明，还有谁比神更加能够以忍耐恩慈的心，来对待那不结果子的葡萄园了。神并不挑三拣四；不，在神的约里，神所要求我们的事情，也恰恰是神所应许我们的事情；所以，若我们灭亡，那么，我们就无可辞咎。

——2. 他的心里面，是奴隶的心态。人对神的这种错误态度，是来自于他对神的错误认识；没有什么，是比奴隶的害怕心态，更不配神的荣耀，也更加阻碍我们来向神尽职尽责的了。这是一种捆绑与折磨的心态，是与诫命中关于爱的内容完全相反的。人若对神有这样负面的想法，那么，就会疏远神，并会在服事神的工作中心情焦躁、心不甘情不愿。人若以为自己不可能得到神的喜悦，若以为自己服事他的工作都是徒劳的，那么，就不会热忱地在信仰中来服事他。

【2】主人对他的回答。他的申辩不但没有成功，而且，被他的主人推翻；他自己口中的话语，成为给他定罪的证据；他在主人的驳斥面前哑口无言。这里，我们看见他所受到的定罪与审判惩罚。

（第一），对他的定罪（26、27节）。他在两件事情上被定罪。

——1. 慵懶和懶惰：“你这又恶又懶的仆人”。懶惰的仆人，就是罪惡的仆人；在主人的眼中，这两样被看作是一类。那在工作中懶惰的人，忽略了神所吩咐的、应当去作的良善之事，“与浪费人为兄弟”（箴言18章9节）；这就等同于，他们在做神所禁止的恶事——浪费。在服事神的工作中粗心大意、慵懶、懶惰、满不在乎的人，就等同于，忙于从事撒旦的工作一样。不做良善之事，就是要招致严重的后果。疏忽、不做良善之事，是罪，必须要受到审判；懶惰之罪，引向更加邪惡的罪行。所有人都是污秽的，因为没有人行善（诗篇14篇3节）。当房子空了的时候，污鬼的灵会进来占据。那在灵魂之事上无所事事的人，不仅是在游手好闲，而且是在做更恶的事情（提摩太前书5章13节）。

——2. 他的自相矛盾（26、27节）。你既知道我没有种的地方要收割，没有散的地方要聚敛。就当把我的银子放给兑换银钱的人，到我来的时候，可以连本带利收回。罪人对神的负面看法，虽然是错误的、是不义的，但是，这并不能因而成为罪人犯罪的借口，反而要更深地加重罪人的罪责。——（1）“就算我是一个忍心的、严厉的主人，难道你不就应该更加勤奋地、关切地工作，来得我的喜悦吗？就算你的工作不是出于爱，那么，即便是出于害怕，难道你不更应该关心你的工作，更应该来尽力吗？”若神的公义如烈火，那么，我们应当仔细思想，怎样了努力地服事他。——（2）或者，“如果，你认为我是一个忍心的、严厉的主人，所以不想去努力工作赚钱，——因为你害怕亏本、害怕我让你承担损失；那么，你为什么不想把这钱放给兑换银子的，这样就可以收取红利呢？”我们不能把我们没有能力做的事情，当作借口，来为自己的懶惰、不做任何事情之态度辩解；因为，这显明了我们不愿意去做那些我们本可以做之事的心态。如果说，我们的心里不愿意去做那些冒险、费力的事情；那么，难道我们就可以蜷缩在角落里，甚至不愿意去做那些安全而容易的事情吗？做事，总比不做事好；有胜于无；如果我们没有勇气去做那些勇敢的事情，那么，我

们至少要显明愿意诚实服事的心；在审判日的时候，我们的主不会轻看那些卑微、微小的事情。——（3）或者，“就算我在没有播种的地方收割，然而，你却是我所曾播种的；你的银钱是我托付给你的，——不仅要你保管，而且要你从中得利”。在交账的日子，恶仆与懒惰仆人都无可辞咎；他们的辩解将要受到主的驳斥；他们将哑口无言；那些现在自以为义的人，将要在审判日的时候，无以言对。

（第二），这个懒惰恶仆人所受到的审判惩罚。

——1. 懒惰仆人的银钱要被夺走（28、29节）。一开始的时候，这些银钱都是主人按着他自己的旨意和意愿分给各人的，因为他是有着完全权柄的主；然而现在，这位主人更是一个审判官；主人要把银钱从不信实的仆人那里拿走，惩罚恶仆，并把银钱交给信实的仆人。“因为凡有的，还要加给他，叫他有余。没有的，连他所有的，也要夺过来。”——（1）这个话语，可以适用于此生之中的祝福：在世事上、在属世的财富上。神把属世的产业和财富交在我们手中，要让我们把这些事情用于神的荣耀，用于他人的益处，归荣耀于神。这样去做的人，会得到神的祝福，并得到更加丰盛的财富与产业，更重要的是，会得到更加丰盛的安慰与美好；但是，那些没有这样做的人，即，那些吝啬的、抠门的，不愿意周济人、帮助人的，不愿意行良善之事的；——他们手中已有的也会被夺去。吝啬的人，他们手中有的，就和没有的是一样的。箴言11章24节：“有施散的，却更增添。有吝惜过度的，反致穷乏”。把我们所有的，分给穷人，我们就必得丰盛的回报；我们的粮仓会充满，油桶会满溢；但是，若我们吝啬、冷漠、小气、不慈善，那么，我们就会发现自己的财富也都将败亡；

（传道书5章13、14节）。有时，神的意旨安排会奇妙地把不愿行善之人的财富，转移到慈善之人的手中；货财，为那怜恤穷人的人而积聚（箴言28章8节）（箴言13章22节）

（约伯记27章16、17节）（传道书2章26节）。——（2）这个原则，更可以适用于神赐下恩典的方式。人若勤奋地服事、抓紧所有的机会来做良善之事，那么，神就会使他们昌大，在他们面前开门（启示录3章8节）；但是，人若慵懒，那么，平安就会在他们的眼前

隐藏。“去看神在示罗所作的事情”（耶利米书7章12节）。——（3）这个话语，适用于圣灵的普遍恩赐。那有圣灵恩赐、并愿意使用圣灵恩赐才能的人，会得到圣灵的更加丰富的恩赐。圣灵在我们生命中的这些恩赐，必须要经常使用，才会愈来愈彰显。在真诚的信仰中，我们做得越多，得到的就越多，也就越有更大的能力做更多的事情。但是，那些懒惰、慵懶的人，那些不愿意使用才能、不愿意使用恩赐的人、不愿意发挥自己能力的人，他们的恩赐会生锈、衰残、逝去，就像是一个没有人在意的生命一样。那灵魂中没有神恩典原则的人，连他所有的普遍恩赐，也会失去；正如前面比喻中的那些愚蠢童女，由于没有灯油，所以她们的灯烛都熄灭了（本章8节）。一个慵懶的、无用的牧人，双手抱胸，眼睛微闭，无心工作；撒迦利亚书11章17节讲到，这样的无用牧人，刀必临到他的膀臂和右眼上。

——2. 他要被扔到外面的黑暗中（30节）。

——（1）他的本质，就是一个无用的仆人。懒惰的仆人，是一个无用的仆人；他们来到这个世界，本是要去做神所交付他们的良善之事；然而，他们的此生，既没有回应他们生命本来应有的价值与意义，也没有归荣耀于神、并有益于他人的生命与灵魂；他们更不在意他们自己灵魂的救赎之事。一个懒惰的仆人，就像是一个身体上枯萎的肢体，一个葡萄园里的枯树，一个蜂房里的懒惰蜜蜂，没有任何用处和益处。从一个角度来说，我们都是主面前无用的仆人（路加福音17章10节）；我们不能使神得利（约伯记22章2节）。但是，对于他人来说，对于我们自己的灵魂来说，我们必须要是有用的、有益的。否则，基督就不会接纳我们为他的仆人；我们不伤害人是不够的，必须要行良善之事，必须要结出果实；虽然神不会因我们工作得利，但是，他要在我们的生命中得荣耀（约翰福音15章8节）。

——（2）他的结局是，被扔到外面的黑暗中。这里正如前面所讲到的、信实仆人的结局

一样，主耶稣在这个比喻的结尾，画龙点睛地指出了整个事情的关键所在，就是这整个比喻的主旨。外面的黑暗，以及其中的哀哭切齿，在基督的讲道中，总是一致地指向了地狱的永远惩罚和刑罚。——【1】那里的状态是非常可怕的。那是外面的、彻底的黑暗。黑暗是让人恐惧、难受的：这是埃及所受的灾祸之一。在地狱里面，是捆索（彼得后书2章4节）。人在黑暗里面不能做任何工作；因而，黑暗是对那慵懒仆人的公义惩罚。这是那外面的黑暗，是与光明的天国相隔绝的，是与主的快乐相隔绝的，是与主的筵席相隔绝的。比较马太福音8章12节、马太福音22章13节。——【2】那里的状态也是非常可悲的。罪人要在那里永远地哀哭切齿。那里是永远的痛苦与恼恨。这就是慵懒仆人的分。

4. 24

言语谨慎、行动敏捷

子曰：“君子欲讷于言，而敏于行。”

孔子说：“君子要言谈简洁，要行动敏捷。”

=====

信仰的真实与真诚，不是在外面，而是在里面，因为神是监察人内心的神。

真诚信仰的人，不是慵懒懈怠，而是恰恰相反，勤勉、热忱、精诚。

信仰敬虔的人，虽然言语不一定很多，虽然一定不喜欢炫耀、轻浮、虚荣，但是，在行动上一定是刻苦、勤奋、认真、一丝不苟的人。

我们做一切事情的动机是什么？我们想要达到的目的是什么？

我们所作之事情的意义和价值在于什么？

我们从哪里得到满足与喜乐、幸福？

4. 25

德之邻

子曰：“德不孤，必有邻。”

孔子说：“高尚的人不会孤独，必有志同道合者相聚。”

=====

有德行的人并不孤单，必定会有伙伴

【引述 耶稣基督 你们要彼此相爱 新命令；基督的祷告，约翰福音17章，愿门徒们合一】

约翰福音13章34、35节：

34我给你们一条新命令，就是要你们彼此相爱；我怎样爱你们，你们也要怎样彼此相爱。

35如果你们彼此相爱，众人就会认出你们是我的门徒了。

约翰福音17章：

耶稣临别为门徒祷告

1耶稣讲完了这些话，就举目望天，说：“父啊，时候到了，求你荣耀你的儿子，让儿子也荣耀你，2正如你把管理全人类的权柄给了他，使他赐永生给你所赐给他的人。3认识你是独一的真神，并且认识你所差来的耶稣基督，这就是永生。4我在地上已经荣耀了你，你交给我要作的工，我已经完成了。5父啊，现在让我在你自己面前得着荣耀，就是在创世以前我与你共享的荣耀。

6“你从世上分别出来赐给我的人，我已经把你的名显明给他们了。他们是你的，你把他们赐给了我，他们也遵守了你的道。7现在他们知道，你所给我的，无论是甚么，都是你那里来的；8因为你赐给我的话，我已经给了他们，他们也领受了，又确实知道我是从你那里来的，并且信你差了我来。9我为他们求；我不为世人求，而是为你赐给我的人求，因为他们是你的。10我的一切都是你的，你的一切也是我的，并且我因着他们得了荣耀。11我不再在这世上，他们却在这世上，我要到你那里去。圣父啊，求你因你赐给我的名，保守他们，使他们合而为一，好象我们一样。12我跟他们在一起的时候，因你赐给我的名，我保守了他们，也护卫了他们；他们中间除了那灭亡的人以外，没有一个是灭亡的，这就应验了经上的话。13现在我到你那里去，我在世上说这些话，是要他们心里充满我的喜乐。14我把你的道赐给了他们；世人恨他们，因为他们不属于这世界，像我不属于这世界一样。15我不求你使他们离开世界，只求你保守他们脱离那恶者。16他们不属于这世界，像我不属于这世界一样。17求你用真理使他们成圣；你的道就是真理。18你怎样差我到世上来，我也怎样差他们到世上去。19我为了他们的缘故，自己分别为圣，使他们也因着真理成圣。

祈求使门徒合而为一

20 “我不但为他们求，也为那些因他们的话而信我的人求，21使他们都合而为一，像父你在我里面，我在你里面一样；使他们也在我们里面，让世人相信你差了我来。22你赐给我的荣耀，我已经赐给了他们，使他们合而为一，像我们合而为一。23我在他们里面，你在我里面，使他们完完全全合而为一，让世人知道你差了我来，并且知道你爱他们，好象爱我一样。24父啊，我在哪里，愿你赐给我的人也和我同在哪里，让他们看见你赐给我的荣耀，因为在创立世界以前，你已经爱我了。25公义的父啊，世人虽然不认识你，我却认识你，这些人也知道你差了我来。26我已经把你的名指示他们，还要再指示，使你爱我的爱在他们里面，我也在他们里面。”

4. 26

子游曰：“事君数，斯辱矣，朋友数，斯疏矣。”

子游说：“在领导面前爱唠叨，就会自取其辱；在朋友面前爱唠叨，就会遭到疏远。”

=====

人为什么会着急、鲁莽、进退失据？

为什么没有平静、镇定？

因为世人的内心所倚靠的是自己，而不是上帝；所以，患得患失、焦躁难耐；或以物喜，或以己悲

世人着急想要知道事情后来的情况，缺乏耐心；但是，世人却不愿意知道自己所当尽的职分。

【引述 信靠神的人，必不着急】

以赛亚书28章16-17节：

16所以主耶和华这样说：

“看哪！我在锡安放置一块石头，
是试验过的石头，

是稳固的基石，宝贵的房角石；

信靠的人，必不着急。

17我要以公平为准绳，

以公义为线铊；

冰雹必把谎言的遮蔽冲去，

大水必漫过庇护所。”

公冶长第五

5.1

子谓公冶长，“可妻也。虽在缲紲之中，非其罪也”。以其子妻之。

孔子评论公冶长：“可以把姑娘嫁给他。虽然坐过牢，但不是他的错。”孔子把女儿嫁给了他。

人的价值不是完全看其境遇，而是在于其自身的品质

5.2

如何处顺境，如何处逆境

子谓南容，“邦有道，不废；邦无道，免于刑戮。”以其兄之子妻之。

孔子评论南容：“国家太平时，不会倒霉；国家混乱时，不会坐牢。”孔子把侄女嫁给了他。

=====

【保罗如何处顺境、逆境，处富裕，居贫穷；无论是生是死，都为基督而活】

腓立比书4章10-14节：

10我在主里大大地喜乐，因为你们现在又再想起我来；其实你们一向都在想念我，只是没有机会表示。11我并不是因为缺乏才这样说：我已经学会了，无论在甚么情况之下都可以知足。12我知道怎样处卑贱，也知道怎样处富裕；我已经得了秘诀，无论在任何情况之下，或是饱足，或是饥饿，或是富裕，或是缺乏，都可以知足。13我靠着那加给我能力的，凡事都能作。14然而，你们一同分担了我的患难，实在是好的。

罗马书14章7、8节：

7我们没有一个人为自己活，也没有一个人为自己死。我们若活着，是为主而活；8我们若死了，是为主而死。所以，我们无论活着或是死了，总是属于主的人。

=====

明哲保身，与为了信仰而活

我们所处的环境际遇，是出于上帝的意旨安排。我们的环境、条件、恩赐、身体等等条件，都是出于上帝的恩赐。我们正如同管家，应当怎样保管主人所交给我们的财物。

【基督讲述的寓言，把财宝埋藏在地里的人。马太亨利注释】

马太福音25章14-30节：

14“天国又像一个人要出外远行，就叫自己的仆人来，把产业交给他们。15他按照各人的才干，一个给三万个银币，一个给一万二千个银币，一个给六千个银币，然后就远行去了。16那领了三万的马上去做生意，另外赚了三万。17那领了一万二千的也是这样，另赚了一万二千。18但那领了六千的，却去把地挖开，把主人的钱藏起来。19过了很久，那些仆人的主人回来了，要和他们算帐。20那领了三万个银币的，带着另外的三万前来，说：‘主啊，你交了三万给我，你看，我又赚了三万。’21主人对他说：‘又良善又忠心的仆人哪，你作得好！你既然在不多的事上忠心，我要派你管理许多的事。进来，享受你主人的快乐吧！’22那领了一万二千的也前来，说：‘主啊，你交了一万二千给我，你看，我又赚了一万二千。’23主人对他说：‘又良善又忠心的仆人哪，你作得好！你既然在不多的事上忠心，我要派你管理许多的事。进来，享受你主人的快乐吧！’24那领了六千的也前来，说：‘主啊，我知道你是个严厉的人，没有撒种的地方，你要收割；没有散播的地方，你要收聚。25所以，我就害怕起来，去把你的钱藏在地里。你看，你的钱还在这里。’26可是主人对他说：‘你这个又可恶又懒惰的仆人，你既然知道我要在没有撒种的地方收割，在没有散播的地方收聚，27那你就应该把我的钱存入银行，到我回来的时候，可以连本带利收回。28你们把他的六千银币拿去，交给那个有六万的。29因为凡是有的，

还要给他，他就充足有余；凡是没有的，就算他有甚么也要拿去。30把这没有用的仆人丢在外面的黑暗里，在那里必要哀哭切齿。’ ”

马太亨利圣经注释：

这一段的比喻，讲到了三个仆人。上面的那个比喻讲述的是，我们必须预期主的到来；而这个比喻讲述的则是，我们必须处于工作和服事的状态中。我们要在工作和服事中，不断地勤奋和努力，这样才能预备好见主。所以，我们必须激励起来，努力服事，这样才能有益于我们自己的灵魂；以此，我们更归荣耀于神，并对他人有所助益。

在这个比喻里面，1. 主人就是基督；他是我们一切所有的主人和拥有者；尤其是，他是教会一切所有的主人和拥有者。我们所拥有的一切，都是来自于他的手中。2. 仆人是基督徒，是基督自己的仆人；他们生在基督的家中，被基督买来，被基督使用，并归颂赞于基督。

我们在这个比喻中可以看见三件事情。

I. 仆人们所受到的信任和交托；他们的主人把一些恩赐分别赐给他们；基督差派他们作工（基督不会让他的仆人们无所事事、游手好闲）；基督给他们一些资源和才能，使他们能够以此为基础来作工。1. 基督的仆人们所拥有的、所得到的一切，都是来自于基督的赐予；他们本身一无是处、一无所值，除了他们自己的罪以外，没有任何东西是属于他们自己的。2. 我们从基督那里得到恩赐，是为了让我们来服事他，作服事的工作。我们所得到的这一切惠利，都是为了要使我们能够更好地为主做工。我们每一个人得到圣灵的恩赐，都是为了要服事主、荣耀主。3. 不论我们得到了什么恩赐用来服事基督，我们所得到的这些恩赐，仍然是属于基督的；我们只是他地中的租户，是他百般恩赐的管家（彼得前书4章10节）。

(1) 为什么要交托这些仆人：——主人要到遥远的外国去。以弗所书4章8节。当基督升到高天之上的时候，他把恩赐赐给众人。【1】当基督去天上的时候，就像是一个人到遥远的外国去；即，他要去很久，并有确定的目的和意义。【2】当他去的时候，他把很多恩赐交托给教会，使他们有充足的必需。他把真理、法则、应许、能力、权柄交托给教会；这是那伟大的托付（提摩太前书6章20节）（提摩太后书1章14节）；主把那良善之事托付给我们；他差遣圣灵，来使门徒们能够教导真理，谨守法则，经历应许，践行权柄，使用能力。

(2) 所交托的不同数量的恩赐。【1】他把不同数量的银子交给三个仆人。基督的恩赐是宝贵而丰富的，价值珍贵；正如基督的救恩是他用宝血为我们所赎买来的。【2】他给一些人多一些，另一些人则少一些；有的人有五千银子，另一个人两千银子，还有一个人是一千银子。每个人按着各人的能力得到不同的恩赐。神的旨意安排在不同的人之间，使他們有不同的能力；在头脑上、身体上、产业上、亲族上、兴趣与利益上，每个人的能力都不同；同样，神的恩典把不同的属灵恩赐放在不同的人身上。无论是人的能力、还是属灵恩赐，都是来自于神自己的赐予。（第一），每一个人都至少有一千银子；卑微的仆人不应当为自己所得的恩赐多少而羞愧、或自夸。我们每一个人都有一个灵魂，这是神所交托给我们每一个人的；我们的生活、生命、工作、言语行为、所思所想，都应当于我们的灵魂有益。人的职分，应当是对他周围的人有益；他应当有益于尽可能多的人；有益于世人的灵魂。（第二），每一个人得到的所有恩赐加在一起，是不一样的；正如每一个人的能力和机会也不都一样。神是完全的自由意志者，他按着自己的旨意和心意做事，把不同的恩赐分给各人。有的人擅长做这种服事的工作，有的人擅长做那种服事的工作；正如一个身体上的不同肢体。当家主安排好了这些事情以后，他就走了；我们的主耶稣基督把吩咐的话语告诉使徒们以后，就升到了天上。

II。这三个人对待所托付之事的的不同态度（16-18节）。

1. 两个仆人做得很好。

（1）他们都很勤奋、信实；他们去做买卖；他们把那些所托付的银钱拿来使用（这就是银钱的本来用处和目的）；——用于买卖商品，获得回报。他们的主人一走，这两个仆人就开始工作。每一个基督徒都有很多的服事工作要做，因此，不要浪费时间，而是要抓紧光阴，努力勤奋地、信实地、诚实地工作。他们去做买卖。一个真正的基督徒，是一个属灵的商人。贸易商业是一件复杂的、极其需要心思和精力的事情；属灵的敬虔之事，也是如此。基督徒所从事的属灵商业，是一个生产、工作的商业；我们要全心全意地从事这项工作，为了他人的益处而努力辛勤。这是一个贸易的商业；我们要舍弃那些没有什么价值的事物，而得到那些价值弥足珍贵的、对我们灵魂有极大益处的事情。这是一个智慧的商业；箴言3章15节；马太福音13章45节。一位诚实勤奋的商人，是把全部心思、时间、精力都专注于所要做之工作上的人；他努力地学习，严谨地做事，尽一切力量去上进，以事业为生活的中心，并从商业的利益中得到收获。这样，一位真诚的基督徒也是如此；他在信仰的服事工作上也是这样殚精竭虑、专心致志；我们仓库中所用于贸易的，都不是我们自己的东西，而全部都是来自于主。我们头脑中的能力——理性、学识、认知，必须要被使用、服务于我们的信仰；我们这个世界中的惠利——产业、声誉、利益、权力、爱好，必须被用来服事于基督，归荣耀于他。福音与圣礼，我们在教会与福音中的服事，圣经，牧养的工作，安息日，圣餐、洗礼，等等，这些事情，必须要被用于其所应当用的目的；从中，我们与神交通；以此，圣灵的恩典与恩赐在我们的生命中实践出来、显明出来；这就是我们用主赐的银钱所应当作的买卖。

（2）这两个仆人的工作都很成功；他们在很短的时间内，得到了双倍的收获。那有五千银子的，很快就又赚了五千。勤奋之人的手，能够通过良善的工作，得到丰盛的果实；他

们能够得到许多属灵的恩惠、安慰与财宝。在信仰中，有许多的事情，需要我们勤奋地去努力工作。

他们的收获与恩赐是成比例的。

【1】那有五千银子的，也收获了五千；那撒种丰富的地方，也结实丰富。人的恩赐越大，就越要辛勤努力地工作，并在工作中使用这些恩赐的能力和条件。【2】那有两千银子的，也收获了两千。一个人所作的良善之事，不在于他的外在表现和结果，而在于他是否尽力地使用了自己已有的才能、能力和机会；尽力的人，虽然他的工作果实可能没有别的人那么显著、那么效果巨大，然而他仍会得到神的悦纳。

2. 第三个仆人做得不好（18节）：那得了一千银子的人，去把主的银子埋在地里。虽然这个比喻里面，不好的人只有三分之一，但在现实中，这个比例可能很大；路加福音17章17、18节讲述了，十个被医治好的大麻风病人中，只有一个回来献上感谢；其他九个人都把所得的恩赐“埋在地里”了。那个只有一千银子的仆人，是一个不信实的仆人；无疑，这世上一定有很多拥有五千银子的人，也是这样把银钱埋在地里，——荒废自己的丰富能力、优势、资源和机会；他们浪费神的恩赐，不做良善的事情。不过，这里基督在比喻中特别强调了这一个一千银子的人，这告诉我们，（1）若这荒废仅仅一千银子的人，尚且要被弃绝、扔在外面彻底的黑暗之中；那么，那些荒废、践踏更多银钱的人，那些浪费更多能力、优势、资源、机会的人，将要受到怎样的惩罚呢？（2）那些看似能力最小、最没有机会资源来服事神的人，他们的愿意服事之心，往往也最小。他们以自己没有能力、没有资源为理由，来给自己的懒惰寻找借口。由于他们能做的事情不多，所以，他们就坐在那里、什么也不做。因而，这更加显明了他们的懒惰之罪；——他们只需要去做一千银子的工作就可以；——可是，他们连这点事情也不愿去做。

他去挖了一个坑，把这一千银子埋在地里，好像担心怕被偷似的；他没有去乱花、乱用这些钱，也没有侵吞、挥霍这些钱，而是把钱藏了起来。钱就像是粪一样（就如同我的老师、培根所说的），堆在一起的时候毫无用处，而必须要被分散开；可是，我们在日光之下常常看见的一个罪就是，钱财被堆聚在一起（雅各书5章3节）（传道书6章1、2节）；这些被堆聚的钱财，对任何人没有好处；属灵的恩赐也是如此；许多人拥有属灵的恩赐才能、机会和资源，但是，却不按着它们所应当使用的用途去使用它们。那有产业的人，没有把产业用于敬虔与慈善的事情；那有权力与利益的人，没有在自己所处的环境中去推动和促进敬虔的信仰；牧师传道人有能力和机会去做良善之事，然而，他们却不愿意激动心灵、努力做工；这些人，就是那慵懒的仆人；他们看重自己的事情，远远胜过他们看重基督的事情。

他把主人的钱埋藏了起来；如果这些钱是他自己的，那么，他可以随己意使用它们、或是不使用它们。但是，不论我们有什么能力、才能、优势、身体、健康、资源、机会、时间，这些东西都不是我们自己的；我们只是神所恩赐给我们这些东西的管家；而且，终有一日，我们都必须要为这些东西向我们的主人交账；——因为那些本是神所托付给我们的。这个仆人的慵懒，在其他两个仆人的辛勤劳动的映衬之下，显得更加罪恶；他们的勤奋与热情，本应当使这第三个仆人也辛勤地劳动起来。别人辛劳，难道我就可以无所事事、懒惰吗？

III. 交账与算账（19节）。1. 过了许久的时间，主人才来算账。这并非是由于主人疏忽、忘记了算账的事情，也不是由于神耽延了他的应许的成就（彼得后书3章9节）；神已经准备好、将要审判（彼得前书4章5节）；但万事各有其时。2. 虽然过了许久的时间，但是，算账的时间终于来到了；仆人们的主人要来和仆人们算账。神百般恩赐的管家，要在主的面前交账；要汇报自己作为管家的工作，是否诚实、信实、辛勤。我们所有人都将要交账——我们为自己的灵魂做了哪些有益之事；我们为他人做了哪些有益之事；我们怎样

使用了我们的恩赐、才能、能力、身体、健康、时间、机会、资源。见（罗马书14章10、11节）。

（1）信实仆人们的交账。

【1】这两个仆人向主交账（20、22节）；“主啊，你交给我五千银子，你交给我两千银子；请看，我又赚了五千，我又赚了二千”。

（第一），基督的信实仆人，诚恳地、感恩地承认，自己的所有都是来自于神。——1. 我们应当清楚地知道并承认，我们从神那里所得到的恩赐；我们应当记念这些所得的恩赐；这样，我们才知道我们的职责是什么，主对我们的期待是什么；这样，我们才能相应地做出有益的工作。——2. 我们必须不可夸耀自己的工作，而是要深刻地明白神对我们的恩惠；神放在我们身上的荣耀，交托给我们的事情与恩赐，赐给我们的恩典，这些都是在我们生命里面一切良善之事的源泉。事实是，我们为主服事的越多，我们就越应当祈求主来更多地使用我们、赐给我们能力来更多地服事他。

（第二），他们提供了信实的证据，就是他们的收益。神的良善管家，应当有证据表明他们的勤奋；“用你的行为，表明你的信心；一个良善的人，应当显明出他的良善”（雅各书3章13节）。如果我们在属灵的“商业”工作中勤奋认真努力，那么，工作的效果很快就会显明在我们的生命里；我们工作的果效将一直跟随着我们（启示录14章13节）。并非是说，圣徒在审判日的时候会在神的面前夸耀自己的好行为；不，基督会为他们诉说（35节）；但这里表明了，在主耶稣基督的日子，忠信的仆人将能够坦然来到基督的面前、神的面前（约翰一书2章28节至4章17节）。这里值得注意的是，那只有两千银子的仆人，也和那五千银子的仆人一样，欢欣地报告自己所得到的收获果实；在那交账的日子，我们的

安慰，在于我们的信实，而不在于我们的业绩；在于我们的真诚，而不在于我们的成功；在于我们心里的正直，而不在于机会的程度。

【2】主人对他们的悦纳和称赞（21、23节）。

（第一），主人称赞他们：“你们是又忠心又良善的仆人；你们做得好”。耶稣基督的忠心良善的仆人，他们的勤奋与正直，当主再来的时候，必会得到赞扬、荣耀、荣誉（彼得前书1章7节）。那现在归荣耀于神的人，必将会很快就得到神的荣耀；那现在归向神的人，必将会很快就得到神的悦纳。——1. 神将接纳他们；神把他们当作是自己的忠心良善的仆人。主现在就知道他仆人在这个世界上的诚实，并将要在审判日的时候为他们作见证；那被主称为信实的，的确确实是信实的人。他们或许在这世上被很多人指责、挑剔，就像义人常受世人的逼迫一样；但基督自己会见证他们的正直品格，就是良善与信实。——2. 他们的工作也得到主的悦纳：“你们做得好”。只有那些做得好的人，才会被主称为是良善的仆人；我们应当在良善的工作中，以坚持和忍耐，寻求属神的荣耀；若我们寻求，就必寻见；若我们行善，就必得主的称赞。这世上有的主人总是阴沉着脸，不愿意夸奖手下的仆人们；不论仆人们的工作做得有多好，他们的嘴里都没有一句好话；但是，基督欢欣地称赞他的仆人们。若我们从主人那里得到了称赞，那么，别人怎么说我们其实并不重要；若主说我们做得好，那么，尽管别人会贬损我们、藐视我们，其实都没有关系。反之，人如果自夸，或是受到邻舍的夸奖，但却没有得到主的夸奖，那么，一切都是徒然。

（第二），主人奖赏仆人们。基督的信实仆人们不仅仅是得到夸奖和称赞而已；他们的劳苦与爱心将要得到极其丰厚的奖赏。

这个奖赏在这个比喻里面用两个方式来表达。

——1. “那在不多的事情上忠心的，将要被主差派管理更多的事情”。在王宫里或是大家庭中，那些在低层级别上工作信实的人，会被提拔到更高级别、更加重要的工作上。基督喜悦谦卑的仆人们。那归荣耀于基督的人，将要得到来自基督的荣耀；——冠冕（提摩太后书4章8节）、宝座（启示录3章21节）、国度（马太福音25章34节）。他们在这里是乞丐，但在天国中他们是统管者。正直人必将执掌权柄；基督的仆人们，都必将作王。

看这里，仆人们所得的奖赏与其工作成就是不成比例的。他们仅仅是在不多的事情上良善忠心、归荣耀于神，然而，神却将要在许多的事情上，把荣耀赐给他们。我们在这个世界上，神给我们的职分，神交付给我们的工作，与摆在我们前面的喜乐之事相比，都是很小很小的。我们所有的服事、患难、辛劳、良善、果实，统统加在一起，都仅仅是很少的事情，几乎是虚无的，不值得一提；与神所将要启示给我们的荣耀，都远远不能相比。

——2. “可以进来享受你主人的快乐”。——（1）蒙福的状态，是喜乐的状态；不仅是因为我们的眼泪都将被擦干，而且更因为，我们一切安慰的泉源、喜乐的泉源，都将被打开。当我们与神同住、在神里面完美、圣洁的时候，当神所有蒙福的百姓都欢聚一堂的时候，那是无以言表的、完全喜乐。——（2）这是我们主人的快乐；这是主基督自己所赎买来的，并赐给一切赎民的；神的百姓，被救赎主从忧伤患难中赎买来，进入永远的欢乐。这是主人自己的快乐；是基督在忍受十字架患难、忍耐罪人的蔑视时，所瞩目的、所渴盼的快乐。希伯来书12章2节。基督是那喜乐的源泉，也是那喜乐的 center。这是我们主的快乐，也是我们在主里面的快乐，是极大的、无限的快乐。——（3）荣耀的圣徒们将要进入那快乐，将要得到那完全的、全部的快乐；正如那进入神的产业、进入那婚礼筵席的。在这个世界上，我们主的喜乐进入圣徒们的心中；圣徒们得到圣灵的激励、安慰、鼓舞、支撑；在那天国里面，圣徒们更要很快地进入永恒的喜乐幸福之中。

（2）慵懒仆人的交账。

【1】他向主人交账并自辩（24、25节）。虽然他仅仅有一千银子，但是，也同样要为此在主人面前交账。我们所拥有的条件、才能、能力、身体、生命、健康、资源、机会，虽然可能不多、只有很少，但是，我们仍然要为此交账。每一个人的交账，都不会超过他本身所应有的职分、所曾得到的恩赐、所应当做并能够做的事情。不管我们有什么，我们都要为我们所有的一切而向主交账。

（第一），他的自信。他来到主的面前交账，带着自信和把握的心情；他指望，自己的申辩能够使自己得到安稳的结局。“主啊，看这里是你曾交给我的东西；虽然我没有像其他人那样赚取更多，但是，我可以说，我也并没有损失什么”。他以为，这样的申辩，就算不能使自己得到什么奖赏，但是，至少会使自己得到安全。

许多人都是这样自信满满地走到神的面前，接受神的审判；他们以为，自己的辩护是有效、合理的；但是，他们万万没有想到的是，神并不会接受他们这些徒劳的、虚浮的自辩。慵懒的信仰者，不想为神做什么良善之事，但是，却希望自己能够和那些在信仰中付出一生巨大代价的、真正的信仰者一样，得到永生的归宿。因此箴言26章16节描述慵懒的人时，说到“懒人看自己，比七个善于应对的人更有智慧。”这个仆人觉得，自己能够通过主的算账和评断；因为他对主人说：“你的东西都还在这里”。他的意思是说：“主啊，我没有挥霍我的资产，没有消耗我的时间，没有亵渎安息日之礼，没有反对良善的牧师传道人，没有抵抗良善的讲道；主啊，我没有嘲笑圣经，没有嘲笑信仰，也没有用权力迫害任何良善人；我从来没有丢失什么东西，也没有浪费主的好资源，也没有醉酒荒淫，也不记得曾经去害过什么人”。许多自称为基督徒的人们，都

是这样，把自己进入天国的盼望，建立在这些自辩的话语中；然而，这些话语，不过都是这里这句话的翻版：——“请 看 ， 你 的 原 银 子 在 这 里 。” 就好象，自己的生命没有什么职分、没有任何可期待之事一样。

（第二），他所承认的事情。他承认，自己把那一千银子埋藏在地里了。他口中说这句话的时候，看起来似乎并不觉得，这是一件什么过错；甚至，他可能还以为，主人说不定会夸奖他，因为他谨慎地把银子藏在安全的地方、一点也没有挥霍、或使之置于险地。世人对于审判日所将面临的审判，常常是一种轻飘飘、无所谓、“没什么大不了”的态度。又或者，这个慵懶的仆人自觉心虚，知道自己的慵懶会受到主人的严厉审判。——总之，不需要找寻给他们定罪的证据，因为他们自己的口就定了他们自己的罪。

（第三），他为自己寻找的借口。“我知道你是忍心的人、严厉的人，所以我害怕”。人若以良善的看法来看待神，就会产生爱；爱就会使人勤奋地、信实地来服事神。人若认为神是忍心的、严厉的，自己就会产生害怕、疏远的心情；这种害怕使人变得慵懶、懶惰、不信实。他的借口，说明了——

——1. 他的心里面，是一种敌人的情绪；“我知道你；你是一个忍心的人”。这就像是以西结书18章5节所记述的，以色列家中的恶人说，主的道是不公平的。因而，这个慵懶仆人的自辩，也是对神的反击。罪人愚妄地在罪恶的道路上刚硬顽梗；然而，好像他们以为自己可以摆脱罪责似的，反而在心里面埋怨神。他们或许以为，通过反责神，就能使自己逃罪。正如亚当在犯罪后企图掩饰自己，于是对神说，“你所给我造的那个女人，把我陷在了罪中”。罪人的属肉体血气的心，对神的看法是谬误的、罪恶的；而这样的谬误看法，反过来使他们在罪恶的道路上更加刚硬顽梗。看这个仆人说到主人的时候，口气是多么自信；“我知道你是这样的人”。他怎么知道主人是这样的呢？他从哪里知道主人是这样的呢？我们、或是我们的父辈先祖，在神的身上看见什么恶事了吗？耶利米书2章5节。

神做什么事情使我们厌烦了吗？神欺骗我们的什么工价了吗？弥迦书6章3节：“我的百姓阿，我向你做了什么呢？我在什么事上使你厌烦？你可以对我证明。”神对我们而言，什么时候是旷野了呢？什么时候是黑暗之地了呢？神长久以来掌管这个世界，能够比撒母耳更加理直气壮地问：“我诈骗过谁呢？我欺压过谁呢？”难道，全地的人不是都知道吗：——神不仅不是一个忍心的人、严厉的人；恰恰相反，全地都充满了他的良善；神不仅不是一个没有播种、只顾收割的人；恰恰相反，即使在那颗粒无收的土地上，神也曾经播撒过许许多多的良种。神使阳光普照大地，使雨水如同甘霖一样滋润世界，使日头、雨露临到好人、也临到歹人；对于那些说“主啊，请离开我”的人，神使他们心里干旱化为春雨，得着饱足与喜乐。

这个恶仆的话语，代表了恶人对神常有的心态；他们似乎总想把自己的罪与毁灭，赖到神的身上；他们故意责怪神，说，神没有把恩典给他们；但是，任何信实地接受神普遍恩典、并以此为基础来努力地事奉神的人，都不会缺乏神的特别恩典，也不会灭亡在永远的刑罚里；也没有人能够显明，还有谁比神更加能够以忍耐恩慈的心，来对待那不结果子的葡萄园了。神并不挑三拣四；不，在神的约里，神所要求我们的事情，也恰恰是神所应许我们的事情；所以，若我们灭亡，那么，我们就无可辞咎。

——2. 他的心里面，是奴隶的心态。人对神的这种错误态度，是来自于他对神的错误认识；没有什么，是比奴隶的害怕心态，更不配神的荣耀，也更加阻碍我们来向神尽职尽责的了。这是一种捆绑与折磨的心态，是与诫命中关于爱的内容完全相反的。人若对神有这样负面的想法，那么，就会疏远神，并会在服事神的工作中心情焦躁、心不甘情不愿。人若以为自己不可能得到神的喜悦，若以为自己服事他的工作都是徒劳的，那么，就不会热忱地在信仰中来服事他。

【2】主人对他的回答。他的申辩不但没有成功，而且，被他的主人推翻；他自己口中的

话语，成为给他定罪的证据；他在主人的驳斥面前哑口无言。这里，我们看见他所受到的定罪与审判惩罚。

（第一），对他的定罪（26、27节）。他在两件事情上被定罪。

——1. 慵懶和懶惰；“你这又恶又懶的仆人”。懶惰的仆人，就是罪惡的仆人；在主人的眼中，这两样被看作是一类。那在工作中懶惰的人，忽略了神所吩咐的、应当去作的良善之事，“与浪费人为兄弟”（箴言18章9节）；这就等同于，他们在做神所禁止的恶事——浪费。在服事神的工作中粗心大意、慵懶、懶惰、满不在乎的人，就等同于，忙于从事撒旦的工作一样。不做良善之事，就是要招致严重的后果。疏忽、不做良善之事，是罪，必须要受到审判；懶惰之罪，引向更加邪惡的罪行。所有人都是污秽的，因为没有人行善（诗篇14篇3节）。当房子空了的时候，污鬼的灵会进来占据。那在灵魂之事上无所事事的人，不仅是在游手好闲，而且是在做更恶的事情（提摩太前书5章13节）。

——2. 他的自相矛盾（26、27节）。你既知道我没有种的地方要收割，没有散的地方要聚敛。就当把我的银子放给兑换银钱的人，到我来的时候，可以连本带利收回。罪人对神的负面看法，虽然是错误的、是不义的，但是，这并不能因而成为罪人犯罪的借口，反而要更深地加重罪人的罪责。——（1）“就算我是一个忍心的、严厉的主人，难道你不就应该更加勤奋地、关切地工作，来得我的喜悦吗？就算你的工作不是出于爱，那么，即便是出于害怕，难道你不更应该关心你的工作，更应该来尽力吗？”若神的公义如烈火，那么，我们应当仔细思想，怎样了努力地服事他。——（2）或者，“如果，你认为我是一个忍心的、严厉的主人，所以不想去努力工作赚钱，——因为你害怕亏本、害怕我让你承担损失；那么，你为什么不想把这钱放给兑换银子的，这样就可以收取红利呢？”我们不能把我们没有能力做的事情，当作借口，来为自己的懶惰、不做任何事情之态度辩解；因为，这显明了我们

不愿意去做那些我们本可以做之事的心态。如果说，我们的心里不愿意去做那些冒险、费力的事情；那么，难道我们就可以蜷缩在角落里，甚至不愿意去做那些安全而容易的事情吗？做事，总比不做事好；有胜于无；如果我们没有勇气去做那些勇敢的事情，那么，我们至少要显明愿意诚实服事的心；在审判日的时候，我们的主不会轻看那些卑微、微小的事情。——（3）或者，“就算我在没有播种的地方收割，然而，你却是我所曾播种的；你的银钱是我托付给你的，——不仅要你保管，而且要你从中得利”。在交账的日子，恶仆与懒惰仆人都无可辞咎；他们的辩解将要受到主的驳斥；他们将哑口无言；那些现在自以为义的人，将要在审判日的时候，无以言对。

（第二），这个懒惰恶仆人所受到的审判惩罚。

——1. 懒惰仆人的银钱要被夺走（28、29节）。一开始的时候，这些银钱都是主人按着自己的旨意和意愿分给各人的，因为他是有着完全权柄的主；然而现在，这位主人更是一个审判官；主人要把银钱从不信实的仆人那里拿走，惩罚恶仆，并把银钱交给信实的仆人。“因为凡有的，还要加给他，叫他有余。没有的，连他所有的，也要夺过来。”——（1）这个话语，可以适用于此生之中的祝福：在世事上、在属世的财富上。神把属世的产业和财富交在我们手中，要让我们把这些事情用于神的荣耀，用于他人的益处，归荣耀于神。这样去做的人，会得到神的祝福，并得到更加丰盛的财富与产业，更重要的是，会得到更加丰盛的安慰与美好；但是，那些没有这样做的人，即，那些吝啬的、抠门的，不愿意周济人、帮助人的，不愿意行良善之事的；——他们手中已有的也会被夺去。吝啬的人，他们手中有的，就和没有的是一样的。箴言11章24节：“有施散的，却更增添。有吝惜过度的，反致穷乏”。把我们所有的，分给穷人，我们就必得丰盛的回报；我们的粮仓会充满，油桶会满溢；但是，若我们吝啬、冷漠、小气、不慈善，那么，我们就会发现自己的财富也都将败亡；（传道书5章13、14节）。有时，神的意旨安排会奇妙地把不愿行善之人的财富，转移到慈善之人的手中；货财，为那怜恤穷人的人而积聚（箴言28章8节）（箴言13章22节）

（约伯记27章16、17节）（传道书2章26节）。——（2）这个原则，更可以适用于神赐下恩典的方式。人若勤奋地服事、抓紧所有的机会来做良善之事，那么，神就会使他们昌大，在他们面前开门（启示录3章8节）；但是，人若慵懒，那么，平安就会在他们眼前隐藏。“去看神在示罗所作的事情”（耶利米书7章12节）。——（3）这个话语，适用于圣灵的普遍恩赐。那有圣灵恩赐、并愿意使用圣灵恩赐才能的人，会得到圣灵的更加丰富的恩赐。圣灵在我们生命中的这些恩赐，必须要经常使用，才会愈来愈彰显。在真诚的信仰中，我们做得越多，得到的就越多，也就越有更大的能力做更多的事情。但是，那些懒惰、慵懒的人，那些不愿意使用才能、不愿意使用恩赐的人、不愿意发挥自己能力的人，他们的恩赐会生锈、衰残、逝去，就像是一个没有人在意的生命一样。那灵魂中没有神恩典原则的人，连他所有的普遍恩赐，也会失去；正如前面比喻中的那些愚蠢童女，由于没有灯油，所以她们的灯烛都熄灭了（本章8节）。一个慵懒的、无用的牧人，双手抱胸，眼睛微闭，无心工作；撒迦利亚书11章17节讲到，这样的无用牧人，刀必临到他的膀臂和右眼上。

——2. 他要被扔到外面的黑暗中（30节）。

——（1）他的本质，就是一个无用的仆人。懒惰的仆人，是一个无用的仆人；他们来到这个世界，本是要去做神所交付他们的良善之事；然而，他们的此生，既没有回应他们生命本来应有的价值与意义，也没有归荣耀于神、并有益于他人的生命与灵魂；他们更不在意他们自己灵魂的救赎之事。一个懒惰的仆人，就像是一个身体上枯萎的肢体，一个葡萄园里的枯树，一个蜂房里的懒惰蜜蜂，没有任何用处和益处。从一个角度来说，我们都是主面前无用的仆人（路加福音17章10节）；我们不能使神得利（约伯记22章2节）。但是，对于他人来说，对于我们自己的灵魂来说，我们必须要是有用的、有益的。否则，基督就不会接纳我们为他的仆人；我们不伤害人是不够的，必须要行良善之事，必须要结出果实；虽然神不会因我们工作得利，但是，他要在我们的生命中得荣耀（约翰福音15章8节）。

——（2）他的结局是，被扔到外面的黑暗中。这里正如前面所讲到的、信实仆人的结局一样，主耶稣在这个比喻的结尾，画龙点睛地指出了整个事情的关键所在，就是这整个比喻的主旨。外面的黑暗，以及其中的哀哭切齿，在基督的讲道中，总是一致地指向了地狱的永远惩罚和刑罚。——【1】那里的状态是非常可怕的。那是外面的、彻底的黑暗。黑暗是让人恐惧、难受的：这是埃及所受的灾祸之一。在地狱里面，是捆索（彼得后书2章4节）。人在黑暗里面不能做任何工作；因而，黑暗是对那慵懒仆人的公义惩罚。这是那外面的黑暗，是与光明的天国相隔绝的，是与主的快乐相隔绝的，是与主的筵席相隔绝的。比较马太福音8章12节、马太福音22章13节。——【2】那里的状态也是非常可悲的。罪人要在那里永远地哀哭切齿。那里是永远的痛苦与恼恨。这就是懒惰仆人的分。

5.3

德行来自哪里

子谓子贱，“君子哉若人！鲁无君子者，斯焉取斯？”

孔子评论子贱：“这人是个君子！如果鲁国没有君子，他怎么会有好品德？”

=====

在我们所有人的心中，都先天性地知道是非、道德的法则，然而我们却都犯了罪，背离了那公义圣洁的神。

【罗马书1章（神的事情，人所能知道的，原已显明在人的心里，因为神已经给他们显明）】

罗马书1章16-23节：

福音是 神的大能

16我不以福音为耻；这福音是 神的大能，要救所有相信的，先是犹太人，后是希腊人。

17 神的义就是借着这福音显明出来，本于信而归于信，正如经上所记：“义人必因信得生。”

人类不尊 神为 神

18 神的震怒，从天上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道神，却不尊他为 神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。

人生，作器皿还是不作器皿？

子贡问曰：“赐也何如？”子曰：“女器也。”曰：“何器也？”曰：“瑚璉也。”

子贡问：“我怎样？”孔子说：“你啊，象器皿一样，只有一种用途。”问：“什么器皿？”答：“璉瑚。”

=====

君子不器：不作器皿，不应当局限于小格局，而看不见那宇宙天地造物之主，看不见那真理的大道；

应当作器皿：在谦卑而卑微的工作中、服事中敬拜神；

既不应当眼高手低，也不应当局限于有限之环境条件中的事。

【儒教的缺陷】

孔子的思想，虽然正确地指出了，人生命不应当局限于小格局；但是，却没有清晰地指明，那真理的大道、真正的信仰、那伟大的上天，究竟是怎样的。

口才与仁德

或曰：“雍也，仁而不佞。”子曰：“焉用佞？御人以口给，屡憎于人。不知其仁，焉用佞？”

有人说：“仲弓有仁德但没口才。”孔子说：“要口才干什么？善于辩驳的人让人讨厌。我不知道他是否称得上有仁德，要口才干什么？”

=====

有仁德的人，真的就一定要是木讷的人吗？

不见得。

口才好的人，真的就是有水平、有道德的人吗？

也不见得。

那么，口才与仁德之间是什么关系呢？

要看言与行的具体时地、情境、环境与条件，以及是否言行一致、态度诚恳、有真知灼见、心态谦卑。

形式与内容，实质与表象之间的关系；功用与目的，本质与手段之间的关系。

=====

我们的信仰、信心、行为之间的关系，不也是如此吗？行为看似很好的人，不一定是有真实信心的人；要看言与行的具体情况，言行是否一致，等等；

人怎样看人？——看人的言语行为、外貌、成效、业绩、功德、成败、等等。

神怎样看人？——看人的内心真实光景、心思意念、情感、动机、出发点、心灵与灵魂。

5.6

真谦虚与假谦虚

子使漆雕开仕。对曰：“吾斯之未能信。”子说。

孔子要漆雕开当官。漆雕开说：“我还没自信。”孔子听后很高兴。

=====

什么样的谦虚是真谦虚

在神面前的谦卑

什么样的谦虚是假谦虚

在人面前的表演

真诚与虚伪

在神面前的真诚

谦卑与自义

关键是在心中如何看待自己

【引述 法利赛人的祷告，税吏与罪人的祷告】

路加福音18章9-14节：

9耶稣向那些自恃为义、轻视别人的人，讲了这个比喻：10“有两个人上圣殿去祈祷，一个是法利赛人，一个是税吏。11法利赛人站着，祷告给自己听，这样说：‘神啊，我感谢你，我不像别人，勒索、不义、奸淫，也不像这个税吏。12我一个礼拜禁食两次，我的一切收入都奉献十分之一。’13税吏却远远站着，连举目望天也不敢，只捶着胸说：

‘神啊，可怜我这个罪人！’14我告诉你们，这个人回家去，比那个倒算为义了。因为高抬自己的，必要降卑；自己谦卑的，必要升高。”

马太亨利圣经注释：

这里的比喻也是开宗明义地讲明了其中的主旨；这个比喻是针对那些自信、自以为义、鄙视他人之人的。1. 这样的人心中，有一个极大的欺谎；他们以为自己是良善的，以为自己已经达到了足够的圣洁，以为自己比其他所有邻舍都圣洁，以为自己可以作众人的榜样。2. 而且，他们以为自己在神面前也是能够站立得住的；他们在神面前很自信；他们不仅很高看他们自己的义，而且依赖于自己的义和自己的优点；以至于，每当他们向神祷告的时候，他们总是以此为祷告祈求的起点：“神啊，我在你面前是义的”；因而，他们把神看作是欠他们的，以为自己可以凭着自己的义向神索取自己想要的什么东西。3. 他们鄙视别人，用轻蔑的眼光看待其他所有人，认为他们都不配和自己比较。基督在这里的话语中，显明了他们是何等愚妄；这些骄傲自高的人，因着自己的骄傲，而不能被神接纳。骄傲的

人，以自己为义；谦卑的人，自己责备自己。这样两种不同的人，我们在每日生活中经常能够见到。

I。这里有两个人在同一个时间地点，一同来尽祷告的职分（10节）：他们都上圣殿去祷告（因为圣殿在一座山上）。这并不是公共聚会祷告敬拜的时间，但他们都前来献上个人的祷告；正如良善人在当时所经常做的；圣殿不仅是一个地点而已，而是敬拜神的场所；神曾经应许了所罗门的祈求说，无论谁在圣殿那里、或是向着圣殿祷告，若是以正直真诚的心，就会得到神的接纳。基督是我们的圣殿，我们在一切祷告中，必须要眼目专注地仰望于他；借着祂，我们才能到天父那里去，与神交通。这里，这个法利赛人和税吏同时上圣殿去祷告。我们今天也是如此；在可见教会中，在聚会、敬拜神的百姓中，混合着良善的、与不好的人；其中有的人是被神接纳的，有的则不是被神接纳的；正如在起初的时候，该隐和亚伯同样到耶和華面前来献祭。法利赛人虽然骄傲，但是他也知道，自己应当到神的面前来祷告；税吏虽然心里谦卑、深觉得自己是罪人，但是他更知道，他需要到神的面前祷告，来祈求神的恩慈与恩典。不过，我们有理由相信，他们各自来到圣殿祷告，是出于一些不尽相同的动机和观念、想法。1. 法利赛人到圣殿来祷告，是因为圣殿是一个公共场所，比街市上更容易引人注目；因此，他到这里来可以得到更多人的注意，得到更多人的称赞。正如基督所指出的，法利赛人所做的一切事情，就是为了要在人前得到称赞；他们做好事的目的，是为了要让人看见，并夸赞他们。信仰虚伪的人，在信仰的外在形式上往往会做得不错；但他们的目的，只是为了他们自己在人前的好处。我们在今天的教会里面，恐怕也经常与遇到这样的人；我们希望，我们将来不会在神的右手边看不到他们。2. 税吏到圣殿来祷告，是因为圣殿是给一切百姓祷告的地方。以赛亚书56章7节：

“我必领他们到我的圣山，使他们在祷告我的殿中喜乐。他们的燔祭，和平安祭，在我坛上必蒙悦纳。因我的殿必称为万民祷告的殿。”法利赛人来到圣殿祷告，是为了自己得到别人的称赞；税吏来到圣殿祷告，是为了谦卑的祈求。法利赛人是为了表演；税吏是为了真正地祷告、恳求。当我们在圣洁的典章、仪式、形式中，来到神面前的时候，神按着我们内心的真实想法、动机、观念，来相应地鉴察我们、评判我们。

II. 法利赛人所说的话。——（11、12节）：“法利赛人站着，自言自语的祷告说，神阿，我感谢你，我不像别人，勒索，不义，奸淫，也不像这个税吏。我一个礼拜禁食两次，凡我所得的，都捐上十分之一。”法利赛人的眼中，看见的完全是自己；他说话的焦点，也都完全在他自己身上；他看重的，只是对自己的夸赞，而不是神的荣耀；他站在显眼的地方，姿势很庄重、肃然；心里面为别人对他的注意而暗暗高兴。他所说的话语，表明了一——

1. 他相信自己是义的。他在这里说到了自己所作的很多好事情；我们可以设想，这些事情都是真的。他没有犯什么明显的大罪；他不剥削人，也不掠夺人，不欺压欠他债的人，也不欺压他的租户，而是对所有依靠他谋生的人都很公平友善。在他所作的各样事情中，都没有什么明显的不义或是错误；他不枉待别人；他可以像撒母耳那样说：“我拿了谁的牛，谁的驴呢？”他也不奸淫，而是保守婚姻的圣洁和荣耀。不仅如此；他还每周禁食两次，既是为了节制自己，也是为了表示敬虔。法利赛人和他们的门徒们都是每周禁食，一次是在礼拜一，另一次是在礼拜四。这样，他用自己的身体来荣耀神。不仅如此；他还按着律法捐献出自己所有的十分之一；用他的属世财物来归荣耀于神。法利赛人在这所说的这些事情本身，都是非常好、非常值得称赞夸奖的。可惜的是，这样的一个人，却并不真的有义、也并不真的圣洁，更得不到神的恩典救赎；——他并不被神接纳；为什么呢？（1）他为他所说的那些事情感谢神；可是，尽管这“感谢”的词语本身是好的（“神阿，我感谢你”），然而，他说这话的目的，却仅仅是为满足、符合一个表面的形式；他没有像保罗那样真挚而谦卑地说：“靠着神的恩典，我成为了今天的我”；而是，语气轻飘飘地说：“神啊，我感谢你，因为我不像别人怎样怎样”——他感谢的目的，仅仅是为了要骄傲地、虚浮地炫耀他自己。（2）他沾沾自喜地自夸那些事情，——就好像他到圣殿来的唯一目的，就是要告诉那位全能的神，他自己有多好、多良善；正如我们在圣经中所看到的那些信仰虚伪的人——（以赛亚书58章3节）：“他们说，我们禁

食，你为何不看见呢？我们刻苦己心，你为何不理睬呢？”

（3）他把自己所做的那些事情当作为自己称义的理由；他不仅提到那些事情，而且还夸耀、炫耀那些事情，就好象他要以此作为工价，从神的手中得到相应的工资，得到神的回报；他把神当作是欠他债的了。（4）在他的“祷告”话语中，并没有任何真正的“祷告祈求”。他上到圣殿去祷告，但却忘了他本来应当有的目的；他所有的注意力，都在他自己身上，都聚焦于，他自己是多么多么地好；以至于，他不觉得自己缺少什么，甚至不觉得自己需要从神那里什么恩惠或是恩典；甚至，他都认为自己不值得向神提出什么要求。

2. 这个法利赛人藐视其他所有人。（1）他除了高看自己以外，轻看一切世人。“神啊，我感谢你，因为我不像其他人那样”。他在这里所说的“别人”，是泛指；就好象他比任何人都好似的。我们的确可以感谢神，因我们不像一些罪大恶极、臭名昭著、刚硬顽梗的罪人那样；但是，如果我们仅仅是泛泛地说，我们比其他人都好，——“只有我们好，别人都是当受责备的”；那么，我们就是荒谬的、愚妄地、骄傲自高的。（2）他尤其蔑视身边的这个税吏。他知道他身旁的这个人是一个税吏，因此就非常恶劣苛刻地自认为，那个人一定是一个剥削勒索的人，一个不义的人；尽管事实可能并非如此。就算是真的如此，那么，法利赛人应当怎样呢？难道他不能在祷告中不责备自己的邻舍吗？（法利赛人的“祷告”，除了夸自己，就是责备别人如何如何不好）。亦或是，这是他“感谢神”的一部分？因为税吏是罪人，而法利赛人自己很“良善”，所以，法利赛人为此很高兴，是吗？没有什么、是比这里更加清楚的证据，显明了：——这个法利赛人不仅没有谦卑而慈善的心，而且，更是心里面满了骄傲与恶意。

III. 税吏对神的祷告。税吏所说的话语，与法利赛人所说的话语完全相反；其中充满了谦卑与自惭；而法利赛人则是充满了骄傲与炫耀；税吏充满了悔改罪、渴慕神的心；而法利赛人则充满了自义与自足。

1. 他的身体姿态和语言，都表达了他的忏悔和谦卑；他的姿势，他在祷告时的语气，都表明了他的严肃和卑微；他的内心是破碎的、悔改的、顺服的。（1）他远远地站着。法利赛人站着的时候，是站在人群中的高处，站在圣殿里面的前方；而税吏则是远远地站着，表现了，他深知自己不配接近神，并且也不愿冒犯法利赛人、怕打搅了法利赛人的祷告；法利赛人一直对他轻蔑以待。他在这里承认，神可以公义地把他赶走，赶到远远地地方，神可以公义地把他驱逐到永远与神隔绝的地方；而且，他现在之所以能够在圣殿祷告、向神倾诉，完全是出于神的恩慈；神恩典地接纳他，使他可以在此祷告祈求。（2）他举目望天也不敢，更不能像很多人在祷告的时候，把手高高举起。他在内心里面，的确是举目仰望，以圣洁的渴慕之心，来寻求神；但是，由于他对己罪的羞愧和内心的谦卑，他不敢在圣殿里，用自己的眼睛、自信地举目上望。他的头脑和心灵里面，在思想着自己的罪；这罪成为他的重担，使得他不能抬头。诗篇40篇11-13节：“耶 和 华 阿 ， 求 你 不 要 向 我 止 住 你 的 慈 悲 。 愿 你 的 慈 爱 和 诚 实 ， 常 常 保 佑 我 。 因 有 无 数 的 祸 患 围 困 我 。 我 的 罪 孽 追 上 了 我 ， 使 我 不 能 昂 首 。 这 罪 孽 比 我 的 头 发 还 多 。 我 就 心 寒 胆 战 。 耶 和 华 阿 ， 求 你 开 恩 搭 救 我 。 耶 和 华 阿 ， 求 你 速 速 帮 助 我 。” 他外表上懊悔与谦卑，表明了他内心里对己罪的悔恨与哀伤。（3）他用手捶胸，表现了他对自己罪的憎恨：“我要这样击打我里面的罪恶的心；那是我生命中罪的毒泉。如果我能够的话，我愿意把它剷除”。罪人在犯罪以后，他的罪首先会自责；撒母耳记下24章10节：“大 卫 数 点 百 姓 以 后 ， 就 心 中 自 责 ， 祷 告 耶 和 华 说 ， 我 行 这 事 大 有 罪 了 。 耶 和 华 阿 ， 求 你 除 掉 仆 人 的 罪 孽 ， 因 我 所 行 的 甚 是 愚 昧 。” 大卫的心在击打他自己。——“罪人啊，你做的是什么事情？” 耶利米书31章18、19节：“我 听 见 以 法 莲 为 自 己 悲 叹 说 ， 你 责 罚 我 ， 我 便 受 责 罚 ， 像 不 惯 负 轭 的 牛 犊 一 样 。 求 你 使 我 回 转 ， 我 便 回 转 ， 因 为 你 是 耶 和 华 我 的 神 。 我 回 转 以 后 就 真 正 懊 悔 。 受 教 以 后 就 拍 腿 叹 息 。 我 因 担 当 幼 年 的 凌 辱 就 抱 愧 蒙 羞 。” 罪人的捶胸，表明了极度的哀恸和懊悔。

2. 他的话语中表达了谦卑与忏悔。他的祷告是很短的一句话。他内心惶恐羞愧，因而不能说太多话；他的叹息和呻吟，使得他没有什么太多的言辞；然而，他所说的这句话却指向了问题的实质：——神啊，开恩可怜我这个罪人。感谢赞美神，若这是我们真诚的、悔改的祷告祈求，那么，我们就能够得到神的垂听和应允。这个税吏回去的时候，要比法利赛人有义。我们也应当像这个税吏一样，借着耶稣基督而向神祷告说：“神啊，我是一个罪人，求你开恩可怜我；愿那无限恩典慈爱的神可怜我；否则，我就要永远灭亡、永远跌入悲惨之境了。神啊，愿你怜悯我，因我不愿轻忽地对待己罪、而是要痛苦而深刻地悔改己罪”。（1）税吏承认，自己在本质上、在行为上，都是神面前的一个罪人。“神啊，我是罪恶的；我何以回报你呢？我怎能向你交账呢？”法利赛人不承认自己是一个罪人；他周围没有什么人能够找到控告他的把柄；他也不知道有什么理由可以自己责备自己，因为他不觉得自己在什么事情上做错了；他觉得自己是干干净净的；他觉得自己没有罪，觉得自己是纯洁的。但是，税吏对自己的评价，没有任何别的内容，就只有单单的两个字：“罪人”；这是一个在神的审判与监察的眼目面前，甘心俯首认罪的一个罪人。（2）税吏不敢以任何别的事情为自己的倚靠，而只是单单地倚靠于神的恩慈。唯有神的恩典，是他可以倚靠、可以诉求的。法利赛人坚称，自己在各样事情上做得很好；他常常禁食，也常常十一奉献；但这个可怜的税吏，不敢在神面前述说自己有任何好处，而是如同奔向逃城、抓住圣殿祭坛的角一样，来到圣殿、渴切地祈求神的恩典与怜悯。“神的公义审判，一定将要使我灭亡。除了神的恩典以外，没有任何别的事情能够救我。唯独神的恩典，才能够拯救我”。（3）税吏渴切地祈求那恩典：“神啊，开恩可怜我这个罪人；怜悯我；饶恕我的罪；赐我平安；把我带到你的恩惠之中；恩典地接纳我；以你白白的恩典爱我”。他的祈求，就像是一个乞丐为生命而乞讨一样；否则，他就要饥饿而死。或许他还不断地以真挚深情倾诉了许多这样的渴切盼望，也讲述了很多具体的夙愿；在许多事情上，他等候神、仰望神、深切盼望神的恩慈彰显；不过，他的祷告祈求千言万语一句话就是：——“神啊，开恩可怜我这个罪人”。

IV. 这里我们看见，税吏得到了神的悦纳。前面，我们看见，税吏和法利赛人这两个人，以完全不同的方式和立场，来到神的面前祷告；现在，我们看一看他们祷告的结果是什

么。一定有许多人都像是这个法利赛人一样在神面前“祷告”；他们祷告的时候，得到满屋子人的满堂喝彩；回到家的时候，别人一定都会夸赞他们的祷告；而他们的心里，一定都会很蔑视像税吏那样的人，并且蔑视像税吏那样的、哭哭啼啼的祷告。但是，我们的主耶稣基督，知道人内心的一切光景，知道人心深处的一切渴望与动机，知道人里面所隐藏的一切隐秘之事；他更知道天上的一切典章与法则；基督在这里确定地告诉我们，那个可怜的、忏悔的、内心破碎的税吏回到家的时候，要比那个法利赛人更加有义。如果问这个法利赛人，在他和税吏两个人中间有一个人会称义，那应该会是谁；那么，法利赛人一定会肯定地回答说，是他自己，而不是税吏，能够在神面前称义。但是基督说：“不。我实在告诉你们，我以极其确定的语气告诉你们，我以极其重大的关切之心向你们宣告：——是税吏，而不是那个法利赛人，在神面前称义”。骄傲的法利赛人走了，被神所弃绝；法利赛人的“感恩祷告”，不但得不到神的悦纳，反而在神的眼中看为可憎；他不能在神面前被称义；他的罪孽不会被神饶恕；他也不会神的公义审判惩罚面前得到拯救；——在神的眼中，他不被接纳为义，因为他在自己的眼中是义的。但这个税吏，在天国的面前彻底地谦卑，却得到了神的饶恕；神赦免了他的罪孽；法利赛人厌恶这个税吏，甚至于，不愿意让他和自己的狗待在一起；但是，神却要把接到天上、接到自己的家中，与自己的儿女们同席。——基督在这里告诉我们的原因是，神的荣耀抵挡骄傲的人，赐恩典给谦卑的人。1. 骄傲的人，自高自大，自以为圣洁，自以为公义；在他们的内心中，与神争竞；因此，他们一定会被神降卑。神在对约伯说话的时候，向约伯显明了，他是神，他憎恨、厌恶那一切骄傲自高的，把他们降为卑。约伯记40章12节：“见一切骄傲的人，将他制伏，把恶人践踏在本处。”2. 谦卑的人，自己内心虚己，以卑微的态度对待自己，完全地仰赖于神；他们将会被神升高。在神的恩典府库里，有许多恩慈和恩惠，为那些谦卑祈求神恩典的人存留，但不是为那些把神当作是欠债者的人而存留。谦卑的人，将要被升高到神的爱中，与神交通；他的灵魂将要得到满足与喜乐；并终将要被升高到天国之中。看这里，罪所受到的惩罚：——凡自高的，必降为卑。看这里，职分所得到的奖赏：自卑的，必升为高。看这里，神恩典的大能，怎样使恶转为善；税吏是一个很大的罪人，然而从他的罪中，却生出深深的懊悔来；这正是参孙的那个谜语：“吃的，从吃者出来”。看这里，撒旦的权势，怎样把人的善转为恶；法利赛人所作的很多事情是好的；他不剥削、不欺压、不霸凌；然而，魔鬼却在他的心中，使他自高、骄

傲、自大、看不见自己生命本质中罪的光景、没有怜恤恩慈、没有谦卑真挚、内心远离神、不认识神的恩典与大能；并最终，导致他的灭亡。

5.7

勇的好与坏

子曰：“道不行，乘桴浮于海。从我者其由与？”子路闻之喜。子曰：“由也好勇过我，无所取材。”

孔子说：“理想无法实现了，我准备乘筏漂到海上。会跟我走的，只有子路吧？”子路听说后很高兴。孔子说：“子路啊，他比我勇敢，但缺乏才能。”

=====

应当勇吗？

勇士与懦夫

对于生死的畏惧

以什么为自己生命的归依

盲目的勇

是出于自义吗

还是出于谦卑

谦卑与勇气的关系

由于什么原因而谦卑？是功利主义的原因吗？如何看待自己？如何看待世界？如何看待世人？

由于什么原因而勇敢？是出于自义之心吗？还是出于谦卑之心？

为什么一个人会同时谦卑而勇敢呢？

因为人所信靠的，不应当是自己，而是那生命之主、永生之神

5.8

什么是仁

孟武伯问：“子路仁乎？”子曰：“不知也。”又问。子曰：“由也，千乘之国，可使治其赋也，不知其仁也。”“求也何如？”子曰：“求也，千室之邑，百乘之家，可使为之宰也，不知其仁也。”“赤也何如？”子曰：“赤也，束带立于朝，可使与宾客言也，不知其仁也。”

孟武伯问：“子路的品行到达了仁的境界吗？”孔子说：“不知道。”又问。孔子说：“子路可以做大将，不知他仁否。”冉求怎样？”孔子说：“冉求可以当市长，不知他仁否。”公西赤怎样？”孔子说：“公西赤可以当外长，不知他是仁否。”

=====

军务

总管

礼宾

信仰与功用的关系。

一个信仰敬虔的人，如何生活在这个世界上？

有利于世人，有利于社会，积极进取，努力地用各样资源、时间、知识、智慧，根据所处的环境和条件，做好每一件事情。

为了什么目的而做各样事情？

为了他人的益处，更为了信仰本身的缘故，为了见证神的荣耀，为了归荣耀与神。

一个信仰敬虔的人，一定会有着高尚圣洁的道德品格；也一定会在这个世上谨慎处事、积极而勤勉地努力工作。

然而，一个在这个世界上谨慎处事、积极而勤勉努力工作的人，却并不一定是有着敬虔信仰的人。

因为，我们不能根据一个人在这个世上的际遇而判断一个人的内心的光景，信仰是否敬虔；同样，我们也不能根据一个人的能力大小、聪明与否等等，而判断他内心的信仰是否敬虔，是否有高尚的道德品格。

所以，我们可以说，在这个世上，究其终极意义而言，世人无法彼此作终极的论断；因为，只有神才是鉴察人内心的神。在神那里，他知道每一个人的内心真实光景和本质，并且，他必将终极地审判一切世人。

按照定命，人人皆有一死，死后且有审判。

5.9

闻一以知十

对真理的寻求、明晓

子谓子贡曰：“女与回也孰愈？”对曰：“赐也何敢望回。回也闻一以知十，赐也闻一以知二。”子曰：“弗如也！吾与女弗如也。”

孔子对子贡说：“你和颜回比，谁强些？”子贡说：“我怎能和他比！他能闻一知十，我只能闻一知二。”孔子说：“你是不如他，我同意你的看法。”

=====

举一反三，是努力地了解事物、世事等等的本质深刻规律的必经途径

为什么如此？

因为这个世界，无论是物质世界（自然界）还是道德世界（人类社会、人际关系等）都是有规律、法则的。如果一个系统中没有规律、法则，而是混乱不堪、毫无轨迹可循，那么，也就无从谈起真理、知识、举一反三、学问。

那么，这物质世界与道德世界的规律与法则，是来自哪里呢？它们的源头是在于何处呢？什么是导致它们得以存在的关键导因呢？

如果，这个世界没有造物主，那么，它为何会有如此简单、美丽、一致的法则与规律呢？宇宙虽然浩大，极其复杂，但却井井有条；道德世界虽然深邃，但却法则清晰，就是，应当诚实、信实、仁慈、公正、正义、等等。

这些法则与规律是来自哪里呢？若首先没有它们，我们又如何能够“闻一以知十”呢？又如何能够举一反三呢？

=====

当我们来到上帝的面前，不是更应当如此、认真聆听、仔细思想、举一反三、闻一以知十吗？

【引述 那寻求神的人，首先要信有神，且相信他会赏赐那寻求他的人】

希伯来书11章6节：没有信，就不能得到 神的喜悦；因为来到 神面前的人，必须信神存在，并且信他会赏赐那些寻求他的人。

上帝不是混乱的神，而是秩序的神，是独一而永生之神，是能够被我们所认识的神，是愿意向我们启示他自己的神，是向我们说话的神。

圣经是上帝的启示、话语和旨意；

【引述 圣经是神所默示的 提摩太后书3章16节】

提摩太后书3章16、17节：

16全部圣经都是 神所默示的，在教训、责备、矫正和公义的训练各方面，都是有益的，
17为要使属 神的人装备好，可以完成各样的善工。

我们听神的话语，并因而由此深刻地理解、明白他的旨意和救恩，倚靠他的救赎、恩典、大能。

这，就是“信”。

神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

亲爱的朋友，你愿意相信这句话吗？你能够从这句话里面，“闻一以知十”吗？

这是上帝的一切旨意和计划的中心，是属神的真理；这真理将要使你得到永远的自由、平安与幸福。你愿意接受这恩典吗？

信实与勤勉

宰予昼寝。子曰：“朽木不可雕也，粪土之墙不可圻也，于予与何诛。”子曰：“始吾于人也，听其言而信其行；今吾于人也，听其言而观其行。于予与改是。”

宰予白天睡觉。孔子说：“他象朽木一样无法雕琢，象粪墙一样无法粉刷，我能拿他怎样？”孔子又说：“以前我看人，他说什么，我信什么；现在我看人，听他说，再看他做。因为宰予，我改了过来。”

=====

听其言信其行

听其言观其行

言行怎样才能一致？一个信实的人是怎样的？

只有神才是信实的，而人却都是虚谎的。神的话语和应许，从不落空。神是真理的源头，是一切真理之事、良善之本源。

【引述 神是真实的，人是虚谎的】

罗马书3章1-8节：

1这样说来，犹太人独特的地方在哪里呢？割礼又有甚么益处呢？2从各方面来说，的确很多。最重要的，是 神的圣言已经托付了他们。3即使有人不信，又有甚么关系呢？难道他们的不信会使 神的信实无效吗？4绝不可能！ 神总是诚实的，人却是虚谎的，正如经上所记：

“你在话语上，显为公义；
你被论断时，必然得胜。”

5我且照着人的见解来说，我们的不义若彰显 神的义，我们可以说甚么呢？难道降怒的神是不义的吗？6绝对不是！如果是这样， 神怎能审判世界呢？7但是 神的诚实，如果因我的虚谎而更加显出他的荣耀来，为甚么我还要像罪人一样受审判呢？8为甚么不说：“我们去作恶以成善吧！”这种人被定罪是理所当然的。

人是虚谎的，首先因为，人看见那浩瀚的宇宙、并明晓良心之中的道德律法，然而，人却不将这一切的荣耀归于神，反而为自己设立许多偶像，以之为自己所顶礼膜拜的对象；更进而，在这个世界上追逐私利，以为自己可以凭着这些而让自己的生命得到意义。

人正是因为这种在内心深处的本质性的虚谎、不真实，因此，才在各样事情上，在许多言语上，也都言行不一。

一个真实、信实的人，一定会直面这世上的恶、直面自己心中的罪，并为自己的罪而羞惭、痛悔、饥渴慕义。

5. 11

无欲与刚强

子曰：“吾未见刚者。”或对曰：“申枨。”子曰：“枨也欲，焉得刚？”

孔子说：“我没见过坚强的人。”有人说：“申枨坚强。”孔子说：“申枨欲望太多，怎么能坚强？”

=====

是什么，使人的心变得软弱？是畏惧、胆怯、无知、贪婪、欲望。

是不是所有的欲望、渴望、期盼，都是错误的？不。否则，人与草木还有什么区别呢？难道没有生命的石头，比人更好吗？

不是的。只有那不认识造物主的人，才会这么想、这么说。造物主是创造宇宙天地以及其中万有的主宰；他更是创造了我们生命的主。他按照自己的形象和样式创造了人；因此，我们在这个宇宙中有着一些非常独特的能力与性质。

作为人，我们能够思想，有自我认知、自由意志的能力；正是这些极其宝贵的特征，才使我们成其为人，使我们有着心灵与灵魂、位格、身份。

生命本身，是美好的、甜蜜的，而不是苦痛的；生命是上帝所赐给我们的最大恩赐。然而，是罪，给我们的生命带来了无数的痛苦。

=====

那么，究竟怎样才能更刚强呢？

那就是：真正的明白大道，即，真正地寻求、渴慕、认识那位创造宇宙天地的主，明白他的话语、旨意、启示、救恩、作为、无限的大能；深深地知晓，只有神，才是那生命的主宰。

【引述 那杀身体不能杀灵魂的，你不要怕它；那能够把身体与灵魂都投在地狱里的，你正要怕他】

马太福音10章26-31节：

26所以不要怕他们。没有甚么掩盖的事不被揭露，也没有甚么秘密是人不知道的。27我在暗处告诉你们的，你们要在明处讲出来；你们听见的耳语，要在房顶上宣扬出来。28那些杀身体却不能杀灵魂的，不要怕他们；倒要怕那位能把灵魂和身体都投入地狱里的。29两只麻雀不是卖一个大钱吗？但你们的父若不许可，一只也不会掉在地上。30甚至你们的头发都一一数过了。31所以不要怕，你们比许多麻雀贵重得多呢。

【引述 罗马书第八章后半：神若帮助我，谁能抵挡我呢？】

罗马书8章31-39节：

31既是这样，我们对这一切还有甚么话说呢？神若这样为我们，谁能敌对我们呢？32他连自己的儿子都舍得，为我们众人把他交出来，难道不也把万有和他一同白白地赐给我们吗？33谁能控告神拣选的人呢？有神称我们为义了。34谁能定我们的罪呢？有基督耶稣死了，而且复活了，现今在神的右边，也替我们祈求。35谁能使我们与基督的爱隔绝呢？是患难吗？是困苦吗？是迫害吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？36正如经上所记：

“为你的缘故，我们终日面对死亡，
人看我们像待宰的羊。”

37但靠着爱我们的那一位，我们在这一切事上就得胜有余了。38因为我深信：无论是死、是生，是天使、是掌权的，是现在的事，是将来的事，是有能力的，39是高天的、是深渊的，或是任何别的被造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝，这爱是在我们的主耶稣基督里的。

一个在神里面、在福音救恩中得到永远生命的人，一定不会再以私利而生活在这个世界上；一定会不再畏惧死亡、畏惧任何受造之物；一定会为自己的罪而真诚痛悔、谦卑悔改

己罪；一定会谦卑、信实、勇敢、真诚地面对一切世事、一切世人。

5.12

再思：己所不欲、勿施于人

子贡曰：“我不欲人之加诸我也，吾亦欲无加诸人。”子曰：“赐也，非尔所及也。”

子贡说：“我不愿被迫做自己不愿做的事情，我也不愿强迫别人去做。”孔子说：“子贡啊，这不是你能做到的。”

=====

冷漠、不冷不热、半心半意、爱人如己

一个人不能服事两个主，不是爱这个，就是爱那个

=====

我们常常以为，生活在这个世界上，只要己所不欲、勿施于人，就是达到良善了。但是，良善的涵义，绝不仅仅如此。更重要地，良善不仅应当己所不欲、勿施于人，更应当：己所欲、施予人。

己所不欲、勿施于人，固然不错；然而，冷漠的人不也是如此吗？

人与人之间，绝不仅仅是应当互不加害；否则，人与石头草木之间不也是如此吗？

人与石头草木之间的区别究竟在于什么？

人与人之间，不仅不要相害，更要互相关爱。即，己所欲、施予人。施比受更有福。

爱的真谛是什么？——4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。8爱是永存不息的。

爱人如己的涵义是什么？

人活着是为了什么？

人生的目标和目的是什么？人生的态度，应当是积极努力、奋力进取，还是闭目打坐、两耳不闻窗外事？

为什么应当积极进取？人所应当服事的主，是这个世界中的财物、名声、丰功伟绩、声色犬马，还是那公义圣洁的生命之主？

前者是愚顽的，后者是有智慧的。

5. 13

本性与天道

子贡曰：“夫子之文章，可得而闻也；夫子之言性与天道，不可得而闻也。”

子贡说：“老师的文章，可以听得到；老师有关本性和天道的理论，不是光靠听就能理解的。”

=====

人的本性是什么？应当如何看待人？

人是什么？

人的长处：——人的心灵与灵魂中，对于那些隽永道德价值等等的渴慕期盼。

人的短处、缺陷、局限：——可是，人的生命真实光景却是常常活在自私自利的罪中。

人是受造之物；——然而，人却常常想要欲与天公试比高。因此，人不以自己的罪为罪，而总是想要在心里为自己辩解，自欺欺人、自以为义。

中国人的天人合一，是对的吗？正确的地方在于何处？错误、缺失的地方在于何处？

最大的问题，是并不真正地认识神、上天，因为缺失了上天的位格性；即，上天是有自我认知、自由意志、思想、道德等等能力与性质的。

那创造了生命的主，自己岂没有生命吗？那造人眼睛的神，自己岂看不见吗？

正确的地方（虽然是在有限的程度上），是看见了天道的伟大，圣洁、公义、仁爱等；看见了大道的可贵：甚至超越生死：朝闻道、夕死可矣。

然而，由于并不真正地认识神的位格性、生命性（他是又真又活的永生之神），所以，孔子的天道是模糊不清的，更无法清楚地表达出来。

=====

政治伦理，与宗教信仰

宗教信仰与政治伦理之间的关系

信仰与国家治理之间的关系

【引述，基督教信仰对于人类文明的巨大影响，以及为什么】

现代政治、经济、科学、教育、医疗、法律等等无数方面的发展，都与基督教信仰有着千丝万缕的联系。参考阅读《基督教的果实》。

=====

仁，对于信仰的取代

关于仁的理论的好处：告诉人，什么是正确的行为，应当注重什么，等等。从根本意义上说，就是强化了上帝所先天性地放置在人心中的关于真假、是非、对错等道德法则与标准。

坏处：然而，当我们用仁的理论取代了信仰、取代了上天本身的时候，其害处就非常明显

地显明出来。这个坏处就是，让人认识不到，道德法则的源头、基础、根基真正在于什么。让人看不见，上帝的全能、公义、圣洁、可畏；上帝的公义圣洁的审判与惩罚；人生的真正价值、意义、目的所在。

5. 14

闻与行

知与行

精诚、求索、热爱

子路有闻，未之能行，唯恐有闻。

子路听到一件该做的事，没有做完时，就怕又会听到另一件。

=====

什么是真正的知道？就是那种能够真正影响和改变自己生命的知识、真理。否则，那些知识就仅仅是堆积在头脑中的死的知识，与自己的生命本来光景没有任何关系。这样的知识，就如同虚伪的信仰一样，仅仅是一些表面的浮华，毫无根基。

真正的知识，一定会体现在行动中。

一个渴慕真理的人，一定会深深地眷恋真理，昼夜思想；知识只有经过咀嚼、消化、吸收，才能在头脑中被真正地明白，并进而进入人的心灵深处。

=====

我们对待信仰不也应当如此吗？

这样的信仰，才是真正的、浸入骨髓的、深入心灵的真实的信仰。这样的信仰，才是从根本上改变和影响自己生命的信仰。这样的信仰，是活的信仰，必定会借着言语行为等等生命的外在表现，显明出来。

那些信仰虚伪的人是何等愚蠢。那些以为神是可以欺哄、贿赂、收买、糊弄、蒙骗的人，是多么愚蠢。他们根本就不认识神，也更看不见神的大能、圣洁、公义。

5. 15

敏而好学

子贡问曰：“孔文子何以谓之文也？”子曰：“敏而好学，不耻下问，是以谓之文也。”

子贡问：“孔文子凭什么获得‘文’的称号？”孔子说：“灵敏又好学，向比自己学问差的人请教时，不觉得没面子，所以称为‘文’。”

=====

对于真理、万事之理、人生之理、真知，应当有着什么样的态度？

我们所追求的真知，应当是什么呢？

什么样的真理，关于什么问题的真知，才能使我们的的心灵得到满足、喜乐与幸福呢？

是怎样升官发财的吗？是怎样进行科技创新吗？是怎样助人为乐的知识吗？

这些问题，固然重要，但是，最重要的问题是：我们应当如何立身于世？我们活着是为了什么？目的是什么？目标是什么？什么是幸福？为什么？死亡是什么？罪恶与良善是什么？我们人生的归依在于什么？

求问的对象

我们到哪里才能够得到那些问题的真正、终极的答案呢？

如果我们尚且不耻下问，那么，难道我们不更应当谦卑地聆听上帝的话语吗？

【引述 上帝启示，对于人类认识真理的必需性】

阅读《基督教之大众证据》

5. 16

行为庄重，对上级恭敬，对百姓恩惠、正义

子谓子产，“有君子之道四焉：其行己也恭，其事上也敬，其养民也惠，其使民也义。”

孔子评论子产：“具有君子的四种品德：行为谦逊，尊敬上级，关心群众疾苦，用人符合道义。”

=====

一个人处身、立于世的根本基础是什么？这四个君子之道，有什么共同点？背后有什么共同的原则基础？

那就是：人应当如何看自己，如何看他人（无论对方是自己的上级还是下级）。

所有人都是上帝所造的；上帝是我们所有人的天父，不论我们每一个人彼此之间的差别有多大。我们所有人都应当彼此有弟兄之爱，因为我们都本应是神的儿女。

所以，我们应当谦卑地看待自己；——这不是我们要假惺惺地、甚至不诚实地以为，我们自己不如别人（尽管这的确是事实）；关键在于，我们都是被上帝所造的世人，我们在上帝面前，都是如此渺小、卑微（不论我们在世人面前多么伟岸）。

我们应当如何看待他人：尊敬、关怀、正义。

这正是圣经中关于爱人如己的教导。

但是，在人与人之间的相互尊敬、关怀、正义的背后，必须有一个更加重要、不可或缺的内容，那就是：我们在爱人之前，首先要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主我们的神。

对于神的敬畏，是人与人之间彼此相爱的前提和基础。

为什么？

因为世人都是罪人，所以，从根本层面上说，人并不真的可爱，而是彼此苛刻、傲慢、自义、不公、等等。这就是为什么，有那么多离婚、争吵、尔虞我诈、互相猜忌防范、争执、甚至战争。

在人的心里，如果没有对于上帝的炽热的爱与敬畏，如果没有对于上帝恩典的坚定信靠，如果没有对于上帝赦罪之恩的深深感恩，那么，人就不可能爱一个浑身充满了缺点的人，也不可能宽容、饶恕地对待他人，更不可能愿意忍受自己的吃亏，去主动而真心地、不计回报地、同时又万分谦卑地关怀他人。

我们对神的爱，是人与人之间彼此关爱的、必不可少的桥梁，是人与人之间彼此信任的重要基石；是人间正义的源头、基础。在人类社会中如果没有宗教信仰，就是最大的灾难。在人类社会中如果没有对于上帝的敬虔信仰，就不会有正义、宽容、饶恕、恩典、公义圣洁等等可贵的品质，真正地显明在这个世上。

5.17

与人交往，得到人的敬重

子曰：“晏平仲善与人交，久而敬之。”

孔子说：“晏平仲善于交朋友，交往越久，越受人尊敬。”

=====

当人在与他人交往的过程中，表现出友好、正义、尊重、智慧、节制等等品质的时候，久而久之，这样的人就会得到众人的尊敬、敬重。

=====

人心向善

人心为什么会向善？

因为人心都渴慕、追求、盼望、追寻：——美好、良善、幸福、价值、意义、关爱、等等之事。

没有人喜欢仇恨；没有人喜欢被人唾骂、遗弃、蔑视。没有人不追求幸福，并希望得到关爱。

然而，人的心却不是完全处于良善之中的；事实上，恰恰相反，人们常常违背自己的良心做事情；没有一个人未曾撒谎、未曾做过坏事；更重要的是，世人生活在这个世界上，整

日所思想的、筹划的、生活的中心和目的与动机，都是为了自己的利益而行。并且，世人不愿意自己的罪行、罪性、错误、谬误受到责备。人们总是容易看见别人的错，但却不愿意看见自己的错。

向什么样的善？

关于善的定义？

圣灵所结的果子——仁爱、喜乐、平安、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制。

这样的善的源头与根基在于何处？

真正的良善，只可能是来自上帝自己。他是圣洁、公义、毫无瑕疵的。

人心向善，这不正说明了上帝以及他的道德律法的真实存在性吗？

【这里可以引用或展开陈述】——人心中的道德法则、是非观念，是来自于哪里？

神的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为神已经给他们显明。

5.18

僭越与谦卑

关于那些超自然之事，以及占卜、算卦、交鬼、预兆、图利、等等

子曰：“臧文仲居蔡，山节藻梲，何如其知也？”

孔子说：“臧文仲建造自己的宗庙，房顶呈拱形，柱子上画著水草图案，庙内藏著大龟，象天子的宗庙一样，这怎么算明智？”

=====

真正的谦卑，首先是在神面前的谦卑，然后才是在人面前的谦卑。

如果人在神、那宇宙天地造物之主面前，尚且狂妄自大，那么，更何况人在他人面前，会如何看待别人、看待自己呢？

什么是在神面前的谦卑？

就是：

知道、并承认自己是有限的

知道、并承认自己的匮乏、罪错

承认凭着自己是不能够成就任何事情，而且，不但如此，更需要神的帮助、看顾、呵护、眷顾

承认，究其终极意义而言，一切事情的主权都是在神的手中，而不是在自己的手中；因而，无论事情是什么结果，都愿意谦卑地俯伏接受；

知道，自己不可能有任何能力、以任何事情来欺哄神、蒙骗神、贿赂神、欺瞒神

知道，并承认，自己是受造之物，而不是造物主

知道，并承认，自己只是这个世上一切财物、东西、等等的管家；自己的身体、健康、时间、以及一切，都是来自于神的赐予；自己不是这一切东西、事情、资源的主人

知道，并承认，自己应当做一个忠心、良善的管家，应当勤勉、勤奋、精诚努力地好好生

活在这个世界上，努力地把各样事情做到最好，见证上帝的恩典，归荣耀与神知道，并承认，自己的人生价值、意义、幸福、依归，都在于神；等等。

这样的人，不会行僭越的事情，也不会在人面前狂妄自高，更不会去用什么占卜、算卦、交鬼、下咒、画符、作法等等方式，来愚蠢地、迷信地让自己得私利、甚至坑害别人。

5.19

忠诚、清白、知识、真理、仁、信仰

子张问曰：“令尹子文三仕为令尹，无喜色；三已之，无愠色。旧令尹之政，必以告新令尹。何如？”子曰：“忠矣。”曰：“仁矣乎？”曰：“未知，焉得仁？”“崔子弑齐君，陈文子有马十乘，弃而违之。至于他邦，则曰：‘犹吾大夫崔子也。’违之。之一邦，则又曰：‘犹吾大夫崔子也。’违之。何如？”子曰：“清矣。”曰：“仁矣乎？”曰：“未知。焉得仁？”

子张问：“子文三次做宰相时，没感到高兴；三次被罢免时，没感到委屈。卸任前，总是认真地办理交接事宜，怎样？”孔子说：“算忠心了。”问：“算仁吗？”答：“不知道，哪来仁？”又问：“崔子杀了齐庄公，陈文子抛弃家产跑了。到了另一国，他说：‘这里的大夫同崔子一样。’又跑了。再到一国，再说：‘他们同崔子一样。’再跑了。怎样？”孔子说：“算清白了。”问：“算仁吗？”答：“不知道，哪来仁？”

=====

什么是真理，什么是信仰

一个有真正信仰的人，一定会有忠诚而清白的品格；然而，一个在外表上看起来似乎忠诚、清白的人，却并不一定在心灵之中有真正的信仰、仁德的品格。

一个有真正信仰、仁德的人，首先要认识、明白真理，认识、明白上天的旨意、启示、话语和属神的永恒真理。

一个有真正信仰、仁德的人，一定首先是一个渴望寻求真理的人。

什么是真理？

【引述，耶稣基督论八福；饥渴慕义的人有福了。】

1耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，2他就开口教训他们：

3 “心灵贫乏的人有福了，

因为天国是他们的。

4哀痛的人有福了，

因为他们必得安慰。

5温柔的人有福了，

因为他们必承受地土。

6爱慕公义如饥如渴的人有福了，

因为他们必得饱足。

7怜悯人的人有福了，

因为他们必蒙怜悯。

8内心清洁的人有福了，

因为他们必看见 神。

9使人和平的人有福了，

因为他们必称为 神的儿子。

10为义遭受迫害的人有福了，

因为天国是他们的。

11人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。12你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。

马太亨利圣经注释：

基督以关于祝福的事情，开始他的讲道；因为他到这个世界来，是为了要祝福我们（使徒行传3章26节）；他正如我们的大祭司一样；他就是那配当赞美的麦基洗德；在他里面，全地的人都要得着祝福（创世纪12章3节）。他来，不仅是为我们赎买了救赎和祝福，更是把祝福大大地降下，浇灌在我们的身上。他在这里所说的话，就像是一个执掌权柄的人所说的话；因为他就是那赐下祝福的，更是赐下永生的；这就是那给良善之人的应许——他们所必将得到的祝福。他宣告，那些蒙祝福的人是幸福的；因为他所祝福的人，是真正有福的人。旧约的结尾，是以咒诅结束（玛拉基书4章6节）；但是新约的开头，是以祝福开始。基督在这里讲述的每一个祝福，都有着双重的意义：1. 显明了——那些真正幸福的人，是什么样的人；他们的品格是什么样的。2. 真正的幸福在于什么；那些蒙祝福的人、得到幸福的人，他们所得的祝福，是什么样的福。

1. 这是为了，纠正那些盲目的、属血气的世人的错误。世人假意寻求祝福之事。他们说：“谁能指示我们有什么好处？”（诗篇4篇6节）。然而，他们的错误，恰恰就在于目的；他们对幸福有着错误的概念。无怪乎，他们迷失了道路；他们选择那些虚幻之事，追逐自己的影子。世人普遍流行的观点是，那些富足、伟大、在这个世界上有荣耀的人是幸福的、蒙祝福的。这些人，每天在欢笑中度过他们的日子；他们的年日，有很多欢愉；他们吃肥牛，饮甜酒，高昂着头颅，所有人都对他们表示尊敬；这就是他们所以为的幸福、祝

福；他们生命的目的、计划、意义，都是为了这些；他们祝福那些贪婪的人、往上爬的人（诗篇10篇3节）；他们喜爱富有。现在，我们的主耶稣告诉他们这个根本的错误是什么，并告诉我们一个完全不同的、全新的概念——什么才是真正的祝福；真正幸福的人是什么。不管人们有多少偏见，不管这多么令人稀奇——这才是那关乎永恒真理、确定无疑的事实；这是使人得救、使人启蒙的真理。并且，我们都将要被这些真理的话语所审判。如果说，这就是基督教义的起头，那么，这也就是基督徒必须用以衡量人生幸福的标准，并指导我们人生的指南针。

2. 这也是为了，安慰那些接受福音的、贫穷软弱的人，使他们确知，福音并不是仅仅使那些有才能、恩典、恩赐、用处的人得到祝福；福音也更是要使他们得到祝福。在天国里哪怕是最小的，也是那在神面前内心正直的人；这样的人，也能够得到天国中的幸福、荣耀与恩惠。

3. 这也是为了，要邀请人的灵魂，使他们到基督这里来，接受基督；预备他们的心，使他们接受基督的律则。基督宣告这些祝福，并非是在讲道的末尾（把他们差派走），而是在讲道的一开头；是要预备他们，好对他们说进一步的话语。基督的这些话语，使我们想到了在申命记27章12节，基利心山上和以巴路山上的祝福与咒诅。圣经在那里强调了咒诅，而祝福是隐含的；然而，主耶稣这里的讲道，强调了祝福，而咒诅是隐含的——这两者都把生命与死亡陈明在我们的面前；然而在旧约圣经的咒诅中，更强调的是死亡，以使我们远离罪；但是在福音之中，更强调的是生命，把我们吸引到基督那里；在基督里面，有着一切的良善。那些看见基督所行的恩典神迹的人（马太福音4章23、24节），现在听见他口中所说的恩典话语，就会知道，在他的里面，是一切的爱与甜美。

4. 这也是要坚立和总结神与人之间的约。神之启示的宗旨，就是要让我们知道，神对我们的期待是什么，而我们可以对神应当有着怎样的期待。没有什么地方，比这里的寥寥数

语，更能够清晰地表达这一点。这就是我们所应当相信的福音；——遵从这里所讲述的品格，相信这里所描述的应许；这不就是我们所应有的信心和信仰吗？通向幸福的道路打开了，那是一条大路、圣路（以赛亚书35章8节）；这是出于耶稣基督口中的话语；借着祂，我们得到了种子和果实，恩典与荣耀。只有经过祂，才能有神与人之间的来往。

我们的救主在这里给出八种蒙福之人的品格；这些都代表了一个基督徒所应有的主要恩典品质。这里，对每一种品格都说到，那样的人是有福的；对每一种祝福都有一个应许，对应于相应的恩典品质或是职分。

我们想要问什么样的人才是有福的吗？这里的回答是，

I. 虚心的人有福了（3节）。虚心的人，有着一個恩典的品格；这样的人，倒空自我，要使耶稣基督在我们的内心里面装满。1. 虚心的人轻看这世上的财富；满足于神所给我们的分；谦卑于所身处的环境和境地。许多这个世上的人，物质上虽然贫穷，但是心灵里面却高傲；他们贫穷而清高，抱怨和埋怨，无论身处什么环境都是牢骚满腹。但是我们必须安于我们的贫穷，必须要知道如何身处卑微（腓立比书4章12节）。在我们所身处的贫穷之中，承认神的旨意安排的美意和智慧；我们应当坦然处事，耐心地忍耐不方便的事情和条件；为我们所拥有的、享有的而充满感恩；在我们的处境中，积极而乐观地努力，争取最好的结果。虚心的人，轻看这世上的财富，不把心系于其上；欢欣地对待损失与失望的事情；深深地知道，若是身处繁华，则会更容易跌倒。这并不是，出于骄傲和假意，故意使我们装作贫穷，抛弃神所赐给我们的产业；尤其是像罗马教会那样，他们表面上喜爱贫穷，但却实际上坐拥富可敌国的财富。而是，如果我们在这个世界上富有，那么，我们仍然要虚心、心里贫穷；即，我们必须屈尊地面对、同情穷人，体恤他们的软弱；我们必须预备好接待穷人，接济他们；而不是害怕他们，或是躲避他们；是欢迎他们，尤其是我们应当以良心对待他们。（希伯来书10章34节）。约伯是一个虚心的人；无论是神赏

赐、还是收取的时候，他都赞美神。2. 虚心的人，谦卑而卑微地轻看自己。虚心，就是卑微地看待我们自己——我们的本性，我们的所有，我们所做的事情。在旧约里，这样的人常常是谦卑而舍己的人；与之相对的，则是那些安逸、骄傲的人。在我们自己的眼中，我们应当把自己看作是小孩子，软弱，愚拙，不重要。（马太福音18章4节，19章14节）。老底嘉教会虽然富足、看似什么也不缺，但是，他们在灵里的实际光景，却是贫穷、瞎眼、可怜的（启示录3章17节）。另一方面，保罗虽然在灵里有着很多恩赐与恩典，但是，他却是虚心的；他把自己看作是使徒中最小的，是比众圣徒中最小的还要小的那一个；他在看自己的时候，觉得凭着自己，毫无可夸。我们都应当这样圣洁地轻看自己，珍视他人；在与他人比较的时候，低看我们自己。我们应当愿意成为那廉价的、卑微的、渺小的、行善的；为了别人的益处，对一切人，成为一切事。我们应当承认，神是伟大的，而我们是渺小卑微的。神是圣洁的，而我們是有罪的。神是一切，而我們是无有，是虚空的虚空，甚至连虚空都不如。我们应当在神的面前谦卑自己，使自己俯伏在神的大能之下。3. 虚心的人，不看自己的义、自己的力量，而是完全地倚靠基督的恩典为我们的义，以基督的恩慈为我们的满足。内心忧伤痛悔的灵，——就像是那个税吏，哭泣着恳求神的恩慈怜悯；这样的人，是虚心的人。我们必须把自己看为是贫穷的，因为我们永远是需要神的恩典，永远是在神的面前祈求。

这里，（1）虚心的品格，是基督徒恩慈品格中的第一项。哲学家们不把虚心看作是道德品格中的重要内容，但是，基督把这件事情放在第一位。虚心、舍己，是在基督的课堂里的第一课；虚心的人，得到那第一个祝福。其他的恩慈品格，都是以这一点为基础。那想要建高的人，必须要起得低；这个品格，是对福音恩典中的灵魂的最好预备。只有预备好的土壤，才能迎接种子。那些劳苦担重担的人，是内心困苦、虚心的人；这样的人，愿意到基督这里来得到安息。

（2）他们有福了。即使在这个世界里，他们也是有福的。神会恩典地看顾他们。他们是神的儿女，有天使在护卫着他们。神把更多地恩典赐给他们；他们的生命得到安慰；他

们满足于所处的环境，没有什么事情能够搅扰他们；然而，那些内心高傲、心骄气傲的人，却总是心中没有安宁。

（3）天国是他们的。在恩典的国度里，都是这样的人。在基督的教会里，也都是这样的人。诗篇74篇19节把他们称为是“困苦的人”。荣耀的国度是为他们所预备的。那些谦卑自己的人，那些遵从神的人（这样的人，即使神使他们在这个世界上降卑，他们也顺服神），将要被升高。那些心骄气傲的人，在这个世界上或许能够享受那些属世的荣耀和辉煌；然而，那些谦卑、温和、顺服的灵魂，则将要得着属天国度的荣耀。那些满足于贫穷的人，以及那些以慈善的心来对待财富的人，都是在灵里面虚心的人。如果我身处贫穷，不能够欢欣地、为了主的缘故而花费财富、施慈善，而仅仅是欢欣地、为了主的缘故而甘愿忍受贫穷，那么，即使是这样，我也会得着主的奖赏。我们所服事的，难道不是一位良善的主吗？

II. 哀恸的人有福了（4节）。这也是另一个令人稀奇的祝福；然而这与上面的祝福恰当相连。心里贫穷的人，常常哀恸；恩慈而心里贫穷的人，也会恩慈而哀恸。我们可能会想，欢乐的人有福了；但是，基督（他自己就是一个伟大的哀恸者）说的是，哀恸的人有福了。有一种伤痛，是含着罪性的；这样的伤痛之情，不会得着祝福——这是为了世事的伤痛；在愁绪中绝望，在此生的、暂时的事情上哀愁。还有一种伤痛，是出于自然情感的，或是对朋友的哀伤，或是对自己苦难的哀怨。但是，在前面这两种伤痛之外，有一种恩慈而哀恸的心，是蒙祝福的。1. 这是对己罪而忧伤痛悔的心；这是圣洁的、敬虔的哀恸；是一颗渴慕神之心的哀恸；是对罪的伤痛；是仰望基督的哀恸（撒迦利亚书12章10节）。那些因神而哀恸的人，他们的生命是一个悔改罪的生命；他们为罪的败坏品质而哀恸；他们为许多罪愆而伤痛；他们为与神隔绝而伤痛。他们出于对神荣耀的渴慕，所以，对他人的罪而心怀哀恸之情；为他们的可憎的罪恶而叹息哭泣（以西结书9章4节）。2. 这也是对他人所经历之患难的同情、哀恸之心。他们与那哀哭的人一同哀哭，与那伤痛的人一同伤痛；他们为锡安的悲凉情境而哀恸（西番雅书3章18节）（诗篇137篇1节）；他们

尤其是为那即将永远灭亡、承受永刑的灵魂而哀哭，正如基督为耶路撒冷而哀哭一样。

（1）这些哀恸的人，是有福的。那些在这个世界上的虚浮与罪中、尽情欢笑的人们，终将永远地哀哭；然而，那些心中恩慈而哀恸的人们，必将有永远的喜乐和满足；这是那些不认识神的人所不明白的。哀恸的人是有福的；因为他们像主耶稣一样；基督是一个哀恸的人；我们没有看见他欢笑，却常常看见他哀恸、哀哭。这些哀恸的人，不会受世上虚浮欢愉的引诱试探；他们能够预备好，得到神的安慰与和平。（2）他们必得安慰。虽然他们的安慰和满足或许不会立刻到来，但是，神有充分的供应，为他们而预备；在天上，我们更确知，他们将要得到安慰，正如拉撒路一样（路加福音16章25节）。在天国的幸福之中，是完美而永恒的安慰；他们的一切眼泪，将要被擦干。这是属乎我们主的喜乐，是完全的、永远的喜乐；那天上的幸福与喜乐，对于那些哀恸的人来说，更是双倍的甜美。对于那些哀恸地进入天国之人来说，天国，真地是他们的天国；那里是收获喜乐的时刻，是流泪撒种的回报的时刻（诗篇126篇5、6节）。我们通向喜乐之山的路径，是流泪之谷。（以赛亚书66章10节）。

III。温柔的人有福了（5节）。温柔的人，是那些安静地顺服神的人；他们顺服神的话语，顺服神的权杖，跟随神的指引，遵从神的旨意，并温柔地对待一切人（提多书3章2节）。他们能够忍受别人的挑衅，却不发火；面对别人的不敬言辞，他们或是安静，或是温柔地回答。他们虽然也会表达不喜悦的心情，但是，他们不会被自己的怒气所辖制；当别人像热锅上的蚂蚁一样的时候，他们还能够冷静沉着。他们耐心地谨守着自己的灵魂；而世人却常常会丢失一切所有。他们是温柔的，很少会被人激怒，但是却会很容易接受别人的抚慰；他们不愿意报复人，但却愿意不断地饶恕别人。

这些温柔的人是有福的，即使是在这个世界里。1. 他们是蒙福的，因为他们就像是耶稣自己一样；这也正是他们应当向耶稣学习的地方（马太福音11章29节）。在温柔这一点上，

他们就像是天父自己一样；神虽然会有忿怒，但却是慢怒的；他愿意人人悔改、归向他，却不愿意一人沉沦。他们是蒙福的，因为他们对自己、对朋友、对神都是存着欣慰之情。他们适合任何人、环境、条件、同伴；他们平静地面对生，面对死。2. 他们必承受地土。这是引自诗篇37篇11节；这几乎是新约中唯一的对此世祝福的应许。这并非是说他们一定会总是得到很多地土，也不是说他们所能够得到，就只有地土；而是，这是他们所得的祝福的一部分。温柔的人，不管受到什么逆境，他们总是会因着心态良好而倾向于有健康的身体，财物，安慰，以及安全-----即使是在这个世界上。温柔而安静的人，在这个世界上，常常会比那些焦躁鲁莽的人生活更加安宁。或者，这里也指向了那迦南美地-----天国的预表。温柔之人所得的分，是那天上的祝福，以及此世的安宁。

IV. 饥渴慕义的人有福了。有人把这里所说的情况看作是我们外在的贫穷和困窘；是我们在这个世上的卑微境地；在这样的境地中，我们不仅会遭受伤害和屈枉，而且在受害以后得不到正义和公平的处理。这样的处境，使我们饥渴慕义；然而，那些欺压者，既不敬畏神，也不尊重人，他们的手中没有公义。这真是一个可怜的境地！可是，这样的人有福了-----若他们在忍受患难的时候，仍然谨守着良知。他们要把盼望单单放在神的身上；神必将伸张正义，必将把贫穷的人从欺压者的手中解救出来（诗篇103篇6节）。那些甘愿忍受压迫、安静地仰望神的人们，将要在时间来到的时候，得到满足，得到大大的满足和喜乐；神的智慧与恩慈，将要向他们清晰地显明。然而，这里所说的饥渴慕义，更指的是属灵的事情；是对神在人灵魂之中的恩典作为的祈盼，是对神的恩惠、公义的渴望。1.

“义”被放在这里，因为它关乎一切属灵的祝福。（诗篇24篇5节）（马太福音6章33节）。我们在属灵中所得的一切祝福，都是借着基督的义而被赎买来的；因为我们的罪归在基督的身上，所以，我们能够得到安全和恩典；这是信实的神所赐给我们的。基督成为了我们的义；我们在基督里面被神称义；因着他的义，我们得到重生的生命，成为在基督里新造的人，得着那永生的应许-----这就是义。2. 我们应当以饥渴慕义的心，来寻求神。我们必须真诚地、迫切地渴望，正如一个饥渴的人，急切地想要吃饭、想要喝水一样；而且，我们就因此而满足，再也不看重任何其他事情。我们对属灵之事的渴望，必须是恳切而焦急的：“请给我这些，要不我就死了；其他的事情我都看为粪土，就请给我这

些，就算我其他的一切都失去了，我也知足了”。在灵魂里饥饿干渴的人，每日都渴慕着神的义，在每日服事的工作中渴慕着神的恩典与帮助，就像身体每日都需要饮食一样。那些渴慕身体饮食的人，要为肚腹而劳力；而我们不仅要渴慕属灵的祝福，更要辛勤地劳作，使用我们所得着的属灵祝福和恩赐。

那些饥渴慕义的人，是蒙福的；他们的渴慕，必得饱足。（1）他们的渴慕的态度，是蒙福的。并非所有的对恩典的渴望都是蒙福的（假意的、半心半意的渴望，就不是蒙福的）；然而，人若有着真诚的、饥渴慕义的心，那么，这样的心是神所喜悦的，是蒙福的。这样的渴望之心，显明了良善的证据，显明了对更美之事的盼望。神在这样人的心中兴起善工，并且，神不会丢弃他亲手所作的工作。人的灵魂总是要为什么事情而饥渴的；那些为了正确的目的、目标而渴慕的人是有福的；那些真正有价值的事，是真正能够使人的灵魂得到饱足的，而不是像那些世事的私利，充满了欺骗、诡诈和虚无。阿摩司书2章7节：“他们见穷人头上所蒙的灰也都垂涎。阻碍谦卑人的道路。父子同一个女子行淫，褻渎我的圣名。”以赛亚书55章2节：“你们为何花钱（原文作平银）买那不足为食物的，用劳碌得来的买那不使人饱足的呢？你们要留意听我的话，就能吃那美物，得享肥甘，心中喜乐。”（2）他们所渴慕之事，必得成就。神会把他们所渴慕的，赐给他们，使他们得到完全的满足。只有神才能使人的灵魂得到满足；神的恩典与恩惠足够填满我们的渴慕之心；他要用恩典来装满那些心中恩慈的人；这样的人，心中谦卑地知道自己里面的缺乏，追寻着神的完全公义。路加福音1章53节：“他叫有权柄的失位，叫卑贱的升高。叫饥饿的得饱美食，叫富足的空手回去。”耶利米书31章25节：“疲乏的人，我使他饱饫。愁烦的人，我使他知足。”天国的幸福，一定会填满渴慕天国之人的灵魂；他们的义，将是完全的；在他们的完美之中，将要有着神的形象，有着神的恩惠。

V. 怜恤人的有福了（7节）。怜恤人的人，不见得是最有智慧的人，也更不太可能是富有

的人；然而基督却宣告说，他们是蒙福的。那些敬虔而慈善地同情、帮助、救主可怜之人的人，是怜恤人的。一个人虽然不富有、并缺少资源，但却可能是怜恤人的人；神悦纳人愿做的心。我们不仅要耐心地忍受我们自己所经受的苦难，而且，我们必须也要因着基督的同情，而同情那些遭遇患难的弟兄姐妹。歌罗西书3章12节：“所以你们既是神的选民，圣洁蒙爱的人，就要存（原文作穿下同）怜悯，恩慈，谦虚，温柔，忍耐的心。”我们要同情和帮助他人的灵魂；怜悯无知的人、教导他们；怜恤不小心的人，告诫他们；挽救那些在罪中的人，把他们像从火中拉出来一样。我们要同情那些身处愁苦之中的人，安慰他们（约伯记16章5节）；对于那些软弱的人，我们不要过于严厉苛责；对于那些身处贫困和缺乏的人，我们要供应他们；这些事情，如果我们拒绝去做，那么，不论我们的借口是什么，我们就是没有同情心了；

（雅各书2章15、16节）（约翰一书3章17节）。以赛亚书58章7-10节：“不是要把你的饼，分给饥饿的人。将飘流的穷人，接到你家中。见赤身的，给他衣服遮体。顾恤自己的骨肉而不掩藏吗？这样你的光就必发现如早晨的光。你所得的医治，要速速发明。你的公义，必在你前面行。耶和华的荣光，必作你的后盾。那时你求告，耶和华必应允。你呼求，他必说，我在这里。你若从你中间除掉重轭，和指摘人的指头，并发恶言的事。你心若向饥饿的人发怜悯，使困苦的人得满足。你的光就必在黑暗中发现，你的幽暗必变如正午。”

1. 怜恤人的，有福了。诗篇41篇1节：“眷顾贫穷的有福了。他遭难的日子，耶和华必搭救他。”怜恤人的，就像是神一样；神的良善，是神的荣耀。若我们像神一样对人怜恤，那么，我们就像神一样完美。我们对人的怜恤，是我们对神的爱的证据。若我们对任何人有所益处，那么，这也是令我们自己满足的事情。在这个世界上，最纯洁、最美丽的喜悦之一，就是在行善之中的喜悦。使徒行传20章35节：“我凡事给你们作榜样，叫你们知道，应当这样劳苦，扶助软弱的人，又当纪念主耶稣的话，说，施比受更为有福。” 2. 怜恤人的

人，也必蒙怜恤。怜恤别人，自己也会得到怜恤；给别人饮水，自己也会得到水喝；我们不知道自己什么时候也会需要恩慈，因此，我们要恩慈待人。诗篇18篇25节讲到神的时候说：“慈爱的人，你以慈爱待他。完全的人，你以完全待他。”最怜恤人的、最慈善的人，不要趾高气扬，而是，他们自己也需要怜恤。怜恤人的，也会得到神的怜恤（马太福音6章14节）（箴言19章17节）（诗篇41篇2节）（提摩太后书1章18节）（马太福音25章34、35节）。

VI. 清心的人有福了（8节）。在这里，圣洁和幸福，被完整地放在一起描述。

1. 这是蒙福之人最美的品格：他们的内心是纯洁的。真正的信仰，在于内心的纯洁和洁净。那些里面纯洁的人，他们的信仰也是真诚、清纯而没有玷污的。真正的基督教信仰在乎心里，在乎内心的纯洁；在乎洗除罪恶（耶利米书4章14节）。我们不仅要在神的面前举起清洁的手，更要有一颗清洁的心。（诗篇24篇4、5节）（提摩太前书1章5节）。心必须要纯洁，不可参杂——一颗诚实的心是目标良善的心。必须要纯洁，不可有污染和玷污；就像没有混杂的、清澈的醇酒；就像清澈的甘泉，没有污泥。纯洁的心里面，不应有肉体血气的私欲；不应有不贞德的心思意念；不应有属世的淫邪私欲和贪婪。那些从不纯洁之心里面发出的污秽贪婪，使人被玷污。心必须要有纯洁的信仰，必须要完全地倚靠神；必须要在基督面前如同贞洁的处子。主啊，求你在我里面造一颗清洁的心灵！

2. 这里的祝福，也是最美的祝福：——他们必得见神。（1）一颗灵魂最完美的幸福，就是得以见神；当我们在地上的时候，因着我们的信心而能够见神，这已经是在地如在天了；而当我们将来到天上的时候，我们更将要亲眼见神，与神永远同在，那是何等的喜乐与幸福。我们将要面对面地与他相见，不再透过模糊不清的玻璃；我们将要看见他，他要作我们的神；我们将要因见他而得着无比的喜乐；我们将要看见他，因而将要像他，并因得着他的形象而满足（诗篇17篇15节）。我们将要永远看见他，并永远也不会再与他分

离；这就是天国里的幸福。（2）只有那些内心纯洁的、清心的人，才能得以见神。清心的人，必得见神。人若没有纯洁的心，就不能看见神。那些灵魂不圣洁的人，即使看见神，又能有什么喜乐呢？正如，神不能容忍他们的罪恶；他们也无法忍受看见神的圣洁；没有任何不洁净的人和事，能够进入那新耶路撒冷。只有内心纯洁的人，只有真正得以成圣的人，只有那些内心饥渴慕义的人（这渴慕之心，是神放在他们里面的），才能看见神；只有看见神，才会让这样的人的灵魂得到满足。神的恩典，必不会不使这样的人得到满足。

VII. 使人和睦的人，有福了（9节）。那从天上来的智慧告诉我们，先要内心纯洁，然后才有和平；首先是向神清心，然后才是使人和平。1. 使人和睦的人，喜爱和平。正如，撒谎的人，总是喜欢欺骗，撒谎上瘾；同样，使人和睦的人，对和平有着强烈和真诚的感情。（诗篇120篇7节）。使人和睦的人，爱慕、渴望、享受和平。2. 使人和睦的人，在言谈举止中都努力寻求和平。他们勤勉地持守和平；当和平被打破的时候，他们努力地试图恢复和平；他们聆听关于和平的建议，总是尝试着与人谋求和平。不管是远朋还是近邻，我们都应该与人和平相处，并尽力修复那些破裂的关系。使人和睦的工作，有时是一件得不到别人感恩的事情；甚至会两头不讨好；但是，这却是一件良善的工作，因而我们必须应当去行。这尤其是一件牧师传道人的工作；他们应当尽力地调解矛盾，促进基督徒们之间彼此相爱。

（1）这样的人有福了。因为他们从和平中得到喜乐和满足，并且对他人有益。他们是与基督同工的；基督来到世上，要抹去一切的仇恨，在地上要宣告和平。（2）他们要被称为神的儿子；这显明了他们是神儿女的证据；神是他们的父，他们将要像神。神是和平之神；神的儿子是和平的君王；圣灵见证我们，作神的儿女，作和平的使者。神已经宣告，他已经同我们和好。对于那些彼此无情的人们，神不称他们为自己的儿女；若使人和平的人，能够得到神的祝福，那么，那些使人失去和平的人，将要面临怎样的悲惨之境！从这里我们看见，基督从不曾说，信仰应当用火、剑、杀伐来传播；基督的门徒们，也不应当

有傲慢和不可控制的狂热。这世界之子，喜欢浑水摸鱼；但是，神的儿女们应当是爱好和平、在地上安宁的人。

VIII。为义受逼迫的人有福了。这也是一个非常稀奇的祝福，并是极其特别的；所以这一条被放在最后。而且，这里对这一条有更进一步的说明（10-12节）。这个祝福，如同法老的梦境一样，是双倍重申的；因为这是难以置信，但却是确定无疑的。在这个祝福的后一半，改变了人称：“你们是蒙祝福的——你们是我的门徒们，是紧紧跟随我的人。这是关乎你们这些贞德之人的祝福；因为，你们要比其他人更多地对患难和苦难保持警醒。”

1. 这里描述了圣徒们的苦难。这是非常艰难、甚至可怜的情形。

（1）他们要被迫害，被猎捕，被追索，像是令人讨厌的野兽一样被人对待；他们要被迫杀。基督徒会被罚款，被监禁，被放逐，被剥夺财产，被夺去利益，被鞭打，被折磨，被送到死地；就像是绵羊那样被人宰杀。自从义人亚伯的时代开始，这就是那蛇的后裔对圣洁子孙的逼迫。正如我们在希伯来书11章35节所看到的，旧约时代的逼迫就是如此。基督告诉我们，在基督的教会时代也仍是如此；因此，我们不要以之为奇怪。约翰一书3章13节：“弟兄们，世人若恨你们，不要以为稀奇。”基督就是我们的榜样。

（2）他们要被毁谤。世人要用各种污言秽语来诽谤他们。在他们的身上，会有各种各样的污名；诽谤，会落在一些具体的人身上，也会落在所有的基督徒身上，使他们在人中间臭名昭著。他们会因莫须有的罪名而被逼迫；人们会千方百计使他们软弱可欺。诗篇35篇11节。耶利米书20章18节。使徒行传17章6节。那些手中没有权力的人们，会嘲弄他们、

嗤笑他们、污蔑他们。那些手中掌有权力的人，也会这样污蔑诽谤他们，因为必须先要把他们的名声搞臭，然后才能用极其野蛮的方法逼迫和迫害他们。人们会毁谤你们，然后逼迫你们。犹大书1章15、16节：“要在众人身上行审判，证实那一切不敬虔的人，所妄行一切不敬虔的事，又证实不敬虔之罪人所顶撞他的刚愎话。这些人是私下议论，常发怨言的，随从自己的情欲而行，口中说夸大的话，为得便宜谄媚人。”希伯来书11章36节：“又有人忍受戏弄，鞭打，捆锁，监禁，各等的磨练。”他们会对你们说各种各样虚假的、毁谤的恶言恶语。这些人，有些是掌有权力的，有些是嘲笑和戏弄的看客；他们说的话，就像是醉鬼们口中所唱的歌一样。这些戏弄和辱骂，有时是当面进行的，就像示每对大卫所说的话一样；有时，是背后进行的，就像耶利米的敌人所做的那样。对于基督的使徒和跟随者们，这世上没有什么可怕而黑暗的恶言恶语，没有被说过。

（3）所有这些都是为了义的缘故（10节），是为了基督的缘故（11节）。若是为了义的缘故，那就也是为了基督的缘故；因为基督的工作，就是义的工作。义的敌人，就是基督的敌人。这排除了那些确实是由于己罪而受到的惩罚——这样的人，是罪有应得；他们所承受的污名，也是应当所受的惩戒。殉道者之所以成为殉道者，并非是由于他们所受的患难，而是由于他们为什么原因而受的患难。那些为义受逼迫的人，他们经受患难，是因为，他们不愿意违背自己的良知而犯罪；他们是为了良善的事情而承受苦难。不论那些逼迫者的借口是什么，这些逼迫者所作的，都是在与神的大能相敌对；他们所憎恨而逼迫的，是基督、以及基督的义。诗篇69篇9节：“因我为你殿心里焦急，如同火烧。并且辱骂你人的辱骂，都落在我身上。”罗马书8章36节：“如经上所记，我们为你的缘故，终日被杀。人看我们如将宰的羊。”

2. 那些承受苦难的圣徒们所承受的祝福与安慰。

(1) 他们是有福的；他们在此生中，承受患难（路加福音16章25节）；并且，他们是为了良善的缘故而承受这些患难；他们是有福的，这是赐给他们的荣耀（使徒行传5章41节）；这是归荣耀于基督的事情，是行良善的事情，是经历基督同在、特别恩典和安慰的事情。哥林多后书1章5节：“我们既多受基督的苦楚，就靠基督多得安慰。” 但以理书3章25节：“王说，看哪，我见有四个人，并没有捆绑，在火中游行，也没有受伤。那第四个的相貌好像神子。” 罗马书8章29节：“因为他预先所知道的人，就预先定下效法他儿子的模样，使他儿子在许多弟兄中作长子。”

(2) 他们将要得到报偿和奖赏。他们的奖赏，是在天国之中。在今生中，他们已经得到了那个奖赏与安慰的确据，并且品尝了那天恩的滋味；在天国里，他们将要永远地得到那些赏赐。尽管，严格地说，他们所得的永远幸福，仍然是出于神白白的恩典（因为即使是最好的圣徒，也是本质上的罪人，也配得最坏的公义惩罚）；但是，在这里清晰地指出，他们在天国将要得到赏赐（本章12节）。“你们在天上的赏赐是大的”——你们的赏赐如此之大，以至于超过了你们服事所配得的。你们的赏赐是在天上的，是在未来的，是今世所不可见的；然而，却是确据的，是确定无疑的，是不会被随机动摇、玷污、诽谤、和暴力侵夺的。神会使那些为了神而承受患难、牺牲的人们，得到巨大的供应；甚至，尽管他们失去的是此生的性命本身，他们的真正生命，却并不会失去。对于我们所承受的一切困难来说，天国本身，最终将是对我们的最丰富、最巨大的赏赐和报偿。这就是那历世历代的众圣徒们所承受的苦难的结果——在他们的前面，是无限的喜乐。

(3) 在你们以前的先知，人也是这样逼迫他们（12节）。他们是在你们以前的；他们是你们苦难和忍耐之中的榜样。（雅各书5章10节：“弟兄们，你们要把那先前奉主名说话的众先知，当作能受苦能忍耐的

榜 样 。”) 他们也是被以同样的方式逼迫。以赛亚不是被人不断地耻笑吗？以利沙不是因自己的秃头而被哄笑吗？旧约中所有的先知，不都是这样被罪恶的世人所轻看和藐视的吗？因此，不要因你们所受的患难而觉得奇怪；不要为你们所处的逆境而心生埋怨。我们应当看见，患难之路，是一条许多人曾经走过的路；我们应当以跟随那些先辈为荣。神所赐的恩典，对他们来说是足够的；神的力量，使他们能够经受那些苦难；所以，神的恩典也一定够你用的。那些逼迫和耻笑你的敌人，也是那些当年逼迫主的先知门徒们的恶者的后裔。历代志下36章16节。马太福音23章31节。使徒行传7章52节。

=====

你们必晓得真理；真理必使你们得到自由。

5. 20

处事多思的好与坏

季文子三思而后行。子闻之，曰：“再，斯可矣。”

季文子遇事总要思考三次，然后才行动。孔子听说后，说：“思考两次就可以了。”

=====

好处：

思筹、谨慎、小心、认真、一丝不苟，这本身就是一种谦卑、不狂妄自大、不轻轻忽忽的良好态度。

坏处：

然而，如果过虑、杞人忧天、患得患失、多疑、犹犹豫豫，则是内心没有信仰、以自我为中心、以私利为中心、内心自义的另一表现。

=====

在信仰中，有两种错误的趋势。

第一种，是过于盲目地轻信、迷信、盲信、误信，凡事盲目乐观，而不认真思量、仔细思想。这种态度，不是真的有信心，而是在试探神。

我们在所处的环境条件下，在自身的身体健康情况、时间条件下，等等，要谨慎小心地、勤勉地做好每一件事情。否则，如果我们轻轻忽忽地不做努力，“等待天上掉馅饼”，那么，我们就不是真的倚靠于上帝，而是在试探神；是在内心中并没有对上帝真的有信心，也并不在内心中真的认识神。——神是我们的天父，愿我们与他心意合一；他养育我们，鼓励我们，激励我们，使我们有圣洁而勤勉、公义纯洁的生命；他不仅看顾我们身体、物质条件意义上的生命，更看顾我们属灵之中的生命，看顾我们的灵魂。他养育我们，正如地上的父母养育儿女，而不是养猪。

第二种，是忧心忡忡、毫无信心，凡事猜疑，很容易自暴自弃。

这样的人，什么事情都非常过虑、杞人忧天、患得患失、多疑、忧郁。凡事盲目悲观，过分地算计。

这样的人，也是没有真正信仰的人。他们不认识那位永生之神，也不知道那位造物主、上帝就是我们的天父。在他们的心里面，仍然是以自己为中心，以自己的私利为依归，所以才害怕失去这个、害怕失去那个。

=====

上述两种人，都不会得到幸福。前者必然遭遇现实中的挫败，将要在困难中饱受痛苦。后者则凡事畏畏缩缩，根本没有平安与喜乐。

真正的喜乐与平安，是这世界所不能给的；只可能是来自于那生命之主自己。

5. 21

邦有道则知，邦无道则愚

子曰：“甯武子邦有道则知，邦无道则愚。其知可及也，其愚不可及也。”

孔子说：“宁武子这人，国家太平时，就聪明，国家混乱时，就愚笨。他的聪明可以学得来，他的愚笨别人学不来。”

=====

在逆境甚至无道的环境中，明哲保身的好与坏

好处：

对“无道”的间接而消极的抗争。

坏处：

并非是针对“无道”的直接而积极的抗争。

=====

我们应当如何面对无道？

【引述 圣思录 中，关于顺服在上掌权者】

凡人所当得的，就给他。当得粮的，给他纳粮。当得税的，给他上税。当惧怕的，惧怕他。当恭敬的，恭敬他（罗13）

【第一部分】顺服在上有权柄的人。抗拒掌权的，就是抗拒神的命。抗拒的必自取刑罚。因为他是神的用人，是与你有益的。你若作恶，却当惧怕。因为他不是空空的佩剑。他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的。13:5 所以你们必须顺服，不但是因为刑罚，也是因为良心。13:6 你们纳粮，也为这个缘故。因他们是神的差役，常常特管这事。

惧怕他。当恭敬的，恭敬他。13:8 凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。13:10 爱是不加害与

人的，所以爱就完全了律法。

（1）正义是什么？正义的源头在哪里呢？正义是来自这个世界的吗？我们又应当怎样在这个世界上寻求正义呢？在这个世上能够得到完全的、真正的正义吗？

亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒。（或作让人发怒）因为经上记着，主说，伸冤在我。我必报应。

（2）这世上有多少罪恶，是在伸张正义的借口之下发生的。有多少人，看见不平，拍案而起；但是，他们却不过是在用一种罪恶来代替另一种不义。

许多人，想要伸张正义，但是他们的心中，却不过是在自以为义。

许多人，口中喊着替天行道（这话本身就是对神的亵渎），心里面热乎乎地热血沸腾；但是，他们心中，却在很大程度上，不过是“欲与天公试比高”的狂傲之心。他们内心的罪恶和污秽，遮盖在光辉理想的旗帜之下。

（3）敬畏耶和华，是人智慧的开端。

在人们口中，无论是哪种所谓的正义，无论是哪种情境；如果，在人的心中没有对永生真神的敬畏，没有对神的圣洁、公义、主权、主宰、创造、救恩、恩慈的敬畏，没有人内心中发自心底的真正谦卑，没有摒弃自己心中的固执、愚顽、刚硬，那么，在人们中间的任何所谓“正义”都是枉然。人们所谓的革命，造反，战争，斗争，等等，都不过是在很大程度上被人的野心、贪婪、罪恶、欺谎、虚空、狡诈、诡计、虚荣、负气、情仇、自义所充斥着、包裹着、裹胁着、淘汰之下的恶性循环。

那么，又该怎样呢？敬畏耶和华，是人智慧的开端。顺服在上掌权者。不要为自己伸冤，宁可退后，听凭主怒。主说：伸冤在我，我必报应。使自己的生活圣洁；以爱对待人；祈求神，不乞求人；敬畏神；对掌权者应当恭敬而惧怕，但是，不要在灵里畏惧人；倚靠神，而不要倚靠人；活出基督的圣洁生命与爱，作基督救恩的见证；以彻底地的谦卑和爱，来对待所有的人，包括在上掌权者。

【第二部分】凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。13:10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

这是人应当如何在世上立足、与人相处的一个基本原则。

爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

【第三部分】13:11 再者，你们晓得现今就是该趁早睡醒的时候，因为我们得救，现今比初信的时候更近了。13:12 黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。

13:13 行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可好色邪荡。不可争竞嫉妒。13:14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

我们真正的正义和公义，应该到哪里去寻求？是在那些“在上掌权者”那里吗？也是，也不是。关键是，我们的源头、归宿和倚靠，应该是在何处。我们应当以这世界为我们的源头、归宿和倚靠吗？不，决不是的！

所以从一个仿佛已死的人就生出子孙，如同天上的星那样众多，海边的沙那样无数。11:13 这些人都是存着信心死的，并没有得着所应许的，却从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的。11:14 说这样话的人，是表明自己要找一个家乡。11:15 他们若想念所离开的家乡，还有可以回去的机会。11:16 他们却羡慕一个更美的家乡，就是在天上的。所以神被称为他们的神，并不以为耻。因为他已经给他们预备了一座城。

我们在这世上，都是作寄居、作客旅的。这世界不是我们最终的家。坟墓更绝不是我们的归宿。以这世界为家的人，想要在这世上找到终极的公正；可是，他们无论是贫是富，无论是渺小还是伟大，都只能是品尝到真正的失望、眼泪、痛苦、无奈、疾病、衰残和死亡的滋味。在这世界中寻找正义的归宿的人，必然要空手失望而回。更何况：人若赚得全世界，却赔上自己的生命，又有什么益处呢？人又能拿什么来换自己的生命呢？

我们更应当警醒自己，黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。13:13 行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可好色邪荡。不可争竞嫉妒。13:14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。====我们

只有当有了倚靠神的信、圣洁的生命、基督的救恩时，才能够在这世上真正地见证出神的爱、公义和圣洁。

=====

我们应当到何处，寻找这世上的正义？是革命吗？是造反吗？

我们应当怎样面对政治、面对国事、以及面对世上的罪错？

凯撒的归给凯撒，上帝的归给上帝，这是什么意思？【引述马太亨利注释，关于相关的圣经经文】

马太福音22章15-22节：

15法利赛人就去商量，怎样找耶稣的话柄来陷害他。16他们派了自己的门徒和希律党的人一同去问耶稣：“老师，我们知道你为人诚实，照着真理把 神的道教导人，不顾忌任何人，因为你不徇情面。17请把你的意见告诉我们，纳税给凯撒，可不可以呢？”18耶稣看出他们的恶意，就说：“虚伪的人，为甚么试探我呢？19拿纳税的钱币给我看看。”他们就拿了一个银币给他。20耶稣问他们：“这是谁的像，谁的名号？”21他们回答：“凯撒的。”他就对他们说：“凯撒的应当归给凯撒， 神的应当归给 神。”22他们听了，十分惊奇，就离开他走了。

马太亨利圣经注释：

基督常常受到许多罪人的反对；他们常常愚妄地想要把基督陷于网罗之中；对于基督来说，这是多么令人悲伤、忿怒、苦难的事情。这里我们看见，法利赛人和希律党人，用关于向该撒纳税的问题，来攻击、试探基督。

I. 他们的计谋与试探。迄此为止，在圣殿这里都是一些掌管权力的人来向基督问话；那

些祭司长老们看重自己的权柄，更胜于看重神的道；所以，他们从权柄的角度，来质疑基督（马太福音21章23节）；而现在，法利赛人和希律党人则从另一个角度来攻击基督。这世上最好的人、最智慧良善的人，不论多么勤勉、多么有智慧、多么无辜、多么诚实正直，仍然无法躲避罪人的诘难，或是口舌的纷争。我们在这里看见，基督的敌人是多么不知疲倦地来反对和抵抗基督以及基督的国度！

1. 他们一同商议。诗篇2篇2节预言了，世上的掌权者们一同商议，怎样来对抗神；从前，他们也是这样迫害神的先知。来，让我们用计谋陷害耶利米。见（耶利米书18章18节）

（耶利米书20章10节）。人们在罪中的谋划与商议越多，他们的罪恶就愈加深重。那些谋划罪恶的人有祸了（弥迦书2章1节）。人在罪恶中的谋划越多，所行出来的事情也就越罪恶。

2. 他们谋划商议的目的，是试图要用基督所说的话来陷害他。他们看见基督讲了很多话语，于是希望，用计策趁着基督不注意的时候，引诱他说出一些不经意的话来，好以此来陷害他。这就是撒旦的古老计谋，使人在言语中犯罪，或是在言语中勾陷人；以赛亚书29章21节：“他们在争讼的事上，定无罪的为有罪，为城门口责备人的，设下网罗，用虚无的事，冤枉义人。”这些犹太人，把以色列人中最伟大的教师，当作是麻烦制造者；他们就是这样以恶谋来对待义人（诗篇37篇12、13节）。

这些基督的敌人，可能通过两种途径来陷害基督、除掉基督——或是借用法律，或是借用暴力。如果用法律的话，他们没有什么办法能使基督顶撞民事政府部门；因为，犹太人自己没有处死人的权力（约翰福音18章31节）；而掌管权力的罗马人则不在意那些关乎言辞和名目上的问题（使徒行传18章15节）。如果通过暴力的话，他们没有什么办法使百姓憎恨基督；那些百姓、或暴民，总是他们煽动暴力的工具——但百姓都以基督为先知，所

以，这些基督的敌人们也无法煽动百姓来与基督对立。现在（正如那古蛇比田间的百兽都更加狡猾），他们的计谋是，把基督置于一个两难的境地，使他不得不在百姓与罗马政府之间做一个选择；这样，他们就可以抓住基督的把柄，以此来对付他。

II。他们问基督的问题（16、17节）。他们在私下的场合商议了计谋，就立刻要来实施了。

1. 他们所打发的人。他们没有自己前来诘问基督，免得基督会怀疑他们的动机；而是，差遣他们的门徒们前来，这样，可以让他们假装是来向基督虚心求教、学习的样子。恶人总是不会缺少作恶的器具。法利赛人有他们的那些门徒们在随时待命，奉差遣去做各样的恶事、狡猾诡诈的事情。

另外，法利赛人还打发门徒们与犹太人中的希律党人一同前来。这些希律党人，是在犹太人中间、那些热衷地效忠于罗马政府及其代理人希律的人们。他们总是在一个劲地劝人们效忠政府，向罗马人纳税。虽然希律党人主张纳税，法利赛人反对纳税，然而此时，他们两者却结合在一起，来诘问基督，并要以此勾陷基督。希律得到罗马人的授权，向犹太人收税；希律党人则帮助希律，劝服犹太人纳税。而另一个方面，法利赛人却狂热地想要追求犹太人的自由，因此尽可能地煽动犹太人对罗马政府不满，使他们厌烦罗马人的统治，而挣脱罗马人的轭。现在，如果基督主张向罗马人纳税，那么，法利赛人就可以借此煽动百姓，使犹太人憎恨基督；如果基督主张犹太人应当拒绝向罗马人纳税，那么，希律党人就可以借机撺掇希律政府来迫害基督。那些反对基督、反对基督国度的罪人们，虽然他们彼此为敌，但是，他们却能够彼此联合统一起来，一同与基督作对。见（诗篇83篇3、5、7、8节）。如果，这些基督的敌人彼此联合起来，共同反对基督；那么，我们岂不更应该联合起来，捍卫福音吗？

2. 他们在问基督问题之前，所说的话。他们假意地称赞基督（16节）：——我们 知 道 你 是 诚 实 人 ， 并 且 诚 诚 实 实 传 神 的 道 ， 什 么 人 你 都 不 徇 情 面 ， 因 为 你 不 看 人 的 外 貌。通常，那些最诡诈的计谋，往往用最假意的外表包装着。如果他们是真地想来请教基督，带着真诚的目的，那么，他们求问时所说的话，不可能比这里所说的话更好听的了。仇恨，常常用欺谎来伪装；奸恶的心，常常伴随着火热的嘴（箴言26章23节）。正如犹大，一面亲吻，一面却在背叛；约押，一边亲吻，一边杀人。

（1）他们所说的关于基督的话，是正确的——不管他们自己是否知道这一点；但是，感谢赞美主，我们都知道，这里的话的的确确是真的。

【1】基督是一位信实的老师；他所教导的内容，都是诚实的，是关于神的道路与真理。基督自己是诚实的；他是阿们，是信实的见证者；他自己就是真理。基督的教义，是神的道路，是神所要求我们的道路，是我们职分的道路，是通向我们幸福的道路。那道路，就是真理；基督把正确的道路指给我们——那是我们应当走的道路。基督是智慧的老师；他知道神的方式与法则；他是信实的老师，没有欺谎，会完全把事实告诉我们，把神的道路诚实地告诉我们。箴言8章6-9节。这是那良善的、伟大的教师的品格；他所教导的内容，唯有真理，完全的真理，除了真理、没有任何其他别的。他不会掩盖真理、扭曲真理、伸缩真理，或是为了好恶、恣意、或是对任何人的情感，而在任何程度上改变那些真理。

【2】基督是一位勇气的指责者。在基督的讲道中，他不在意任何人的情面；他不看重人的脸面，不畏惧人的恼怒，也不在意人的私情；他不看重人的身份高低和地位，也不在意人的私意。在基督的福音中，在基督所警告的神终极审判中，他也不看人的情面；他是犹大支派的狮子，不因任何人而改变他的教训，也不因任何人的情面而偏离他的真理、作

为、工作；他也不会畏惧任何人。箴言30章30节。在他指责人的时候，他是公正的，并没有偏向；以赛亚书11章4节。

（2）虽然这些法利赛人的门徒们和希律党人所说的关于基督的话语都是正确的，但是，他们的目的，却仅仅是虚情假意的溜须拍马和蓄意勾陷与陷害。他们嘴上称基督为夫子，但是他们的内心却把基督当作是罪犯和恶人；他们假装尊敬基督，但实际上内心里却想要迫害他；他们不仅藐视基督的智慧，而且更藐视基督作为神的全知与全能——基督已经显出许多清晰的证据，显明了他的神性。他们以为，自己能够用这些假装的态度来欺骗基督；他们以为，基督不能够看透他们这些把戏。罪人在这世上最大的愚妄，就是以为没有神；任何以为能够欺骗基督的人都是愚妄的；基督能够监察人的内心最深处（启示录2章23节）。那想要欺哄神的人，不过是在自己欺骗自己（加拉太书6章7节）。

3. 他们提的问题。请 告 诉 我 们 ， 你 的 意 见 如 何 。 纳 税 给 该 撒 ， 可 以 不 可 以 。 这个问题还包含着一个意思是，该撒有权利向犹太人收税吗？这个时候，犹太人的国家已经被罗马人的刀剑征服，有一百年之久了；以色列和别的国家一样，伏在罗马帝国的轭下，成为罗马帝国中的一个省；因此，罗马人向他们征税。这已经清晰地显明，圭已经离开了犹大（创世纪49章10节）；因此，他们若知道这时代的记号，就会知道，这已经是细罗要来到的时间。

现在的问题是，他们向该撒纳税，是否是一件合理、应当的事情；还是，他们应当坚持守护自己作为犹太人国家应有的自由，拒绝服从罗马帝国？他们的怀疑理由是，作为亚伯拉罕的后代，他们不应当受人的拘束和捆绑（约翰福音8章33节）。神曾给他们律法，在他们中间，不可立一个外人；这是否意味着，他们就不应该顺服于任何君王、国家、当权者的统治——如果那掌权者不是出于他们自己的国家和宗教？这是一个犹太人古时就有的错误，是出于他们心中的骄傲和自高；这错误曾经导致了他们的亡国和败坏。当年，耶利米

曾经奉神的名告诉犹太人，应当伏在巴比伦王的轭下；可是，他们的顽梗刚硬却导致了他们的毁灭（耶利米书27章12、13节）；而现在，他们又在同一块石头上面跌倒；就是这件事情，短短几十年之后，就引致了他们国家最终毁灭于罗马帝国的手中。他们错误地理解神给他们的吩咐，也错误地理解了神给他们的权益；他们以神的名义，与神在给他们的环境条件中的意旨安排相争——他们本应当顺服于神惩罚的杖下，接受神对他们罪恶的惩罚。

可是，他们阴谋想要用这个问题来勾陷基督；不管基督的回答是怎样的，他们都可以——或是煽动犹太人百姓，或是罗马政府，来反对基督。他们一定在洋洋得意地想，他们肯定赢定了；就像当年法老一样，以为把以色列陷在了网罗之中。

III. 基督的智慧，冲破了这些法利赛人和希律党人的网罗。

1. 基督看出他们的阴谋（18节）；他看出了他们的罪恶。如果我们识破了罪的引诱，那么，我们的胜利就成功了一半；我们最大的危险，是那只藏在绿草地中的毒蛇的口中谎言。现在，基督质问他们说，“你们这些假冒为善的人、虚伪的人，为什么要试探我？”无论虚伪之人多么狡猾，基督都能识破他们的诡计；基督能够看透任何假冒之人的内心真实光景与罪恶，并且，能够把他们的罪清晰地指明出来。我们常常会被人欺骗，并容易上当；别人对我们说奉承的话、好听的话，我们就会失去了儆醒和警惕；但是，没有什么人，能够哄骗得了基督。那鉴察人心的，能够按着虚伪之人的本来面目称呼他们。正如列王记上14章6节。虚伪之人，想要试探基督；他们是在试探基督的认识能力，看基督能否识破他们的伪装；他们也是在试探基督的圣洁与诚实，看基督是否愿意接受像他们所言所行的这些事情；不过，他们的试探失败了；正如，从前撒旦对基督的试探根本没有得逞，现在，他们的试探在基督福音的光与爱面前，更不能够得逞！那些想要试探基督的人，一定会看到，基督的眼睛能够穿透人心，他的眼目纯洁而没有罪；那些罪恶掩盖恶意的虚伪

者，那些虚情假意的人们，在基督眼前无可逃遁。

2. 基督没有陷入他们所设的网罗。基督已经指出了他们的假冒为善以及恶意；他们的问题不配得到回答，而只配得到指责；但是，我们的主耶稣基督在这里对这个问题给出了完全而深刻的回答，并且指出了这个回答的背后原因；这个回答，给历世历代的教会奠定了一个重要的治理原则。因而，基督冲破了他们的网罗，也避免了冒犯。

（1）基督要求他们承认、并顺服于该撒的权柄（19、20节）。当我们面对挑刺、挑衅之人的时候，我们应当给出我们说话的理由，这样，就可以使我们说话的效果更有说服力。从而，真理的证据能够堵住反对者的口。基督说“拿一个上税的钱给我看”。看起来，基督自己的身上没有任何钱；他为了我们的缘故而倒空了自己，成为贫穷；他鄙视世界的财富，因此也教导我们不可过于看重这世上的金钱；基督的身上没有金银，那么，我们岂能贪图那些厚厚的尘土呢？罗马人要求犹太人用他们制作的银钱上税；这银钱此时在犹太人中间流通；因此被称为税银；基督没有指出具体的币值，显明他的心根本不在意这些金银；他的心思意念总是聚焦在那天上更美的事情、神的国度、以及其中的丰富与公义；——所以，我们的心也应当如此。他们拿来一个税银，上面有罗马皇帝的像和印。在钱币上面刻上掌权者的记号，这通常是那些在上执政掌权者的权力之一；因而，全国使用这些钱币的人们，也是在以此承认并顺服于执政掌权者的权力与治理。今天，在我们的国家里，我们的宪法规定，虽然我们的钱币上面是国王的像和印，但我们的财产却是真正属于我们的；这是多么好的一件事情。

基督问他们，钱上的像是谁的？他们承认是该撒的；因而，他们也就承认他们之前曾经说过的“我们不受任何人的拘束”不过是一句谎言；也因而，他们确认了之后他们将要说的话“除了该撒，我们没有别的王”。

（2）从这里，基督得出结论说，该撒的物当归给该撒（21节）；这里强调的，不是向该撒纳税，而是，“归给”他。既然税银是该撒制作的，就应当归给该撒；在这件事情上，权柄是属于该撒的。现在来跟该撒争议是否应该纳税，已经太晚了；你们已经成了罗马帝国里面的一个省；这样的关系已经建立，因此，你们就应当尽这样的职分。谁的物，应当归给谁；对人，应当尽需要尽的职分。

【1】这里，基督并没有冒犯罗马政府。基督的荣耀和教义显出，他并不干预这样事情，因为基督的国度不是属乎这个世界的；在这里，基督也给一切牧师传道人建立了一个榜样；那些从事圣洁之事的人们，不应当缠绕在这些世俗的事情当中，也不应当陷入其中的纷争，而是要把这些事情留给有恰当职分的人们去处理。传道人们要心系于当作的事情，讨主的喜悦，而不是要缠绕于此生的世俗之中；否则，他们就会失去圣灵的指引，失去神意旨安排的呵护。基督没有在这里讨论该撒的称号，而是强调，应当和平地顺服于那执政掌权者的权柄。罗马的执政掌权者，不应当在此感到受冒犯；事实上，反而应该感谢基督，因为基督的教导在犹太人中间强化了罗马政府所应得的权益——犹太人百姓以基督为先知。但那些控告基督的人，却是出于彻头彻尾的谎言；他们诬告基督，说他禁止百姓向该撒纳税（路加福音23章2节）。而对于百姓来说，法利赛人也不能向他们煽动，使他们起来反对基督；因为基督所说的，不过是他们已经一直在做的事情，把该撒的物归给该撒。所以我们可以在这里看见，真理固然不需要虚谎的掩盖，但有时，我们需要特别小心的谨慎处理，免得带来错误和冒犯。

【2】基督的敌人在这里受到指责。（第一），其中有些人想要让基督说，给该撒纳税是不合理的；这样，他们就可以有借口省下自己的钱。许多人为了避免自己所当作的事情，就总是会竭力试图辩论说，那事情是否应该去做。（第二），更重要的是，他们没有把神的物归给神；因而，基督在这里指责他们；他们原来所要争论的，是民事上的自由，但是，他们却罔顾自己所失去的信仰的生命与大能；所以，他们应该在心里更看重的，是要

把那本属于神的，归给神。

【3】基督这里也是在教导门徒们，以及历世历代的教会们，一个重要的问题。

（第一），基督徒的信仰，并非是民事政府的敌人，而是朋友。基督的国度并不与地上的执政掌权的政府、国家冲突，也不是要干预民事的纳税；地上的国度，只有靠着基督，才能有和平的统治。

（第二），臣民的职分，就是顺服于在上执政掌权的；遵守国家的法律。地上的政府，应当有职责来管理公共的财物与福祉，保护国家的臣民，维护和平，所以，政府应当在公共的财产中有分。因而，我们有纳税的义务，因为这些事情都是与此有关的（罗马书13章6节）。无疑，欺骗政府是比欺骗个人更大的罪。尽管人间的法律和宪法决定了，究竟什么是属于该撒的物，但基督教导我们说，凡当属该撒的物，就应当归给该撒。

（第三），当我们把该撒的物归给该撒的时候，我们必须要注意，更加重要的是，我们应当把神的物归给神。若我们的钱包是属乎该撒，那么，我们的良知和心灵就是属神的；神对我们说，我儿，你要把你的心给我。神所要的，是我们生命中最深处的核心本质，是我们心灵中最高的位置所在；我们必须要把本应当属于神，归给神；我们的时间，我们的精力，我们的产业，我们的生命，都是属于神的，都应当归给神。当该撒的命令与神的命令相冲突的时候，我们必须遵从神，而不是遵从人。

最后，法利赛人门徒们和希律党人的反应，是非常惊奇；——他们就都离开基督走了（22节）。他们敬佩基督的智慧，能够识破、看透他们精心设计的网罗与计谋；基督现在是，

也将要是，一切世人所惊奇的；不仅神百姓对基督的作为大为震惊而惊奇，那些基督的敌人也会对基督的作为大大震惊而惊奇。我们或许可以设想，他们对基督的智慧非常惊奇，所以就跟随他；不，事实正好相反；他们虽然惊奇，但是却不顺服、更不愿意跟随。许多人的眼中，看基督为可惊奇的；但是，他们却不愿意跟随基督的引领，也不愿意顺服于基督的大能。他们走自己的路，离开耶稣走了；他们就像是一些垂头丧气的败兵之将，满面羞惭地撤退了。他们的计谋被打败，就只好撤退了。人若想要与基督争论，那就是毫无用处的。

5. 22

如何看待成就

不知所以裁之

子在陈曰：“归与！归与！吾党之小子狂简，斐然成章，不知所以裁之。”

孔子在陈国，说：“回去吧！回去吧！家乡的学生们志大才疏，文采扬扬，不知该怎样指导了。”

我们应当如何看待成就？应当如何看待智慧、知识、骄傲、谦卑？

5. 23

不念旧恶

恕道

子曰：“伯夷、叔齐不念旧恶，怨是用希。”

孔子说：“伯夷、叔齐不记仇，怨恨他们的人也就很少。”

=====

人与人之间彼此饶恕的根基在于什么？

什么是真正的饶恕？

人与人之间彼此饶恕的真正根基，只可能有一个，那就是：神对我们罪的饶恕。

只有当我们在内心中真的知道、明白，——神愿意饶恕我们的罪恶，愿我们从罪中悔改、归向他，并且，耶稣基督在十字架上已经成就了为我们的救恩，每一个愿意相信和接受耶稣基督救恩的人，都能够得到上帝的饶恕、赦免、救赎，并得到永远的生命；——这样，我们才能更有力量、有智慧、有胸怀，去饶恕那些得罪我们的人们，以宽宏和原谅的心对待他们。

【以赛亚书53章】

1谁会相信我们所传的？

耶和华的膀臂向谁显露呢？

2他在耶和華面前如嫩芽生长起来，

像根出于干旱之地；

他没有佳形，也没有威仪，

好叫我们仰慕他；

他也没有美貌，使我们被他吸引。

3他被藐视，被人拒绝，

是个多受痛苦，熟悉病患的人。

他像个被人掩面不看的人一样；

他被藐视，我们也不重视他。

4原来他担当了我们的病患，

背负了我们的痛苦；

我们却以为他受责打，

被 神击打和苦待了。

5然而他是为了我们的过犯被刺透，

为了我们的罪孽被压伤；

使我们得平安的惩罚加在他身上，

因他受了鞭伤，我们才得医治。

6我们众人都如羊走迷了路，

各人偏行己路；

耶和華却把我们众人的罪孽，

都归在他身上。

7他被虐待，受痛苦的时候，

他并不开口；

他像羊羔被牵去屠宰，

又像羊在剪羊毛的人面前寂然无声，

他也是这样不开口。

8他受拘禁和审判以后被带走；
至于他那个世代的人中，有谁想到从活人之地被剪除，
被击打，是因我子民的过犯呢？
9虽然他从来没有行过强暴，
他的口里也没有诡诈，
人还是使他与恶人同埋，
但死的时候与财主同葬。
10耶和華却喜悦把他压伤，使他受痛苦；
耶和華若以他的性命作赎罪祭，
他必看见后裔，
并且得享长寿；
耶和華所喜悦的，必在他手中亨通。
11他受了生命之苦以后，
必看见光明，并且心满意足；
我的义仆必使许多人
因认识他而得称为义，
他也必背负他们的罪孽。
12所以，我要使他与伟大的人同分，
他必与强盛的均分掳物，
因为他把自己的性命倾倒，以致于死。
他被列在罪犯之中，
却担当了多人的罪，
又为罪犯代求。

5. 24

诚实、正直、与打肿脸充胖子

子曰：“孰谓微生高直？或乞醯焉，乞诸其邻而与之。”

孔子说：“谁说微生直爽？有人向他要醋，他家没有时，却到邻居家要来给人。”

=====

诚实、正直、慈善，有两种。

一种是，想要表现在别人面前，想要的是自己的荣耀，而不是归荣耀于神。

另一种是，在内心中真正地看见、承认自己的罪，承认自己的罪性与罪行，并为罪而忧伤痛悔。

前者，总是关注于自己在人面前的表现如何如何，总想要打肿脸充胖子。

后者，则内心坦荡，不介意自己在别人面前的卑微；这样的人，才是真正诚实的；这样的人，才能够把真正的慈善带给别人。

两者之间的本质性区别在于，是否内心自以为义。自义的人，从本质而言，是欺谎的人；因为他不承认自己里面的罪性，总是想要伪装自己。这样的人所行的慈善或诚信之事，并非是为了良善本身的缘故而行的，而是为了面子、虚伪、虚荣等原因而去做的。

当试炼、患难、困苦来临的时候，自义之人的内心真实面目，就会显露出来。他们表面上为别人着想，但实际上，他们所关心的，其实只有他们自己的私利与荣耀而已。

5.25

巧言、令色、足恭

当面一套、背后一套、腹诽

当面友好奉承、内心却反感与怨恨

子曰：“巧言、令色、足恭，左丘明耻之，丘亦耻之。匿怨而友其人，左丘明耻之，丘亦耻之。”

孔子说：“甜言蜜语、满脸堆笑、点头哈腰，左丘明认为可耻，我也认为可耻；心怀怨恨跟人交朋友，左丘明认为可耻，我也认为可耻。”

=====

表里如一、爱憎明确的价值在于何处？

就是在于诚实。在内心中对自己诚实，在言行上也对待他人诚实。

但是，对此，人们往往只知其一、不知其二：——

因为，一个爱憎分明的人，往往会变成一个清高据傲的人。这样的人，不仅和那些当面奉承、内心怨恨的人一样，也非常令人讨厌，而且，在一些重要的为人处世原则上，也是非常错误、愚顽的。

那么，正确的为人处世的态度是什么呢？

【引述 圣经 用爱心说诚实话；爱的真谛；彼得书信，敬虔谨守、爱众人的心】

以弗所书4章15、16节：

15却要在爱中过诚实的生活，在各方面长进，达到基督的身量。他是教会的头，16全身靠着祂，借着每一个关节的支持，照着每部分的功用，配合联系起来，使身体渐渐长大，在爱中建立自己。

哥林多前书13章：

现在我要把更高的道路指示你们。 1我若能说世人和天使的方言，却没有爱，我就成了鸣的锣、响的钹一样。2我若有先知讲道的恩赐，也明白各样的奥秘，各样的知识；并且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得甚么。3我若把一切所有的分给人，又舍己身被人焚烧，却没有爱，对我仍然毫无益处。

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。9因为我们现在所知道的，只是一部分；所讲的道也只是一部分；10等那完全的来到，这部分的就要过去了。11我作孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，想法像孩子，既然长大了，就把孩子的事都丢弃了。12我们现在是对着镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我现在所知道的只是一部分，到那时就完全知道了，好象主完全知道我一样。13现在常存的有信、

望、爱这三样，其中最大的是爱。

彼得后书1章3-11节：

3 神以他神圣的能力，因着我们确实认识那位用自己的荣耀和美善呼召我们的，把一切有关生命和敬虔的事，都赐给了我们。4借着这些，他把又宝贵又极大的应许赐给了我们，好叫你们既然逃脱世上因私欲而来的败坏，就可以分享 神的本性。5正因这缘故，你们要多多努力：有了信心，又要增添美德；有了美德，又要增添知识；6有了知识，又要增添节制；有了节制，又要增添忍耐；有了忍耐，又要增添敬虔；7有了敬虔，又要增添弟兄的爱；有了弟兄的爱，还要增添神圣的爱。8因为你们有了这几样，并且继续增长，就必叫你们在确实认识我们的主耶稣基督上，不至于闲懒不结果子。9人若没有这几样，就是近视，简直是瞎眼的，忘记他过去的罪已经得了洁净。10所以弟兄们，要更加努力，使你们所蒙的呼召和拣选坚定不移；你们若实行这几样，就决不会跌倒。11这样，你们就得着充分的装备，可以进入我们的主和救主耶稣基督永远的国。

5. 26

老者安之、朋友信之、少者怀之

颜渊、季路侍。子曰：“盍各言尔志？”子路曰：“愿车马、衣轻裘，与朋友共。敝之而无憾。”颜渊曰：“愿无伐善，无施劳。”子路曰：“愿闻子之志。”子曰：“老者安之，朋友信之，少者怀之。”

颜渊、季路侍奉时。孔子说：“为什么不说说各人的愿望呢？”子路说：“愿将车马和裘衣和朋友共用，坏了也不遗憾。”颜渊说：“但愿能做到不夸耀优点、不宣扬功劳。”子路说：“您的愿望呢？”孔子说：“但愿老人能享受安乐，少儿能得到关怀，朋友能够信任我。”

=====

老者安之、朋友信之、少者怀之，这就是“爱人如己”的一个明显表现。

然而，如果我们面临他人的自私、甚至背叛、陷害、坑蒙拐骗等等，又该怎么办呢？

可见，爱，最难之处就是在于，我们所爱的对象、世人，是“活”的对象，而不是“死”的草木、石头。爱一个没有缺点的人是容易的。爱那些没有缺点、令人尊敬或喜爱的老者、朋友、少者，是容易的、自然而然的。

但是，如果他们和我们自己一样，都是“罪人”，即，都是在生命中充满了罪性和罪行的人，那么，我们又当如何呢？

【引述 爱人不可虚假。。。引述圣思录第一篇】

《爱的初探》：爱 人 不 可 虚 假 ： 恶 要 厌 恶 ， 善 要 亲 近 （罗12：9）。

【第一部分】对人来说，这世上最难的事是什么？是工作吗？是生活吗？是旅行吗？是时空的间隔吗？这世界上有几种所谓“难”：

1. 知道该怎样做，但做起来很费力；
2. 知道该怎样做，但做起来很耗时间；
3. 不知道该怎样做，不知道该从何入手去做，没有固定的具体章程或是程序，但却要付出极大的代价去做，付出极大的心情去做；而且，在做之前，甚至不知道能否成功；
4. 知道肯定做不成的事情。

第一种，需要勇武的力量，需要勇气。第二种，需要顽强的毅力和恒心。第三种，唯有出

于爱。第四种，反而心无牵挂，无憾无悔。

【第二部分】这世上最难的事，是爱。不是吗？人与人之间，家庭之间，夫妻之间，朋友之间，路人之间，最难的，是爱。不是吗？

那么，什么是爱呢？

爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒。爱是不自夸。不张狂。13:5 不作害羞的事。不求自己的益处。不轻易发怒。不计算人的恶。13:6 不喜欢不义。只喜欢真理。13:7 凡事包容。凡事相信。凡事盼望。凡事忍耐。13:8 爱是永不止息

爱，不但是这世上最难的事，而且，更是使这世上因此而有了颜色与意义的事情；爱，使人的生命而美丽。爱，使人的生命而成其为生命。

【第三部分】爱人不可虚假：恶要厌恶，善要亲近。在爱的里面，包含着缺一不可的两个方面：恨恶恶，亲近善。也正是因此，而使爱成为这世上最难的事。

在对方的身上，善意地指出缺点和恶的方面，鼓励地看待对方正确的、良好的品行。不为对方的恶而气馁，不为对方的善而高山仰止。不卑不亢；因为我们都是在神面前的受造之物。朋友，夫妻，亲人，恋人，同事，邻舍，路人的相处之道，应当是怎样的呢？

【第四部分】爱的源头是什么呢？爱的本质是什么呢？爱的归宿是什么呢？爱的目的是什么呢？

我们爱，因为神先爱我们。

神是爱。

他的公义高及诸天，他的慈爱存到永远。

基督的舍命之爱：-----

你们要彼此相爱，像我爱你们一样，这就是我的命令。15:13 人为朋友舍命，人的爱心没有比这个大的。15:14 你们若遵行我所吩咐的，就是我的朋友了。15:15 以后我不再称你们为仆

人。因仆人不知道主人所作的事。我乃称你们为朋友。因我从我父所听见的。已经都告诉你们了

=====

从更根本的层面而言，人应当怎样生活在这个世界上？

圣灵所结的果子：。。。仁爱、喜乐、平安、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制。

我们立身处世的根基，不是在于我们对于世人的爱（尽管我们应当竭尽全力地爱人如己），而是在于上帝对我们的爱，以及我们对于上帝的爱；这爱，是我们与世人之间的一切真正之爱的基础。

只有那位无限公义圣洁的生命之主，才是真正配得我们以单单的爱来寻求、倚靠、依归的。

=====

5.27

发现自己的过失、而内心自责

子曰：“已矣乎！吾未见能见其过而内自讼者也。”

孔子说：“这个社会完了！我没见过明知有错而能自我批评的人。”

=====

人最可贵的一个品质，就是能够常常自省自己的过失，并为自己的罪错而内心自责，愿意真心地、努力地悔改。

这个品质之所以可贵，是因为，一个人如果不在内心诚实，如果不诚实地认识到、承认自己本质里面的罪性、罪行，那么，就不可能真正地能够来到上帝的面前，寻求上帝的赦罪之恩典；也就不可能真正明白、得到耶稣基督的救赎之恩。

上帝的救赎恩典，是我们在内心中真正能够面对自己罪错的的基石。否则，我们这些在本质之中充满了罪性和罪行的人，还有什么指望呢？还有什么勇气，来诚实地面对自己，面对上帝，面对他人呢？

一个在内心中没有上帝救恩的人，也不可能会真的诚实而彻底地面对自己、承认自己生命本质里面的罪错；不可能会真诚谦卑地在上帝面前承认自己是一个没有希望的罪人；不可能会真诚地面对他人，承认自己的罪错，真心请求他人的原谅，并愿意深深悔改。

5. 28

忠信与好学

子曰：“十室之邑，必有忠信如丘者焉，不如丘之好学也。”

孔子说：“每十家必定有和我一样讲忠信的人，只是不如我好学而已。”

=====

忠信，是一种静态的、道德品质方面的优点。

好学，即，喜欢深思、考究、研习、求索、查问、等等。

前者是一种已经习惯了的、习以为常的为人处世的方式，后者则是一种孜孜以求、上下求索的人生态度。

这两者并不矛盾；关键是在于，在这两种态度的背后，包含着一种，人对于自己、对于当下、对于周围世界的看法和态度。

是已经满足、已经达到终点？还是要不断前行、不断进取？显然，一个真正有着精诚态度的人，是不断求索、从不自满的人。

【引述 圣经 忘记背后，努力面前】

腓立比书3章13-15节：

13弟兄们，我不以为自己已经得着了，我只有一件事，就是忘记背后，努力前面的事，14向着目标竭力追求，为要得着 神在基督耶稣里召我往上去得的奖赏。15所以，我们中间凡是成熟的人，都应当这样思想。即使你们不是这样思想， 神也会把这事指示你们。

雍也第六

6.1

人君之度

子曰：“雍也可使南面。”

孔子说：“仲弓可以当君主。”

=====

治理国家的人，需要什么样的品德与能力呢？

能力、智慧、知识，固然更加重要，但是，品德，尤其是仁爱、恩慈、甚至甘愿牺牲自己的品德，岂不是作为人君，最重要的完美品质吗？

=====

耶稣基督是我们的王，是天国中永远的王，是神所有百姓子民的王，是我们每一个基督徒所衷心跟随、忠诚相对的伟大君王。

【以赛亚书 必有一婴孩为我们而生。。。】

以赛亚书9章6、7节：

6因为有一个婴孩为我们而生，有一个儿子赐给我们；

政权必担在他的肩头上；

他的名必称为“奇妙的策士、全能的神、永恒的父、和平的君”。

7他的政权与平安必无穷无尽地增加，

他的大卫的宝座上治理他的国，

以公平和公义使国坚立稳固，

从现在直到永远。

万军之耶和华的热心必成全这事。

以赛亚书53章2-8节：

2他在耶和华面前如嫩芽生长起来，

像根出于干旱之地；

他没有佳形，也没有威仪，

好叫我们仰慕他；
他也没有美貌，使我们被他吸引。
3他被藐视，被人拒绝，
是个多受痛苦，熟悉病患的人。
他像个被人掩面不看的人一样；
他被藐视，我们也不重视他。
4原来他担当了我们的病患，
背负了我们的痛苦；
我们却以为他受责打，
被 神击打和苦待了。
5然而他是为了我们的过犯被刺透，
为了我们的罪孽被压伤；
使我们得平安的惩罚加在他身上，
因他受了鞭伤，我们才得医治。
6我们众人都如羊走迷了路，
各人偏行己路；
耶和華却把我们众人的罪孽，
都归在他身上。
7他被虐待，受痛苦的时候，
他并不开口；
他像羊羔被牵去屠宰，
又像羊在剪羊毛的人面前寂然无声，
他也是这样不开口。
8他受拘禁和审判以后被带走；
至于他那个世代的人中，有谁想到从活人之地被剪除，
被击打，是因我子民的过犯呢？

=====

治理人、强迫人、使人被压服，是容易的；任何手中拥有武器、掌握兵权的人，都能够镇压、逼迫自己的百姓；这没有什么了不起的。

然而，一个真正爱护自己百姓、甚至甘愿为救赎百姓而牺牲自己生命的伟大君王，一个真正赢得我们衷心爱戴的君王，才是难能可贵的。

只有那位伟大的上帝，那位圣父、圣子、圣灵三位一体的永生之神、圣洁公义的君王，才是真正配得我们以全身心去热爱的。

在这个世上，有哪一个人，能够与他相比！

6.2

德与简

仲弓问子桑伯子，子曰：“可也简。”仲弓曰：“居敬而行简，以临其民，不亦可乎？居简而行简，无乃大简乎？”子曰：“雍之言然。”

仲弓问子桑伯子这人怎样，孔子说：“还行，办事简明。”仲弓说：“计划严密而又行动简明，以此来管理百姓，不也可以吗？计划粗糙而又行动草率，不也太随便了吗？”孔子说：“你说得对。”

=====

美德，不是一件非常复杂、需要用许多玲珑巧计的事情。

诚实的、有着敬虔信仰的、为人处世的态度，往往是直接、坦诚、并富有智慧的。因为这样的人心中没有忧忧戚戚，而是充满盼望与谦卑；这样的人心里是充满阳光的，有着那世界所不能给的平安与喜乐；因此，他们也会把这样的温馨、喜乐、盼望的情感，传递给别人。这样的人，心无巧计，且并不愚蠢，而是内心充满爱、智慧、谨守、节制。

而诡诈、自私的、为人处事的态度，则总是百般算计、患得患失、在内心中忧忧戚戚、并且内心骄傲自义。因为这样的人，心中总是以自己的属世利益为最终的目的和动机；所以，他们往往把许多事情弄得非常复杂费解，然后自己从中浑水摸鱼；一方面掩盖自己的罪错，为自己挣面子、赚虚荣；另一方面，则遮遮掩掩地占别人的便宜。

一个内心罪恶的人，总是用各样复杂的手段和诡计掩饰自己。一个内心诚实、坦荡的人，则处事简约、开诚布公。

6.3

好学

不迁怒于人，不重犯过错

哀公问：“弟子孰为好学？”孔子对曰：“有颜回者好学，不迁怒，不贰过。不幸短命死矣！今也则亡，未闻好学者也。”

哀公问：“您的学生中谁好学？”孔子答：“有个叫颜回的好学，不对人发怒，不重复犯错。不幸短命死了，现在却没有，没听说过谁好学。”

=====

精诚求索、上进、寻求真理的一个重要标志是，对人、对己的态度如何。

对人，以宽宏、宽恕的态度。

对己，以严肃、悔改、谦卑的态度。

=====

这些道理，相信绝大多数世人，包括绝大多数中国人都懂。

但是，为什么，我们却很难把这些品德，实践在我们真实的生活、生命之中呢？

关键的原因是，我们不认识神，不明白他的旨意、话语、计划、作为，不愿意寻求他、倚靠他、以他为我们生命的归依。

=====

只有上帝圣灵的能力，才能使我们真正地明白神的救恩；耶稣基督已经死在十字架上，并

在死后第三日复活，成就了那永远的救恩。凡相信他、接受他救恩的人，就必能得救；这是因信称义的恩典；凡在基督里面得生命的人，就真的进入了那永生，再也没有死亡。

这样的人活在这个世界上，一个最大的特征，就是敬虔的信仰。

一个没有敬虔信仰、敬虔精神支柱的人，怎么会真的宽以待人、严于律己呢？一个真的有了敬虔信仰的人，怎么会不宽以待人（上帝以赦罪之恩对待我们，我们岂不应当对他人仁慈、宽恕吗）、严于律己呢（上帝因着基督死在十字架上而赦免了我们的罪，那么，我们还有面目再活在罪中吗）？

可见，信仰，真诚的、敬虔的、真正的、真理的信仰，是我们为人处世道德品质的根本所在。

如果忘记了这一点、忽视了这一点，那么，任何人来谈为人处世的道德品质，其实都只不过是舍本逐末而已。这样的没有根基的所谓品德，也必将会逐渐败落、一事无成。如果人的动机和出发点错了，如果人凭着本性，以自己为中心、为依归，那么，所谓美德，究其终极层面而言，不过是功利主义的手段而已。当试炼来临时，其真实的面目一定会显露出来。

6.4

何谓助人

君子周急不继富（君子周济急难而不襄助富有）

子华使于齐，冉子为其母请粟。子曰：“与之釜。”请益。曰：“与之庾。”冉子与之粟五秉。子曰：“赤之适齐也，乘肥马，衣轻裘。吾闻之也，君子周急不继富。”

子华出国当大使，冉子请孔子拿点米给子华的母亲。孔子说：“给一百斤。”冉子说：“给多点吧。”“加四十斤。”冉子给了两千斤。孔子说：“子华在齐国，坐豪华车，穿名牌衣，我已听说了。君子君子只救济穷人，不添加财富给富人。”

=====

我们为什么要帮助人？我们应当如何以慈善、恩慈待人？什么是爱人？

爱一个人，就是要满足他的所需、符合他的要求吗？就是要把许多属世的利益，送给他吗？

【引述 圣思录，关于什么是真正的爱 什么是己所欲、施予人；对一个人真正的好，是对他灵魂的好。

爱，其实是一个深邃无比的话题。】

我可以证明他们向神有热心，但不是按着真知识。10:3 因为不知道神的义，想要立自己的义，就不服神的义了。10:4 律法的总结就是基督，使凡信他的都得着义。10:5 摩西写着说，人若行那出于律法的义，就必因此活着。10:6 惟有出于信心的义如此说，你不要心里说，谁要升到天上去呢？就是要领下基督来。10:7 谁要下到阴间去呢？就是要领基督从死里上来。10:8 他到底怎么说呢？他说，这道离你不远，正在

你 口 里 ， 在 你 心 里 。 就 是 我 们 所 传 信 主 的 道 。 10:9 你 若 口 里 认 耶 稣 为 主 ， 心 里 信 神 叫 他 从 死 里 复 活 ， 就 必 得 救 。 10:10 因 为 人 心 里 相 信 ， 就 可 以 称 义 。 口 里 承 认 ， 就 可 以 得 救 。 10:11 经 上 说 ， 凡 信 他 的 人 ， 必 不 至 于 羞 愧

【第一部分】

人的义

如果说，有人认为世上的宗教都是彼此相似、劝人向善，那么，这样的人实在是谬大矣。因为，究竟什么是善？这个问题，看似简单，人人皆知；但实际上，却深奥无比。

(1)

比如，善意的谎言，是善吗？为了良好的目的，而采取手段上的变通，算是善吗？如果算是善，那么，“为达目的，不择手段”是善吗？目的之善，手段之恶，其中的界限在哪里呢？这样的界限又是由谁来定的呢？这样的裁判者，他的权力的来源和凭据又是什么呢？还是，因人而异，因事而异，公说公有理，婆说婆有理？

又比如，如果“己所不欲，勿施于人”是善的话，那么，人也应当“己所欲，施于人”吗？这样，人应当怎样对待那些遇见的一切世人，以及未曾遇见的所有世人呢？

人是否就应该变卖自己的一切，施舍给别人；否则就算为恶呢？如果不算为恶，那么，冷漠与怜恤、博爱之间的界限是什么呢？又是由谁来决定这样的区别呢？

而且，“己所不欲”的事情，一定就是错的事情吗？“己所欲”的事情，一定就是对的呢？这对错又是由谁决定的呢？这样的裁判者，他的权力的来源和凭据又是什么呢？

再比如，“善”就是对人友好、满足对方的要求和心愿吗？对方的要求和心愿，可能是不合理、不公平的。那么，谁又来决定什么是公正的、公平的、合理的呢？这样的裁判者，他的权力的来源和凭据又是什么呢？

人们常说，“公道自在人心”。那么，是否公众认为对的事情，就是对的呢？

人云亦云、从众的心理，就是正确的吗？那么，“众口铄金”、“法不责众”等等，就是对的呢？道德的审判，是否就可以通过投票、民主的形式来完成呢？（尚且不说，这里还需假设，人们能够、并且愿意努力地去仔细查明真相和事实）。

谁能保证，私利的影响，血气的愚拙，迷信的虚妄，不会蒙蔽亿万人的眼睛呢？难道很多罪行，不就是在爱国主义、理想主义的旗帜下进行的吗？难道战争的基础、乃至打群架、

群体闹事的原因，不就常常是爱国主义、民族主义、地方主义、哥们义气、族群主义、以及私利和血气所驱动的吗？我们难道不是常常地、义愤填膺地，把自己当成正义化身，以恶报恶、以血还血、以牙还牙、以暴制暴吗？这样的仇恨、鄙睨、血泪、暴力、凶杀，不就是人类的历史吗？

可是，难道我们在恶的面前，就只能退避三舍、苟延残喘、胆怯懦弱、趋利避害吗？

在报复与懦弱无为之间，在“霹雳手段”与“菩萨心肠”之间，其中的“度”，又该怎样掌握呢？

更重要的是，谁来决定这样的标准是正确与否呢？这样裁决的人，他的权柄的来源和凭据是什么呢？

（2）

更重要的是，我们应当怎样看待生死、以及意义呢？

我们相信善人死后会有好报，恶人死后会有惩罚。但是，对究竟什么是“善”，以及究竟怎样才是足够的“善”、才能达到满意的标准，其实我们并没有把握。

如果我们内心诚实，我们也一定会心里承认，我们完全没有权柄，来裁决这些关乎生死、意义、死后结局之事。那些事情，远远超过我们的能力和认知之外。

若没有神的启示，凭我们自己的私意猜测和臆想，我们也更不知道——死后的奖赏，究竟是什么、有多么美好，以及奖赏的条件是什么；死后的惩罚，究竟是什么、有多么严重，以及惩罚的条件是什么。

所以，是不是又是“公说公有理，婆说婆有理”呢？还是“信则有、不信则无”呢？亦或是，“心诚则灵”呢？

（3）

如果连这些我们都不知道、不确定，或是凭着人的标准去妄自揣测，那么，我们的所谓宗教信仰，就不过是自欺欺人的呓语而已。

这样的凭着人的标准的妄自揣测，以及在宗教信仰中依据、强调任何“人的义”、“人的智慧彻悟”、“人的修行”——无论那是关公、妈祖、观音、罗汉、圣徒、清真、蒋公、还是毛公；无论是怎样的至圣先师；无论是人的彻悟，还是缘分、菩提；无论是人的行为、饮食、言语的戒律规条；无论是人的修炼、修行，自我灵修，还是修身养性——这些，或许看似都有着各种各样的道理和优点，但是，这样的宗教信仰的人，却实

际上是、并终将是遗害无穷的无神论者——

因为，他们（无论是作为个体还是整体）必终极地是以自己为自己的神；以自己的认知和智慧为权威和主宰；以自己的领悟和判断本身，作为判断的凭据和权柄的来源。

他们在内心深处，潜在性地，把自己与那宇宙天地的造物主看为平等。他们用自己的义，自己的好行为，自己的牺牲，自己的优点，自己的刻苦修行，自己对他人的无私表现，自己的智慧、大彻大悟，自己的坚忍，自己的容让、博大胸怀，自己的清洁、圣洁，等等等等，来当作基石，当作根本，当作可以凭据的、努力追求的目标和基础。

【第二部分】

神的义

敬畏神，是人智慧的开端。

神是创造宇宙天地的主，他的权柄遍及全地，他的能力胜过一切，他是独一无二的，是自有永有的，是全备的，是无限的。

他创造了天地，那么，他自己岂不在天地之上？他的能力，岂不远远胜过天地？

他创造了海洋和其中匍匐的巨浪，那么，他自己的能力岂不远远胜过风暴和大海？

他创造了大地，那么，他的大能与智慧岂不远远胜过全地之中的一切？

他是有位格的。

他既造了人的耳，那么，他自己岂不能听见？

他既造了人的眼睛，那么，他自己岂不能看见？

他既造了人的口，那么，他自己岂不能说话？

他造了人的头脑，他自己岂不能思想、岂没有自己的意志和旨意？

他造了人的心灵，他自己岂没有感受、喜悦、忿怒、判断、选择、憎恨、厌恶？

他造了一切世人，把生命赐给他们。

他的圣洁、公义、慈爱，岂不远远地胜过世上一切的世人？

然而，在神那里，不会有我们人身上的罪、软弱、污秽、疾病、虚谎、朝三暮四。

人，作为全地之上最独特的受造之物，有着心灵和理解的能力，能够明晓神的旨意和法则。他们是按着神自己的形象和样式被造的。

但是——可叹，他们生活在罪中，活在血气、虚谎、诡诈和自义之中；他们离弃了他们的造物主，离弃了神的恩典与恩惠。

世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。

天空的飞鸟知道来去的定期，燕子、斑鸠、白鹤也守候着当来的时令。然而——人却不知道敬畏神、遵从神。

【第三部分】

信主的道，在我们的口里和心里

主耶稣是我们的救主。

为我们的罪责以及应受的永远惩罚，耶稣基督死在十字架上。他为我们付清了罪债——因他受的鞭伤，我们得医治；

因他受的刑罚，我们得平安。

他三日后复活，使我们可以与他一同复活——

把我们从罪中挽回，使我们得到永远的生命，

与神和好，得到真正的平安和永远的幸福。

这是神的应许，是不能朽坏、不能衰残、不能玷污的盼望。

“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生”。

这是神的恩典，赐给那谦卑、悔改的罪人。

这是叫人无以自夸的恩典——

因为，人若想要来到那无限之神的面前，

从根本性上说，人所能靠的，必不是人的优点，

而是神的恩典与饶恕；

靠的是人的信，

而不是人的立功和功德。

这样的信心与信靠，

必是完全的委身和倚靠；

必是尽心、尽性、尽力、尽意的热爱和敬拜；

必是在心灵和诚实之中，

敬拜与遵从那万王之王、万主之主。

6. 5

原则、俸禄与品德

原思为之宰，与之粟九百，辞。子曰：“毋！以与尔邻里乡党乎！”

原思在孔子家做总管，孔子给他一万斤粮食，他不要，孔子说：“不要推辞了，给你老家的乡亲们吧！”

=====

我们生活在这个世界上，要面对三方面的事情：

1- 所当得的权利

2- 所应尽的职分、义务

3- 道德，美德，是我们自由的决定的结果

自由，是道德的必需

然而我们内心真正的光景，也恰恰是在我们身处自由的情境下，所显明出来。

所以，我们的道德，就表明了我们心灵、灵魂的真实本质。我们是否为自己而活？还是为

他人而活？还是为了归向神、荣耀神、见证神而活？我们的生命，应当是神恩的器皿；我们在这个世界上，所作的一切事情的目的，就是要显明、见证，上帝的伟大恩典、圣洁、公义。

6.6

何为纯正

子谓仲弓曰：“犁牛之子騂且角，虽欲勿用，山川其舍诸？”

孔子在评论仲弓的时候说：“耕牛产下的牛犊长着红色的毛，并且长角，人们虽想不用它做祭品，但山川之神难道会舍弃它吗？”

=====

首先，为什么祭祀的时候要使用毛色纯一、没有杂色、斑点的牛犊？

祭祀的含义，究竟是什么？

=====

人生在罪中、活在罪中，若经过赎罪之祭，人不可能回到上帝的面前，不可能得到上帝

的赦免。

从挪亚时代就流传下来的、在各族各国中都有的古老的关于祭祀的传统。

这个传统的背后，都在表明这一点。

=====

然而，孔子在这里说什么？

是的，我们的生命中都充满了缺陷、斑点，就像那个毛色不纯的牛犊、不能被祭祀中使用一样。

是的，如果靠着我们自己，我们真的是没有希望、没有价值、没有用途的。

但是，我们愿意承认、悔改己罪吗？愿意寻求那宇宙天地之主吗？

如果答案是肯定的，那么，我们这些充满缺点的人，就也不会是没有指望的，正如那毛色不纯的牛犊，也能不被山川、天地之主所舍弃一样。

6.7

长久不背离仁

子曰：“回也，其心三月不违仁，其余则日月至焉而已矣。”

孔子说：“颜回能做到三个月心中不违反仁道；其他人，只能十天半个月而已。”

=====

是什么，让我们能够长久地持守在信仰之中？是我们生命的本质，发生了改变。

上帝的圣灵进入我们的心灵，从内而外地改变了我们生命，使我们重生；

这崭新的生命，使我们热爱信仰、热爱美德；这崭新的生命，使我们不以这个世界为依归，而是在这个世界中以恩慈、勤勉、努力的态度对待人，不是为了要得到人的回报，而是要为了得到上帝的喜悦，是为了要向恩慈的上帝报答救赎的恩典；我们所作的一切，不是为了邀功，不是为了积功德，而是出于内心中、由内而外的对于上帝的爱、感激之情。这一切，都是出于圣灵的恩赐、激励、恩典。那在我们里面动工的，必要成就那善工。

所以，我们活在这个世界上，也许会被打倒，但却不会被打败、打垮；我们虽然会经历风雨、磨难、困苦、患难，但是，我们的内心却充满喜乐、阳光、盼望，因为我们知道，我们的救主已经成就了那美好的救恩，没有人能够从我们的手中夺去那救恩。无论是生是死，都不能使我们与基督的爱隔绝。

正是这样奇妙的恩典，伟大的力量，使我们身处信仰之中，长久地持守在信仰之中；这不是一件沉重、难当的事情，而是一件喜乐、幸福的事情。

这就是那永远生命的奥秘。

6.8

果断、通达、才能，与从政；因材用人

季康子问：“仲由可使从政也与？”子曰：“由也果，于从政乎何有？”曰：“赐也，可使从政也与？”曰：“赐也达，于从政乎何有？”曰：“求也，可使从政也与？”曰：“求也艺，于从政乎何有？”

季康子问：“可以让仲由当官吗？”孔子说：“仲由果断，当好官没问题！”问：“可以让子贡当官吗？”答：“子贡精明，当好官没问题！”问：“可以让冉求当官吗？”说：“冉求多才多艺，当好官没问题！”

=====

人有各不相同的才能，长处短处。在这个世界上，每一个人都是独特的，每一个人都有着各样的特点。

人与人之间，应当怎样彼此协作、互通有无、取长补短、通力合作？

国家、政事、以及各样事业，都需要人与人之间的密切协调合作，上下级之间的彼此尊重，同僚之间的彼此理解，等等。

人与人之间，应当如何相处？

要回答这个问题，就关乎到，人怎样看待自己，看待他人。

如果，在人的心中没有信仰；如果，人的眼中看不见那创造生命之主、那天上的天父；那么，对于上述问题的答案，就不可能是完全正确的。

这个答案就是：

若我们都是天父的儿女，若我们都在生命本质中存在着匮乏、有限、局限，那么，我们就必须首先要倚靠神、信靠他，并要谦卑地看待自己，同时，宽容地看待别人。

这样，我们才会以正面的、积极的观点而意识到，在每一个人的身上，都有着不同的优点。在我们的眼中，不应当被对方的缺点羁绊、蒙蔽，而是，要知道：缺点并没有什么奇怪的，优点却正是我们应当珍视的。

这样，我们才能在彼此之间真正地取长补短、互相协作、彼此宽容、原谅，彼此包容合作。

=====

但是，如果我们首先在内心中没有对神的信靠、倚靠、感恩，那么，我们就也不会忍受他人的缺点，更不会衷心地原谅他们、宽容地对待他们。我们人与人之间的宽以待人、取长补短，建基于我们在上帝里面所得的恩典。

我们爱，因为神先爱我们。

6.9

远离罪恶；圣人来到罪人中间

季氏使闵子骞为费宰。闵子骞曰：“善为我辞焉。如有复我者，则吾必在汶上矣。”

季氏请闵子骞当费市市长。闵子骞说：“请替我婉言谢绝了吧！如果再有人请我，我就逃到外国去。”

=====

一个义人在这个世上的生活处事的态度，就应像是这里一样，远离罪的引诱试探。

一个不想犯罪的人，就应当远离罪的人与事。

我们远离罪恶的人与事，是因为在我们每一个人的心中，都不喜欢那些罪恶、暴戾、篡权、僭越、狂妄、自大等等的事情。

罪，给这个世上带来了无尽的悲剧、悲哀、悲伤。我们受尽罪的苦，却不愿意离弃己罪；我们的生命沉浸在罪、肉体血气、自义之中。

=====

然而，却有那样一位圣人，没有把罪人视作垃圾、讨厌的对象，而是来到罪人中间。

耶稣基督自己的生命中，是纯洁无瑕的；然而，他却来到这世上，生活在罪人中。

【引述 有病的人需要医生，健康的人不需要医生；人子来，不是召义人，乃是要召罪人】

路加福音5章32节：耶稣回答：“健康的人不需要医生，有病的人才需要。32我来不是要召义人，而是要召罪人悔改。”

【引述 神爱世人，甚至将他的独生子。。。】

约翰福音3章16节：神爱世人，甚至把他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

【引述 约翰福音1：1-18】

1太初有道，道与 神同在，道就是 神。2这道太初与 神同在。3万有是借着祂造的；凡被造的，没有一样不是借着祂造的。4在祂里面有生命，这生命就是人的光。5光照在黑暗中，黑暗不能胜过光。

6有一个人，名叫约翰，是 神所差来的。7他来是要作见证，就是为光作见证，使众人借着祂可以相信。8祂不是那光，而是要为那光作见证。9那光来到世界，是普照世人的真光。10祂在世界，世界也是借着祂造的，世界却不认识祂。11祂到自己的地方来，自己的人却不接受祂。12凡接受祂的，就是信祂名的人，祂就赐给他们权利，成为 神的儿女。13他们不是从血统生的，不是从肉身的意思生的，也不是从人意生的，而是从 神生的。14道成了肉身，住在我们中间，满有恩典和真理。我们见过祂的荣光，正是从父而来的独生子的荣光。

15约翰为祂作见证，大声说：“这一位就是我所说的：‘那在我以后来的，位分比我高，

因为他本来是在我以前的。’ ” 16从他的丰盛里我们都领受了，而且恩上加恩。17律法是借着摩西颁布的，恩典和真理却是借着耶稣基督而来的。18从来没有人见过 神，只有在父怀里的独生子把他彰显出来。

6. 10

亡之，命矣夫

怎样看待生死

伯牛有疾，子问之，自牖执其手，曰：“亡之，命矣夫！斯人也而有斯疾也！斯人也而有斯疾也！”

伯牛生玻孔子去探问，从窗口握著他的手，说：“快要死了，命该如此吗？这样的人竟然会得这样的病！这样的人竟然会得这样的病！”

=====

【引述 约伯记 赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华；35章，我们能够给神增添什么呢？我们又能够损害神什么呢？】

约伯记1章20-22节：

20于是约伯起来，撕裂外袍，剃了头，俯伏在地上敬拜，21说：

“我赤身出于母胎，

也必赤身归去。

赏赐的是耶和华，收回的也是耶和华；

耶和华的名是应当称颂的。”

22在这一切事上，约伯并没有犯罪，也没有归咎于 神。

约伯记35章：

1以利户回答说：

2“你说：‘我在 神面前更显为义’，

你自以为这话有理吗？

3你还说：‘你有甚么益处呢？

我不犯罪有甚么好处？’

4我要用言语回答你，

和与你在一起的朋友。

5你要往天仰望观看，

细看高过你的云天。

6你若犯罪，你能使 神受害吗？

你的过犯若增多，你又能使他受损吗？

7你若为人正义，你能给他甚么呢？

他从你手里能领受甚么呢？

8你的邪恶只能害像你的人，

你的公义也只能叫世人得益。

9他们因多受欺压而呼叫，

因受强权者的压制而呼求。

10却没有说：‘ 神我的创造主在哪里呢？

他使人在夜间歌唱。

11他教导我们过于教导地上的走兽，

使我们有智慧胜于空中的飞鸟。’
12因为恶人骄傲的缘故，
他们在那里呼求， 神却不回答。
13真的， 神必不垂听虚妄的呼求，
全能者也必不留意，
14更何况你说你不得见他。
你的案件在他面前，你忍耐地等候他吧！
15但现在因为他还没有在忿怒中降罚，
也不大理会人的过犯；
16所以约伯开口说空话，
多说无知识的话。”

=====

我们的生死，都在神的手中

神是创造宇宙天地以及其中万有的主宰。神是创造生命的主。

所以，那些贪生怕死的人，那些在世上追逐属世之利、想要在世上长生不老的人，是何其愚蠢。

那么，我们应当如何活在世上、度过我们的有生之年呢？

我们是不是就要撒手人寰，落发出家、看破红尘呢？

我们是否就要放手一切、不再执着、看空一切、追求寂灭涅槃呢？

绝不是。

这样想的人，仍然并不明白人生的真谛、生命的真谛；这样的人，并不真正明白死亡与生命是什么。

我们的生命本身，是上帝所造的；而且是宇宙世间最为伟大、奇妙、珍贵的创造之工。是的，因为我们的生命是按着上帝的形象和样式所造的。在我们的里面，有着自我认知、自由意志、心灵、灵魂、生命。生命本身，不是什么“苦”，而是上帝所赐给我们的、世上最甜美的礼物。

所以，我们不是应当自暴自弃、消极萎靡地逃避世事，而是要热忱、谨守、谦卑、圣洁、恩慈地活在这个世界上，做好每一件当作的事情，尽好每一样当尽的义务，行公义、好怜悯，与我们的神同行。

我们所作的一切事情，不是为了贪生怕死，也不是为了追逐属世的利益，而是为了荣神益人——荣耀归于上帝，并爱人如己、有益于世人。

至于生死，我们完全地交托在神的手中；无论是生是死，我们都是为了那在十字架上救赎我们、牺牲自己的耶稣基督而活，而死。因为，没有生或死中的事情，能够将我们与神的爱隔绝。

=====

在死亡面前，孔子无可奈何。然而，今天的我们呢？看啊，上帝的恩典，耶稣基督的救恩，已经在圣经中向我们显明；今天，十字架的恩典，早已清楚无误、明晰地彰显在我们面前。

我们愿意接受基督的救恩，脱离罪的捆绑，得到那永生的恩典吗？

6. 11

安贫乐道的真谛

人不堪其忧，不改其乐

子曰：“贤哉回也！一簞食，一瓢饮，在陋巷。人不堪其忧，回也不改其乐。贤哉回也！”

孔子说：“颜回真贤德！一篮饭，一瓢水，在陋巷，人人都愁闷，他却乐在其中。颜回真贤德！”

=====

是什么，让我们有力量面对贫穷、卑微、失去属世之利的窘境？

在安贫乐道的背后，需要有什么样的力量来支撑？

答案，就是信仰。

我们所靠的，不是自己，而是那位宇宙天地的主。

我们所寻求的，不是自己的荣耀，而是神的荣耀。

所以，我们才能真正地贫贱不能移、富贵不能淫、威武不能屈。

“贫贱不能移、富贵不能淫、威武不能屈”——这些话语，说起来很好听，人们也都能听得懂；也没有人能够否认，这些都是美好品德的一个非常精辟的总结。

但是，为什么在现实生活中，却很少有人去遵行这些美德呢？

答案的秘密就在于，那些美德的背后，根基、动机、动力、基石，究竟在于什么。

=====

人们固然知道美德的美好，但是，生活在有限的时空局限中的世人，在贫贱中感受到的是忧虑；在富贵中感受到的是骄奢淫逸；在威武外力面前感受到的是畏惧、胆怯。

究其原因，是因为人们生命的目的和焦点都仅仅在于自己所能够眼见的世事；而不是以信心去寻求那所不能见的、永远之神的荣耀。

如果人没有在永生之神里面的信仰，就不可能真的有贫贱不能移、富贵不能淫、威武不能屈的、生命本质中的品德。

如果人看见的只是短暂的当下，如果人对于未来没有坚定的信心、盼望、把握，那么，人就会被贫穷所吓倒，被富贵所掳掠，被威武之力所胁迫。

如果人没有超越生死、胜过死亡的信仰，那么，一切所谓的“贫贱不能移、富贵不能淫、威武不能屈”的漂亮言辞，都不过是一些蛊惑人的噱头、自欺欺人的空谈而已。

6. 12

却步不前

冉求曰：“非不说子之道，力不足也。”子曰：“力不足者，中道而废。今女画。”

冉求说：“我不是不喜欢您的学说，而是能力不足。”孔子说：“如果是能力不足的话，会半道而废，现在你还没开始，就不想前进了。”

=====

信仰，不应当使我们自觉安稳、却步不前、消极懈怠，而是恰恰相反，要使我们不断地上进、积极、努力、争取、求索、祈求。

一方面，我们的心是平安、喜乐、安宁的。我们在这个世界上不再有忧虑和畏惧，因为我们知道，无论是生是死，我们都与我们的主、宇宙天地之主同在。我们已经得到了那最美的恩典、应许、归依；没有任何人、任何势力能够把上帝的恩典从我们的手中夺去；即使死亡也不能。我们所得的救恩，是因信称义的救恩，而不是因行为称义的救恩；即：——我们所靠的，不是我们自己的成绩、优点、作为，而是靠着上帝的白白恩赐、应许、赠予。

另一方面，我们的信心，如同一颗种子，是活的，是有生命的；这信心的种子，在我们的

里面生根、发芽、成长，使我们在圣灵中得到重生、逐渐长大；这是新生的生命。这新生命，有着崭新的本质、品德、表现。这新生命，必定从里到外地，在我们生命之中表现出来。

真正的信心，是基于那神所赐的、因信称义的恩典；真正的信心，必然在我们的实际生命中、言行中表现出来。这样的信心，是基于爱，基于热忱的盼望、喜乐；所以，绝不是消极懈怠的人生态度，而恰恰相反，以积极的人生态度，活在这个世界上，作盐作光、发光发热，寻求神的大能与智慧、恩慈，勤勉地服事于世人。

【引述 马太福音 登山宝训 关于作盐作光】

马太福音5章13-16节：

13 “你们是地上的盐；如果盐失了味，怎能使它再咸呢？结果毫无用处，唯有丢在外面任人践踏。14你们是世上的光。建在山上的城是无法隐藏的；15人点了灯，不会放在量器底下，而是放在灯台上，就照亮一家人。16照样，你们的光也应当照在人前，让他们看见你们的好行为，又颂赞你们在天上的父。

马太亨利圣经注释：

在前面，基督曾经刚刚呼召他的门徒们，告诉他们，将要得人如得鱼；而在这里，基督更进一步地告诉他们，基督对他们的真正心意是什么——他们要作世上的盐，世上的光；这样，他们才能真正成为神所愿意他们所成为的人。

I。你们是地上的盐。这是对那些经受苦难之圣徒的极大鼓励和支持。他们虽然被人藐视、轻看，然而，他们却要成为对世人的祝福；而且，他们所受的苦难越多，他们对世人所能够成就的祝福也越大。那些在他们以前的先知们，是在迦南地的盐；但是，这些基督的使徒们，和一切跟随基督的人们，要成为全地的盐；他们要把福音传到全世界。可是，他们这些基督的门徒们，数量是如此少，又是如此软弱；他们怎么可能在全地上作如此大的事情呢？如果他们是凭着刀剑的力量，那么，他们并不能做成什么；但是，他们要作安

静的盐，就是那一小把、却能撒播到全地的盐；他们要像酵一样，以难以察觉、却无可抵抗的方式，撒播到世界各地。马太福音13章33节。福音的教义，就是像盐一样；它有着极强的穿透力，是迅捷的，是大有能力的（希伯来书4章12节：神的道是活泼的，是有功效的，比一切两刃的剑更快，甚至魂与灵，骨节与骨髓，都能刺入剖开，连心中的思念和主意，都能辨明）。它能直达人的心灵深处（使徒行传2章37节：众人听见这话，觉得扎心，就对彼得和其余的使徒说，弟兄们，我们当怎样行）。它使人的心灵洁净，使人的心灵丰富，保守人的心灵、避免腐败。哥林多后书2章14节：感谢神，常帅领我们在基督里夸胜，并借着我们在各处显扬那因认识基督而有的香气。与关于基督的知识相比，任何世上的其它知识都是索然无味的。那恒久之约，被称为盐约（民数记18章19节）。福音是永恒的恩典之约。在所有的祭物中，盐都是必要的（利未记2章13节）；在以西结的神秘圣殿中，也应当有盐（以西结书43章24节）。现在，这些基督的门徒们，必须要明白福音的教义，并要把这些教义教导给他人；他们自己必须首先是盐。一切基督徒们，尤其是牧师传道人们，都必须要作世上的盐。

1. 他们要作良善的盐；洁白、细小、被碾成粉粒；但是，却有着极大的价值和用处。若没有盐，甚至人的生命就不能得到维持。（1）他们自己必须是像用盐腌过——福音和神的恩典，必须要浸透在他们的生命之中；他们的意念、情感、言辞、行动，所有这些，都要饱含着神的恩典。歌罗西书4章6节：你们的言语要常常带着和气，好像用盐调和，就可知道该怎样回答各人。马可福音9章50节：盐本是好的，若失了味，可用什么叫它再咸呢？你们里头应当有盐，彼此和睦。（2）他们应当怎样对待他人。他们必须不仅自己是良善的，而且更要行善；他们不能自己占据在别人的心思意念里，也不能为自己求什么世俗的益处；而是，他们要把世人带到福音之中，使他们品味到福音的滋味与丰富。（3）他们对世人将要成为何等大的祝福。人类，躺在无知和罪恶的境地之中；他们就像是堆积在一起的没有恩典、不知感恩的群体，很快就要腐败和败亡；但是，基督差遣了他的门徒们；基督的门

徒们以自己的生命，和福音的教义，——就像是恩典和知识与盐相调和一样——把世人带回到神的面前。（4）基督徒们应当怎样看待自己。他们不能聚在一起、互相扎堆；他们不能一直老待在耶路撒冷；而是，他们必须四散开，就像是洒在肉上的盐，这里撒一点、那里撒一点；正如利未人分散在以色列家一样——不论他们到哪里居住，都要向世人传讲神的恩典与恩惠。

2. 否则的话，他们就像是盐失去了味道一样。如果你们这些本来应该去把味道带给被人的的人，自己里面却没有神的恩典与救恩，没有属灵的生命，没有丰富和力量的泉源，——如果一个基督徒如此，尤其是如果一个牧师传道人如此，那么，他的景况就是非常可悲的。（1）他是不可修复的。还怎能使你们变咸呢？盐是防腐剂，但是却不能防止那些失去了味道之盐的腐败。基督教使一个人的生命有了真正的意义；但是，如果一个人仅仅是表面上有着基督教信仰的形式，却仍然是活在世俗、肉体、血气、愚妄之中，那么，就没有什么其它的办法，没有什么其它的教义能够使他的生命归回。若基督的福音不能使他的生命改变，那么，就没有任何其它的方式和途径，使他的生命发生改变、回到神的面前。

（2）他就成为一个无用的人。没有任何益处。一个恶人，是最坏的生物；一个罪恶的、虚假的基督徒，则是最坏的人；一个罪恶的牧师传道人，则是外表虚伪的基督徒之中，最坏的。（3）他们的结局是毁灭与被弃绝。他要被赶出去——被赶出神的教会之外，不能再与神有什么信实的交通；他要被人们践踏。那些恶人将要承受耻辱的弃绝和惩罚；他们使自己一无用处，并被踩踏；愿神的名在那些恶人之灭亡中得到荣耀。

II. 你们是世上的光（14节）。和前面一样，这里也讲到了他们的价值与益处；但是，这里的讲述更加荣耀。所有的真正基督徒，都是在主里面的光（以弗所书5章8节），并且，必须要像光那样照射出光芒（腓立比书2章15节）。牧师、传道人，尤其应当如此。基督称自己为世上的光（约翰福音8章12节）；跟随基督的人，都是与基督同工的人；并因着基督而得到荣耀。真光是甜美的，是令人喜悦的；那起初创世的时候就是如此；当第一线光照在黑暗之上的时候，是何等美丽；同样，每一天之中的第一缕阳光也是如此。福音也

是如此；当福音传播到全地的时候，当福音临到人的心里的时候，是何等甜美。世人坐在黑暗之中，而基督差派他的门徒们，把光照到他们那里；跟随基督的人，从基督那里得到光，并把光带到世界各地。

1. 正如宇宙天地中的光一样，基督的门徒们是耀眼的、令人瞩目的；有许多人的眼睛，看着他们。山上的城，是无法隐藏的。基督的门徒们，尤其是那些在服事工作中热忱而显著的，就像是灯塔一样，被世人所注视。他们如同天上来的记号（以赛亚书7章18节），被世人所稀奇（撒迦利亚书3章8节）。他们的所有邻舍，眼睛都紧紧盯着他们。有的人羡慕他们，称赞他们，努力想要效法他们，并以他们为自己的喜乐；有的人则嫉妒他们，憎恨他们，想要限制他们，并努力地想要攻击他们。因而，他们要行事谨慎；他们成为世人面前的奇景，因此，他们要小心，避免和远离一切恶事。基督的门徒们，在被基督呼召以前，或许是默默无闻的人，但是，当基督呼召他们以后，基督要把令人瞩目的品格放在他们身上；他们要成为福音的传布者；他们虽然会被一些人耻笑和斥责，但是，他们要被其他人尊敬；他们要坐在权座上，施行审判（路加福音22章30节）。基督必将把荣耀赐给那些归荣耀于基督的人们。

2. 正如宇宙天地中的光一样，他们将要被点亮，照亮别人。（1）他们要被设立为灯台。基督要点燃他们这些蜡烛；他们不应被放在斗底下，不应当被隐藏起来；而是，他们要发出光来，照亮加利利的各城，照射到以色列家那些迷失的羊群；不仅如此，他们更要照射到世界上的每一个角落。众教会，就是像灯台一样，是金灯台；光要从其中发出来，照射到四面八方。福音是强烈的大光；与之相随的，是确定无疑的证据；正如山上之城，不应当被隐藏，而是要向一切世人作见证。任何不愿意恶意地闭上自己眼睛的人，都能看见，他们从神那里所发出的光。这光要照亮整个圣所，要把人从遥远的地方吸引过来，来寻求光。那些不愿意寻求光的人，只能是咎由自取；——他们被自己心中的偏见所蒙蔽；他们不愿意勤勉而诚实地求问。（2）基督的门徒们，必须要像光那样，发射出光芒。

【1】 他们要良善地向世人传播福音。他们必须要关于神的知识，告诉世人——为了世

人的真正益处。他们不能把灯放在斗底下，而必须要传播光。他们必须不能把自己的才能恩赐埋在地里，而是要勤勉地发挥出来、使用出来，把福音传到地极。基督的门徒们，必须不能把自己隐藏在晦暗隐秘的境地中，假意凝思、谦虚、矜持；而是，他们必须要把恩赐与礼物传播到世人那里。路加福音12章3节：因此你们在暗中所说的，将要在明处被人听见。在内室附耳所说的，将要在房上被人宣扬。【2】他们要良善地生活。他们要像燃烧着的、耀眼的光（约翰福音5章35节）；在他们的言语行为、生活当中，必须要显明，基督在他们生命的里面，他们是跟随基督的人。雅各书3章13节。他们要教导、引领、激励、安慰别人。约伯记29章11节。

（第一），我们的光应当怎样照射出来——要通过我们的良善行为，通过我们所作的助人为乐的事情。我们必须要向世人作良善的事情，使他们看见，基督教信仰中的慈爱与恩典。我们所作的良善之事，必须要对别人产生教导和造就的作用。我们所做的事情，不是为了我们自己的名誉，而是要归荣耀于基督。我们要在暗中祷告；我们要把神与我们灵魂之间的事情，深深地铭记在我们的心里；然而，在人的面前，我们要努力见证我们的信仰。我们的言语行为，要配得赞许。腓立比书4章8节：弟兄们，我还有未尽的话。凡是真实的，可敬的，公义的，清洁的，可爱的，有美名的，若有什么德行，若有什么称赞，这些事你们都要思念。在我们身边和四周的人，他们不仅是听见我们所说的话，也看见我们的行为；当他们看见我们行为之中的良善的时候，就会知道，我们所信的，并非是说说而已；我们不仅是宣告我们的信仰；我们的生命更是在我们所信仰之神的权能之下。

（第二），我们作世界之光的目的一——让那些看见你们好行为的世人，不是把荣耀归于你们（就像法利赛人所做的事情那样），而是把荣耀归于你们的天父。在我们的信仰中所作的一切事情的目的，都是为了要瞩目于神的荣耀。彼得前书4章11节。这是我们一切言语行为所应当交汇的中心线。我们必须不能求自己的荣耀，而是要竭尽全力地去努力争取，把其他人带到神的面前，使他们归荣耀于神。——1. 当世人看见你们的好行为的时候

候，他们会看见神在你们生命中的恩典与大能，并为此而感谢神，归荣耀于他；因为是神赐力量与恩典给人。-----2. 使世人敬虔。当世人看见你们的好行为，并因而明白和相信基督教信仰的真实与卓越的时候，他们也会效法那些良善之事，并从而以此归荣耀于神。圣徒们的圣洁与榜样，能够使罪人们悔转归向神；那些不认识神的人，因而能够明白敬虔的信仰是什么。榜样的力量是强大的。而那些原来心存偏见的人，也会内心柔软下来，喜爱你们的信仰；因而，你们借着你们的好行为，赢得世人的灵魂。

=====

马太福音25章14-30节：

14 “天国又像一个人要出外远行，就叫自己的仆人来，把产业交给他们。15他按照各人的才干，一个给三万个银币，一个给一万二千个银币，一个给六千个银币，然后就远行去了。16那领了三万的马上去做生意，另外赚了三万。17那领了一万二千的也是这样，另赚了一万二千。18但那领了六千的，却去把地挖开，把主人的钱藏起来。19过了很久，那些仆人的主人回来了，要和他们算帐。20那领了三万个银币的，带着另外的三万前来，说：‘主啊，你交了三万给我，你看，我又赚了三万。’21主人对他说：‘又良善又忠心的仆人哪，你作得好！你既然在不多的事上忠心，我要派你管理许多的事。进来，享受你主人的快乐吧！’22那领了一万二千的也前来，说：‘主啊，你交了一万二千给我，你看，我又赚了一万二千。’23主人对他说：‘又良善又忠心的仆人哪，你作得好！你既然在不多的事上忠心，我要派你管理许多的事。进来，享受你主人的快乐吧！’24那领了六千的也前来，说：‘主啊，我知道你是个严厉的人，没有撒种的地方，你要收割；没有散播的地方，你要收聚。25所以，我就害怕起来，去把你的钱藏在地里。你看，你的钱还在这里。’26可是主人对他说：‘你这个又可恶又懒惰的仆人，你既然知道我要在没有撒种的地方收割，在没有散播的地方收聚，27那你就应该把我的钱存入银行，到我回来的时候，可以连本带利收回。28你们把他的六千银币拿去，交给那个有六万的。29因为凡是有的，还要给他，他就充足有余；凡是没的，就算他有甚么也要拿去。30把这没有用的仆人丢在外面的黑暗里，在那里必要哀哭切齿。’”

6.13

君子儒（为他人）与小人儒（为自己）

子谓子夏曰：“女为君子儒，无为小人儒。”

孔子对子夏说：“你要做君子式的学者，不要做小人式的学者。”

=====

学问、知识、聪明、智慧的目的是为了什么？

我们生活于世，会环顾我们四周的外部世界，会钻研其中的机理、规律、法则。从自然世界中，从人类社会中，从我们前人的经验教训中，从日常的生产活动中，我们都能够汲取许多有益的知识和学问。

一个肯于钻研、刻苦学习的人，相对而言，就会更快、更好、更多地掌握这些知识、学问、技能。

=====

那么，这些学问、知识、聪明、智慧，都是用来干什么的呢？

对于这个问题，凡是受过现代文化教育的人，都会马上给出一个冠冕堂皇的答案：——为了他人、社会，为了造福于社会国家。

还有的人，会振振有词地说，在努力造福于社会、造福于他人的同时，自己也可以在这个过程中得到收获、取得益处和报酬。

=====

但是，上述答案其实很肤浅，或者，至少没有经过深思熟虑，而仅仅是人云亦云的结果。

试想以下问题。

当自己个人的利益，与集体的利益发生矛盾、冲突的时候，应当怎么办呢？

当需要个人的牺牲，才能够去造福于他人的时候，自己是否还要努力地工作、进取呢？

怎样才能把我们的知识学问、聪明才智，真正地贡献于社会呢？

如果，——社会中充满了许多忘恩负义的人、许多沉溺于罪中的人，充满了许多言而无信、蝇营狗苟、自私自利的人，——那么，自己还要为了这个社会、国家而努力吗？

如果，我们在现实生活中，在实际的工作中，总是会碰到各种各样以私利为中心、内心满有诡诈的人，那么，我们还会有心情和志向，为了邻舍、为了社会、为了他人而努力、洒尽汗水吗？

=====

如果离开信仰，离开我们在心灵深处对于上帝、生命之主、宇宙天地之主的信靠，那么，我们就不知道怎样回答上述问题。

如果离开信仰，离开那永生之神的恩典，那么，没有人能够真的做到彻底的无私。

只有坚固地建基在信仰、上帝之恩典的基础上，我们才能够真的行公义、好怜悯，与我们的神同行；这样，我们才能够真的明白爱的真谛。

【引述 爱的真谛】

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。

6. 14

行不由径（不抄近路）

子游为武城宰。子曰：“女得人焉尔乎？”曰：“有澹台灭明者，行不由径。非公事，未尝至于偃之室也。”

子游为武城市长。孔子说：“你在那得到了人才吗？”“有个叫澹台灭明的人，一贯走正道，没有公事，从不到我家里来。”

=====

义路，有时看起来是远路。不义的路，有时看似近路。

比如，很多事情，如果我们不遵守规则，甚至行贿受贿、贪污腐败、坑蒙拐骗、蝇营狗苟、徇私舞弊，或武力强迫他人，剥削他人，威吓他人，——那么，我们或许就能够很快地、便捷地达到我们所想要达成的目的。

问题是，这真的是近路吗？

=====

那么，什么是近路，什么又是远路呢？判断、区别的标准，在于什么呢？

人们常说，欲速则不达，这又是什么意思呢？

问题的关键在于，我们所想要达到的目标是什么呢？

=====

关于“目标”的问题，看似很简单、通俗，在日常生活中也看似很显然。看起来，每一件事情都有一个具体而明确的目标。否则，我们在忙碌什么呢？

但是，其中所包含的深意，却深邃无比。

比如，从政的人，不就是要把国家治理得繁荣、井井有条吗？治学的人，不就是要取得好的成绩、学位吗？经商的人，不就是要得到更多的业务、利润，建立起更大的经营规模吗？处理家务的人，不就是要把一家人的关系处理好，温馨地生活吗？

人做任何事情，都是需要有目标的。当目标确定以后，当我们明确了想要达成的结果以后，就只需要奋力、努力地去争取到那最好的结果，就行了。

=====

然而，显然，问题并非如此简单。事实是，很多为达目的、不择手段的人，最后都落得聪明反被聪明误、一败涂地的下场。

看来，凡事不仅目标重要，而且，手段、途径也很重要、甚至更加重要。如果人们只为了结果而不择手段，就会南辕北辙，甚至最后鸡飞蛋打。

究其原因，也是在于信仰、在于上帝的公义。

如果我们的手段是不义的，那么，从根本性来说，我们所作的就不仅毫无意义、而且更给我们自己带来无穷的损害，并最终使我们受到上帝的终极公义审判和惩罚。这就是斩钉截铁的事实。

结果、目的正确，并不意味着过程正确，也并不能证明过程是公义的。

检验人的心，不仅在于其所想要达到的结果，更在于他想要通过什么样的手段，来达成那结果。

=====

许多世人的愚蠢，正是在此。他们在内心深处，没有对于上天的敬畏。他们以为，凡事都在自己的掌控之中。他们错误地以为，自己的价值，就是在于，自己所做的事情是否能够得到成功，自己是否能够取得令人刮目相看的成绩。

以成败论英雄的人，不仅是短视的，更是愚蠢的。

人若赚得全世界，却赔上自己的生命，又有什么益处呢？人又能拿什么换生命呢？

=====

因此，让我们使自己的心谦卑下来，行公义、好怜悯，与我们的神同行。真正智慧的人必然明白，在宇宙天地造物之主、上帝那里，已经有着一切的丰富；在上帝那里，一无所缺；我们生命的目的，不是为了自己而挣得什么，而是要寻求神、与神同行。

所以，我们会在这个世界上努力生活、进取、一丝不苟、认真奋进；同时，知道什么是真正对我们重要的，知道什么其实是对我们不重要的。

这样，我们在做任何事情的时候，就会以一颗谦卑、智慧、纯洁、喜乐、平安的心，而不是苟且、猥琐、忧心忡忡、诡诈的心，去面对。

6.15

谦逊的品格，是真实还是虚伪

子曰：“孟之反不伐，奔而殿。将入门，策其马，曰：‘非敢后也，马不进也。’”

孔子说：“孟之反不自夸，打仗撤退时，主动在后面掩护，刚进城门，他策马快速通过欢迎队伍，说：‘不是我有胆走在最后，是马跑不快’。”

儒家的谦逊哲学，往往过分，甚至演变成了鼓励说不符合事实的话。这在很大程度上，给后世的虚伪、形式主义、嘴上一套、心里一套、等等虚谎的言语和行为，开了口子。

真正的谦逊，并不等于说谎，也更不等于虚伪。

诚实，实事求是，无论对人、还是对己，都是最重要的品德。

=====

什么是真正的谦卑、谦逊？

耶稣基督说：凡自高的必降卑，自卑的必升高。

关于谦卑，在基督教信仰与儒家教义之间，最大的区别是，有神还是无神的区别。

在儒家教义中，虽然也会强调敬天等等，但唯一的重点却是在于，人与人之间的纲常秩序。

正如我们在前文所说，人与人之间的彼此关爱和尊敬，如果不是建基于人对上天的敬爱与尊崇，那么，就如同建基在沙子上房屋，当经受检验的时候，必将垮塌。

=====

在基督教信仰中，我们所说的谦卑、自卑、谦逊，首先是人心中针对上帝所应有的情感。即，我们每一个人在内心中都应当诚实地、开诚布公地认识到，自己是一个在生命中、心灵深处充满了罪性和罪行的人。我们在一生中说过太多的谎言，做过太多违背良知的事情。并且，这绝非一些表面上的言行或是心里面的肤浅层次上的心思意念，而是浸透在我们的生命本质里、骨髓之中。每一个世人在地上生活中，眼目中、心思中的一切焦点，都是以属世的利益为中心，而不是寻求公义的生命之主，以他的大道为中心，把上天自己当作是我们生命的中心，当作我们生命的一切寄托和盼望所在。

一个在神面前谦卑自己的人，会俯伏敬拜在神的面前，谦卑地倚靠神的大能、恩典、智慧、意旨安排，更重要的是，会盼望神的救赎、渴慕神的公义。

=====

一个在神面前谦卑自己的人，不需要在人面前证明自己什么，也不需要刻意地、甚至不实事求是地去说一些话，来故意地表现自己有多“谦卑”。

这样在神面前谦卑的人，知道神是监察人内心的神；他们在内心中真正地、真实地谦卑。

这样的人，在他人面前不会狂妄自大，也不会妄自菲薄；而是坦然面对一切事情、一切人。

这样的人，会俯首甘为孺子牛，谦卑地在世上度过一生，服事世人，归荣耀于上帝。

6. 16

世风日下

子曰：“不有祝鮀之佞而有宋朝之美，难乎免于今之世矣！”

孔子说：“没有祝鮀的口才、仅有宋朝的美貌，难以在现今的世上免祸。”

【段意】

孔子感叹世人只崇尚口才而不重真才实学。公子朝是宋国的公子，相貌美丽而有“善淫”的名声，但是，这样的人只要有祝鮀的口才就能免祸，孔子因而感叹世风日下。

=====

人们常说，自古至今，人类社会是逐渐演进、逐渐进步的。

但是，如果我们不人云亦云，而是实事求是、仔细查考，那么，我们就会发现，这种关于人类社会的“进化论”，其实并不完全符合事实。

=====

一个稍微研习人类历史的人就会发现，在今天，现代社会的几乎所有现代化成果，无论是在科学技术进步方面，还是音乐、绘画、艺术、文学等方面，还是政治经济改革、民主自由进步等方面，以及其它千千万万与今日每一个普通人有着千丝万缕关系的事情上，

——近现代的突飞猛进的演进和变革，都是从十六世纪的基督教改革开始的。

十六世纪以马丁路德为代表的宗教改革运动，有一个非常简单而鲜明的标志，那就是，把被天主教束之高阁的圣经，在极大广泛的范围内，推广开来。自马丁路德以后，圣经被翻译成德语、英语、法语、等等无数的语言，进入了千家万户；无数的普通百姓开始习读圣经，聆听并明白上帝的话语、旨意和启示。这场宗教改革中的圣经翻译和传播运动，甚至直接导致了现代德语、英语等等的诞生。很多中国人不知道的是，圣经的中文翻译，也与现代中文白话文的正式诞生有着直接的关系。

今天，圣经早已成为世界上被翻译成的语言数量最多的书籍（圣经已经被翻译成上千种不同的人类语言），也是人类历史上、世界上销量最大的书籍。直至今日，圣经也仍是在每一个礼拜内，每一个月份中，每一个年份中，世界上销量最大的书籍。

简而言之，人类现代社会的进步、突飞猛进，是与基督教改革、圣经传播紧密相关的。

=====

如果我们退到十六世纪以前，就会发现，无论在东方还是西方，社会往往是处于停滞不前的状态（公元一世纪，基督教信仰的到来，给西方、罗马帝国、希腊文明，带来了本质性的改变、变革、推动和更新；不过，这些事情超过了本书的范畴；有兴趣的读者可以参考本书作者所翻译的《基督教的果实》等书籍）。尤其在中国，儒家所经常说的一件事就是，世风日下。真正的圣人、贤者、君子们，都是在上古，在尧舜禹的时代。

=====

是的，正如圣经创世纪中所记述的，人类自从在伊甸园中犯罪（亚当和夏娃吃了分别善恶树的果子，从此以自己为分别善恶的终极标准，而不是以神的公义为分别善恶的标准；人以自己为自己的神，以自己为生命的中心，而不是谦卑地顺服在神的面前），就处于不断

败坏、愈演愈烈的状态之中。

人类在上古的时期，在各个国家和民族中，尚还有着一些敬拜上天、虔诚祭祀的蛛丝马迹；但是，随着年代的演进，世风日下，人类社会的道德风貌，越来越低俗、堕落，世人也在内心深处越来越远离神。

=====

今天，二十一世纪的我们，愿意归向那永生之神的召唤吗？愿意相信和接受耶稣基督的救赎恩典吗？福音在召唤着我们。

6. 17

道是为人、处世、立身的根本

子曰：“谁能出不由户？何莫由斯道也？”

孔子说：“谁能进出不由门户？为什么没人遵循这道路呢？”

【段意】孔子的意思是说，道是人立身的根本，犹如门户之于房屋，道路之于行走那样。

=====

道德、仁德、大道，在儒家看来，是为人立身的根本，犹如门户之于房屋、道路之于行走那样。

如果一个人不知道为人处世的准则，那么，他生活在世界上，就会像一只无头的苍蝇，整日为生计奔忙，却不知所终，不知道自己的目的是什么，不知道自己要去哪里。

=====

但是，关键的问题是，这为人处世的根本准则，是来自哪里、以什么为根基呢？是基于人的主观思想、臆想吗？是凭着人自己的顿悟吗？是靠着人自己的心理作用吗？还是，凭着人与人之间的互相教诲、开导？

如果，所谓“道”，仅仅是人主观思想的结果，那么，这个道，就没有什么恒久的、客观的价值。

人们会说：——每一个时代，每一个不同的国家、地区、文化、族落、风土人情、不同环境中，都会有各种各样的主义、观念、观点；关于人生的道理，人们众说纷纭；每一个不同的人，只要自己管好自己就行了；在人的心中，并没有什么普遍的真理，也没有什么客观的为人处世的标准。

显然，上述说法是错误的。

“道”是什么呢？在每一个人的良知里，都知道是与非、真与假、对与错，也都知道公平、正义、公义、恩慈、等等，是什么意思；因为上天已经把这些道德法则放在人良心之中。

圣经罗马书一章告诉我们，神的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为神已经给他们显明。【但是。。。引述罗马书1章其余部分】

罗马书1章1-32节：

18 神的震怒，从天上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道神，却不尊他为 神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。

人类种种的罪恶

24因此， 神就任凭他们顺着心中的私欲去作污秽的事，以致羞辱自己的身体。25他们用虚谎取代了 神的真理，敬拜事奉受造之物，却不敬拜事奉造物主。他是永远可称颂的，阿们。26因此， 神就任凭他们放纵可耻的情欲：他们的女人把原来的性的功能，变成违反自然的功能；27同样地，男人也舍弃了女人原来的性功能，彼此欲火攻心，男人与男人作出可耻的事。他们这样妄为，就在自己身上受到应该受的报应。28他们既然故意不认识 神， 神就任凭他们存着败坏的心，去作那些不正当的事。29这些人充满了各样的不义、邪恶、贪心、阴险；满怀嫉妒、凶杀、好斗、欺诈、幸灾乐祸；又是好说谰言的、30毁谤人的、憎恨 神的、凌辱人的、傲慢的、自夸的、制造恶事的、忤逆父母的、31冥顽不灵的、不守信用的、冷酷无情的、没有恻隐之心的。32他们虽然明明知道行这些事的人， 神判定他们是该死的，然而他们不单自己去行，也喜欢别人去行。

=====

由上可知，人与人之间的道，每一个世人立身处世的道，不是什么主观臆想的结果，而是客观的，是上帝所颁布的道德法则。

道的根基，是在于上帝自己。遵从道的人，是敬虔信仰的人；悖逆道的人，是违逆神的人；因着人的罪，死亡进入了世界；在这世上，人人皆有一死，死后且有审判。

=====

耶稣基督是道路、真理、生命。

【引述 约翰福音1章1-18节】

约翰福音1章1-18节：

1太初有道，道与 神同在，道就是 神。2这道太初与 神同在。3万有是借着祂造的；凡被造的，没有一样不是借着祂造的。4在祂里面有生命，这生命就是人的光。5光照在黑暗中，黑暗不能胜过光。

6有一个人，名叫约翰，是 神所差来的。7他来是要作见证，就是为光作见证，使众人借着祂可以相信。8祂不是那光，而是要为那光作见证。9那光来到世界，是普照世人的真光。10祂在世界，世界也是借着祂造的，世界却不认识祂。11祂到自己的地方来，自己的人却不接受祂。12凡接受祂的，就是信祂名的人，祂就赐给他们权利，成为 神的儿女。13他们不是从血统生的，不是从肉身的意思生的，也不是从人意生的，而是从 神生的。14道成了肉身，住在我们中间，满有恩典和真理。我们见过祂的荣光，正是从父而来的独生子的荣光。

15约翰为祂作见证，大声说：“这一位就是我所说的：‘那在我以后来的，位分比我高，因为他本来是在我以前的。’” 16从祂的丰盛里我们都领受了，而且恩上加恩。17律法是借着摩西颁布的，恩典和真理却是借着耶稣基督而来的。18从来没有人见过 神，只有在父怀里的独生子把祂彰显出来。

质与文

子曰：“质胜文则野，文胜质则史。文质彬彬，然后君子。”

孔子说：“一个人如果他的品质胜过文采就会粗野，文采胜过品质就会浮华。只有文采和品质配合恰当，才是君子。”

孔子认为，作为君子，必须兼顾本质（质朴）和形式（文采）。

我们在信仰之中，不也是如此吗？

=====

人的本质，在于信仰。如果一个人的心中没有坚定的、胜过生死的信仰，那么，他所作的一切事情，究其实质，其实就没有什么不变的本质、原则可言。他生活在这个世界上，随着环境的变迁而变迁，一切都是为了自己属世利益、为了自己属肉体血气的情感。

只有当我们在上帝那里有着坚定不变的信靠、仰望、倚靠的时候，我们才会坦然地生活在这个世界上，不畏惧风雨，也不畏惧死亡。

=====

一个有真正信仰的人，一定会在言行、生活、生命中显明、见证出他的信仰。

一个只在内心有信仰，在外在的言行中却没有丝毫体现的人，一定是一个死的信心、死的信仰，是没有生命力的信仰，是虚伪的信仰。

6. 19

人之生也直

人能活着是由于正直

子曰：“人之生也直，罔之生也幸而免。”

孔子说：“人正直，才能生活幸福；不正直的人有时也能生活平安，那只是侥幸逃过了灾难而已。”

=====

在这个世上，有许多人喜欢占便宜、贪图名利、甚至享受各种罪中之“乐”。但是，从长远而言，那些罪中之乐，会把人带进悲惨的死亡。

【引述 圣经 人活着，不单是靠食物，乃是靠神口里所出的一切话】

申命记8章1-5节：

1 “我今日吩咐你的一切诫命，你们要谨守遵行，使你们可以存活，人数增加，并且可以进去得着耶和华向你们的列祖起誓应许的那地。2你也要記念耶和华你的 神这四十年在旷野引导你的一切路程，为要使你受苦，要试炼你，要知道你心里怎样，看看你肯守他的

诫命不肯。3他使你受苦，任你饥饿，把你和你的列祖不认识的吗哪赐给你吃，使你知道人活着，不是单靠食物，更要靠耶和华口里所出的一切话。4这四十年来，你身上的衣服没有穿破，你的脚也没有肿起来。5因此你心里要明白，耶和华你的 神管教你，好象人管教他的儿子一样。”

马太福音4章3、4节：

3试探者前来对他说：“你若是 神的儿子，就吩咐这些石头变成食物吧！”4耶稣回答：“经上记着：
‘人活着，不是单靠食物，
更要靠 神口里所出的一切话。’”

人的生命的源头，不是来自于自己，而是来自于那位创造生命的主，那位宇宙天地万有的主宰，那位全能永生之神，那位公义、圣洁的造物主。

因此，也只有因此，人若背离正道，若活在罪恶之中，若失去了正直，那么，也就必然失去了永生之道，必将面对终极的审判和惩罚，面对永远的、灵魂的死亡，面对地狱的永刑。

6. 20

懂得的人不如喜好的人，喜好的人不如乐在其中的人

子曰：“知之者不如好之者，好之者不如乐之者。”

孔子说：“知道学习不如喜欢学习，喜欢学习不如以学习为快乐。”

=====

懂得真理的人，不如喜好真理的人；喜好真理的人，不如乐在其中的人。

这是因为，真理、大道、仁德，绝非是死的、冰冷冷的知识而已。

换言之，生命之道，不是来自于那没有位格的、没有身份、没有自我认知和自由意志的泛神主义，而是来自于那位能听、能看、能思想、能说话的生命之主，那位永恒的上天。

所以，在我们与真理之间，绝非是头脑中的死板知识的关系，而是活生生的、刻骨铭心的、满含深挚情感的、生死不渝的、亲密的生命关系。

上帝，是我们的道路、真理和生命。

那不仅认识神，而且热爱神、沐浴在神的荣耀之中的人，是何等蒙福！

语上

子曰：“中人以上，可以语上也；中人以下，不可以语上也。”

孔子说：“中上等天赋的人，可以同他研究高深的学问；中下等天赋的人，不可以同他讨论高深的学问。”

=====

人生包含着很多层面、意义、价值、目的、内容、等等。

那些属于心灵、灵魂、永恒、隽永之事，是属天、属神的，是关乎信仰的事情。信仰之事，绝非高高在上、虚无缥缈的事情，而是切实的、与我们的生命、每日的生活息息相关的。

那些事情，虽然看似高远，却对我们的生死存亡、气息、生命本质意义有着至关重要的影响作用。

人活在这个世上，若没有信仰、精神支柱，就会像一只老鼠一样，四处茫无目的地乱窜，痛苦、迷惘不已。

可叹的是，这世上有多少人，就这样鼠目寸光地过着每一天；在他们的心思意念中，充斥着各样柴米油盐之事，充斥着名利、金钱、算计、得失、等等属世、属肉体血气之事，却忘记了自己的心灵与灵魂，忘记了那位创造他生命的主。

一个人的心思意念如果只看重地上的世界，那么，他就永远也不会明白属天的、属灵的事情。他在眼中藐视神；他误以为，上天是距离他非常遥远的，与他的日常生活毫无关系；

就这样，他与真正的幸福擦肩而过，却不知道，自己失去的是何等宝贵的东西。

6. 22

迷信，与信仰

樊迟问知。子曰：“务民之义，敬鬼神而远之，可谓知矣。”问仁。曰：“仁者先难而后获，可谓仁矣。”

樊迟问智，孔子说：“做事顺应民心，尊重宗教却远离宗教，就算明智了。”又问仁，答：“吃苦在前、享受在后，就算仁了。”

=====

在孔子的观念中，有一个至关重要的、甚至是致命性的错误，那就是，他把“义”与“神”割裂开来。

=====

固然，在孔子的“敬鬼神而远之”的观念中，有其合理的成分；因为在孔子的年代（或是任何人类社会的时代），世人充斥着偶像迷信的荒谬信仰风俗，所以，孔子干脆就对各种“鬼神”之事、“幽冥”之事，通通敬而远之、不去谈论。

=====

不错，那些敬拜偶像、迷信的世人，的确是错误的。

首先，其错误就在于，他们把那创造宇宙天地以及其中万有的上帝、上天，当作是偶像（就是人手用金子、银子、石头、木头等等雕刻出来的各种人像、动物像、等等）来敬拜。

【引述 以赛亚书中间 有两段 你们将谁比神呢？你们用什么与我比拟呢？】

以赛亚书40章18-26节：

18你们把谁来跟 神相比呢？

你们用甚么形象来与 神并列呢？

19至于偶像，是匠人铸造的，

铸匠用金子把它包裹，

用银子为它做银炼。

20贫穷献不起这供物的，

就拣选不朽坏的树木，

为自己寻找巧匠，

立起不会动摇的偶像。

21你们不曾知道吗？你们不曾听见吗？

不是从起初就已经告诉过你们吗？

自从大地的根基立了以来，你们还不曾明白吗？

22 神坐在大地的圆穹之上，

地上的居民好象蚱蜢，

他铺张诸天如铺张幔子，

展开众天像展开可以居住的帐棚。

23他使诸侯都归于无有，

使地上的审判官成为虚空。

24他们才刚刚栽上，

刚刚种上，

他们的树头刚刚在地里扎根，

他一吹在其上，他们就枯干了，

旋风把他们像碎秸一样吹去。

25那圣者说：“你们把谁来跟我相比，

使他与我相等呢？”

26你们向天举目吧！

看是谁创造了这些万象？

是谁按着数目把万象领出来，

一一指名呼唤？

因他的大能大力，

连一个也不缺少。

【引述 使徒行传17章】

22保罗站在亚略·巴古当中，说：“各位雅典人，我看你们在各方面都非常敬畏鬼神。23我走路的时候，仔细看你们所敬拜的，发现有一座坛，上面写着‘献给不认识的神’。我现在把你们不认识而敬拜的这位神，传给你们。24创造宇宙和其中万有的神，既然是天地的主，就不住在人手所造的殿宇，25也不受人手的服事，好象他缺少甚么；他自己反而把生命、气息和一切，赐给万人。26他从一个本源造出了万族来，使他们住在整个大地上，并且定了他们的期限和居住的疆界，27要他们寻求神，或者可以摸索而找到他。其实他离我们各人不远，28因着他我们可以生存、活动、存在，就如你们有些诗人说：‘原来我们也是他的子孙。’29我们既然是神的子孙，就不应该以为他的神性是好象人用手艺、心思所雕刻的金银石头一样。30过去那无知的时代，神不加以追究；现在，他却吩咐各处的人都要悔改，31因为他已经定好了日子，要借着他所立的人，按公义审判天下，并且使他从死人中复活，给万人作一个可信的凭据。”

【引述 罗马书 1章】

20其实自从创世以来，神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道神，却不尊他为神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的神的荣耀。

=====

而且，那些在信仰中“迷信”的人，也是极端错误、荒谬、甚至可耻的。

所谓迷信，就是指，那些交鬼、占卜、算卦、算命、占星术、画符、弄兆、作法、念咒、作假、等等行为；这些人与事，都是为了属世的利益，而根本不是为了寻求上帝的国度与公义。

他们所看重的，仅仅是自己的健康、长命百岁、生孩子、升官、发财、福禄、风调雨顺、庄稼丰收、出门大吉、嫁娶、考试中榜、等等属世的名与利之事。

这些人，不但内心没有神的公义、圣洁、伟大，反而以为神是可以贿赂、收买、糊弄、欺哄、利用的；他们不去寻求那创造宇宙天地以及其中万有的永生之神，反而去寻求自己生活中的蝇营狗苟之事。他们的眼中，只有利益，而没有公义、圣洁。

这并非是说，我们生活中的那些正当的渴望与需求，是不好的。比如，我们都渴望幸福的婚姻、温暖的家庭、孝敬的儿女、生活和事业顺利，等等。

但是，如果我们的眼里只有这些属世的事情，而丝毫没有上天，没有道德之中的公义、圣洁、怜恤、恩慈，没有对于上帝永生国度的寻求，没有对上帝之义的寻求，那么，我们就是罪恶的，就是背离神的。

=====

然而，孔子把“义”与“神”就此割裂开来，却是一个致命的错误，也因此，这成为中国数千年文明、思想文化体系中一个致命的伤疤、缺陷；甚至直接导致了中国人心中的许多迷惘与困惑，以及中国人历史中的无数混乱、动荡、生灵涂炭与苦难。（固然，这些混乱、动荡、生灵涂炭、苦难，就其根本原因而言，是在于普遍存在于世人心中、生命深处的罪性与罪行；这种特征，并不局限于任何国家、地区、种族、或者东方与西方）。

=====

（在这里，需要澄清的是，我们所说的神，就是上天，就是那位创造万有的主宰，是苍天、上帝；他是能听、能看、能言、有自我认知和自由意志的，是有身份、位格的；他的话语、启示、旨意、救赎、恩典，显明在圣经之中）。

当我们把“义”与“神”割裂开来以后，义，就成为了一个无源之水、无本之木、纸上谈兵、虚乏无力的、空空的、抽象概念而已。

试问，当人违反义的时候，有什么公义的审判和惩罚呢？如果离开了那位全能而公义圣洁的永生之神，那么，那种“不是不报、时候未到”、或者“轮回”、“这辈子作孽太多、下辈子投胎就不好”等等观念，就都成为了糊弄人的、阿Q精神的说法而已。在现实生活中，罪人、恶人并不会在罪恶面前就此收手，因为在他们心中根本就没有永恒的敬畏。

真正的敬畏，不是害怕在此世或下辈子的、属世的利益、名誉、地位上，受到什么损失；而是敬畏那永生之神的、公义圣洁的、终极的、审判和惩罚。神的公义如烈火。落在永生

神的手中，真的是可怕的。罪人必将要承受神的终极审判惩罚，承受地狱的永远刑罚。在那里，虫是不死的，火是不灭的。

=====

不仅如此，那些“舍身取义”的人们，那些为义而受逼迫的人们，又怎样呢？

如果离开了那位全能而公义的永生之神，如果离开了永远的生命，如果没有胜过死亡、生死不渝、指向永生的信仰、上帝救恩，——那么，那些因所谓的“义”而死的人，或是那些被人迫害、杀死的人，又如何呢？

无论我们在言辞中可以把“义”说得多么美好，如果离开了生命、真实的存在，那么，那些美好的言辞就不过都是海市蜃楼、虚幻想象而已，并没有任何真实的意义。

6.23

知者与仁者

子曰：“知者乐水，仁者乐山；知者动，仁者静；知者乐，仁者寿。”

孔子说：“明智的人喜欢水，仁慈的人喜欢山；明智的人好动，仁慈的人好静；明智的人快乐，仁慈的人长寿。”

=====

知者，不仅是那些对于客观世界有着充分了解、明白事物之理的人，更是明白人生、知晓属神真理的人。知者，是寻求真理、渴慕真理、饥渴慕义的人。

仁者，是心中充满仁爱、有着热忱信仰的人。

虽然，在孔子的眼中看来，知者与仁者彼此不同；但是，事实上，知者与仁者必然是二者统一的。

一个真正认识真理的人，必定认识那位创造宇宙天地的主，明白上帝的性质、品格、美德、恩典、慈爱、公义。在这样人的心中，必定会有着对于上帝的深挚、热忱之爱，也因此有着对于世人的热忱、怜恤之爱。

一个心中有着真正仁爱的人，必定是一个有着敬虔信仰的人，必定是一个明白真理、坚信真理的人。

所以，在这两者之间，必定是统一的。离开了真知，所谓的仁者就是懦弱、盲目、无力的；这样的仁者，一定不是真正的仁者。离开了仁爱，所谓的知者就是虚伪的、做作的、清高、自义的；这样的知者，一定不是真正的知者。

国家之大道

子曰：“齐一变，至于鲁；鲁一变，至于道。”

孔子说：“齐国的制度经过改革，就能达到鲁国的水平；鲁国的制度经过改革，就能走上正道。”

【段意】此章是孔子谈论齐、鲁两国的政教状况。齐国的开创者是姜太公，鲁国的开创者是周公，因此，齐、鲁的政教都有先王的遗风。但两国的情况又略有区别，齐国有山海之利，民众富裕，国力强盛，曾一度称霸；鲁国较多地继承了周朝的礼制，崇尚礼义。孔子从“复礼”的角度来看，鲁国更接近目标，齐国虽不尽人意，终究还有太公的余教，所以他说了以上的一番话。

=====

国家之大道，真正应当是什么呢？就是敬虔、真诚、真实的信仰。无论是礼，仁，知，等等，如果离开了上天，如果离开了对那生命之主的信靠，那么，就都成为了空空的形式，而没有实际的意义和内容。这样的观念体系，当面对试炼与患难的时候，就会显出其软弱无力的光景。

只有在敬虔的信仰中，人们才能彼此真正地尊重、饶恕、原谅，同时不消极、不懈怠，而是积极进取；这样的国家，才总是会欣欣向荣、朝气蓬勃。

在政治、政事中，最难的一件事情就是，如何坚持正义与恩慈之间的平衡，以及个人秩序与公共稳定之间的平衡。

在其中，只有当君臣、百姓、家庭中都有着敬虔、谦卑、健康积极、自由的生活态度的时候，只有当彼此互相尊重、宽容、包容、关爱的时候，社会才能够处于真正的长治久安、祥和的状态。

【引述 爱的真谛】

现在我要把更高的道路指示你们。 1我若能说世人和天使的方言，却没有爱，我就成了鸣的锣、响的钹一样。2我若有先知讲道的恩赐，也明白各样的奥秘，各样的知识；并且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得甚么。3我若把一切所有的分给人，又舍己身被人焚烧，却没有爱，对我仍然毫无益处。

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。9因为我们现在所知道的，只是一部分；所讲的道也只是一部分；10等那完全的来到，这部分的就要过去了。11我作孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，想法像孩子，既然长大了，就把孩子的事都丢弃了。12我们现在是对着镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我现在所知道的只是一部分，到那时就完全知道了，好象主完全知道我一样。13现在常存的有信、望、爱这三样，其中最大的是爱。

6. 25

治理国政的礼制

子曰：“觚不觚，觚哉！觚哉！”

孔子说：“觚不像觚，是觚吗？是觚吗？”

【段意】觚是一种礼器，作为礼器就有一定的规制，如果失去了这种规制，觚也就不成其为觚了。孔子以此为喻，说明治国理政也必须遵循一定的准则。

如果离开了“礼”的内容与实质，那么，礼器也就没有意义。

同样，我们在信仰中，不也是如此吗？如果我们失去了信仰的实质，那么，我们在外表上所表现出的言行，就仅仅是表演而已。

我们在治国之道中，不也是如此吗？如果国家的道，仅仅是一些写在纸上的条文，仅仅是一些悬挂在马路上的旗帜、口号，却没有实质、或是与实际脱节，那么，这些“道”又有什么意义呢？

在福音与信仰中敬虔的人是有福的，因为他们必将会进入那真实的永生，与那真实的上帝同在。

那些以自己私利为生命中心的人，是愚蠢的，因为他们的生命是为了一些谬误的幻象在活；等待着他们的，就是冰冷、毫无盼望的坟墓。

按照定命，人人皆有一死，死后且有审判。

6. 26

可逝不可陷，可欺不可罔

宰我问曰：“仁者，虽告之曰：‘井有仁焉。’其从之也？”子曰：“何为其然也？君子可逝也，不可陷也；可欺也，不可罔也。”

宰我问：“作为一个仁慈的人，如果有人告诉他：‘有个仁慈的人落井了’，他会跳下去吗？”孔子说：“怎么能这样？君子可以去救人，却不可陷进去；可以受欺骗，却不可以盲目行动。”

=====

仁厚的人，绝不等于没有知识、思想、智慧、心机的傻子。

善良的人，绝不等于软弱的人。

在这个充满了罪性和罪行的世界里，世人常常把良善之人当作是傻子、软弱的人。

然而，有这样错误想法的人，都只不过是因为，他们并不真正知道什么良善；他们也更不认识那公义、良善、恩慈的全能上帝。

所谓良善，并非是源自于人自身的某种软弱可欺的品性。良善的源头，在于那位造物主、上帝自己。渴慕良善的人，必会渴慕真理、寻求真理、祈求上帝的恩典与公义。

一个以真正的良善生活在这个世界上的人，一定会紧紧地倚靠上帝、寻求上帝、寻求他的救赎恩典；一定会勤勉地、智慧地、尽职尽责地生活在这个世界上；一定会满有聪明和智慧地面对一切世人，面对一切世事。

6. 27

典制、礼仪，与大道

博学于文、约之以礼

子曰：“君子博学于文，约之以礼，亦可以弗畔矣夫！”

孔子说：“广泛学习、遵纪守法，就不会误入歧途！”

=====

“典章、制度、文采、文化，这些知识层面的东西，用礼仪来制约，就可以不背离大道了。”——这就是孔子、儒家的思想核心之一。

换言之，在孔子看来，所谓大道，与文（知识性的、在头脑中的典章制度等）、礼（宗庙、祭祀、政事之礼、礼仪等等）有着紧密的关系。

然而，在孔子的观念中，他并没有直接地看见，或是直接地表达出，信仰、上天、敬畏、敬虔、公义、圣洁等等之间的紧密关系。

因此，孔子的世界观、人生观、价值观，是以此世的、人间社会伦常秩序为根基、为核心的。

虽然孔子口中的礼，其原始意义中包含着宗庙、祭祀等等意味；但是，正如孔子自己所说的，他对于禘祭之礼等等，究竟是什么形式、什么意义，他自己也不太清楚。

所以，孔子的学说，使人更加远离、而不是靠近——对于上天的敬畏、信仰、敬拜、遵从、渴慕。

这，或许就是中国文明的千古遗憾。

什么才是大道呢？我们固然应当重视此世的、人间社会伦常秩序关系等等；我们固然要积极地、热忱地、谦卑地生活在这个世上；我们固然要真诚地、信实地、尊敬地对待世人、家人、同事、朋友、上下级；——但是，难道，我们的人生意义就仅仅如此吗？难道，这就是我们生命的倚靠和根基吗？

不是的。人与人之间的真正良善的关系，一定是首先建立在人与上天之间的和睦、信实、遵从的关系上。

如果人在神面前尚且不能诚实，那么，人又如何诚实地对待他人呢？如果人在神的身上尚且没有平安与信靠，那么，人又怎么会友好地对待他人呢？

敬畏神，是人智慧的开端，也是人美德的开端、基石、坚实基础。

6.28

天厌之

子见南子，子路不说。夫子矢之曰：“予所否者，天厌之！天厌之！”

孔子会见了风流大美人南子，子路不高兴。夫子发誓说：“若我有歪心，老天讨厌我吧！
老天讨厌我吧！”

=====

当孔子被人误解、冤枉的时候，他尚且要赌咒发誓，尚且不得不诉求上天的裁判；那么，
我们岂不更应当倚靠、信靠神吗？

神是创造宇宙天地万有之主，是独一而永生的真神；他是我们道德的终极审判官，是我们
道德的根基、基础。

=====

当孔子受到自己弟子的误会的时候，他赌咒发誓地对弟子说：“如果我做的不对的话，上
天嫌弃我！上天嫌弃我！”

当孔子这样讲的时候，任何读者都明白孔子的意思。孔子的弟子也会立刻明白这句话的意思，而不需要孔子的教导、教诲。

孔子不必向弟子解释，“上天”是什么意思。

孔子也不必向弟子解释，“天”怎么会有“厌弃”、“嫌弃”的能力——哪怕，孔子在这里仅仅是用一种夸张的、修饰性的词语。

=====

在一切世人的心中，都先天性地有着关于上帝、上天的概念。世人都先天性地知道，神是全知（他知道一切事情，更知道万人的心）、全在（他无所不在，因为整个宇宙天地都是他手所创造的）、全能（他有着无限的能力；他审判和惩罚罪恶之人；他降雨给世人，使太阳普照大地）、全备（在他那里，一无所缺）的。世人先天性地知道，神是公义的；他是道德法则的源泉。

这是因为，正如圣经中所说，自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿。——神的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为神已经给他们显明。

=====

从本章孔子这里的话语中，我们也能够清晰地看见，即使在孔子的心中，也有着关于上天的全知、全在、全能、公义等等这些概念。（顺便说一句：古人为什么会把那全能之上帝，称为“上天”呢？难道是真的把物理性的天空，当作成大神了吗？不是的。——难道不正是因为，那全能之上帝的全能性、全知性、全在性等等，正如“天”一样，无处不笼罩着、照亮着、覆盖着、涵盖着整个世界与大地吗？）

其实，若这世上没有上帝、那终极的、全能的神，那么，道德也就失去了其终极的意义，而成为了任人打扮、拿捏、扭曲、凭私意诠释的工具。如果这世上没有上天，那么，真理也就失去了意义。

如果这世上真的没有上天；

或者，如果，上天没有自我认知、自由意志；

如果上天不是必将终极性地赏善罚恶，

如果上天没有全知、全能、等等，——

那么，人的发誓还有什么意义呢？

6. 29

中庸

子曰：“中庸之为德也，其至矣乎！民鲜久矣。”

孔子说：“中庸作为道德标准，可算至高无上了！人们缺少它很久了。”

喜怒哀乐之未发谓之中，发而皆中节谓之和。中也者，天下之大本也；和也者，天下之达道也。——《礼记·中庸》

中庸是“中和为之用”。宋代理学家认为：不偏之谓中，不易之为庸。中者，天下之正道；

庸者，天下之定理。

=====

现代中国人所常常诟病的，就是儒家学说中的“中庸”；很多人认为，中庸哲学使得中国人丧失了积极进取的心志，等等。还有的人则认为，在中庸学说中，包含着极其深刻的哲学与智慧。

那么，究竟哪一种观点更有道理呢？

=====

在中庸观念中，值得肯定的是，适中、节制、不过度、不过分、和谐等等基本内容。

但是，如果我们把中庸当作是宇宙中的至理，则谬大矣。

若有人把中庸当作是终极意义的、普遍的、放之四海皆准的、天地之间的至理，那么，这种观念本身其实就已经与中庸自己的观念相矛盾了；——这种观念，是过分、过度、不适中、没有节制的。

因而，若我们深思这个问题，中庸，很容易就变成了一个“浆糊”、“一锅粥”、“糊涂粥”式的道理：——说不清、道不明。

这正如，当有人大胆地声称：“这世上不可能有永恒不变的真理，因为没有人能够证明”的时候，听者立刻会问：“你怎么知道你说的这句话是正确的呢？你怎么证明你说的这句话是正确的呢？”

=====

虽然，中庸中包含着合情合理的成分（节制、适中、不过分、不过度，等等），但是，我们却绝不应当过分地强调中庸哲学，否则就会失之偏颇，并带来极大的负面效果。

那么，中庸学说中，缺失了什么重要的东西呢？

中庸里面，恰恰缺少的，或是反对的，正是——那种精诚所至、全心全意求索的精神；正是——生死置之度外的信仰，奉献一生的热爱，胜过死亡、超越生死的、热忱似火的爱与激情；正是——那种憎恨罪、爱罪人的博爱，那种对于真理的切切寻求，对于公义的切切渴慕，对于上帝的尽心、尽性、尽力、尽意的爱。

【引述 律法的总纲 圣经】

37他回答：“你要全心、全性、全意爱主你的 神。38这是最重要的第一条诫命。39第二条也和它相似，就是要爱人如己。40全部律法和先知书，都以这两条诫命作为根据。

=====

不论，中庸哲学本身有多么所谓的“博大精深”；它在人世间所带来的效果（在人的头脑中，它常常灌输给人们许多糊涂粥式的、说不清、道不明、不诚实的所谓辩证法、诡辩），在现实生活中所给人的影响（在社会中，它反对那些激烈、极端等等行为与观念，仿佛“激烈”“极端”本身就必然是错误的，而不看事情本身的是非曲直），却常常是，使人畏首畏脚、不敢出头、不敢为了真理而挺身而出、不敢哪怕奉上自己的一生、生命、鲜血，为了理想、正义、信仰、真理而奋斗。

济众与仁、圣

博施于民而能济众

己欲立而立人，己欲达而达人

子贡曰：“如有博施于民而能济众，何如？可谓仁乎？”子曰：“何事于仁，必也圣乎！尧舜其犹病诸！夫仁者，己欲立而立人，己欲达而达人。能近取譬，可谓仁之方也已。”

子贡说：“如有人能让百姓都得到实惠，又能扶贫济困，怎样？可算仁人吗？”孔子说：“岂止是仁人！必定是圣人！尧舜都做不到！所谓仁人，只要能做到自己想成功时先帮别人成功，自己想得到时先帮别人得到，就可以了。推己及人，可算实行仁的方法。”

=====

仁与圣，就是广泛地施惠于民，赈济大众。

自己立身从而使他人立身，自己通达从而使他人通达。

=====

靠自己努力的儒家哲学

儒家哲学的理想之一，就是能够仁，能够博施于民并且济众。这固然很好，然而，其根本

性基础，却有重大的缺失。

在儒家哲学的世界观、人生观中，上天基本上仅仅是一个被动、消极的“道”。换言之，上天——不能积极地介入、掌管人间、道德世界的事务；不能向世人显明他自己的旨意和话语；不能在每一个人的内心深处，对人的心灵说话；不能审判人的罪恶，奖赏人的良善；不能在人的生命中、在人类社会中，启示他自己、彰显他自己的公义、良善、大能。因而，在儒家思想里面，虽然上天也代表着美好的道德，但是，在至关重要的儒家道德理想、道德法则、道德秩序中，上天的角色都是沉默、缺失的。

正如本章节所讲述的，无论是仁与圣，还是博施于民、济众的理想；无论是立人、达人，或是自己立身，自己通达，等等；在这些重大道德理想、人生法则、道德秩序中，我们在儒家思想中，都看不见上天。

相反，儒家思想推崇，人们应当倚靠自己的努力，来争取把一切做好；倚靠自己的努力，来立身、通达；并凭借着自己的立身、通达的榜样，来使别人立身、通达。

这就是孔子心中的“仁”。

=====

然而，这样的道德伦理思想体系，必然存在着重大的缺陷。

这个缺陷就是，在这样自己努力、为人处世的思想中，必然导致人们在心中自义，而不可能有真正的谦卑，也不可能有彼此的真正饶恕、原谅、包容、尊敬。

这种思想体系培育出来的人们，虽然也会讲谦逊，但在现实生活中，却往往是虚伪的、形式主义的谦虚，而在内心中往往是清高自傲、自以为义，并且在骨子里顽梗、心意执著、不愿意虚心让步。

这样思想体系培育出来的人，虽然也会讲包容、原谅、饶恕，但是，由于缺乏饶恕的真正根基，所以，人与人之间的彼此原谅，往往停留于口头上、形式上，而不是发自内心。

=====

人在内心的真正谦卑，是来自于何处呢？

人与人之间的彼此真正互相饶恕、包容、尊敬，是来自于何处呢？

【引述 饶恕七十个七次；欠两千万银子的故事】

21那时，彼得前来问耶稣：“主啊，如果我的弟兄得罪我，我要饶恕他多少次？七次吗？”22耶稣对他说：“我告诉你，不是七次，而是七十个七次。23因此，天国好象一个王，要和他的仆人算帐，24刚算的时候，有人带了一个欠下六千万银币的人来。25他没有钱偿还，主人就下令叫人把他和他的妻子儿女，以及一切所有的都卖掉，用来偿还。26那仆人就跪下拜他，说：‘请宽容我，我会把一切还给你的。’27主人动了慈心，把那仆人放了，并且免了他的债。28那仆人出来，遇见一个欠了他一百个银币的仆人，就抓住他，扼着他的喉咙，说：‘把你欠我的钱还给我。’29那和他一同作仆人的就跪下求他，说：‘请宽容我，我会还给你的。’30他却不肯，反而把他带走，关在监里，等他把所欠的还清。31其他的仆人看见这事，非常难过，就去向主人报告这一切事情。32于是主人叫他来，对他说：‘你这个恶仆，你求我，我就免了你欠我的一切。33难道你不应该怜悯你的同伴，好象我怜悯你一样吗？’34于是主人大怒，把他送去服刑，等他把所欠的一切还清。35如果你们各人不从心里饶恕你的弟兄，我的天父也必这样待你们。”

=====

人在内心真正的谦卑，是来自于，人在上帝面前，认识到自己的渺小，认识到自己在本质中是一个充满了罪性和罪行的人；认识到自己在生命的根本层面需要上帝的恩典、救

赎；否则，自己在生命中就毫无盼望、价值、意义。

只有在上帝面前有这样一颗谦卑心灵的人，才能够在世人面前也有真正的谦卑之心。

=====

人与人之间的彼此饶恕、包容、原谅、和平，也必须、并且只能建立在上帝对我们的饶恕、赦免，以及我们与上帝的和平的基础之上。

如果我们没有意识到自己是一个何等不配的罪人，是多么不配上帝的赦罪之恩、不配上帝的接纳，那么，我们就不可能发自内心地原谅别人的罪错与过犯。

只有当上帝的救恩临到我们生命中的时候，我们才会意识到赦罪的恩典是何等地甜蜜，我们才会真正有力量去饶恕他人、接纳他人，并在内心中有真正的平安、和平。

述而第七

7.1

传承成说

上帝儿女的败坏历史

古道

子曰：“述而不作，信而好古，窃比于我老彭。”

孔子说：“传授知识而不从事创作，相信先人而又爱好古代典籍，我可以自比于商朝时的老彭。”

=====

孔子思想与中国上古文化传统有着很密切的关系。用孔子自己的话来说，就是“信奉并喜好古时候的思想与准则”。

如果我们去细读《诗经》，或是仔细品味《论语》中那些涉及到上古时代的礼仪、祭祀等内容的时候，就会清晰地看见，在中国上古时代，有着浓郁的敬拜上天、祭祀等等传统。并且，在历史中，这种敬天的传统是处于一种不断变弱、甚至消亡的过程。因而，孔子常常感叹，大道逝去，人心不古，世风日下，等等。

=====

这种现象，其实不仅存在于中国的上古历史中。在世界各国、各族，无论是东方还是西方，我们都会看见，在上古时代，人们敬拜、祭祀上天，然而，逐渐地，随着历史的演进，人们越来越没有敬虔，越来越尔虞我诈、争战杀伐；直到数千年前、圣经旧约、摩西的时代；并直到两千年前，基督教信仰来到世上。

根据圣经，世上的人不仅都是亚当、夏娃的后代（上帝按照自己的形象和样式创造了世人），而且更都是挪亚的后代（在世上所有国家和民族的上古传说中，都有关于洪水的记载；甚至，有学者认为，中国古传说中的禹，就是挪亚这一名字的音）。

在这里，我们且不去谈一些考古学或是上古文献历史等题目。

而是，我们想要强调、简要地指出，世界历史的发展，正是证明了圣经所记述之内容的准确性，那就是，人类自从诞生的时代以来，就是处于因犯罪（即，在心灵中背离、悖逆上帝，趋向于罪恶，偏离良善）而不断败坏、堕落的过程。

罪进入世界，从此，人的生命就成为必死的生命，面临着腐败、堕落的光景。

【引述 罗马书1、2、3章】

1基督耶稣的仆人保罗，蒙召作使徒，奉派传 神的福音。2这福音是 神借着众先知在圣经上预先所应许的，3就是论到他的儿子我们的主耶稣基督：按肉身说，他是从大卫的后裔生的；4按圣洁的灵说，因为从死人中复活，显明他是大有能力的、 神的儿子。5我们 从他领受了恩典和使徒的职分，在万族中使人因他的名相信而顺服，6其中也有你们这蒙耶稣基督所召的人。7我写信给各位住在罗马，为 神所爱，蒙召为圣徒的人。愿恩惠平安从我们的父 神和主耶稣基督临到你们。

保罗渴想到罗马去

8首先，我靠着耶稣基督，为你们大家感谢我的 神，因为你们的信心传遍天下。9我在传扬他儿子福音的事上，用心灵事奉的 神，可以作证我是怎样不断地记念你们，10常常在祷告中恳切祈求，也许我可以照着他的旨意，终于能够顺利地到你们那里去。11因为我很想见你们，好把一些属灵的恩赐分给你们，使你们可以坚定；12也使我在你们中间，借着你我彼此的信心，大家一同得到安慰。13弟兄们，我不愿意你们不知道，我好几次预先定好了要到你们那里去，为了要在你们中间也得一些果子，像在其他民族中间一样，可是直到现在还有阻碍。14无论是希腊人或是未开化的人，聪明的人或是愚笨的人，我都欠他们的债。15所以，对我来说，我随时都愿意把福音也传给你们在罗马的人。

福音是 神的大能

16我不以福音为耻；这福音是 神的大能，要救所有相信的，先是犹太人，后是希腊人。17 神的义就是借着这福音显明出来，本于信而归于信，正如经上所记：“义人必因信得生。”

人类不尊 神为 神

18 神的震怒，从天上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道神，却不尊他为 神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。

人类种种的罪恶

24因此， 神就任凭他们顺着心中的私欲去作污秽的事，以致羞辱自己的身体。25他们用虚谎取代了 神的真理，敬拜事奉受造之物，却不敬拜事奉造物的主。他是永远可称颂的，阿们。26因此， 神就任凭他们放纵可耻的情欲：他们的女人把原来的性的功能，变成违反自然的功能；27同样地，男人也舍弃了女人原来的性功能，彼此欲火攻心，男人与男人作出可耻的事。他们这样妄为，就在自己身上受到应该受的报应。28他们既然故意不认识 神， 神就任凭他们存着败坏的心，去作那些不正当的事。29这些人充满了各样的不义、邪恶、贪心、阴险；满怀嫉妒、凶杀、好斗、欺诈、幸灾乐祸；又是好说谗言的、30毁谤人的、憎恨 神的、凌辱人的、傲慢的、自夸的、制造恶事的、忤逆父母的、31冥顽不灵的、不守信用的、冷酷无情的、没有恻隐之心的。32他们虽然明明知道行这些事的人， 神判定他们是该死的，然而他们不单自己去行，也喜欢别人去行。

神照各人所作的报应各人

1你这判断人的啊！无论你是谁，都没有办法推诿。你在甚么事上判断人，就在甚么事上定自己的罪；因为你所作的，正是你所判断的事。2我们知道， 神必照着真理审判行这些事的人。3你这个人，你判断行这些事的人，自己所行的却是一样，你以为能逃脱 神的审判吗？4还是你藐视 神丰富的恩慈、宽容和忍耐，不晓得他的恩慈是要领你悔改的吗？5可是你一直硬着心肠，不肯悔改，为自己积蓄 神的忿怒，就是他彰显公义审判的那天所要发的忿怒。6 神必照各人所作的报应各人：7以永生报答那些耐心行善、寻求荣耀尊贵和不朽的人，8却以震怒和愤恨报应那些自私自利、不顺从真理而顺从不义的人；9把患难和愁苦加给所有作恶的人，先是犹太人，后是希腊人，10却把荣耀、尊贵与

平安赐给所有行善的人，先是犹太人，后是希腊人。11因为 神并不偏待人。

律法的作用刻在人心

12凡不在律法之下犯了罪的，将不按律法而灭亡；凡在律法之下犯了罪的，将按律法受审判。13因为在 神面前，不是听律法的为义，而是行律法的得称为义。14没有律法的外族人，如果按本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法；15这就表明律法的作用是刻在他们的心里，有他们的良心一同作证，他们的思想互相比量，或作控告、或作辩护。16这也要照着我所传的福音，在 神借着耶稣基督审判各人隐情的那一天，彰显出来。

内心作犹太人的才是犹太人

17你身为犹太人，倚靠律法，仗着 神夸口，18而且明白他的旨意，又从律法得了教导，能够辨别甚么是好的，19自信是瞎子的向导，在黑暗中的人的光，20愚昧人的导师，小孩子的教师，在律法上得了整套的知识和真理；21你既然教导别人，难道不教导自己吗？你传讲不可偷窃，自己却偷窃吗？22你说不可奸淫，自己却奸淫吗？你憎恶偶像，自己却劫掠庙宇吗？23你既然以律法夸口，自己却因犯律法而羞辱 神吗？24正如经上所说的：

“ 神的名，因你们的缘故在列邦中被亵渎。”

25你若遵行律法，割礼固然有益处；但你若是犯律法的，你的割礼就不是割礼了。26这样，没有受割礼的人，如果遵守律法所规定的，他虽然没有受过割礼，不也算是受过割礼的吗？27那本来没有受割礼却遵守律法的人，就要审判你这有仪文和割礼而犯律法的人。28因为表面上作犹太人的并不是犹太人，在肉身上表面的割礼也不是割礼。29唯有在内心作犹太人的才是犹太人；割礼也是心里的，是靠着圣灵而不是靠着仪文。这样的人所受的称赞，不是从人来的，而是从 神来的。

1这样说来，犹太人独特的地方在哪里呢？割礼又有甚么益处呢？2从各方面来说，的确很多。最重要的，是 神的圣言已经托付了他们。3即使有人不信，又有甚么关系呢？难道他们的不信会使 神的信实无效吗？4绝不可能！ 神总是诚实的，人却是虚谎的，正如经上所记：

“你在话语上，显为公义；
你被论断时，必然得胜。”

5我且照着人的见解来说，我们的不义若彰显 神的义，我们可以说甚么呢？难道降怒的神是不义的吗？6绝对不是！如果是这样， 神怎能审判世界呢？7但是 神的诚实，如果因我的虚谎而更加显出他的荣耀来，为甚么我还要像罪人一样受审判呢？8为甚么不说：

“我们去作恶以成善吧！”这种人被定罪是理所当然的。

世上一个义人也没有

9那又怎么样呢？我们比他们强吗？绝不是的。因为我们已经控诉过，无论是犹太人或是希腊人，都在罪恶之下，10正如经上所说：

“没有义人，连一个也没有，

11没有明白的，没有寻求 神的；

12人人都偏离了正道，一同变成污秽；

没有行善的，连一个也没有。

13他们的喉咙是敞开的坟墓，

他们用舌头弄诡诈，

他们嘴里有虺蛇的毒，

14满口是咒骂和恶毒；

15为了杀人流血，他们的脚步飞快，

16在经过的路上留下毁灭和悲惨。

17和睦之道，他们不晓得，

18他们的眼中也不怕 神。”

19然而我们晓得，凡律法所说的，都是对在律法之下的人说的，好让每一个人都有话可讲，使全世界的人都伏在 神的审判之下。20没有一个人可以靠行律法，在 神面前得称为义，因为借着律法，人对于罪才有充分的认识。

因信基督白白称义

21现在，有律法和先知的話可以证明： 神的义在律法之外已经显明出来，22就是 神的义，因着信耶稣基督，毫无区别地临到所有信的人。23因为人人都犯了罪，亏缺了 神的荣耀，24但他们却因着 神的恩典，借着在基督耶稣里的救赎，就白白地称义。25 神设立了耶稣为赎罪祭，是凭着他的血，借着人的信，为的是要显明 神的义；因为 神用忍耐的心宽容了人从前所犯的罪，26好在现今显明他的义，使人知道他自己为义，又称信

耶稣的人为义。

27这样，有甚么可夸的呢？没有可夸的了。凭甚么准则说没有的呢？凭行为吗？不是的，而是以信心为准则说的。28因为我们认定，人称义是由于信，并不是靠行律法。29难道神只是犹太人的神吗？不也是外族人的神吗？是的，他也是外族人的神。30神既然只有一位，他就以信为准则称受割礼的为义，也要以信为准则称没有受割礼的为义。31这样说来，我们以信废掉了律法吗？绝对不是，倒是巩固了律法。

7.2

默而识之，学而不厌

默记而悟想，学习不觉满足、厌倦

学什么

子曰：“默而识之，学而不厌，诲人不倦，何有于我哉？”

孔子说：“将知识默记在心，学习时，不感到满足；教人时，不感到疲倦，对我来说没什么问题。”

=====

孔子最重要的主张，就是要勤于学习，学而不厌，甚至还要诲人不倦。

但是，学习什么呢？这个问题却没有明显清晰的答案。看起来，似乎是要学习“仁”。但是，究竟怎样学习仁，怎样系统地、有计划、有步骤地学习呢？仁的内容是什么呢？包括什么组成部分和方面呢？

孔子提倡，学习的态度要认真、诚实、求索、热忱，然而，如果我们仔细地通读论语，却发现，关于学习的对象究竟是什么，我们仍然是一头雾水。

=====

是的，我们应当谦卑地学习大道，思想仁德，并要认真而一丝不苟地研究与学习宇宙万事万物之理。然而，在孔子思想中，有一个重要而巨大的空缺，那就是，关于人生之理，有一件必不可少的事情，即：——对于上天的寻求，对于属神之真理的寻求，对于人与造物主、生命之主关系的深刻反思与求索。

在这一点上，且不说论语与圣经的内容相去何止万里，即使把论语与柏拉图的著作相比，我们也会看见巨大的差距。后者在著作中，深刻地省思了人灵魂的本质、性质，道德的重要性、本质、来源，以及：——神，如果存在的话，一定是永恒的、全能的，并且，必然是人灵魂的倚靠和依归。

遗憾的是，在孔子的思想中，仅仅看见了那容易的、表面的、末端的东西，却忽视了那深刻的、本质的、本源性的真理。

孔子声称：“未知生，焉知死”、“不语怪力乱神”、“敬鬼神而远之”、“未能事人，焉能事鬼”等等；这些话语听起来似乎很有道理；而且，孔子在论语中，也始终保持着对于上天非常尊敬的态度。

但是，当孔子把“死”、“鬼”、“神”等等概念轻蔑地置之脑后的同时，也在事实上，轻率地、极端不负责任地，把“上天”丢弃了。

在孔子的观念中，上天仅仅是一个模模糊糊的概念；时而，他承认，上天应当是人敬虔祈祷的对象；时而，他又坚称，人应当靠自己的力量。他从未曾清晰地思想、看见，上天的永恒性、大能性；他从未曾想，人与上天之间的关系，人的生命来自于何处。他仅仅强调，人的身体发肤受之父母；但是，他却从未认真去想，人的生命、心灵、思想来自哪里？道德的根本性权柄在于何处？他更没有去深思，上天难道没有自我认知、自由意志，难道不是全知、全能、全在、全备的吗？上天难道看不见、听不见、没有思想意志吗？上天难道不是公义、圣洁、恩典、慈爱的吗？上天把万物、雨露、阳光赐给世人，养育他们。上天难道不是必将奖赏人的良善、审判人的罪恶吗？

=====

因而，儒家思想虽然常被称作儒教，被看作为一个“准宗教”的教义，——因为其中包含了许多深刻的、正确的、宝贵的、做人的哲理和教导；但是，儒家学说中的人生道理却如同建基于沙土之上的、没有坚实基础的房屋。

这就是为什么，儒教不能被称为是真正的信仰；因为其中没有包含着胜过死亡、超越生死的坚定信念，也更没有超越时间、指向永恒的隽永之道。

所以，儒家虽然能够教导，人怎么在这个世上与人相处，社会怎么维持长幼尊卑的秩序，但是，身处于这样儒家社会的人，却是不幸福的。因为，它不能告诉我们人生真正的目的是什么，死亡是什么，我们的未来是什么。它更不能带给我们任何真正的人生盼望（这盼望，不是寄托于世上的政治、经济、等等属世之利），更不能带给我们任何胜过死亡、超越生死的真理、信念、信仰。所以，儒家思想并不能带给我们人生中真正热忱的情感、激励、挚爱、舍生忘死的、超越于属世之利的高尚圣洁的永远生命。

7.3

不善不能改，是吾忧也

子曰：“德之不修，学之不讲，闻义不能徙，不善不能改，是吾忧也。”

孔子说：“对品德不进行培养，对学问不进行钻研，听到好人好事不能跟著做，有了错误不能及时改正，这就是我所担忧的。”

=====

如果我们是在内心中彻底诚实的人，那么，我们就一定会深深地知道，我们所有人都是充满了罪错的人。在我们的里面，总是喜欢说谎、不诚实，总是想要以自己的私利为中心，总是喜欢说谗言、碎语、不敬虔的话语。我们的眼目中，看不见上天的荣耀，而是充满了肉体血气，充满了今生的骄傲。

如果我们彻底诚实的人，那么，我们就一定会承认，我们就好像是从骨子里就败坏了的一样；我们不但明知是不对的事情还去做，而且，我们沉浸在这样罪的情感中不能自拔；我们的良心就是我们的见证，证明了我们是在神面前的罪人，是没有盼望的人。

若靠着我们自己的力量，那么，我们根本不能从骨子里改变自己那些不善的、罪的事情。

【罗马书 我真是苦啊 我的里面好像有两个律】

罗马书7章7-25节：

7这样，我们可以说甚么呢？难道律法是罪吗？绝对不是。不过，如果不是借着律法，我就不知道甚么是罪；如果不是律法说“不可贪心”，我就不知道甚么是贪心。8但罪趁着机会，借着诫命在我里面发动各样的贪心，因为没有律法，罪是死的。9在没有律法的时候，我是活的；但诫命一来，罪就活了，我就死了。10那本来使人活的诫命，反而使我死了；11因为罪借着诫命把握着机会来欺骗我，并且杀了我。12这样，律法是圣洁的，诫命也是圣洁、公义和良善的。

13既是这样，那良善的反而使我死吗？绝对不是！但罪借着那良善的使我死，就显出真是罪，为了要使罪借着诫命变成更加邪恶。14我们知道律法是属灵的，我却是属肉体的，已经卖给罪了。15因为我所作的，我不明白；我所愿意的，我没有去作，我所恨恶的，我倒去作。16如果我所不愿意的，我倒去作，我就不得不承认律法是好的。17既是这样，那就不是我作的，而是住在我里面的罪作的。18我知道在我里面，就是在我肉体之中，没有良善，因为立志行善由得我，行出来却由不得我。19所以我愿意行的善，我没有去行；我不愿意作的恶，我倒去作了。20我若作自己不愿意作的事，那就不是我作的，而是住在我里面的罪作的。21因此，我发现了一个律，就是我想向善的时候，恶就在我里面出现。22按着我里面的人来说，我是喜欢 神的律，23但我发觉肢体中另有一个律，和我心中的律争战，把我掳去附从肢体中的罪律。24我这个人真是苦啊！谁能救我脱离这使我死亡的身体呢？25感谢 神，借着我们的主耶稣基督就能脱离了。可见，一方面我自己心里服事 神的律，另一方面我的肉体却服事罪的律。

仪态舒缓、神色和悦

松而不驰；既不严厉，也不怠惰放肆。

子之燕居，申申如也，夭夭如也。

孔子在家没事时，衣冠整洁，悠闲自在。

=====

当一个人面对自己的时候，应当有着怎样的心态。

敬虔，喜乐、平安、谨慎；圣灵所结的果子。

这一切的根基，在于何处。在于真正的信仰。

否则，仪态舒缓、神色和悦，就只能是暂时的。正如严寒中，能够看出松柏的本质，同样，当面对困苦患难、甚至死亡的阴影的时候，我们的内心是否仍然喜乐、平安、谨慎、敬虔，是否仍然仪态舒缓、神色和悦？这就会显明我们内心的真实光景。

真正信仰中所得的平安，是这个世界中所不能给的；因为，我们的平安之锚，是在于那幸福的永生之中。

周公与古道

子曰：“甚矣吾衰也！久矣吾不复梦见周公。”

孔子说：“我衰老得多严重啊！很久没再梦见周公了。”

=====

孔子所追寻的大道，只能到古人那里去寻找。

然而，随着世风日下，孔子自己也渐渐觉得离那些古道越来越远。

相比之下，属神的真理，则一直在上帝的看顾、管理之中。那全能的上帝，从来离我们不远。

【我父做事，直到如今；我也做事】

约翰福音5章17节：耶稣却对他们说：“我父作工直到现在，我也作工。”

5论到出于律法的义，摩西写着说：“遵行这些事的人就必因这些事而活。”6但那出于信心的义却这样说：“你心里不要说：‘谁要升到天上去呢？’7或是说：‘谁要下到深渊去呢？’”8然而那出于信心的义还说甚么呢？

“这话与你相近，
在你口里，也在你心里。”

这话就是我们所传信心的信息。9你若口里认耶稣为主，心里信 神使他从死人中复活，

就必得救；10因为心里相信就必称义，用口承认就必得救。11经上说：“所有信靠他的人，必不致失望。”12其实并不分犹太人和希腊人，因为大家同有一位主；他厚待所有求告他的人，13因为“凡求告主名的，都必得救。”

24创造宇宙和其中万有的 神，既然是天地的主，就不住在人手所造的殿宇，25也不受人手的服事，好象他缺少甚么；他自己反而把生命、气息和一切，赐给万人。26他从一个本源造出了万族来，使他们住在整个大地上，并且定了他们的期限和居住的疆界，27要他们寻求 神，或者可以摸索而找到他。其实他离我们各人不远，28因着他我们可以生存、活动、存在，就如你们有些诗人说：‘原来我们也是他的子孙。’29我们既然是 神的子孙，就不应该以为他的神性是好象人用手艺、心思所雕刻的金银石头一样。

7.6

立志于道，据守于德，依傍于仁，优游于六艺

由立志发端，以修身为基础，把仁德作为目标，通过学习六艺来涵养德行。

子曰：“志于道，据于德，依于仁，游于艺。”

孔子说：“树立崇高理想、培养高尚品德、心怀仁慈友爱、陶冶高雅情操。”

=====

这样的人生，看似是充实的，但却缺少了重要的元素成分，因而在本质上是虚空的，仅仅是沉浸于属世之利中。

所缺少的就是，敬虔、热忱、深挚、生死不渝的信仰。

道、德、仁，虽然是一些很好听的名词，也有很好的概括，但是，由于它们仅仅是在抽象的、一般性的层面，因此，人们在现实生活中，在各样具体事情上，往往各按个人的理解，自我满足，自我追求；——

而不是，谦卑地敬拜、俯伏在神的面前。

在基督的福音中，我们人生的目的是什么呢？就是，荣耀神，造福于世人，为此舍生忘死，因为我们已经得到永生；所以再无畏惧。

罗马书12、13、14章：

1所以弟兄们，我凭着 神的仁慈劝你们，要把身体献上，作圣洁而蒙 神悦纳的活祭；这是你们理所当然的事奉。2不要模仿这个世代，倒要借着心意的更新而改变过来，使你们可以察验出甚么是 神的旨意，就是察验出甚么是美好的、蒙他悦纳的和完全的事。信徒行事为人的准则

3我凭着所赐给我的恩典，对你们各人说，不可自视太高，高于所当看的，反而应该照着神分给各人信心的大小，看得适中。4就像一个身体有许多肢体，各肢体都有不同的功用；5照样，我们大家在基督里成为一个身体，也是互相作肢体。6照着所赐给我们的恩典，我们各有不同的恩赐：说预言的，就应当照着信心的程度去说；7服事人的，就应当照着恩赐去服事；教导的，就应当照着恩赐教导；8劝慰的，就应当照着恩赐劝慰；把财物分给人的要真诚；领导的要殷勤；行善的要乐意。

9爱，不可虚伪；恶，要厌恶；善，要持守。10要以手足之爱彼此相亲，用恭敬的心互相礼让。11殷勤不可懒惰，心灵要火热，常常服事主；12在盼望中要喜乐，在患难中要坚

忍，祷告要恒切。13圣徒有缺乏的，就要接济；客旅要热诚地款待。14迫害你们的，要为他们祝福；只可祝福，不可咒诅。15要与喜乐的人一同喜乐，与哀哭的人一同哀哭。16要彼此同心，不可心高气傲，倒要俯就卑微的。不可自以为聪明。17不可以恶报恶。大家以为美的事，要努力去作。18可能的话，总要尽你们的所能与人和睦。19亲爱的啊，不要为自己伸冤，宁可等候主的忿怒，因为经上记着，主说：“伸冤在我，我必报应。”20相反地，“如果你的仇敌饿了，就给他吃；如果渴了，就给他喝。因为你这样作，就是把炭火堆在他的头上。”21不可被恶所胜，反要以善胜恶。

1政府的权柄，人人都应当服从。因为没有一样权柄不是从 神来的；掌权的都是 神设立的。2所以抗拒掌权的，就是反对 神所设立的；反对的人必自招刑罚。3执政的不是要使行善的惧怕，而是要使作恶的惧怕。你想不怕掌权的吗？只要行善，就会得到称赞；4因为他是 神的仆役，是对你有益的。但如果你作恶，就应当惧怕；因为他佩剑，不是没有作用的。他是 神的仆役，是向作恶的人施行刑罚的。5所以你们必须服从，不但是因为刑罚，也是因为良心的缘故。6因此，你们也当纳税，因为他们是 神的差役，专责处理这事的。7你们要向各人清还所欠的；应当纳税的，就要给他纳税；应当进贡的，就给他进贡；应当敬畏的，就敬畏他；应当尊敬的，就尊敬他。

爱是成全律法的

8不要欠人的债；但在彼此相爱的事上，要觉得是欠了人的债。爱别人的，就成全了律法。9那“不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪心”等等的诫命，都包括在“爱人如己”这一句话里面了。10爱是不加害于人的，所以爱是成全律法的。

总要披戴基督

11还有，你们知道这是甚么时期了，现在正是你们应该睡醒的时候，因为我们得救，现在比初信的时候更加接近了。12黑夜已深，白昼近了，所以我们要除掉暗昧的行为，带上光明的武器。13行事为人要光明磊落，好象行在白昼。不可荒宴醉酒，不可放荡纵欲，不可纷争嫉妒。14总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

1你们要接纳信心软弱的人，不要论断引起争论的事。2有人相信所有的食物都可以吃，信心软弱的人却只吃蔬菜。3吃的人不要轻看不吃的人，不吃的人也不要批评吃的人，因为

神已经接纳他了。4你是谁，竟然批评别人的家仆呢？他或站稳或跌倒，只和自己的主人有关；但他必定站稳，因为主能够使他站稳。5有人认为这日比那日好，也有人认为日日都是一样；只要各人自己心意坚定就可以了。6守日的人是为主守的，吃的人是为主吃的，因为他感谢 神；不吃的人是为主不吃，他也感谢 神。7我们没有一个人為自己活，也没有一个人為自己死。我们若活着，是为主而活；8我们若死了，是为主而死。所以，我们无论活着或是死了，总是属于主的人。9为了这缘故，基督死了，又活过来，就是要作死人和活人的主。10这样，你为甚么批评你的弟兄呢？为甚么又轻看你的弟兄呢？我们都要站在 神的审判台前；11因为经上记着：

“主说，我指着我的永生起誓：

万膝必向我跪拜，

万口必称颂 神。”

12这样看来，我们各人都要把自己的事向 神交代。

不可使弟兄跌倒

13所以，我们不要再彼此批评了；倒要立定主意，决不作绊倒弟兄或使他跌倒的事。14我知道，并且在主耶稣里深信，没有一样东西的本身是不洁的，但如果有人认为是不能洁的，对他来说那东西就成为不能洁了。15如果你为了食物使你的弟兄忧愁，你就不再是凭着爱心行事了。你不可因着你的食物，使基督已经替他死了的人灭亡。16所以，不可使你们看为好的被人毁谤；17因为 神的国不在于吃喝，而在于公义、和睦，以及圣灵里的喜乐。18这样服事基督的人，必蒙 神喜悦，又得众人嘉许。19所以，我们总要追求和睦的事，与彼此造就的事。20不可因食物的缘故拆毁 神的工作。一切都是洁净的，但人若因食物绊倒弟兄，对他来说，这就是恶事了。21无论是吃肉，是喝酒，或是甚么使你的弟兄跌倒的事，一律不要作才好。22你所信的，你自己要在 神面前持守。人在经自己考验后认可的事上能够不自责，他就有福了。23但如果有人存着疑惑的心去吃，他就被定罪了，因为他不是出于信心。凡不是出于信心的，都是罪。

1我们坚强的人，应该担当不坚强的人的软弱，不应该求自己的喜悦。2我们各人务要叫邻舍喜悦，好让他得到益处、得到造就。3因为连基督也不求自己的喜悦；反而像经上所记的：“辱骂你的人的辱骂，都落在我的身上。”4从前经上所写的，都是为教训我们而写

的，好使我们借着忍耐和圣经中的安慰得着盼望。5愿赐忍耐和安慰的 神，使你们彼此同心，效法基督耶稣，6同心一致地荣耀我们主耶稣基督的父 神。

外族人蒙恩颂赞 神

7因此，你们应当彼此接纳，就像基督接纳了你们一样，使荣耀归于 神。8我说，基督为了 神的真理，成了受割礼的人的仆人，为的是要证实对祖先的应许，9使外族人因着所蒙的怜悯荣耀 神；如经上所记：

“因此我要在列邦中称赞你，
歌颂你的名。”

10又说：

“列邦啊，当与他的子民一同快乐。”

11又说：

“万国啊，
你们当赞美主；
愿万民都颂赞他。”

12以赛亚也说：

“将来必有耶西的根，
就是那兴起来治理列邦的；
列邦都寄望于他。”

13愿那赐盼望的 神，因着你们的信，把一切喜乐平安充满你们，使你们靠着圣灵的大能满有盼望。

7.7

未尝无悔

子曰：“自行束修以上，吾未尝无悔焉。”

孔子说：“从给予束修的人开始，没有我不教育的人。”

=====

我们应当怎样把真理告诉人呢？

我们应当告诉人什么样的真理呢？

为什么我们要谨慎，不要把错误的信息、道理、教义，告诉给人呢？

对于真理，我们应当仔细地思索、认真地查证；而不是囫囵吞枣，人云亦云。

如果我们要传扬真理，那么，我们自己首先要对真理有正确的、全面的、谦卑的认识。

孔子的得与失：——真诚、求索、仁爱、信实；然而，这一切都本应建立在对于上天的虔敬信仰基础之上。

孔子学说的长处：——清晰地指出了，为人处世的重要系列原则。

孔子学说的可批评之处：——轻看超自然性的信仰的重要性。

孔子的正面影响：——对于社会、家庭、国家、人伦等等的重要积极影响。

孔子的负面影响：——对于指向永生、胜过死亡、生死不渝的真诚而热忱的信仰，不但没有太多建树，反而在一定程度上，使人的心灵远离了上天、上帝、造物主。

7.8

不愤不启

子曰：“不愤不启，不悱不发，举一隅不以三隅反，则不复也。”

孔子说：“不到苦思冥想时，不去提醒；不到欲说无语时，不去引导。不能举一例能理解三个类似的问题，就不要再教他了。”

=====

寻求的心，受教的心

在自然世界、道德世界中的学习的真谛，是有一颗谦卑求索的、开放的心灵。

在信仰中不也是如此吗？

【凡有的，还要给他更多。。】

马太福音13章

10门徒上前问耶稣：“你对他们讲话，为甚么用比喻呢？”11他回答：“天国的奥秘，只给你们知道，却不给他们知道。12因为凡是有的，还要给他，他就充足有余；凡是没有的，就连他有甚么也要拿去。13因此，我用比喻对他们讲话，因为他们看却看不见，听也听不到，也不明白。14以赛亚的预言，正应验在他们身上，他说：

‘你们听是听见了，总是不明白；
看是看见了，总是不领悟。

15因为这人民的心思迟钝，
用不灵的耳朵去听，
又闭上了眼睛；
免得自己眼睛看见，耳朵听见，
心里明白，回转过来，
我就医好他们。’

16“你们的眼睛是有福的，因为可以看见；你们的耳朵是有福的，因为可以听见。17我实在告诉你们，曾经有许多先知和义人想看你们所看见的，却没有看到，想听你们所听见的，却没有听到。

马太亨利圣经注释：

基督讲道的内容与方式。（1）他对众人讲述了很多内容。那些，都是关乎我们的和平、关乎天国的——这不是轻轻忽忽的小事，而是关乎永远的事情。我们应当仔细地、热切地聆听和注意基督的话语。（2）基督用比喻的方式讲道。在福音的信息中，比喻的方式是，用此生的一些事情，来描述关乎天国的或是属灵的事情。我们的救主常常用这样的方式，按着听众的语言来使他们明白。神一直以来常常借着他的仆人、先知来用比喻警示神的百姓（何西阿书12章10节），但是，那些以色列民却常常心地刚硬；现在，神借着他的儿子，用比喻来宣告天国之事；他们应当尊敬那位从天上来的，所讲的天上之事；这些事情，用地上的事情的比喻来表达。见（约翰福音3章12节）。

I. 这里一般性地解释了，基督为什么要用比喻。门徒们有点惊讶，问耶稣，为什么用比

喻给他们讲呢？他们非常热切地期望听众们能够明白基督的讲道。我们应当为造就他人而感到热心；我们不仅应当自己从神的话语中受益，而且也要渴望众人都从神的话语中受益；我们如果强壮，那么，我们要体谅和扶持那些软弱的人。

基督在这里给出了详细的解释（11-17节）。基督告诉他们，他之所以用比喻，是因为，神的事情对那些故意无知的人而言，虽然平实、清晰，但是，他们却是看也看不见、听也听不见；因而，福音对一些人救恩，对另一些人则是审判。比喻，就像是带领以色列人的云柱火柱一样，面对埃及人的一面是阴暗的，使他们迷糊；面对以色列民的一面是光明的，使他们得到安慰；因此，具有着双重的目的。同样的光照耀着，指引一些人的道路，使另外一些人眼目昏花。

1. 这些比喻，是要使你们明白天国的秘密，但是对他们而言，却是不明白（11节）。

（1）门徒们有知识，但是百姓却没有。你们已经有了一些知识，因此不需要这些通俗的比喻故事来讲明天国之事；但是百姓如同吃奶的婴儿，所以就要用这些日常生活中的比喻来使他们明白教导；这些教导如果用其他方式，他们会更不明白。他们虽然有眼睛，但是却不知道应怎样使用。（2）或者，门徒们已经有对福音奥秘的渴求之心，因此会竭力地去思想比喻中的涵义，这样，他们就会更加熟悉而深刻明白福音的奥秘；但是，那些属肉体血气的听众，却仅仅是肤浅地听一听讲道，而不愿意去深刻思想、仔细咀嚼，不会去求问那些比喻的意思——所以，他们就不会从中变得更有智慧；因而，神就要公义地使他们承担内心轻忽的后果。一个比喻，如同一个果壳，其中包含着良善的果实；勤奋地寻求、认真地思想的人，就会得到其中果实的甜美；然而，慵懒的人，却不会吃到那果实。关于天国之事，有许多奥秘；无疑，敬虔的奥秘是极大的：——基督的道成肉身；基督的救恩；基督使我们称义和成圣；的确，救恩的工作，从开始到末了，都是极大的奥秘；若没有神的启示，人是永远不能发现这些奥秘的（哥林多前书15章51节）。当门徒们与耶稣说话的这个时候，救恩之事已经开始部分地对门徒们显明；然而，还没有到完全解开幔子的时候。但是，关于福音的这些奥秘，不但不应使我们停步不前，反而更应当激励我们来

谦卑地寻求、明白神的救恩真理。【1】基督恩典地使门徒们明白这些比喻的知识。知识是来自于神的礼物，是一个独特的恩赐礼物（箴言2章6节）。这些知识，赐给基督的使徒们，因为他们是一直持续地跟随和事奉基督的。我们越接近基督耶稣，与他的交通和交谈越多，我们就越多地明白福音的奥秘。【2】福音奥秘的知识，赐给所有真诚地跟随基督之人；他们在自己的生命中，就切身体会到福音奥秘的甜美；无疑，福音的奥秘，是最好的知识；人心中所得的神恩典，使他能够以敬畏的心、信实的心，很快就明白那些关于福音奥秘的比喻的涵义；反之，像尼哥底母那样，虽然是以色列人中的先生，却像色盲一样不能明白重生的意义。【3】这些知识，有些人是不明白的；人不能凭着自己的能力领悟这些知识，除非这是从天上赐下来给他的知识（约翰福音3章27节）；我们更要记得，神并不欠任何人的债；恩典是属于神的；神凭着自己的喜悦和意志，赐下恩典（罗马书11章35节）；神的权柄就像从前一样掌管着一切（马太福音11章25、26节）。

2. 基督进一步解释这个原因；神赐下他的礼物恩赐；这些恩赐，赐给那些积极使用恩赐的人；然而，对于那些不用这些恩赐的人，他们手中的恩赐会被拿走。这就像是在人中间的事情一样；人们会愿意把钱借给那些愿意使用这些钱而去勤奋工作的人，而不是给那些慵懒而浪费金钱的人。

（1）这里是一个应许，给那些拥有恩典、使用恩典的人——那些渴求恩典的人，会得到恩典；那些使用恩典的人，会得到恩典；并且，他们所得的恩典，必将更加丰富。神的恩惠，赐给那些渴慕恩惠的人，并且还要给他们更多；神打下一个基础，就会在上面建起更好、更丰富的建筑。基督门徒们现在使用那些他们已经有的知识，因而以后，他们会得到那更加丰富的圣灵的浇灌（使徒行传2章）。那些拥有恩典真理的人，会得到更多的恩典真理，甚至得到极其荣耀的丰盛（箴言4章18节）。约瑟——“他还增添”（创世纪30章24节）。

(2) 这里也是警告——针对那些没有恩典的人，那些不渴慕恩典的人，那些不正确地使用恩典的人，那些不勤奋地使用恩典的人；那些没有根的人，也没有坚实的原则；那些没有的，连他所有的也要夺去。他若不使用他已经有的，那么，连他那些已经有的、或是看似有的，也会失去。他的叶子将要枯萎；他所得的恩惠将要衰残；他所得的恩赐，若不使用，就会被从他身上拿走；神会把他的才能、能力、资源从他手中拿走——他们的生命，由于慵懒、轻忽和冷漠，而很快就会像银行一样破产。

3. 这里特别地解释了两种人。

(1) 有的人是故意无知；这也是这里的比喻所指向的一种人（13节）；他们虽然看见了，但是却并不真正明白。面对基督清晰的讲道，他们故意闭上自己的眼睛；因此，神公义地把他们留在黑暗里。他们看见基督，但却看不见他的荣耀，看不见他与其他人之间的区别；他们看见基督的神迹，听见基督的讲道，但是，他们却不明白；因为他们并不关心、也不寻求，更不思想其中与自己的生命与生活有何关系。【1】许多人看见了福音之光，听见了福音的声音，但是，这些声和光却没有达到他们的心里，在他们的生命中也没有位置。【2】神公义地把光从那些故意闭眼之人的眼前拿走；对那些故意无知的人，也是如此；神对待这些人的方式，也反衬出了神对那些寻求神恩之人的丰盛恩典。

这里指出，先知的预言得到应验（14、15节）。这是引用以赛亚书6章9、10节。这位福音的先知，以最清晰的语言，预言了福音的恩典，也预言了福音将要受到人们的轻视，以及，那些藐视福音之人所将要面临的后果。这个预言在新约中被引用了至少六次；显明了，在福音的时代，神在属灵中的审判将要是非常普遍的；福音虽然不喧嚷，但是，那些藐视福音之人所将要面临的神审判的后果，将会是极其可怕的。以赛亚书中所预言的那些罪人之罪，显明在基督的时代中；今日，这个预言仍然在应验着；因为，只要在人的罪恶心中包含着同样的罪，那么，神的公义之手就要施行同样的审判惩罚。

（第一），这里描述罪人的故意眼瞎和心硬——这就是他们的罪。人的心，就像是脂油；这表明了其无知无觉、属肉体血气的品性（诗篇119篇70节）。申命记32章15节：“但 耶书仑渐渐肥胖，粗壮，光润，踢跳奔跑，便离弃造他的神，轻看救他的磐石。”当人的心如此被油浸住、沉甸甸的时候，无怪乎他的耳朵也会发沉、愚钝；他们听不见圣灵的声音，也不在乎神话语的大声呼喊——尽管神的话语离他们很近，他们却满不在乎，也不受影响；——他们闭住自己的耳朵（诗篇58篇4、5节）。因为他们故意无知，所以，他们的听觉失聪、眼睛失明；他们的眼睛故意闭上，决意不看那照在世界中的光；当公义之子、基督之光升起的时候，他们却关上自己的窗户——因为他们喜爱黑暗、不喜爱光明（约翰福音3章19节）（彼得后书3章5节）。

（第二），神公义的审判和惩罚。因此，你们要听，却听不明白；恩典在你们的面前，然而你们却得不到恩典。那些寻求神恩之人得到了恩典，但是，你们却面临审判和惩罚。在地狱的外面一侧，一个人所处的最可悲的光景就是，他在最满有恩典的环境下，然而心灵却是僵硬的、愚钝的、麻木的。人若听见神的话语，看见神的意旨安排，却不明白神的旨意，那么，这就是他灵魂中最大的罪，他也将面临极大的审判和惩罚。神的工作，是把一颗明白神恩的心赐给人；但是，人若荒废那能听的耳、能见的眼，那么，在神的公义中，神也会拒绝把一颗明白的心赐给人。因而，神定意使顽梗罪人的心思迷糊（以赛亚书66章4节），使他们的心沉沦在自己的淫欲罪恶之中，使他们面临最大的毁灭（诗篇81篇11、12节）；神任凭他们（何西阿书4章17节）；——“我的灵就不永远住在他里面”（创世纪6章3节）。

（第三），顽梗罪人之心所面临的可悲后果——“免得他们看见、明白”。他们不明白，是因为他们不愿意回转；神说，因为他们不愿意回转，所以，就要使他们不明白——免得他们回转过来，我就医治他们。

——1. 人从罪中彻底悔改的前提条件是，看见，听见，明白；神在恩典的作为中，把人当成是情理中的人；他用慈绳爱索牵引人，打开他们的眼睛，改变他们的内心，使他们从撒旦的权势下，转向、归向神；使他们从黑暗中，转向光明（使徒行传26章18节）。——2. 那些真心愿意转向神的人，必将得到神的医治。“若他们回转，我就医治他们，我就拯救他们”；所以，罪人若毁灭，那并非是由于神的缘故，而是由于他们自己的刚硬愚妄；他们内心不真正悔转，却愚鲁地以为自己能够得到医治。——3. 对于那些持久地、常常地在神之恩典面前刚硬的人，对于那些拒绝神大能、恩典的人，神公义地使他们得不到神的恩典。法老总是持续地内心顽梗（出埃及记8章15、32节）；因此，神公义地使他的心刚硬（出埃及记9章12节）（出埃及记10章20节）。所以，让我们所有人都心存敬畏的心，免得我们犯罪、顽梗，而失去了神的恩典。

（2）其他人，则是被神大有功效地呼召为基督门徒们的人；他们真诚地渴慕得到基督的教导；他们在这些比喻中得到了许多知识；神的事情向他们清晰而明确地显明；他们因而更有智慧，更加熟悉、更加深刻地明白天国之事（16、17节）。你们的眼睛将要看见，你们的耳朵将要听见。他们在基督的身上，看见神的荣耀；他们在基督的教导中，听见神的心意；他们明白了许许多多的事情，并渴望着明白得更多；他们也预备好，能够接受更多的教导；他们持续地来跟随基督、事奉基督；他们每一天中都得到基督的恩典。

【1】这是神对他们的祝福。你们将要蒙福；你们的眼睛能够看见，你们的耳朵能够听见；这是你们的幸福，是来自于神的恩惠和祝福的幸福。这是所应许的祝福；——在弥赛亚来到的日子，那些眼睛明亮之人有福了（以赛亚书32章3节）。那些最卑微的信从基督之人，那些在生命中亲身体会到基督恩典的人，他们的眼睛是蒙福的；他们的眼睛比最有学识的哲人学者的眼睛还要有福；他们的眼睛比最有哲学头脑的思想家的眼睛还要有福；——这世上许多哲人和学者，虽然满腹经纶，虽然知道很多属世的知识 and 哲学，然而，他

们却不认识神；他们就像他们所敬拜、事奉的那些眼瞎的偶像假神一样，他们自己也是眼瞎的。“你们的眼睛有福了”。真正的祝福，是使人明白神国的奥秘，并且行动起来，愿意为了神国而努力勤奋作工的人；真正的恩典，是使人有愿意使用神恩赐之恩典的心。人有能听见的耳朵，能看见的眼睛，这是出于神的作为；他们是神的恩典的工作（箴言20章12节）；他们是蒙福的工作；他们将要被神的能力所成全；他们现在好似面对镜子观看，但是必将要与神面对面。基督在这里强调，那些故意无知的人是可悲的，他们有眼睛却不能看见；而你们的眼睛是蒙福的。关于基督救恩的知识，本身是一个很大的祝福。见（约翰福音14章22节）。使徒们将要把关于基督的知识教导给别人；因此，他们自己首先要得到祝福，得到关于基督、关于神真理的知识。以赛亚书52章8节——守望的人，必亲眼看见。

【2】这也是那长久以来所一直期盼着的祝福——是许许多多先知和义人所渴盼的（17节）。旧约中的圣徒们，瞥见一些福音的微光，他们极其渴盼能够知道关于福音的更多的事情。他们有许多预表、预言、影儿；这些事情都长久以来一直在指向那真正的实质，就是耶稣基督自己和他的救恩；基督是那些事情的荣耀目的，是其中荣耀的内涵与本质。旧约中的先知们都渴慕看见那伟大的救恩，看见那以色列的安慰；然而他们却没有亲眼看见，因为神所定的时间在他们的时代还没有来到。（第一），那些知道一点关于基督之事的人，一定会想要知道得更多。（第二），旧约中的先知和义人，知道一些关于神的恩典的事情——然而按着神的指派；虽然他们是天国所喜悦的，并有神的奥秘，然而，他们没有完全看见他们所渴望看见的，因为神定意使他们暂时看不见完全的局面；神的恩惠，是出于神自己的旨意。那时，就像我们现在一样，还有些荣耀没有被启示出来；希伯来书11章40节：“因为神给我们预备了更美的事，叫他们若不与我们同得，就不能完全。”（第三），我们应当感恩，并应当勤勉；今天我们在福音之下得到何等的喜乐和知识，远超过旧约圣徒们所得到的——尤其是关于赎罪之祭；我们在新约下，有着何等的利益（哥林多后书3章7节等）（希伯来书12章18节）；我们也有着怎样的更大的职分。

=====

【寻找，就寻见；叩门，就给他开门】

马太福音7章：

7你们祈求，就给你们；寻找，就寻见；叩门，就给你们开门。8因为凡祈求的就得着，寻找的就寻见，叩门的就给他开门。9你们中间哪一个人，儿子向他要饼，反给他石头；10要鱼，反给他蛇呢？11你们虽然邪恶，尚且知道把好东西给儿女，何况你们在天上的父，难道不更把好东西赐给求他的人吗？12所以，你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人，这是律法和先知的总纲。

13你们当进窄门，因为引到灭亡的门是宽的，路是大的，进去的人也多；14但引到生命的门是窄的，路是小的，找着的人也少。

=====

上述圣经经文，与论语的不同；

圣经中更包含着应许

论语中仅仅是前提条件

前者中是权柄、是神与人之间，后者中是人与人之间

前者是指向心灵、生命、永恒，后者是指向属世知识、头脑、短暂的此生。

前者是根基、源泉、实质、属灵；后者是反映，表象，属世道德

7.9

丧者之侧

子食于有丧者之侧，未尝饱也。

有戴孝人在旁时，孔子从未吃饱过。

=====

孔子的学说，虽然不愿意谈及死亡，而只想谈论“生”，但是，死亡是人生命中所面对的如此普遍的事情，因此，论语中也无法完全避免这样的内容。

死亡，每一个人都要面对；它在这个世界上如此普及，没有一个人能够逃避。

死亡是什么呢？

论语的观念，是根本就回避这个问题，而仅仅把死亡当成了一个冰冷的事实，当成了葬礼的一个形式主义的部分。

孔子虽然在态度、感情上尊重葬礼，尊重死者亲属的哀伤，但是，在思想、心灵、头脑中，却不愿意面对这个问题，更不愿意结合这个角度，而反省人生的价值、意义、目的、

基础，等等，更进而想到造物主、永生之神。

=====

圣经是如何讲述、看待死亡的呢？

【引述，罗马书，罪进入了世界，死亡也进入了世界；罪的工价乃是死。。。】

罗马书6章

15那却怎么样呢？我们不在律法之下，而在恩典之下，就可以犯罪吗？绝对不可！16难道你们不知道你们自愿作奴仆去顺从人，顺从谁就作谁的奴仆，或作罪的奴仆以致于死，或作顺从的奴仆以致于义吗？17感谢 神，你们虽然作过罪的奴仆，现在却从心里顺从了传授给你们的教义的规范。18你们既然从罪里得了释放，就作了义的奴仆。19因为你们肉体的弱点，我就按一般人的话来说，你们从前怎样把你们的肢体献给不洁和不法作奴仆，以致于不法，现在也要照样把你们的肢体献给义作奴仆，以致于成圣。20你们作罪的奴仆的时候，就不受义的约束。21那么，你们在现今以为羞耻的事上，当时得了甚么呢？那些事的结局就是死。22现在你们既然从罪里得了释放，作了 神的奴仆，就有成圣的果子，那结局就是永生。23因为罪的工价就是死，但 神的恩赏，在我们的主基督耶稣里，却是永生。

人们应当怎样面对死亡呢？

7.10

是日哭，则不歌

子于是日哭，则不歌。

当天哭过，孔子一天就不唱歌。

=====

面对死亡、葬礼、逝去亲友，真正的悲哀与纪念，是我们应当反省生命，反省生死，反省人生的意义，并进而，去寻求那生命之主。

【引述 传道书 日光之下 虚空的虚空 最后一章】

传道书1章

1以下是传道者，就是在耶路撒冷作王、大卫的儿子所说的话。

万事令人厌倦都是虚空

2传道者说：虚空的虚空。

虚空的虚空，一切都是虚空。

3人的一切劳碌，就是他在日光之下的劳碌，

对自己有甚么益处呢？

4一代过去，一代又来，

地却永远存在。

5太阳升起，太阳落下，

匆忙回到它上升之处。

6风向南刮，又往北转，

循环周行，旋转不息。

7江河向海里流，海却不满溢；

江河之水归回本源，循环流转。

8万事都令人厌倦，

人说，说不尽；

眼看，看不饱；

耳听，听不足。

9已有的事必再有，

作过的事必再作；

日光之下并无新事。

10有甚么事人可以说：

“看啊！这是新的”？

其实，很久之前已经有了，

在我们之前早就有了。

11以前的事，无人记念；

将来的事，后来的人也不追忆。

智慧知识都是虚空

12那时，我传道者在耶路撒冷作以色列的王。13我曾用智慧专心寻求查究天下所发生的一切事；原来 神给予世人的，是劳苦的担子，叫他们为此烦恼。14我看过日光之下所发生的一切事，不料，一切都是虚空，都是捕风。15弯曲的，不能弄直；缺少的，不能数算。

16我自己心里说：“我得了极大的智慧，胜过所有在我以前统治耶路撒冷的人；我见识了许多智慧与知识。”17我又专心究察智慧和知识，狂妄和愚昧，才知道这也是捕风。18因为多有智慧，就多有烦恼；加增知识，就加增痛苦。

传道书12章

1在你壮年的日子，当记念你的创造主。不要等到衰败的日子，就是你所说：“我毫无喜乐”的那些年日临到，2日头、光明、月亮、星宿变暗，雨后乌云再现的时候。3那时，看守房子的发抖，强壮的弯腰，推磨的稀少，都停了工，往窗外看的都昏暗了，4当街的门口关闭，推磨的声音微弱。雀鸟一叫，人就起来。唱歌的歌声都低微。5人怕高处，怕路上有惊吓。杏树开花，蚱蜢蹒跚而行，催情果失效。因为人归他永远的家，哭丧的在街上

游行。6银炼断掉，金碗破裂，瓶子在泉旁破碎，打水的轮子在井边破烂。7尘土要归回原来之地，灵要归回赐灵的 神。8传道者说：“虚空的虚空，一切都是虚空。”

结论：敬畏 神，谨守诫命

9传道者不但有智慧，还将知识教训众人；他既揣摩，又查考，也编撰了许多箴言。10传道者搜寻可喜悦的话，正确地写下真理。

11智慧人的言语像刺棒，他们所汇集的箴言像钉牢的钉子，都是一位牧者所赐的。12我儿，还有，你当受劝勉：著书多，没有穷尽；读书多，身体疲倦。

13你们一切都听见了，总而言之，应当敬畏 神，谨守他的诫命，因为这是每一个人的本分。14人所作的每一件事，连一切隐藏的事，无论是善是恶， 神都必审问。

【引述 神造万物，各按其时称为美好，又将永远放在人的心中】

传道书3章11节：他使万事各按其时，成为美好；他又把永恒的意识放在人的心里；虽然这样，人还是不能察觉 神自始至终的作为。

7. 11

用之则行，舍之则藏

临事而惧，好谋而成

子谓颜渊曰：“用之则行，舍之则藏，唯我与尔有是夫！”子路曰：“子行三军，则谁

与？”子曰：“暴虎冯河，死而无悔者，吾不与也。必也临事而惧，好谋而成者也。”

孔子对颜渊说：“受重用时，就展露才华；不受重用时，就韬光养晦。只有我和你能做到！”子路说：“您带兵作战时，让谁辅助？”孔子说：“徒手斗猛虎、赤脚过深河，至死不悔的人，我不需要。我需要的是那种小心行事、以智谋取胜的人。”

=====

明哲保身的人生观——

好处是什么：——谦卑与谨守；

坏处是什么：——懦弱与违背良知、不愿意秉公行义。

=====

懦夫的理由

固然，应当仔细筹划，以恒心和毅力，在长久的考验、艰难之中，做好一件事情；但是，这绝不等于说，死而无悔的勇气是不重要、没价值的。

关键还是在于，我们的最重要的目标究竟是在于什么？是此世的成功为我们的终极目标？还是道德本身、超自然的信仰，为我们的终极目标与价值？

如果是前者，那么，任何牺牲精神、任何死而无悔的勇气，都是无意义的，令人嗤笑的。但是，如果是后者，那么，这样的勇气，或许，就不仅不是愚蠢的，反而是智慧的、光辉伟大的，有着指向永远的价值。

=====

一位死在太平洋岛上的一个传教士的人生故事：——没有什么成功，船遇到风暴、飘向无人岛屿，死在那里。然而，在他死后人们所找到的、他的死前日记中，人们看见他内心中所充满的巨大喜乐与幸福；——那是来自于天上的喜乐与平安，是来自于耶稣基督救恩的喜乐与平安。

7.12

不强求富

如不可求，从吾所好

子曰：“富而可求也，虽执鞭之士，吾亦为之。如不可求，从吾所好。”

孔子说：“如能致富，哪怕是赶车，我也乾；如不能，则随我所好。”

=====

儒士的喜好

是富吗？看起来是的；如果渴求，那么，就算是做下等人的工作，也可以。如果不能，就

退而求其次，从吾所好。

+++++++

这里又体现出来了儒家思想的半心半意的特点，或者所谓中庸的特点。

自己的所喜好之事，并非是最想要的；而是要先看一看富能否得到。如果能，就去求福。

但是，富也不强求。

++++++

这种人生观念，并非至诚地求索、虽百死其尤不悔的人生观念与精神，而是一种浸透着世故、油滑、中庸的人生态度。

这中人生态度的好处与坏处的比较、反思：

好处是什么？——谦卑与谨守？

坏处是什么？——懦弱以及不能秉公行义？

+++++++

相比较于圣经的内容：——

【引述，天国好像一个人出去寻找重价的珠子，找到了就把它藏在地里，然后变卖了一切去买那块地。。。。】

马太福音13章

44天国好象藏在田里的宝贝，有人发现了，就把它藏起来，高高兴兴地离去，变卖了他的一切，来买那田地。

45天国好象一个商人，搜罗宝贵的珍珠。46他发现了一颗极贵重的珍珠，就离去，变卖了他的一切，来买那颗珍珠。

马太亨利圣经注释：

I. 藏在地里的珍宝。在这里的几个比喻中，基督把天国比喻为一些小的东西，因为天国的起初是微小的；然而，为免得人轻看它，在这个比喻和下一个比喻中，基督表明，它具有巨大的价值，并且给那些拥有它、寻求它的人带来极大的优势；这个比喻把天国比为地里的财宝——若我们可以的，都想要拥有那财宝。

1. 耶稣基督才是那真正的财宝；在他里面，有一切美好、丰富、价值；他必成为我们的分——我们的完全的分（歌罗西书1章19节）（约翰福音1章16节）；他是智慧和知识的财宝（歌罗西书2章3节），是我们的公义，恩典与和平；这些都在基督里面，为我们所存留；若我们与基督有分，那么，这些美好的事情就也都属于我们。

2. 福音，就如同那珍藏财宝的田地；这财宝包含在福音、神的话语之中——包括旧约与新约。福音中的财宝，如同乳汁，如同骨头里的骨髓，露水上的吗哪，井中的井水（以赛亚书12章3节），蜂房中的甘蜜。它不是隐藏在封闭的园中，或是关闭的泉源里，而是在田地中，在开放的田园里；任何人，都受到欢迎；他们都可以来查考圣经；欢迎他们来在田地中辛勤挖掘（箴言2章4节）；那甘美而丰富的宝藏，属于寻求它的人。

3. 人在田地中发现宝藏，是一件大事；这具有无与伦比的巨大价值。许多人，之所以轻看福音、不明白福音的巨大价值，之所以不愿意去认真而仔细地求索、查考、钻研，——是因为，他们仅仅是看到田地的表面、而没有认真挖掘，就草草地得出鲁莽结论。他们没有

看见，基督教的内涵，何等卓越，远远超出任何哲学；最丰富的矿藏，常常是埋藏在那表面平实的土地下面；所以，那些轻看福音的人，没有在田地里仔细寻求，更不愿为之而付出什么代价。那些轻看福音的人会说，为什么偏爱这个呢？圣经比别的书籍好在哪里呢？基督的福音，比柏拉图的哲学，孔夫子的礼教，好在什么地方呢？——但是，那些认真查考圣经、真正明白圣经的人，会在其中找到基督、认识基督，并找到永生（约翰福音5章39节）；这救恩是那藏在田地之中的无价的、无限美好的珍宝。

4. 那些在田地中找到这珍宝的人、那些正确认识其价值的人，会竭尽所能地、去努力拥有那珍宝。他找到财宝以后，会把它藏起来，心中带着圣洁的渴求之心，竭尽所能地避免失去它（希伯来书4章1节）；勤勉地看守它（希伯来书7章15节），免得撒旦来成为我们和它之间的阻隔。找到这无价珍宝的人，会在其中得到巨大的喜乐；他要与基督有分；那寻求主的人心中必得喜乐（诗篇105篇3节。他决意要不惜一切代价去买那田地；他渴望要拥有那珍宝。我们眼睛所注目的，应当是福音之中的基督；我们不须上天入地去寻找他，因为他就在我们身边的神话语之中。那找到珍宝的人，愿意变卖一切去买那地；那愿意得着耶稣救恩的人，应当把那救恩看作是生命中最宝贵的、胜过一切。我们宁可失去一切，也要得到基督，也要在基督里面与他有分；当我们得到了救恩的时候，我们应当把其他的一切事情都看为是有损的，看为是不再重要的。

II. 重价珠子的比喻（45、46节）。这个比喻的含义，与上面的田地珍宝的比喻含义是一样的。福音与救恩的价值，是确定无疑的，是真实的。

1. 世人都在忙碌，找寻着自己的珠子；有的人寻求着属世的财富，有的人寻求着属世的荣耀，有的人寻求着属世的知识；然而那些东西并不是真正有价值的事情。人们寻找到的，不过是虚假的、伪造的珠子。

2. 耶稣基督是那真正的重价珍珠；其价值是无限的，无以表达。那拥有基督的人，才是真正富有的人，因为他在神里面是富有的；若我们得到了基督，那么，我们就得到了今生与永远的幸福。

3. 一个真正的基督徒，就像是一个属灵的生意人；他寻求、并找到了那无价的珍珠；他决意要在基督里面有分，并一定要得到那属灵的真正财富；他认识那重价珍珠的重要性，因而，愿意去付上一切代价，拥有那珍珠。哥林多前书1章30节：“但你们得在基督耶稣里，是本乎神，神又使他成为我们的智慧，公义，圣洁，救赎。”

4. 那愿意得到基督救恩的人，必须愿意为了基督而付上一切代价，愿意舍弃一切来跟随他。不论什么事情站在我们的面前，拦阻我们，使我们不能到基督那里去；或是，在我们生命中，有什么东西与我们对基督的爱、对基督的服事工作相争；——我们都应当欢欣地离弃任何那些阻挡我们的事情，全心全意地来到基督面前——不管我们所舍弃的那东西、阻挡之物、竞争之物，曾经是我们多么看重的。重价的珍珠，千金不换。

=====

【一个人不能事奉两个主】

24 “一个人不能服事两个主人；他若不是恨这个爱那个，就是忠于这个轻视那个。你们不能服事 神，又服事金钱。25所以我告诉你们，不要为生命忧虑吃甚么喝甚么，也不要为身体忧虑穿甚么。难道生命不比食物重要吗？身体不比衣服重要吗？26你们看天空的飞鸟：牠们不撒种，不收割，也不收进仓里，你们的天父尚且养活牠们；难道你们不比牠们更宝贵吗？27你们中间谁能用忧虑使自己的寿命延长一刻呢？28何必为衣服忧虑呢？试想田野的百合花怎样生长，它们不劳苦，也不纺织。29但我告诉你们，就是所罗门最威荣的

时候所穿的，也比不上这花中的一朵。30田野的草，今天还在，明天就投进炉里，神尚且这样妆扮它们；小信的人哪，何况你们呢？31所以不要忧虑，说：‘我们该吃甚么？喝甚么？穿甚么？’32这些都是教外人所寻求的，你们的天父原知道你们需要这一切。33你们要先求他的国和他的义，这一切都必加给你们。34所以不要为明天忧虑，因为明天自有明天的忧虑，一天的难处一天当就够了。

=====

显然，圣经所教导我们的，是一种精诚的、专诚的、真心真意、尽心尽意的信仰，是舍生忘死的深情，是生死不渝的倚靠，是真正的敬虔信仰。

相比之下，在儒家中，虽然也有“朝闻道、夕死可矣”的千古名句，但是，更多的，则是像这里的这种明哲保身、中庸之道的所谓懦夫的哲学。

究其原因就是在于这个本质性的问题：——我们在这个世界上想要得到的结果、努力的目标，究竟是什么？

如果我们想要的，仅仅是属世的、可见的利益（哪怕是国家、济众等等高大上的口号），那么，那种舍生忘死的精神、生死不渝的信仰，就并没有什么特别格外重要的意义。尽管，我们可以在口头上称赞那些精神的伟大，但是，人们却不会把那些超越生死的观念当成是什么特别了不起的事情，而仅仅是关注于此生、现实的事情、得失、成败，并且以成败、以功德论英雄，等等。

如果我们想要的终极目标、价值、意义，不是此世中的那些属世的、可见的利益，而是属天的、属灵的、属神的、指向永远的事情，那么，那种舍生忘死的精神、生死不渝的信仰，就单单是我们所应当看重和寻求的。

神所要求于我们的是什么呢？就仅仅是：——行公义、好怜悯，与我们的神同行。

我们的信仰，是超越此生、指向永恒的、真正的信仰。它的价值与意义，远胜过今生。

我们活在这个世界上，努力地做好每一件事情，尽好每一件义务，然而，我们所盼望、倚靠的目标、根基，不是属乎这个世界，而是属天、属神的。只有那位伟大的上帝，才是我们生命的倚靠；只有他的能力与恩典，才能使我们渡过一切困难、经历一切患难；只有他，才能把真正的、永远的财富与幸福赐予我们。

7. 13

慎重对待的事

斋戒、作战、疾病

子之所慎：齐，战，疾。

孔子慎重的事：斋戒、战争、疾病。

=====

这三件事情，都与祭祀、信仰、生死有关。孔子对此都非常重视、谨慎。

=====

关于祭祀与信仰

可见，尽管孔子敬鬼神而远之，尽管他声称“未知生、焉知死”；但是，我们在这里看见，任何真正认真严肃思考人生的哲学思想，都不可避免地，必须郑重对待这些关于祭祀、信仰、生死的事情。

在孔子时代的祭祀，大约有三种。第一种，是对于上天的祭拜。第二种，是对于各种偶像众神的祭拜。第三种，是对逝去父母或先祖的祭拜。

第一种祭祀中，关于上天的敬拜，是最接近我们所说的那全能永生之神的。第二种，则是荒谬、经不起推敲的，是出于人的主观臆想。即使人在良知里，也会知道，那掌管世界、拥有超自然能力的神，怎么会受限于时间与空间呢？怎么会这个神管“吃”、那个神管“穿”，这个神管“福”，那个神管“禄”呢？怎么会这个神管“庄稼”，那个神管“生孩子”呢？

神如果真的存在，他就一定是超自然的、是独一的永生之神，是全知、全能、全在、全备、无限丰富的神，是不受限于任何时间与空间的，也是不受限于任何自然界事物的尺寸大小、繁简、深浅。那创造了宇宙天地众星的上帝，也创造了每一粒沙子和灰尘。无论是在渺小的蚂蚁身上，还是在浩瀚的寰宇之中，我们都能够看见上帝的大能与智慧。

【引述 诗篇19篇 诸天述说神的荣耀】

1诸天述说 神的荣耀，

穹苍传扬他的作为。

2天天发出言语，

夜夜传出知识。

3没有话语，没有言词，

人也听不到它们的声音。

4 它们的声音传遍全地，

它们的言语传到地极，

神在它们中间为太阳安设帐幕。

5 太阳如同新郎出洞房，

又像勇士欢欢喜喜地跑路。

6 它从天的这边出来，

绕行到天的那边；

没有甚么可以隐藏，得不到它的温暖。

7 耶和华的律法是完全的，能使人心苏醒；

耶和华的法度是坚定的，能使愚人有智慧。

8 耶和华的训词是正直的，能使人心快乐；

耶和华的命令是清洁的，能使人的眼睛明亮。

9 耶和华的话语是洁净的，能坚立到永远；

耶和华的典章是真实的，完全公义；

10 都比金子宝贵，比大量的精金更宝贵；

比蜜甘甜，比蜂房滴下来的蜜更甘甜；

++++++

第三种祭祀，是关于逝去的父母或祖先。这也是出于人的主观臆想和迷信。

的确，我们应当尊敬我们的父母、祖先，以认真学习和尊敬的态度，来对待他们；以深切的关怀、怀念之心，来纪念他们；当他们逝去的时候，我们应当以肃穆的葬礼，来表示对他们的极大尊敬；在他们的墓前，我们应当常常、定期去扫墓，表达我们的哀思、想念、怀恋、纪念、尊敬之心，等等。

但是，如果我们在祭祀中，把那些逝去的父母、祖先们神化，把他们当成是神，甚至期望

他们在“灵界”保佑我们、帮助我们，那么，我们就不但是谬误的、是主观臆想的，而且是自私的。这样做的人们，显明了他们内心世界的本来面目；他们所看重的，仅仅是在这个世界中的福利，而不是公义、圣洁、道德、恩典、慈爱、指向永恒的国度。

=====

这里，战、疾病，这两件事情，则关乎人的死亡、健康。为什么要对这些事情非常郑重、谨慎呢？我们都知道，所谓“人命关天”；在这句话的背后，不正说明了，人心灵、灵魂、生命的可贵性，是与上帝、永生、信仰、道德等等重大的题目，紧密相连的吗？

人的生命意义，绝不仅仅是这个世界上的属世之利、甚至任何蝇营狗苟所能够涵盖的。人的生命意义，只有在上天那里，才能够得到完全的满足、实现。

7. 14

上古文治的韶乐

子在齐闻韶，三月不知肉味。曰：“不图为乐之至于斯也！”

孔子在齐国听《韶乐》，三月不知肉味。他说：“没想到好音乐这样迷人。”

=====

信仰对于我们的作用不也是如此吗？那超越生死的信仰，使我们真正地明白生命的美丽、甜蜜、可贵、意义，以至于，让我们轻看这世上的荣华、肉体血气、或是物质私利。

信仰的价值，是在于心灵、灵魂之中的；并且，对我们的现实每日生活有着重大的直接影响作用。

一个有真诚敬虔信仰的人，在这个世界上生活着，一丝不苟地做人、做事；他心中的甜美与喜乐，是这个世界所不能明白的；因为，他的甜美喜乐，不是来自于什么私利、物质、财富、社会地位等等属世的、转瞬即逝、风雨飘摇、毫无安全的东西；而是，来自于那属天的祝福。——那是属天的、属上帝的、不能朽坏、不能衰残、不能玷污的盼望。

7. 15

求仁而得仁

为了仁，可以放弃物质利益、官位、等等

冉有曰：“夫子为卫君乎？”子贡曰：“诺。吾将问之。”入，曰：“伯夷、叔齐何人也？”曰：“古之贤人也。”曰：“怨乎？”曰：“求仁而得仁，又何怨。”出，曰：“夫子不为也。”

冉有说：“老师打算辅佐卫国的君主吗？”子贡说：“哦，我去问问。”子贡进去后，问：“伯夷、叔齐哪种人？”答：“古代贤人。”问：“他们后悔吗？”答：“求仁而得仁，后悔什么？”子贡出来说：“老师不会去。”

=====

当我们说“求仁得仁”的时候，如果仔细地思考这个概念，就会发现，与其说是仁一个实体，不如说仁是一个抽象的、概括性的概念。

那么，求仁得仁，到底是一个什么样的状态呢？伯夷、叔齐为了所谓的仁，而宁愿舍弃官位、礼遇、物质利益，甚至饿死。他们究竟得到了什么呢？

如果，在这个世界上没有神；如果，上天仅仅是一个虚幻的、人为制造出来的观念；那么，道德、仁等等概念，在死亡的面前，也就仅仅是一个虚幻的、非实体的观念。这个非实体的观念，固然会对后人有所影响，但是，其本身却非本质性的存在。试想，如果世上所有的人都死光了的话，如果这个世界变成了一个荒芜人烟的冰冷世界的话，那么，所谓仁、道德，还有什么意义呢？不过就如同一缕青烟一样消失殆尽了。

道德的源泉，是来自那道德法则的颁布者自己，就是那永生的、无限全能的上帝。离开了神而谈论道德，就像是在谈论无源之水、无本之木一样。

只有在上帝那里，我们才能够看见道德的隽永价值，才能够在道德中，看见那胜过死亡、胜过贫寒交加的一切困苦患难的伟大力量。

不义而富贵

子曰：“饭疏食饮水，曲肱而枕之，乐亦在其中矣。不义而富且贵，于我如浮云。”

孔子说：“吃粗粮、喝白水、弯著胳膊当枕头，乐也在其中了！缺少仁义的富贵，对我来说，就象天上的浮云。”

=====

不义而富贵，绝不仅仅是浮云而已。

我们生活在这个世界上，如果在内心中诚实地承认，我们的生命都是来自于那伟大的造物主、全能的上帝，那么，我们会立刻知道，不仅这个世界上的良善之事、之人，将会受到上帝的喜悦和扶持，而且，这个世界上的一切不义，都将会受到那永生之神的公义审判和终极惩罚。

因此，以不义的手段而想要在世上获得富贵的人，有祸了。他们所作的事情，不仅是毫无意义的，如同浮云一样，而且，更必将会给他们带来巨大的灾祸。

神是公义的，他憎恶罪恶之事，喜好怜恤。

以不义的手段、方式、生命而获得富贵的人，以为自己的终极归依，就是在这个世界上。他们所作的一切，都是以自己在这个物质世界中的属世利益、名誉等等为中心、出发点、终极目标。

但是，终有一天，当他们面临死亡的时候，当他们在死后接受永远审判和惩罚的时候，他们就会知道，自己在这个世上所作的事情是何等愚蠢、愚顽。与无限的、永远的公义惩罚相比，人在这世上所得到的蝇营狗苟算得了什么呢？然而，这么简单的道理，这世上的罪人、恶人，却没有一个是明白的。他们的心愚蠢地成为了这个物质世界的奴隶；他们愚顽地出卖了自己的良知与灵魂。

7.17

子曰：“加我数年，五十以学易，可以无大过矣。”

孔子说：“如果我能多活几年，五十岁学《周易》，就可以无大错了。”

【关于 周易， 以后另文专述】

7.18

尊重经典

子所雅言，诗、书、执礼，皆雅言也。

孔子用规范言语的场合，是吟诵《诗》《书》、述说礼仪，都是规范的语言。

孔子用普通话：读诗、读书、举行典礼时，都用普通话。

【段意】用规范的言语来诵谈《诗》《书》、礼仪，是表示郑重的态度。

正如前文所述，孔子的思想，既是其自己的成果，更是其继承前人的成果。

总体而言，从上古到孔子时代，大道在逐渐逝去；对于上天的敬拜、信仰、倚靠，也在逐渐逝去。

7.19

发愤忘食，乐以忘忧

发愤起来忘了吃饭，欢乐起来忘记了忧愁

孔子认为，自己最大的特点是对大道的忘我追求。

叶公问孔子于子路，子路不对。子曰：“女奚不曰，其为人也，发愤忘食，乐以忘忧，不知老之将至云尔。”

叶公问子路：孔子是怎样的人，子路不回答。孔子说：“你怎么不说：他这个人啊，发愤学习就忘记吃饭，高兴起来就忘记了忧愁，不知道快要变老了等等？”

=====

我们在敬虔的信仰中，不也应当如此吗？

我们应当有热忱、专注、求索的心。

我们应当有喜乐平安的心。

在信仰中，可贵的，既是真诚求索的态度，也是平安和倚靠、信靠的态度。

【诗篇1篇 昼夜思想耶和華的话语，这人便为有福】

1有福的人：

不从恶人的计谋，

不站罪人的道路，

不坐好讥笑的人的座位。

2他喜爱的是耶和華的律法，

他昼夜默诵的也是耶和華的律法。

3他像一棵树，栽在溪水旁，

按时结果子，

叶子总不枯干；

他所作的一切，尽都顺利。

【马太福音5章 论八福】

3 “心灵贫乏的人有福了，

因为天国是他们的。

4哀痛的人有福了，

因为他们必得安慰。

5温柔的人有福了，

因为他们必承受地土。

6爱慕公义如饥如渴的人有福了，

因为他们必得饱足。

7怜悯人的人有福了，

因为他们必蒙怜悯。

8内心清洁的人有福了，

因为他们必看见 神。

9使人和平的人有福了，

因为他们必称为 神的儿子。

【约翰福音14章 我去为你们预备住处，你们不要心里忧愁】

1 “你们心里不要难过，你们应当信 神，也应当信我。2在我父的家里，有许多住的地方；如果没有，我怎么会告诉你们我去是要为你们预备地方呢？3我若去为你们预备地方，就必再来接你们到我那里去，好使我在哪里，你们也在哪里。4我去的地方，你们知道那条路。”

好古，敏以求之者也

孔子说：“我不是生来就懂得的人，而是喜好古代典制、勉力以求的人。”

子曰：“我非生而知之者，好古，敏以求之者也。”

孔子说：“我不是天生就有学问的，只是个喜欢读书、勤奋敏捷地追求知识的人。”

=====

【引述 基督教护教学书籍 上帝之启示是人认识真理的必需】

参见《基督教之大众证据》

从古代的典籍中，我们能够看见，上古之人的心中，有着对于上天、祭祀等等更加强烈的敬拜、崇敬。

然而，随着时代的发展，到了孔子的时代，在人们的观念中，这种敬天的大道已经开始逐渐失去。

如果我们把这一个章节，与下面章节中的“子不语怪力乱神”相比较，就会清晰地看出，即使在孔子自己的心中，靠着他自己的“敏而求之”，他也仍然是无法明了关于上天、信仰之事，因而，逐渐远离那真正的信仰和追求，并逐渐越发想要凭靠着自己的聪明，去面对世事、世人。

这世界不能凭智慧认识神。他们所作的，只是费尽心力地失去了神。

7. 21

子不语怪力乱神

怪异、暴力、悖乱都有悖于大道，神鬼有不易究明之处，所以孔子不谈论它们。

子不语怪，力，乱，神。

孔子不谈论：怪异、暴力、变乱、鬼神。

=====

本章节，是孔子思想中非常著名的一句话。

一般而言，这句话直接表明了，儒家思想与那敬拜上天、追求超越生死之信仰、指向灵魂不朽之永恒等等信念、观念体系的正式割裂。

一方面，孔子思想、论语中，我们仍然能够看见一些对于上天之敬拜的思想痕迹。另一方面，我们可以明确地知道，孔子并不愿意对那些问题深究，而是转向以世人自己的思维为中心。

=====

首先，孔子把怪、力、乱、神这四个词汇、概念放在一起，归为一类，看似很有道理，但却是非常不明智的。

这就仿佛在明确地直接认定，凡是与神鬼有关的事情，都是不好的，都是与怪异、勇力、悖乱等等事情一样荒谬。

然而，事实是，这种划分本身就是荒谬的。其荒谬之处在于，这种分类本身所导致的、思想上的模棱两可、似是而非。

让我们先来思考“神”这个字的含义。这个字的贬义，是指那种迷信、混乱的偶像众神的信仰。如果，正是因此，孔子把怪力乱神四个概念放在一起，那么，孔子在这一点上是完全正确、非常值得肯定的。——因为，那位伟大的上天，那位创造宇宙天地之主、永生全能之神，绝非是人们用手所雕刻的金像、银像、石像或是木偶，而是超越于一切世人能力之上，超越于一切世事之上的。

但是，孔子却并没有进一步、深刻地指出，究竟为什么，那种基于迷信、混乱的偶像众神的信仰是错误的。

换句话说，在关于超越生死的、指向永恒的信仰的问题上，孔子过于轻易地、极端不负责任地放弃了思考，放弃了信仰中的敬虔思索、追求，——仅仅是因为，那种敬神畏天的信仰，被一些罪恶顽梗的世人们与偶像众神的迷信、混乱搅在了一起。

孔子的这种在思想上轻率、慵懒、不负责任的态度，不仅是与他自己所谓的“朝闻道、夕死可矣”的精神相直接违背，而且，更是荒谬而愚蠢的。这就像是，一个因噎废食的人；或是一个倒洗澡水的人，把盆里的婴儿也一起倒入了下水道之中冲走。

=====

真理，在终极的层面上，必定是关于那位创造宇宙天地之主、全能之神的。真理，必定是关于上天的，也必定是来自于上天自己的启示。任何不能够清晰地认识到这一点、不能够承认这一点的人，就并非真正地在敬畏上天。

人生的真理，一定是超越于生死之上的，一定是关乎信仰、关乎永恒、关乎上帝的。否则，道德还有什么基础呢？人们所作的任何事情，不就沦为成王败寇的理念了吗？不就沦为功利主义、势利主义、物质主义了吗？不就充满了蝇营狗苟、贪婪、欺瞒、甚至凶杀等等了吗？如果，人们的心中不敬畏上天对于罪恶的终极审判和惩罚，那么，还会忌惮什么道德层面上的警告呢？

离弃上天、信仰，却来谈论道德，这是何等地荒谬和愚蠢，又是何等地遗憾与匮乏！

敬畏上天，敬畏神，敬畏信仰，寻求真理，是人的智慧的开端。

然而，这却是自从孔子以来、中国文明体系中何等大的缺憾！

7.22

三人行，必有我师

子曰：“三人行，必有我师焉。择其善者而从之，其不善者而改之。”

孔子说：“三人走路，必有人可作为我的老师。选择他的优点向他学习，借鉴他的缺点进行自我改正。”

=====

本章节中，值得肯定的部分是，孔子在面对世人、世事的时候，在很大程度上保持着虚心的态度。所以，他能够从他人的各种言语行为和思想中，领悟到可以汲取、学习的内容。

这种虚心的态度的确是好的。在与他人交往的过程中，我们总是能够看到自己不如别人的地方，也总是会看见别人胜过自己的优点、聪明、智慧、更好的耐心、品格等等。

如果，我们总是能够向他人学习，那么，我们就一定会在各样世事上，不断地进步，不断地提高，在各样的事情上，取得越来越多的成功、等等。

=====

然而，另一方面，如果在人生的真理上，在终极的层面，我们仅仅是以他人为师，而不是以上天的启示、引领为我们所追寻的根本，不是以生命之主自己为我们所寻求的对象，那么，我们的知识就一定是有限的。

真理，一定是来自上天、关乎上天的。这是我们一切信仰与真知的根源、基石。

天生德于予

子曰：“天生德于予，桓魋其如予何？”

孔子说：“老天赋予我高尚的品德，追杀我的人能把我怎样？”

=====

在孔子的口中，有时，“上天”似乎仅仅是修辞中的一种装饰；有时，则似乎是他思想中的基础。

在这里的章节，当孔子遇到急难的时候，他以上天为倚靠的对象，并说，如果上天愿意把德行、大道赋予他，那么，他还怕什么敌人、危难呢。

=====

从上面几个章节中，我们可以大致总结、并得出一些初浅的结论。

一方面，关于信仰、真知、真理，孔子不愿意去思想那些“实属渺茫的幽冥之事”，或是那些“怪力乱神”的事情。孔子不愿意去寻求、思索那些超越生死、关乎灵魂、指向永恒的、真正关乎道德之隽永价值、本质根基的事情。

另一方面，孔子在遇到危险、困难的时候，又说，他的德行是来自于上天。因而，在孔子的思想体系里，他并不是直接地否定上天、或是超自然的思想，而是，不愿意去以它为自己思想求索的重点，而往往仅仅是在重大、危难的时候，才提及它。

换言之，孔子的思想所关注的问题，仅仅是此世之中的道德问题；——尽管，他不得不承认，这个此世中的道德问题，从根本上说，与超自然的“上天”很有关系。并且，进而，在关乎这些超自然问题、话题中，他更画出了一条清晰的分界线，即“不语怪力乱神”。

因此，我们的初浅结论是，在孔子的思想里面，既有伟大光辉的部分，也有重大的缺失、盲点。

这个重大的缺失、盲点就是，没有深入地看见，那伟大的上天，与人间道德、大道之间的何等紧密的关系。

=====

难道，上天不能够看见、听见吗？难道，上天自己没有自我认知、自由意志吗？难道，上天没有话语、启示、旨意、计划、作为、智慧、公义吗？

如果，上述问题的回答都是肯定的，那么，我们为什么不应当切切地祈求他、祷告他、寻求他呢？我们为什么不深深地思索探求，不认真地反省、思想，寻求他的旨意和话语呢？他是我们生命的主，是我们生命的源泉，更是我们一切道德力量的根基。在他那里，我们能够得到永远的幸福、生命。在他那里，我们得到最大的保护、温暖。因着他，我们在这个世上无所畏惧。

今天，上帝的恩典、救恩、公义，已经完完全全地彰显在圣经之中，显明在耶稣基督的救恩之中。

【约翰福音1章】

1太初有道，道与 神同在，道就是 神。2这道太初与 神同在。3万有是借着祂造的；凡被造的，没有一样不是借着祂造的。4在祂里面有生命，这生命就是人的光。5光照在黑

暗中，黑暗不能胜过光。

【约翰福音14章 我是道路、真理和生命】

6耶稣对他说：“我就是道路、真理、生命，如果不是借着我不，没有人能到父那里去。7如果你们认识我，就必认识我的父；从今以后，你们认识他，并且看见了他。”

【那造眼睛的，自己岂不能看见吗？。。。】

诗篇94篇

8民间的愚昧人哪！你们要留心；

愚顽人哪！你们要到几时才能明白呢？

9那造耳朵的，自己不能听见吗？

那造眼睛的，自己不能看见吗？

10那管教万国的，不施行审判吗？

那教导人的，自己没有知识吗？

【罗马书 第八章 后半部分】

31既是这样，我们对这一切还有甚么话说呢？ 神若这样为我们，谁能敌对我们呢？ 32他连自己的儿子都舍得，为我们众人把他交出来，难道不也把万有和他一同白白地赐给我们吗？ 33谁能控告 神拣选的人呢？有 神称我们为义了。 34谁能定我们的罪呢？有基督耶稣死了，而且复活了，现今在 神的右边，也替我们祈求。 35谁能使我们与基督的爱隔绝呢？是患难吗？是困苦吗？是迫害吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？ 36正如经上所记：

“为你的缘故，我们终日面对死亡，
人看我们像待宰的羊。”

37但靠着爱我们的那一位，我们在这一切事上就得胜有余了。 38因为我深信：无论是死、是生，是天使、是掌权的，是现在的事，是将来的事，是有能力的， 39是高天的、是深渊的，或是任何别的被造之物，都不能叫我们与 神的爱隔绝，这爱是在我们的主耶稣基督里的。

7. 24

吾无隐乎

子曰：“二三子以我为隐乎？吾无隐乎尔。吾无行而不与二三子者，是丘也。”

孔子说：“学生们，你们以为我教学有保留吗？我没有保留，我没什么不是同你们一起做的，孔丘就是这样的人。”

=====

信仰的真谛，就在于坦诚。我们不仅应当在他人面前坦诚，更重要的是，应当在上帝面前坦诚。

那些认为自己可以欺哄上帝的人，是愚顽的。上帝是鉴察人内心的神，是全知、全能、全在、全备的神，是赏善罚恶的、公义圣洁的神，是独一而永生的神。

如果我们在内心深处是坦诚的，那么，我们就必然知道、承认、看见自己的罪。我们每一个人，都曾经说谎、贪婪、不义地愤怒、在内心中犯奸淫、贪恋别人的财物，等等。我们每一个人，更是在神面前的罪人，因为我们都悖逆了他所放在我们良心中的道德律法，都亏缺了神的荣耀，各人偏行己路；我们都如羊走迷。

【罗马书 3章 因信称义】

23因为人人都犯了罪，亏缺了 神的荣耀，24但他们却因着 神的恩典，借着在基督耶稣里的救赎，就白白地称义。25 神设立了耶稣为赎罪祭，是凭着他的血，借着人的信，为的是要显明 神的义；因为 神用忍耐的心宽恕了人从前所犯的罪，26好在现今显明他的义，使人知道他自己为义，又称信耶稣的人为义。

27这样，有甚么可夸的呢？没有可夸的了。凭甚么准则说没有的呢？凭行为吗？不是的，而是以信心为准则说的。

7. 25

文、行、忠、信

文（典制）与行（德行）互为表里，忠诚、守信则是基本的学习要求。

子以四教：文，行，忠，信。

孔子教学有四项内容：文献、品行、忠诚、信实。

=====

在信仰中，信心与行为之间的关系。

因信称义的恩典。【罗马书1-3章】24但他们却因着 神的恩典，借着在基督耶稣里的救赎，就白白地称义。25 神设立了耶稣为赎罪祭，是凭着他的血，借着人的信，为的是要显明 神的义；因为 神用忍耐的心宽恕了人从前所犯的罪，26好在现今显明他的义，使人知道他自己为义，又称信耶稣的人为义。

没有行为的信心，是死的信心。【雅各书2章】14我的弟兄们，人若说他有信心，却没有行为，有甚么益处呢？这信心能救他吗？15如果有弟兄或姊妹缺衣少食，16而你们中间有人对他们说：“平平安安地去吧！愿你们穿得暖，吃得饱。”却不给他们身体所需用的，那有甚么用处呢？17照样，如果只有信心，没有行为，这信心就是死的。

在信仰中，我们应当做一个忠诚、忠实的人。对人尚且应当忠诚，那么，对神更应当忠诚。

在信仰中，我们应当信实，应当谨守承诺，应当表里如一。我们的信仰，必须是真实的、敬虔的信仰。

在这个世界上，信仰虚伪之人是最罪恶的人，因为他们明知故犯；这就更显出他们内心的真实光景与罪恶来。他们明明知道罪之恶，却伪装自己的外表，而内心沉浸在罪恶与虚谎之中。这样的人，愚顽地以为神不鉴察。他们是何其愚蠢、荒谬、顽梗。

圣人、善人、君子、有恒者、实事求是

子曰：“圣人，吾不得而见之矣；得见君子者，斯可矣。”子曰：“善人，吾不得而见之矣；得见有恒者，斯可矣。亡而为有，虚而为盈，约而为泰，难乎有恒矣。”

孔子说：“圣人，我不可能看到了；能看到君子，也就可以了。善人，我不可能看到了；能看到一心向善的人，也就可以了。没有却装作拥有、空虚却装作充实、贫穷却装作富裕，打肿脸充胖子的人，很难一心向善！”

=====

如果我们实事求是，就会承认，这世上所有的人都是生在罪中、死在罪中的人。凡是生于肉体血气之中的人，没有真正的圣人、善人。所有人都是从自己的角度出发，以自己为生活的大大小的同心圆的中心。

在世人看来，无论是同乡、家人、同学、同僚、战友、同胞，凡是那些与自己接近的人，就好于那些与自己远的人。因此，自己的祖国比别的国家更好，自己的文化比外国人的文化更好，自己的身份比别国人的身份更高贵，等等；这些妄自尊大的现象，在这个世界上如此普遍，以至于大家都习以为常。

更有甚者，世人在内心中，很少去看事情本身的是非曲折，而总是从功利主义、成败主义的角度，去看一件事情的利与弊；人们荒谬地以为，这个世上从来就没有什么救世主，凡事都要靠自己去努力、奋斗、争取。整个人类的历史，就是争战、杀伐、争权夺利、勾心斗角、勾兑、蝇营狗苟的历史。

正是因着这些罪恶，世人才都必将面临死亡的命运。可叹的是，人生活在这个世界上，明明知道即将面临死亡，却还在为各种各样的属世利益而争执不休。他们一生所盼望的，不

过是一个冰冷的坟墓而已！

=====

世人生在罪中、死在罪中。然而，两千年前，那位伟大的救主，早已按着上帝在创世以先的旨意，按着上帝在数千年前以来的无数预言和预表（正如圣经旧约所述），道成肉身，降身为入，来到世上。耶稣基督是我们的救主；若你真诚地相信和接受他的救赎恩典，承认和悔改己罪，那么，你就必将得救，得到那永远的生命，进入那无限美好的属神国度之中。

【以赛亚书53章 我们所传的，有谁信呢】

1谁会相信我们所传的？

耶和华的膀臂向谁显露呢？

2他在耶和华面前如嫩芽生长起来，

像根出于干旱之地；

他没有佳形，也没有威仪，

好叫我们仰慕他；

他也没有美貌，使我们被他吸引。

3他被藐视，被人拒绝，

是个多受痛苦，熟悉病患的人。

他像个被人掩面不看的人一样；

他被藐视，我们也不重视他。

4原来他担当了我们的病患，

背负了我们的痛苦；

我们却以为他受责打，

被 神击打和苦待了。

5然而他是为了我们的过犯被刺透，

为了我们的罪孽被压伤；

使我们得平安的惩罚加在他身上，
因他受了鞭伤，我们才得医治。

6我们众人都如羊走迷了路，
各人偏行己路；
耶和華却把我们众人的罪孽，
都归在他身上。

7他被虐待，受痛苦的时候，
他并不开口；
他像羊羔被牵去屠宰，
又像羊在剪羊毛的人面前寂然无声，
他也是这样不开口。

8他受拘禁和审判以后被带走；
至于他那个世代的人中，有谁想到从活人之地被剪除，
被击打，是因我子民的过犯呢？

9虽然他从来没有行过强暴，
他的口里也没有诡诈，
人还是使他与恶人同埋，
但死的时候与财主同葬。

10耶和華却喜悦把他压伤，使他受痛苦；
耶和華若以他的性命作赎罪祭，
他必看见后裔，
并且得享长寿；
耶和華所喜悦的，必在他手中亨通。

11他受了生命之苦以后，
必看见光明，并且心满意足；
我的义仆必使许多人
因认识他而得称为义，
他也必背负他们的罪孽。

12所以，我要使他与伟大的人同分，
他必与强盛的均分掳物，
因为他把自己的性命倾倒，以致于死。
他被列在罪犯之中，
却担当了多人的罪，
又为罪犯代求。

7.27

仁爱之心

子钓而不纲，弋不射宿。

孔子只钓鱼而不撒网、只射飞鸟而不射睡鸟。

=====

如果，我们对鱼、鸟、动植物，尚且应当有仁爱之心，那么，我们对于和我们自己一样的世人，岂不更应当有博爱、普遍的仁爱之心吗？这不应当是出于自私，而应当是出于仁爱；什么样的爱，才是最大地有利于世人的利益呢？

我们所有人都是上帝按着他自己的形象和样式所造的；我们都本应是上帝的儿女；上帝是

我们的天父。

【我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣。。。。】

9所以你们要这样祈祷：

‘我们在天上的父，
愿你的名被尊为圣，
10愿你的国降临，
愿你的旨意成就在地上，
如同在天上一样。

11我们每天所需的食物，
求你今天赐给我们；

12赦免我们的罪债，
好象我们饶恕了得罪我们的人；

13不要让我们陷入试探，
救我们脱离那恶者。’

14如果你们饶恕别人的过犯，你们的天父也必饶恕你们。15如果你们不饶恕别人，你们的父也必不饶恕你们的过犯。

【律法的总纲，爱神、爱人】

37他回答：“你要全心、全性、全意爱主你的 神。38这是最重要的第一条诫命。39第二条也和它相似，就是要爱人如己。40全部律法和先知书，都以这两条诫命作为根据。”

【彼得后书 你们应当有德行、节制、等等，还要有爱众人的心】

5正因这缘故，你们要多多努力：有了信心，又要增添美德；有了美德，又要增添知识；6有了知识，又要增添节制；有了节制，又要增添忍耐；有了忍耐，又要增添敬虔；7有了敬虔，又要增添弟兄的爱；有了弟兄的爱，还要增添神圣的爱。

7. 28

择其善者而从之

子曰：“盖有不知而作之者，我无是也。多闻择其善者而从之，多见而识之，知之次也。”

孔子说：“有一种人，不了解情况就冒然行事，我不会这样。多听，向先进人物学习；多看，把细节牢记在心。就是掌握知识的最好方法。”

=====

我们应当到哪里，去“择其善者而从之”？

是在世人的身上吗？还是在那位至善至美的公义圣洁的造物主身上呢？

耶稣基督的身份

【以赛亚书9章 必有一婴孩。。。】

6因为有一个婴孩为我们而生，有一个儿子赐给我们；

政权必担在他的肩头上；

他的名必称为“奇妙的策士、全能的神、永恒的父、和平的君”。

7他的政权与平安必无穷无尽地增加，

他在大卫的宝座上治理他的国，

以公平和公义使国坚立稳固，
从现在直到永远。
万军之耶和華的热心必成全这事。

【引述 耶稣的身份 相关圣经经文，着重于耶稣基督的圣洁、无罪、生命的榜样】

1太初有道，道与 神同在，道就是 神。2这道太初与 神同在。3万有是借着祂造的；凡被造的，没有一样不是借着祂造的。4在祂里面有生命，这生命就是人的光。5光照在黑暗中，黑暗不能胜过光。

希伯来书1章3节：祂是 神荣耀的光辉，是 神本质的真象，用自己带有能力的话掌管万有；祂作成了洁净罪恶的事，就坐在高天至尊者的右边。

参见《耶稣的身份》一书。

【耶稣说：你们应当效法我；我心里是柔和谦卑；凡劳苦担重担的人，要到我这里来】

25就在那时候，耶稣说：“父啊，天地的主，我赞美你，因为你把这些事向智慧和聪明的人隐藏起来，却向婴孩显明。26父啊，是的，这就是你的美意。27我父已经把一切交给我；除了父没有人认识子，除了子和子所愿意启示的人，没有人认识父。28你们所有劳苦担重担的人哪，到我这里来吧！我必使你们得安息。29我心里柔和谦卑，你们应当负我的轭，向我学习，你们就必得着心灵的安息；30我的轭是容易负的，我的担子是轻省的。”

【凡跟从我的，要舍己、背起他的十字架来跟从我】

24于是耶稣对门徒说：“如果有人愿意跟从我，就当舍己，背起他的十字架来跟从我。25凡是想救自己生命的，必丧掉生命；但为我牺牲生命的，必得着生命。26人若赚得全世界，却赔上自己的生命，有甚么好处呢？人还能用甚么换回自己的生命呢？27人子要在父的荣耀里和众天使一同降临，那时他要照各人的行为报应各人。28我实在告诉你们，站在

这里的，有人在没有尝过死味以前，必要看见人子带着他的国降临。”

【引述 耶稣基督正是我们所要效法的生命榜样】

腓立比书3章：

7然而以前对我有益的，现在因着基督的缘故，我都当作是有损的。8不但这样，我也把万事当作是有损的，因为我以认识我主基督耶稣为至宝。为了他，我把万事都抛弃了，看作废物，为了要得着基督。9并且得以在他里面，不是有自己因律法而得的义，而是有因信基督而得的义，就是基于信心，从 神而来的义，10使我认识基督和他复活的大能，并且在他所受的苦上有分，受他所受的死；11这样，我也许可以从死人中复活。

【基督的圣洁，在于，他的里面毫无罪恶，而且，更在于他的牺牲之爱。为了救赎我们，他甘愿为我们而牺牲自己，死在十字架上，承受死亡和患难的痛苦】

7. 29

与其进也

互乡难与言，童子见，门人惑。子曰：“与其进也，不与其退也，唯何甚！人洁己以进，与其洁也，不保其往也。”

有个地方风气不正，那里的人不讲道理，该地的一个少年却得到了孔子的接见，学生们都

很疑惑。孔子说：“肯定他的进步，不等于认可他过去的错误，何必纠著别人的辫子不放呢？人家改好了，要肯定他有进步，过去的就不要提了。”

=====

【耶稣说，我来不是召义人，乃是召罪人。康健的人不需要医生，有病的人才需要医生】
马可福音2章

13耶稣又出去，到了加利利海边；众人都到他面前来，他就教导他们。14他往前走的时候，看见亚勒腓的儿子利未坐在税关那里，就对他说：“来跟从我！”他就起来跟从了耶稣。15后来耶稣在利未家里吃饭，有很多税吏和罪人也来与他和门徒一起吃饭；因为这样的人很多，并且他们已经跟随了耶稣。16法利赛派的经学家，看见耶稣与罪人和税吏一起吃饭，就对耶稣的门徒说：“他跟税吏和罪人一起吃饭吗？”17耶稣听见了，就对他们说：“健康的人不需要医生，有病的人才需要；我来不是要召义人，而是要召罪人。”

马太亨利圣经注释：

I。基督在海边讲道（13节）。不论基督到哪里，即使在海边，也有很多人来跟从他、追随他。不论基督的教义是在哪里信实地传讲，即使是在偏僻的荒野和角落，我们也应当去跟随。

II。基督呼召利未；这就是马太。基督遇见他，大有功效地呼召了他；马太或许是一个很不好的人，否则作为一个犹太人，不会成为一个税吏；但是，基督仍然呼召了他来跟随自己。保罗虽然是一个法利赛人，是一个罪人中的罪魁，然而却被呼召成为一个使徒。神在基督里面有丰富的怜悯，能够饶恕那最大的罪人，并赐下恩典，使那最大的罪人成圣。马太虽然是一个税吏，却成为了一个福音书的笔者，成为了新约圣经中第一本书的笔者，详实地讲述了基督的生命和传道事工。人即使在最大的罪中，也能够悔改归向神；即使是最大的罪人，也能够得到神的极大恩典和恩赐才能；神的荣耀，在其中显明。基督对马太的呼召，并非是马太本人寻求的结果；基督所行的许多医治神迹，都是病人祈求的结果，但

在这个属灵的医治神迹之中，马太在没有寻求的情况下，得到了基督的属灵恩典医治。人最大的疾病，是灵魂里的罪恶之疾病；人在这样的疾病中，不愿意得到属灵的健康。

III. 基督与税吏和罪人们亲近地往来（15节）。1. 基督来到利未家里的筵席中。利未家里的这个筵席，是他在接受了基督的呼召以后；这就像是以利沙在（列王记上19章21节）接受了以利亚的呼召以后，以筵席告别亲友的方式一样；这表明了，利未不仅内心喜乐，而且向神感恩；所以，他宁愿舍下一切，来跟随基督的呼召。这就如同是他把自己归于神、归于基督的婚宴一样。这也显明了，他对基督的敬重以及感恩；基督把他从税关那里呼召出来，正如同从烧着的火焰中抽出一支柴木。2. 有许多税吏和罪人们都在利未家里与基督一同坐席；他们都跟随基督。利未就像是撒该一样，是税吏中的长官；众税吏和罪人们听到了利未的讲述，就都因着好奇或是其他原因来跟随基督；他们与基督和基督使徒们坐在一起吃饭。税吏在这里以及其他许多地方与罪人并列，甚至被看作是罪人中最坏的；

（1）这是因为，在很多情况下，的确如此；一般来说，税吏这个职务是最腐败的，压榨人，剥削人，收受贿赂，诬陷人，等等（路加福音3章13、14节）。一个公正而正直的税吏，即使在罗马也是非常罕见的；以至于，他们若有这样的人，就会隆重地对之纪念。

（2）这也是因为，犹太人对税吏的态度极其敌视和仇恨；因为这个职务表明了他们国家沦陷为奴的状态；因此，犹太人故意地用恶名来称呼税吏。税吏与罪人，——这就是基督与之坐席的人；——因为他降身为人、取了罪身的样式，为要把我们从罪恶中拯救出来。

IV. 文士法利赛人对此的反对（16节）。他们不愿意去听基督讲道，却很愿意来挑刺；他们本可以在基督的讲道中大大受益、得到造就；可是，他们却宁可来这里看着基督与税吏罪人坐席，然后指责基督。他们拼命想要挑拨离间，唆使基督门徒对基督产生不满；他们的目的是想要把基督描绘成一个道德败坏的人；因此，他们说“他与税吏和罪人一同吃饭吗？”一个最良善智慧的人，一件最良善而智慧的事情，在这个世界上却常常会被人歪曲、敌视；——这并非是什么新事。

V。基督为自己的辩解（17节）。基督虽然面对法利赛人的质疑和反对，但他并没有退缩；基督不是像彼得后来在（加拉太书2章12节）所作的那样。人如果想要为了讨别人的欢喜、或是避免别人的反对意见，而不去做良善的工作，或是从良善的工作中退缩，那么，他就是看重自己个人的名誉胜于看重良善之事本身。基督绝不会这样看人的情面，在人的反对意见面前退缩。文士法利赛人认为，应当憎恨那些税吏和罪人；但基督说：

“不；他们应当受到怜悯；他们是需要医生的病人；他们是需要救主的罪人”。文士法利赛人认为，基督应当洁身自好，远离那些罪人，不要与他们来往。但是基督说：“不；我的使命，正是要来找他们；我来不是要召义人，而是要来召罪人悔改。如果这个世界里面全都是义人，那么我根本就不需要降身为人；既不需要传讲悔改之道，也不需要为罪人赎买救恩。我来，正是要到这个罪恶的世界中，来到罪恶的罪人中间；因此，我的事工，正是要与那些罪人们在一起”。又或者：“我来不是要召那些自以为是的义人；不是要召那些骄傲自大、自以为义的法利赛人；他们说——‘我们向何处回转呢？’‘我们从何处悔改呢？’；（玛拉基书3章7节）；而是，我要来召那些可怜的税吏，那些承认自己是罪人的人，那些愿意谦卑下来、从罪中悔改的人”。一个罪人虽然愚昧，但若肯承认自己的罪、承认自己是罪人，那就是有希望的；然而，那些自欺欺人、自以为有智慧的人，则毫无指望。箴言26章12节：“你见自以为有智慧的人吗？愚昧人比他更有指望。”

=====

【神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。】

7. 30

仁远乎哉

子曰：“仁远乎哉？我欲仁，斯仁至矣。”

孔子说：“仁离我们很远吗？我想要仁，仁就来了。”

=====

【申命记 这道离你不远，就在你的口里，就在你的心里】

【罗马书9章 这道离你不远，。。。 凡口里承认、心里相信的，就必能得救】

【罗马书3章，靠什么来到神的面前呢？是靠立功之法吗？不是，乃是靠信主之法】

【使徒行传17章 其实他离我们不远，我们的生命、动作、存留，都在乎他。。。】

【约翰福音1章1-18节】

7. 31

苟有过，人必知之

为尊者隐

陈司败问昭公知礼乎？孔子曰：“知礼。”孔子退，揖巫马期而进之，曰：“吾闻君子不党，君子亦党乎？君取于吴为同姓，谓之吴孟子。君而知礼，孰不知礼？”巫马期以告。子曰：“丘也幸，苟有过，人必知之。”

陈司败询问鲁昭公是否知礼，孔子说：“知礼。”

孔子退出来，陈司败把巫马期请了进去，说：“我听说君子不偏袒，难道君子也偏袒吗？我们的国君娶了吴国的女子，是同姓，他却将她改名换姓，叫她吴孟子。我们的国君知礼，谁不知礼呢？”

巫马期把这些话告诉了孔子，孔子说：“我很幸运，如有过错，别人必定知道。”

【段意】孔子是主张“为尊者隐”的，因此，他对于陈司败的询问只能如此回答。如果听者不加思索地同意，那么孔子即使说真话也是白费口舌；如果听者能辨别是非，是不难明白孔子的苦心的。

=====

在尊者、真理二者之间权衡，究竟是孰轻孰重呢？

孔子的选择是明确的。

如果在尊者与真理之间权衡，那么，孔子的选择就是，为尊者隐、为尊者讳。

在孔子看来，正确的德行应当是，君君臣臣、父父子子，子为父隐，臣下应当为君主隐讳那些事关君主的瑕疵、错误、不好的事情等等。

从本章节看起来，孔子对此是一种无奈之举，而不是理直气壮的。所以，一方面，他谦虚、虚心地坦率承认，这是自己的错（丘也幸，苟有过，人必知之）；然而，另一方面，他也并不真心打算改正自己的这个错误，因为，在孔子看来，应当为尊者隐、为尊者讳，这是合理的，合乎社会秩序、纲常。就是说，不要去直接地批评上级，说上级的坏话；——甚至，更极端一些说就是，哪怕以牺牲真理、事实的真相，为代价。

究其原因，在根本层面上，这是孔子在思想中远离上天、用“不语怪力乱神”作为借口、来远离超越生死的隽永之事（就是说，把超自然的、指向永恒的信仰，看为是怪力乱神的事情，而轻蔑不屑一顾）所直接导致的后果。

=====

为什么这么说呢？

人在生命之中，总是要有实体性的倚靠（而不仅仅是倚靠于抽象的概念、理念等等）；这是人心中的精神支柱、是人心中的“偶像”。

本来，人的生命是来自于上天的创造，是来自于那位伟大上帝的恩赐；人本应当寻求、倚靠、敬拜那位创造宇宙天地、创造生命的主，但是，人却在内心中离开他，而是以这个世界中的各种各样受造之物，来取代上帝，使之成为自己的偶像，而在它们面前顶礼膜拜。

【引述 罗马书1章 原来神的忿怒，从天上显明在那不虔不义之人的身上。神的事情。。。】²⁰其实自从创世以来，神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。²¹因为他们虽然知道神，却不尊他为神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。²²他们自以

为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。

当我们在内心中远离上天时候，地上的君主就成了我们的倚靠。当我们在内心中离开我们的天父、造我们生命的主的时候，地上的父亲就成了我们敬拜的对象。

这就正是为什么，当我们在真理与尊者之间权衡的时候，我们的内心与言行，不再诚实，不再实事求是，不再有追求真理的心志，不再有“朝闻道、夕死可矣”的决绝的精神，而是，甚至宁愿牺牲事实、牺牲真理，为尊者讳、为尊者隐。

=====

固然，我们理解孔子的苦衷：——如果在人间社会中，没有秩序、没有尊敬，那么，这个社会该是多么混乱、动荡、杀伐、生灵涂炭。

但是，我们不得不指出孔子的错误和缺失所在：他看见了问题的症结，但是，他却没有提出一个完美的解决方案。

为尊者隐讳的直接后果就是，在人间社会，形成了一种根深蒂固的、不以为耻、反以为荣的、蒙昧的、不实事求是的、不追寻真理的、专制主义社会的土壤。

=====

固然，我们生活社会中，不应当没大没小，不尊重上级、君主、政府、长辈、尊者；但是，我们必须要知道，我们心灵与精神的支柱、寄托、倚靠，不在任何受造之世人的身上，而是在那位伟大的造物主、上天自己的身上。只有上帝、那位生命之主，才能把真理赐给我们，才能使我们得到永生，才能够把我们从罪恶、痛苦、患难中永远地救赎出来。

任何世人，不论多么伟大，都不是完美、圣洁、毫无瑕疵的；都是上帝所创造的、受造之物。

只有我们真心地倚靠圣洁公义的上帝，只有我们真正地来到那圣父、圣子、圣灵三位一体的上帝、耶稣基督的救恩之中，我们才能够真正地得到救赎、和平、平安。

也只有这样，我们才能够真正地尊重他人，尊敬上级，同时，秉公行义，追求真理，实事求是。

7.32

虚心和善于学习

子与人歌而善，必使反之，而后和之。

孔子和别人一起唱歌，如果别人唱得好，就必定要他再唱，然后自己跟著唱。

=====

如果，我们在学习他人的长处的时候，尚且需要如此认真、反复学习、效仿、思筹，那么，我们岂不更应当认真地来学习上帝自己的话语、旨意和启示吗？

圣经是人类最古老的书籍，是历时数千年写成；圣经的核心主题就是：——神爱世人，甚至将他的独生子，赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

圣经是上帝自己的话语、旨意和启示。因此，我们应当认真、谦卑、勤勉地查考圣经，学习圣经，反复思想。

【昼夜思想耶和華话语的人是有福的】

1有福的人：

不从恶人的计谋，

不站罪人的道路，

不坐好讥笑的人的座位。

2他喜爱的是耶和華的律法，

他昼夜默诵的也是耶和華的律法。

7. 33

躬行

子曰：“文，莫吾犹人也。躬行君子，则吾未之有得。”

孔子说：“在理论知识方面，我还过得去；在品德修养方面，我却做得不够好。”

=====

孔子承认，自己并非是完人；这既是他的自谦，也是一件事实。

在这个世上，没有哪一个世人是完美的；每一个人都有着这样那样的缺点、缺陷。

然而，在这个世上，有那样一位道成肉身的上帝、耶稣基督；他从未称自己是不完美的、有罪错的、有缺陷的。然而，他是谦卑的、圣洁的。甚至，他愿意为了救赎世人，而甘愿自己死在十字架上。

【耶稣基督的生命品格 引述相关翻译书籍】

参见《基督的生命与教导》

基督教的目标和重点，——与其说是要使人在生命中做伟大的事，不如说是要使人在生命中承受伟大的事；与其说是要使人在行动上有大能，不如说是要使人在忍耐与苦难中显出大能；与其说是要使人在那些外在的属世荣华之事上体现出大能大力，不如说是要使人在那些外在的谦卑之事上显出心灵与信仰中的热忱、执著与大能。

这的确是基督教信仰中的一些很特别的特征。这些特征，弥漫在基督教信仰与福音的内容中，就像是大气层弥漫在大地之上一样。整本约翰福音的内容，就是强调了，那位救主耶稣基督的道成肉身。基督降生为人：——“他本来有 神的形象，却不坚持自己与 神平等的地位，反而倒空自己，取了奴仆的形象，成为人的样式；既然有人的样子，就自甘卑微，顺服至死，而且死在十字架上。因此 神把他升为至高，并且赐给他超过万名之上的名（腓立比书2章6-9节）”。

他是无限的，然而却降生为有限的人。他是永恒的，然而却来到这充满了罪和死亡的世界。他掌管万有和宇宙，然而却取了奴仆的形象，成为人的样式。通过耶稣基督的生命榜样，我们越来越能够明白，基督的真正尊贵与荣耀在哪里。当我们看见基督身体软弱的时候，却更看见了他灵里的力量与圣洁无罪；当我们看见他死在十字架上的时候，却更晓得

他胜过了死亡与罪恶的权势。

基督在这个世上时的生命是简朴的，是单纯而圣洁的。在他的里面没有罪恶，也没有诡计。他不看重自己的属世得失与私利，而是单纯地、始终如一地、由衷地遵行天父的旨意。

当基督被钉十字架、第三日从死里复活以后，他向众门徒们显现。在去以马忤斯的路上，他向两个门徒指明（路加福音24章26、27节），整本旧约圣经对他的预表；并清楚地说到：——“基督这样受害，然后进入他的荣耀，不是应当的吗？”

基督被钉十架，然而却给我们留下了和平。他直面死亡，却把永生给了我们。

在这世上，在人类的历史上，有许许多多的王国。那些王国的建立者们，总是要显示出他们外在的伟大力量，并要用这伟大的力量来统治臣民。但基督却要以他自己的牺牲来征服人心。从前的历史上，那些王国的国王们总是要南征北战、血腥杀戮、流仇敌的血，以取得国家的胜利。然而，基督所将要建立的国度，却要是因着他自己所流出的血。

在耶稣基督的身上，我们看到一个非常独特的、绝对的、与任何世人都不一样的特征。他降生为人，生活在这个世界上，和我们每一个人一样有着完全的人性，但却里面没有罪。他和我们一样思考，感觉，行动，说话，并且经受苦难和死亡。他生活在罪人的中间，感受到世人生命里面的罪，并对罪人有着深切的同情。他在公开的传道事工中，一开始的时候，就呼召人们，说：“天国近了，你们应当悔改。” 他虽然生活在罪人的中间，与罪人们为友，与他们为伍，但是，在他自己生命的里面，却始终是圣洁的，没有一丝一毫的玷污、污秽与任何的罪。他从未曾向神犯过罪，也从未曾有过任何悔改罪的眼泪；从未曾后悔过自己的任何行为、任何一句言辞、意念；从未曾需要过任何人的饶恕原谅。他始终勇敢地面对任何敌人的反对或是指控，从未犹疑过自己在世人与上帝面前的圣洁无瑕。

他以上帝的权柄，把医治人疾病的、大能的神迹，赐给人。他以自己的名义，赦免人的

罪，使瘫子能够站起来行走，使麻风病人得到治愈；使瞎子能够看见，聋子能够听见。他以自己的权威，饶恕那些悔改罪的罪人们，正如一位君王；这也说明了，在他自己里面，是圣洁无瑕、没有罪恶的；否则他就没有权柄能够赦免别人的罪。并且，这也说明了，他清楚地知道自己与天父是完全合一的，他是完全地知道天父的旨意的；否则他就不会像天父那样、饶恕赦免罪人的罪孽，并洁净他们的生命。

耶稣基督是上帝的道、话语，是三位一体之上帝的道成肉身。上帝的圣洁与美德，完全地表现在耶稣基督的身上。基督的生命里面，是纯洁的、良善的、尊贵的。基督站在天父与世人的面前，圣洁毫无瑕疵。

7. 34

圣与仁

子曰：“若圣与仁，则吾岂敢？抑为之不厌，诲人不倦，则可谓云尔已矣。”公西华曰：“正唯弟子不能学也。”

孔子说：“如果说到圣人和仁人，我岂敢当？不过，永不满足地提高修养，不厌其烦地教育学生。则可以这么说。”公西华说：“这正是我们做不到的。”

=====

以下，我们引述耶稣基督的生命品格与道德教导，与孔子的自我评价与教导做一个对比。

固然，孔子是谦虚的、是实事求是的；但是，有那样一位更好的、更伟大、更圣洁、更谦卑的人，名叫耶稣，是真正无罪的人。在他的里面，有无限的丰盛、恩慈、生命。

【引述 耶稣基督的生命品格与道德教导】

参见《基督的生命与教导》《耶稣的身份》

7. 35

孔子的祈祷

子疾病，子路请祷。子曰：“有诸？”子路对曰：“有之。诂曰：‘祷尔于上下神祇。’”子曰：“丘之祷久矣。”

孔子生重病，子路祈祷。孔子说：“有这回事吗？”子路答：“有。我祈祷天神地神保佑您平安。”孔子说：“我早就祈祷了。”

=====

在疾病、死亡面前，即使像孔子这样的思想者，也无能为力。

我们所祈祷的对象，应当是什么呢？我们所祈祷的内容，应当是什么呢？

【主祷文 外邦人所求的 你们要先求他的国和他的义】

9所以你们要这样祈祷：

‘我们在天上的父，
愿你的名被尊为圣，
10愿你的国降临，
愿你的旨意成就在地上，
如同在天上一样。

11我们每天所需的食物，

求你今天赐给我们；

12赦免我们的罪债，

好象我们饶恕了得罪我们的人；

13不要让我们陷入试探，

救我们脱离那恶者。’

25所以我告诉你们，不要为生命忧虑吃甚么喝甚么，也不要为身体忧虑穿甚么。难道生命不比食物重要吗？身体不比衣服重要吗？26你们看天空的飞鸟：牠们不撒种，不收割，也不收进仓里，你们的天父尚且养活牠们；难道你们不比牠们更宝贵吗？27你们中间谁能用忧虑使自己的寿命延长一刻呢？28何必为衣服忧虑呢？试想田野的百合花怎样生长，它们不劳苦，也不纺织。29但我告诉你们，就是所罗门最威荣的时候所穿的，也比不上这花中的一朵。30田野的草，今天还在，明天就投进炉里，神尚且这样妆扮它们；小信的人哪，何况你们呢？31所以不要忧虑，说：‘我们该吃甚么？喝甚么？穿甚么？’32这些都是教外人所寻求的，你们的天父原知道你们需要这一切。33你们要先求他的国和他的义，这一切都必加给你们。

我们所祈祷的对象，正应是我们的天父，那生命之主。

我们应当亲近他，祈求他，俯伏在他的面前，而不是对他“敬而远之”。

如果，一个人自认为平常的所作所为合乎大道，那么，这样的人的祈祷，就一定不是真诚的、热切的，不是真实的祷告和祈求。一个在神面前自以为义的人，是愚顽的。

一个真诚祈祷的世人，一定是内心谦卑、看见并承认己罪的人。只有在神面前谦卑，祈求神的义，而不是自己的义的人，才能够真正地明白神的伟大与圣洁。

7. 36

奢与俭

子曰：“奢则不孙，俭则固。与其不孙也，宁固。”

孔子说：“奢侈就会骄狂，节约就会寒酸，与其骄狂，宁可寒酸。”

奢侈与俭朴，只是人生活的外在所表现出来的形式。无论是哪一种形式，真正重要的，是人内心的真实光景是什么。铺张浪费固然是错误的，吝啬苛刻也是不对的。

关键是，人的内心世界中真正喜欢的，是什么东西。如果人的心，单单地系于此世的物质之中，那么，无论他是处于富贵、还是处于贫穷之中，都是远离神、远离道德的。

如果一个人眼里所看见的，就只有这个世界的荣华、物质的富贵，那么，当他身处富贵的时候，就会穷奢极欲，声色犬马；而当他身处贫穷的时候，就会怨天尤人、暴戾苦毒。

反之，如果一个人眼里所关注的，是上帝的圣洁、公义、荣耀，那么，当他身处富贵的时候，他就会把这些资源看作是上帝的赐予，并会努力地把这些东西用于良善之事，有益于世人，并怜恤贫穷无助的人；而当他身处贫困的时候，他也不会唉声叹气、痛苦绝望，而是不卑不亢地在这个世界上生活，在世人面前见证上帝的恩慈、圣洁、恩典。

一个真正有敬虔信仰的人，一定是一个谦卑、诚实、勤勉、热忱、执著地生活在这个世界上的人，不以物喜，不以己悲；这样人的心灵，始终瞩目在上帝的身上，倚靠他的恩典，信靠他的救赎，祈求他的大能。

7.37

坦荡与戚戚

子曰：“君子坦荡荡，小人长戚戚。”

孔子说：“君子总是胸怀宽广，小人总是忧愁悲伤。”

=====

一个真正有敬虔信仰的人，与没有信仰之人之间的区别，在于什么？

一个真正有敬虔信仰的人，一定是内心谦卑、坦诚的人。这并不是说，他就轻轻忽忽、坦坦然然、无所事事、自觉安稳、没有谨慎小心的态度。而是，他会一丝不苟地面对每一个人、每一件事，并努力地、小心谨慎地、认认真真地做好每一件事，处理好与每一个人之间的关系。然而同时，他的内心是平安的、轻省的、坦然的，而不是杞人忧天、患得患失、忧忧郁郁的。

这是因为，在他的心中，他所倚靠的对象，不是他自己的力量、资源、聪明才智，而是那位创造宇宙天地的造物主，那位公义圣洁、恩典慈爱的上帝。从而，他虽然在这个世界上会经历风险、灾祸、患难、痛苦、离别、伤心难过，但是，他永远不会失去对于未来的信心，更不会失去在那生命之主里面的盼望。

【在患难中忍耐，在指望中喜乐。患难生忍耐、忍耐生老练。。。】

罗马书12章12节：在盼望中要喜乐，在患难中要坚忍，祷告要恒切。

罗马书5章：

1所以，我们既然因信称义，就借着我们的主耶稣基督与 神和好；2我们也凭着信，借着他可以进入现在所站的这恩典中，并且以盼望得享 神的荣耀为荣。3不但这样，我们更以患难为荣；知道患难产生忍耐，4忍耐产生毅力，毅力产生盼望；5盼望是不会令人蒙羞的，因为 神借着所赐给我们的圣灵，把他的爱浇灌在我们的心里。

相反，一个没有信仰的人，虽然有时看似风光，看似趾高气扬，但是，在他的内心深处，却总是没有和平、平安、稳定。他的心就像是煮开的水一样，不断翻滚，时而喧嚣，时而冷漠没有生气。

一个把自己的眼目聚焦在这个世界中的人，是必定没有平安的人。因为，他所倚靠的，就是这个世界中的那些转瞬即逝的荣华、势力、炫耀等等。他所盼望的，不过是一个冰冷的

坟墓而已。人若赚得全世界，却赔上自己的生命，又有什么益处呢？人又能拿什么换生命呢？

【罗马书3章 没有义人，一个也没有；他们不知道平安的道路】

9那又怎么样呢？我们比他们强吗？绝不是的。因为我们已经控诉过，无论是犹太人或是希腊人，都在罪恶之下，10正如经上所说：

“没有义人，连一个也没有，

11没有明白的，没有寻求 神的；

12人人都偏离了正道，一同变成污秽；

没有行善的，连一个也没有。

13他们的喉咙是敞开的坟墓，

他们用舌头弄诡诈，

他们嘴里有虺蛇的毒，

14满口是咒骂和恶毒；

15为了杀人流血，他们的脚步飞快，

16在经过的路上留下毁灭和悲惨。

17和睦之道，他们不晓得，

18他们的眼中也不怕 神。”

7.38

温而厉，威而不猛，恭而安

子温而厉，威而不猛，恭而安。

孔子温和而又严肃，威武而不凶猛，庄重而又安详。

=====

这些品行、仪态，固然是好的，然而，真正的实质，是在于其背后的生命真正光景。一个人是否真诚地认识上天？是否饥渴慕义？是否切切地祈求神，倚靠神？

我们可以对比耶稣基督与孔子的身份、生命品格的异同：——

【引述 耶稣基督的生命品格】

参见《基督的生命与教导》

泰伯第八

8.1

至德，以天下让

子曰：“泰伯，其可谓至德也已矣！三以天下让，民无得而称焉。”

孔子说：“泰伯的品德高尚极了！三次让出王位，百姓无法用语言来称赞他。”

=====

什么是这世上最伟大的道德？

这世上的真正至德，是除去世人的罪，把世人从罪中拯救出来，并把美好的永生、公义、良善带给世人的伟大美德。这美德，只有是来自于上帝自己，来自于耶稣基督的救赎恩典。

【引述 耶稣基督的救赎恩典与教导】

参见《基督的生命与教导》

8.2

恭、慎、勇、直，与礼。

君子笃于亲，则民兴于仁；故旧不遗，则民不偷

子曰：“恭而无礼则劳，慎而无礼则蒺，勇而无礼则乱，直而无礼则绞。君子笃于亲，则民兴于仁；故旧不遗，则民不偷。”

孔子说：“恭敬而无礼则徒劳，谨慎而无礼则胆怯，勇猛而无礼则闯祸，直率而无礼则尖刻。如果领导能真心爱护亲属，则百姓就会崇尚仁爱；如果领导能真心爱护故旧，则百姓就不会冷漠无情。”

=====

我们道德的真正榜样，是应当来自于何处

世人无论君王还是臣宰，都是在罪中，都是充满各种缺陷的。

我们应当效法谁的道德呢？

=====

礼，代表了节制、典章、礼仪体系等等。它对人与人之间的行为规范很有帮助。然而，仅仅是礼（无论是形式还是其内容），就足以奠定人与人之间相交往、信任、沟通、等等的基础吗？

不是的。

人与人之间，最重要的，是需要发自肺腑的诚实、良善、饶恕、原谅、正义、恩慈等等。这些，只有是从神那里来的。

我们只有认识到神的公义、良善，只有在神那里得到恩慈、饶恕、赦罪之恩典，我们才会真正地原谅别人、以恩慈的心对待他人。

我们爱，因为神先爱我们。

如果在人与人之间，没有宽容、原谅、彼此谦卑、尊敬的心，那么，任何形式、仪文、礼仪、典章，又能有什么作用呢？只不过是使人更加虚伪、敷衍罢了。

8.3

身体发肤，受之父母

曾子有疾，召门弟子曰：“启予足！启予手！《诗》云‘战战兢兢，如临深渊，如履薄冰。’而今而后，吾知免夫！小子！”

曾子得了重病，将学生召集起来，说：“同学们啊，看看我的足！看看我的脚！看看受过伤没有，我一生谨慎，总是小心翼翼，就象站在深渊之旁，就象踩在薄冰之上。现在，我的身体再也不会受伤了！”

=====

我们的身体发肤，受之父母，因而，我们对父母应当孝敬。

那么，我们的生命本身，又是来自何处呢？

我们可以知道，我们的食物来自哪里；衣服来自哪里；雨露来自哪里；万物怎样生长出来；日月星辰如何轮替，四季如何轮转；宇宙天地之间的每一件东西，都在生生不息地变

化、衍生、消亡、产生、等等。

但是，我们的意识、思想、意志的能力本身，是来自哪里呢？是谁给了我们这样一颗心灵呢？是谁给了我们这样自我认知、自由意志的能力呢？是谁给了我们这样一个自我呢？

是谁创造了我们的生命本身呢？

又是谁以大地的丰富，浩渺的天空，温暖的阳光与芬芳的雨露，滋养了我们呢？

难道不是上天吗？

如果，我们因身体发肤受之父母而要孝敬父母，那么，我们岂不更应当对那位赐给我们灵魂的生命之主、上天，尽心尽意地敬拜、尊崇吗？

我们岂不应当以我们的全部生命、爱、热忱，来对待我们的生命之主吗？

8.4

容貌、颜色、辞气

严肃礼容外貌，就避免了粗悖傲慢；端正仪态神色，就近于诚实守信；注意言辞声调，就避免了鄙陋背理。

（人之将死，其言也善）

曾子有疾，孟敬子问之。曾子言曰：“鸟之将死，其鸣也哀；人之将死，其言也善。君子所贵乎道者三：动容貌，斯远暴慢矣；正颜色，斯近信矣；出辞气，斯远鄙倍矣。笾豆之事，则有司存。”

曾子得了重病，孟敬子来探问，曾子说：“鸟快死时，叫声都很悲哀；人快死时，说话都很善良。君子所重视的问题有三个：表情动人，就可以避免粗暴无理；脸色严肃，就可以得到信任；言谈优雅，就可以避免庸俗荒谬。礼仪方面的事，有人负责。”

=====

关于礼仪、容貌、言辞等等外在的修身、学道，儒家哲学非常看重。这些事情是好的、重要的。但是，更重要的，是人的内心真实光景如何。否则，外表再好看的道德，也仅仅是徒有其表、虚伪的道德表现。

【引述 粉饰的坟墓 洗净杯盘的表面 登山宝训——什么是真诚的信仰 马太亨利圣经注释】

马太福音23章

23 “虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们把薄荷、茴香、芹菜，献上十分之一，却忽略律法上更重要的，就如正义、怜悯和信实；这些更重要的是你们应当作的，但其他的也不可忽略。24你们这些瞎眼的向导啊，你们把蚊虫滤出来，却把骆驼吞下去。

25 “虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们洗净杯盘的外面，里面却装满了抢夺和放荡。26瞎眼的法利赛人哪，先把杯和盘的里面洗净，好使外面也可以干净。

27 “虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们好象粉饰了的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头和各地的污秽；28照样，你们外面看来像义人，里面却充塞着虚伪和不法。

马太亨利圣经注释：

法利赛人在那些细小、不重要的事情上斤斤计较，却在重要的事情上故意忽略（23、24节）。他们在律法上是偏向的（玛拉基书2章9节）；他们按着自己的个人喜好挑选那些自己喜欢的职分去做。真诚的顺服之心，一定是完全的、全心全意的；在神面前真诚的人，一定会诚恳地遵行神一切的旨意与吩咐，敬重神一切的命令（诗篇119篇6节）。但是，虚伪之人、假冒为善的人，他们的信仰只是为了自己的私利，而不是为了神的荣耀；所以，他们仅仅是拣选那些对自己有利的、容易的事情去做。文士法利赛人的偏向性，这里表现在两个例子上。

1. 他们注重那些小的职分，却故意忘记、忽略那些重要的、大的职分。他们在细小的、十一奉献的事情上非常精确，以至于薄荷、茴香、芹菜的事情都算得斤斤计较、精益求精。他们在这些小事上精确，因为并不需要付出什么大的代价，也没有什么大的困难。法利赛人常常以这些事情自夸；他们会站在圣殿大声祷告说“我已经献上了我的十分之一”（路加福音18章12节）。法利赛人的这些自夸，很可能是为了他们自己的名利的益处；祭司利未人是收取十一奉献的人；祭司若听见法利赛人的话语，就会善待他们、给他们利益。十一奉献是律法所要求的、每一个人的职分。基督告诉我们，这些事情绝对不可忽略。每一个基督徒都应该奉献十分之一所得的，用于支持教会与福音的事工；没有这样做的人，就是在偷盗和抢夺属于神的物（玛拉基书2章8-10节）。任何不教导十一奉献的传道人，就是在传播廉价的福音，连法利赛人都不如。

但是这里，基督所指责的罪是，法利赛人只关注那些薄荷茴香芹菜的事情，却故意忘记了那些律法中更重的事情，就是公义、怜悯、信实。法利赛人的十一奉献固然是好的，但却不能成为他们忽略这些更重要职分的借口。神的律法中所有内容都是重要的；但是其中有些内容是最重要的；——那些关乎心灵、灵魂圣洁的事情，那些关乎舍己、轻看世界、专心归向神的事情，是信仰的精髓、生命和实质。

公义和怜悯是针对人，信实、信心则是针对神的；这些事情是律法中那些更重的事情；这些更重的、良善的事情，都是神所要求的（弥迦书6章8节）——行公义、好怜悯、谦卑自己、在信心中与神同行。全心全意地顺服神，胜于献祭、胜于十一奉献；公义，胜于献祭（以赛亚书1章11节）。人若在给祭司十一奉献的事情上做到了，但是，却欺骗、讹诈所有的邻舍，那么，这样的人就是在欺哄神，也是在自欺欺人。怜悯，也胜于献祭（何西阿书6章6节）。人若一方面给祭司献礼物，一方面却不同情身边的困苦贫穷之人，就是没有怜悯之心。人如果把薄荷的十分之一奉献给祭司，却不愿意给乞讨的拉撒路一粒面包渣，那么，这样没有怜悯心的人也必受没有怜悯的审判。人如果有“公正、怜悯”的心，但却没有在神里面的信心，没有在神面前信实的生命，那么，他的所谓公正和怜悯也没有益处。神的荣耀，彰显在他的真理里，也彰显在他的律法中。

2. 他们避免了那些小的、不重要的罪，却去犯那些大的、更重要的罪（24节）：“你们这些瞎眼领路的人”。基督在前面（16节）曾经称他们为瞎眼领路的，因为他们的教导和教义是败坏的；而这里，基督称他们为瞎眼领路的，因为他们的生活、生命也是败坏的；他们的榜样和教义都是同样败坏的。他们是瞎眼的、偏向的；他们把蠅虫滤出来，但却把骆驼吞下去。他们在教义里面，警告百姓不要在一丝一毫的小事上，违反长老的传统；在他们的行为上，对那些细小的事情非常惶恐、生怕沾染，好像他们非常憎恶罪似的；可是，他们却毫不犹豫地去犯那些极其严重的罪行；那些罪行与他们平时谨小慎微的小事相比，就像是骆驼与蠅虫相比一样。当他们侵吞寡妇财产的时候，的确就是在吞下骆驼一样的大罪；当他们把无辜之人的血银交给犹太，却不愿意把犹太退回的血银收入府库的时候（马太福音27章6节），的确就是在滤出蠅虫、吞下骆驼；当他们不愿意步入审判厅、怕沾染污秽，但却在门外高喊杀了耶稣的时候（约翰福音18章28节），也的确就是在滤出蠅虫、吞下骆驼；当他们与基督门徒们争执、说他们吃饭不洗手，但却为了供献的金钱而让百姓违犯第五诫命的时候，也的确就是在滤出蠅虫、吞下骆驼。基督在这里指责的，不是说不应该注意那些小罪；我们应当儆醒、远离任何罪；但，基督在这里指责的，是他们不

犯小罪、却犯大罪。基督所斥责的，是那些在小事上吹毛求疵，却在大事上亵渎的人；虚伪之人的信仰，就是如此。

VI。法利赛人的信仰，仅仅是注重外表，而不是里面的实质。他们喜欢在外在的表现上，在人前显得很虔诚；但是，他们却不在意自己内心在神面前的光景。这里，基督以两个例子来说明。

1. 法利赛人的信仰，就像是仅仅洗干净杯盘的外边，而里面却仍然污秽（25、26节）。法利赛人把信仰当作是了一个表演秀——清洗杯盘的外表（马可福音7章4节）。他们很在意用干净的杯盘来吃饭，但是，他们的食物却是巧取豪夺来的；——而他们的良心却没有任何不安。这种只注重外表、却忽视内心的信仰，是多么愚蠢；这就像是，把杯盘的外面洗得干干净净，而里面、要使用的那一面，却污秽不堪。法利赛人只看重外表的罪，在意那些会影响他们名声的事情；然而，他们对心里的罪恶却满不在乎；——他们心里的罪，才是在神眼中看为可憎的。

（1）法利赛人的行为；他们只把外面的事情清洗干净。在那些别人能够看得到、注意得到的事情上，法利赛人非常认真仔细，极其严格小心地避免有什么不好的事；百姓一般而言都会觉得，这些法利赛人的道德水平很高；可是，当法利赛人处于私下场合的时候，当他们退隐、面对自己内心的时候。在他们的心里面却充满了狡诈、剥削、伎俩、暴力、不宽容、不义、躁怒。他们在人的面前看起来很圣洁、很敬虔，但实际上，他们既不平静、也不公义。他们的里面充满了罪恶与污秽（诗篇5篇9节）。我们真实的光景和本质，在于我们的里面，而不是外表。

（2）基督对他们的告诫、指责（26节）。这是针对那些瞎眼的法利赛人的。法利赛人以

为自己是这片土地上的先见（约翰福音9章39节）；但基督称他们为瞎眼的。一个人，如果看不见自己心里面的罪与恶，如果不憎恨自己里面的罪恶，如果看不见自己心中隐秘的罪，那么，不论他在外表的、属世的事情上目光是多么敏锐，在基督那里，他都要被称为是一个瞎眼的人。他是一个灵魂瞎眼的人。对自我的无知，是最可耻的、最有害的无知（启示录3章17节）。基督在这里的命令是，首先要把里面清洗干净。我们每一个人的最主要任务就是，把我们内心中的罪恶清洗干净（耶利米书4章14节）。基督徒生命的最重要职分就是，把我们灵里面的罪污去除干净。我们里面的败坏情感、嗜好、隐秘的欲望、罪污，那些灵魂深处的不易看见的罪，都要被征服、被洗净。我们要避免那些灵魂里的罪——那些事情，只有神能够见证；因为神是鉴察人内心的神。

注意基督在这里所强调的方法：——我们仅仅清洗里面是不够的，但这必须是我们首先要做的事情。如果我们里面洁净了，那么，外面也会得到洁净。仅仅来自外在环境的动机，或许会暂时地使我们在外在表现上、看起来是干净的；但我们里面却仍污秽。然而，若我们里面的内心更新、成圣、得到神恩典；若我们里面干净了；那么，我们的外面就会受到影响，我们的外在表现就会显露出我们的洁净内心——因为我们的动机、原则、本质、实际，是从里面发出来的。如果心洁净了，生命的一切就会变好；外面的罪污也会除去。如果心与灵魂更新了，生命也会更新。所以，我们必须首先要清洗我们的里面；只有这样，我们外面的工作才能做好。

2. 法利赛人被比喻为粉饰的坟墓（27、28节）。

（1）他们就像粉饰的坟墓一样，外表光鲜。文士法利赛人的义，就像是坟墓上的装饰一样，只为了装点死尸，只为了表演。法利赛人的目标，就是为了在人的面前显出他们是义的；就是为了得到人的称赞和羡慕。

(2) 但是，在他们的里面，却满是污秽，就像坟墓一样，充满了死人骨头和一切的污秽不洁。我们死后，当灵魂离开以后，身体会变得多么污秽！虚伪之人、罪恶之人的生命，就是如此。虚伪之罪，是各样罪恶里面最糟糕的。有的人在这个世界上，或许未受到别人的指责，在人眼睛里面看为很好，但是，在他们的内心里面，却充满了罪恶。虚伪之人，有什么益处呢？一个人，如果只能得到别人的称赞，却得不到神的接纳和成人，那么，又有什么用处呢？有朝一日，这些粉饰的坟墓都会被打开；其中的污秽都要被显出来、摆在天使的面前、摆在一切世人的面前、摆在神的审判台前。耶利米书8章1、2节。当审判日的时候，神所审判的，不是人的表演秀，而是人内心的一切隐情。当审判日的时候，那些愚妄的虚伪之人，虽然曾经受到过许多世人的称赞和掌声，但是，却要在遗恨中走入地狱。

8.5

谦逊

无论求学、为人，都要以谦逊为本

曾子曰：“以能问于不能，以多问于寡；有若无，实若虚，犯而不校，昔者吾友尝从事于斯矣。”

曾子说：“自己才华横溢却向俗人请教，自己知识渊博却向文盲请教；有知识谦虚为没知

识，有才能谦虚为没才能，从不计较别人的无理冒犯。从前我的一个朋友就是这样做的。”

=====

什么是真正的谦逊？

【引述 圣思录 内心真实的谦虚；是诚实的吗？仅仅虚伪地声称，不是自己的功劳，不是自己的能力，自己干得很不好，等等，表面上的、口头上的不断推辞，就是谦虚吗？】

倘若亚伯拉罕是因行为称义，就有可夸的。只是在神面前并无可夸。4:3 经上说什么呢？说，亚伯拉罕信神，这就算为他的义。4:4 作工的得工价，不算恩典，乃是该得的，4:5 惟有不作工的，只信称罪人为义的神，他的信就算为义。4:6 正如大卫称那在行为以外，蒙神算为义的人是有福的。4:7 他说，得赦免其过，遮盖其罪的，这人是有福的。4:8 主不算为有罪的，这人是有福的

耶稣被交给人的，是为我们的过犯，复活是为叫我们称义。

（或作耶稣是为我们的过犯交付了是为我们称义复活了）

【第一部分】

自义之罪的伤口，与医治。

如果说，我们的罪使我们都成了在灵魂深处身患绝症的病人，那么，神的恩典就是医治我们的救恩和良药。区别在于，有的人愿意谦卑地承认自己的罪，承认自己病了，愿意接受神的恩典和医治。有的人却不愿意承认自己的罪，也不接受神。

人的罪，在灵魂最深处，不只是贪婪、虚谎、嫉妒争竞等等，而更是，自以为义，自以为是，自己给自己辩解，自欺欺人，掩耳盗铃。除非人的灵魂能够苏醒过来，看见并承认这一点；否则，必将面临公义之神终极的审判和永远的惩罚。

所有人，尤其是许多成功的人，都面临一个两难的困境，就是怎样看待自己。

我们都不愿意自怨自艾，而是都愿意振作精神，自信而激昂地面对自己、面对他人、面对

世界。

然而，也许人最难做到的事情，就是内心真正的谦虚和谦卑。一个人（尤其是那些有所成就的人）可以谦虚地说，“我所做的，都完全不算是什；在这些成就里，我并没有什么特别之处，等等等等”。这样说的人，尽管他的语气和心思可能都是看似真诚的，然而，对听见的人来说，这些话本身，都包含着一定程度的虚伪和虚假——因为，那些成就，的确是客观存在的，是们都渴望的、努力争取的、羡慕的、不愿失去的，无法轻易获得的。

无论是财富的成功，学业的进步，事业的发达，地位的高升，还是比赛的胜利，理想的实现，战斗的凯旋，智慧的通达，困惑的参悟，都需要付出辛勤的汗水努力，花费极大的心思和毅力，或是看起来有许多宝贵的天赋才能获得。

然而，恰恰当人达成目标以后，或是“高尚”以后，却隐隐然落入了骄傲之罪的网罗之中。

其实，尽管程度也许不同，无论成功与否，每个人都是在内心最隐秘之处，处于自义之罪中——因为，每个人都是在心中，以自己为自己的神；每个人都是在为自己活（所以，自己的家人才比别人更珍贵，自己的国家才比别人的国家更重要）；每个人都是在以自己为自己的精神支柱；因为对每个人来说，他只有自己才是可依靠的，所以，他也以自己为自己的归宿和价值的基点；所以，他要说服自己，尽管自己有许多不得不承认的错误，但是，自己是正义的，是正确的，是配得的。

这就是骄傲之罪，与自义之罪的网罗。这是出于人自己的选择。人贪婪、嫉妒、纷争、作奸犯科、虚谎，明知道是罪还要去行；这正是因为他在心中已经作了决定——什么对他是最重要的，他究竟要去为了什么而活。

甚至，人在所谓的信仰中，也要以功德为基础，以行为作基准，来显明他可以用这些善事为自己在死后未知的世界中挣得奖赏，隐隐然处于一种使自己高于世人的状态。

那么，人究竟应当怎样面对自己、看待自己？

针对自义之罪（以及人的其他的一切罪，都以此为根基）的医治，究竟是来自什么？

正如，一个人不能拔起自己的头发离开地面；对人罪的医治，只有是出于神的恩典和救恩。人若想要来到那永恒的、无限大能的、无限公义圣洁的造物主那里，进入那永远、无限美丽的、神的国、天上的国度、永生的国度，唯有靠着神自己的引领、支撑、白白的恩

典和拯救。——因为，人没有任何一丝一毫配得神恩。

【第二部分】

人靠什么来到神面前，是凭着神的恩典，还是人的立功？

作工的人，得工价，因为这是他配得的，是他挣到的；所以，他也不必谦让，不必妄自菲薄，不必谦虚，也更不必感恩。他只要低肩负重，埋头苦干，顽强努力，就好了。

但是，若我们谈论的，是关乎那永恒的事情，是关乎永生真神的事情，是关乎我们自己的命运、价值、目的和归宿的时候，我们手中的工价，我们的努力和汗水，我们的功德，还能够成为我们的谈资吗？

无论我们所作的成就，在世人的眼中多么伟岸；无论我们所得的智慧，在他人看来多么深邃；无论我们的品德，在旁人眼中、在世人口中，多么高尚——这些，或许在人与人之间的比较时，能显得多么重于泰山，或是多么轻于鸿毛——但是，这些都无法能够成为我们来到那宇宙天地的造物主面前的可以炫耀的谈资。

你只要认真地去看一看那夏晚的满天繁星、浩瀚宇宙，去海边认真思想、聆听覆盖大地的海浪的宁静、深沉、匍匐与咆哮，到地下数百米深的天然溶洞去窥视那千百年的沉默无言的钟乳石，你就会知道，那位造它们的万王之王、万主之主，造我们的神，他的道路和旨意，是何等高过我们；神的圣洁与公义，是何等地远远超过任何人所能及。

在神面前，人没有任何东西可以自夸，因为我们手中一切的财富和价值，都是他造的；一切雨露恩泽，都是出于他的恩典。他公义地要求人遵从他、归向他；然而，他并不必需人手的服侍，好像他本身缺少什么。

我们爱，因为神先爱我们。

人的所谓功德，没有一丝一毫值得一提。是神的恩典，也只有是神的恩典，白白的恩典，才能使我们来到他的面前，来到他的国度，来到那无限美丽的、永恒的、不能朽坏衰残的永生之国。

也正因此，当我们谈论人的价值的时候，尽管世人在事业家庭财富等等等方面各有千秋、各有成败、高下、输赢，但是，就真正的人生价值而言，没有任何人能够自夸，能够不谦卑；也没有任何人能够鄙视他人，抬高自己。

事实是，那些面临神终极审判、永远刑罚的，永远落入可怕地狱的人，正是因为他们不谦卑，不承认自己的罪，不承认自己是罪人，不愿接受神的救恩和医治。

【第三部分】

真正的爱，是从心底、内心深处、由内而外、自由的状态中发出来，而非强迫或是功利。

真正的良善，也是如此。

主耶稣说：你们必晓得真理，因为真理必使你们得自由。

我们行善，却不是出于积功德的势利和功利主义；因为我们知道，功德并不能给我们换来什么我们自己所原本不配的东西，更不能使我们以此当作工价，来到神面前领价银。

我们爱神、爱人，是出于完全的自由（因为救恩是出于神，是已白白地赐给我们的恩典；每一个在心灵中伸手接受的人，就能得到；“口里承认，心里相信，就能得救”——你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。因为人心里相信，就可以称义。口里承认，就可以得救），是从心底发出的果效，是神的圣灵在我们心里所结的果实。

在这世上，只有那完全是发自内心的、由内而外的、真诚的、恳切的、非强迫的、非功利的、非自义的感情，才是真正的感情、真实的爱，才是那能够存到永远的爱，才是神所悦纳和欢迎的。神说：我喜爱怜恤，不喜爱祭祀。

这样的人，才会对神有着炽热的爱，也才会对他人没有鄙睨之情。这样的爱，唯有是在耶稣基督里面。

只有看见神的怜悯，才能够怜恤人。只有接受了神的恩典和饶恕，才能够真诚地、真正地饶恕人、原谅人。

8.6

君子人

可以托六尺之孤，可以寄百里之命，临大节而不可夺也。

曾子曰：“可以托六尺之孤，可以寄百里之命，临大节而不可夺也。君子人与？君子人也。”

曾子说：“可以托付孤儿，可以托付江山，生死关头，临危不惧的人。是君子吗？当然是君子。”

=====

一个信仰真诚的人，应当有什么样的生命表现？

应当勤勉地生活在这个世界上，应当在各样事务中有着强烈的责任感，应当不辜负他人的信任和寄托，应当努力地把每一样事情做好。

因信称义的信仰，与行为之间的关系。

一方面，我们是否能够来到神的面前，不是取决于我们的行为、业绩、功绩，而是完完全全地凭着耶稣基督的救赎恩典。

另一方面，我们应当努力地生活、做事，见证、显明出我们在基督里面的信心。

仁以为己任，死而后已

曾子曰：“士不可以不弘毅，任重而道远。仁以为己任，不亦重乎？死而后已，不亦远乎？”

曾子说：“有志者不可以不培养坚强的意志，因为责任重大而且道路遥远。以仁为自己的责任，这样的责任不是很重大吗？为理想奋斗终身，这样的道路不是很遥远吗？”

=====

以仁为己任的艰难性

的确，仁看起来是一件很难的事情。真诚的信仰，也是一件看似很难的事情。

如果，这些信仰、心灵、精神、道德方面的事情，是凭着我们自己的能力来做，那么，这些事情没有一件是容易的。

事实上，在这些事情中，没有一个人是完美的。世人都在各种各样的事情中犯了错，生命沉浸在罪恶与偏离的状态之中。

然而，如果在信仰等方面的事情中，我们所凭靠的，不是我们自己的力量，也不是外在的、属世的什么力量，而是凭着那创造宇宙天地的上帝，那么，信仰就不但是不难的，而且是容易、轻省的。

8.8

兴于诗，立于礼，成于乐

子曰：“兴于诗，立于礼。成于乐。”

孔子说：“以吟诵诗篇抒发热情、以坚守礼法建功立业、以聆听音乐娱悦身心。”

=====

诗经代表了。。。

礼代表了。。。

乐代表了。。。

学习的步骤，由浅入深。

=====

如果没有信仰，那么，这世上的学习有什么意义呢？都不过是死的知识，或是玩物丧志而已。

传道书1章

1以下是传道者，就是在耶路撒冷作王、大卫的儿子所说的话。

万事令人厌倦都是虚空

2传道者说：虚空的虚空。

虚空的虚空，一切都是虚空。

3人的一切劳碌，就是他在日光之下的劳碌，

对自己有甚么益处呢？

4一代过去，一代又来，

地却永远存在。

5太阳升起，太阳落下，

匆忙回到它上升之处。

6风向南刮，又往北转，

循环周行，旋转不息。

7江河向海里流，海却不满溢；

江河之水归回本源，循环流转。

8万事都令人厌倦，

人说，说不尽；

眼看，看不饱；

耳听，听不足。

9已有的事必再有，

作过的事必再作；

日光之下并无新事。

10有甚么事人可以说：

“看啊！这是新的”？

其实，很久之前已经有了，

在我们之前早就有了。

11以前的事，无人记念；

将来的事，后来的人也不追忆。

智慧知识都是虚空

12那时，我传道者在耶路撒冷作以色列的王。13我曾用智慧专心寻求查究天下所发生的一切事；原来 神给予世人的，是劳苦的担子，叫他们为此烦恼。14我看过日光之下所发生的一切事，不料，一切都是虚空，都是捕风。15弯曲的，不能弄直；缺少的，不能数算。16我自己心里说：“我得了极大的智慧，胜过所有在我以前统治耶路撒冷的人；我见识了许多智慧与知识。”17我又专心究察智慧和知识，狂妄和愚昧，才知道这也是捕风。18因为多有智慧，就多有烦恼；加增知识，就加增痛苦。

马太亨利圣经注释：

人间的事情，都是虚空（1-3节）。人的劳苦与缺乏满足（4-8节）。没有新事（9-11节）。在追求知识的过程中的烦忧（12-18节）。

V。1-3

在比较圣经的各个部分时，我们会学习到很多东西。我们看见，所罗门从世事的空虚之中，归向那生命之水的源头；他记录了自己的愚妄和羞耻，失望和苦涩，以及所学习到的功课。当人从罪中转向生命的时候，也应当警戒其他人，不要走向灭亡。所罗门不仅说所有事情都是徒然的，而且更指出一切世事都是虚空：虚空的虚空，凡事都是虚空。这是本书中所反复强调的重点。如果我们所能拥有的，就只是这个世界，那么它不值得我们为之而活。如果这世上的一切财富和欢愉都属于我们，那么，它仍然不能使我们满足、幸福。因此，人的劳作，又有什么益处呢？他的劳作所能换来的一切东西，都不能填补他灵魂的空乏；也不能满足他灵魂的渴望，更不能为他的灵魂赎罪；更不能阻止他灵魂的丧失。这世上的一切财富，对于即将死亡的灵魂、将要接受审判的灵魂、即将落在永远的刑罚之下的灵魂，又有什么益处呢？

V。4-8

所有的事情都在变化，没有停歇。人在劳苦之后，却没有安息；还不如那太阳、风以及河中的流水。人的灵魂若远离神，就无处能够找到安息。人的身体与感官会速速地衰败，但是人的心中，却仍然无法满足，仍然想要得到更多的东西。

V。9-11

人的心、以及其中的败坏，在今天的时代与古时是一样的。他们的饥渴、求索、与哀怨，仍然不变。因此，我们不要在受造之物中寻求我们的幸福，而是要使我们的的心寻求那永恒

中的祝福。在远古的时代，有多少伟人，有多少当时在人眼中看为甚大的事情，但是今天，却烟消云散、不再被人纪念！

V。12-18

所罗门尝试过许多事情，但是却发现，那一切尽是虚空。他所寻找的知识，不仅使他的身体疲倦，也使他的心思倦怠。在日光之下，他见过的事情越多，就越觉得它们都是虚空；而且，他所见的，常常使他的心力憔悴。他既不能使自己得到满足，也不能使别人得益处。即使是在寻找知识与智慧的过程中，也只能发现人里面更多的罪恶与悲惨的光景。他知道得越多，就越充满悲伤和哀愁。让我们憎恶、畏惧、远离罪；因为罪是一切虚空和惨况的根源。让我们珍视基督、珍视基督的救恩；在来自于他的知识、爱与救赎之中，我们才能得到真正的安息。

8.9

民可使由之，不可使知之

子曰：“民可使由之，不可使知之。”

=====

民绝不可被看作仅仅是工具而已。

世人的心灵，有着与这世界中万物都不相同的性质；那就是：自我认知、自由意志、道德

品格的性质。

这些性质决定了，世人绝不仅仅是工具而已。在每一个人的里面，都有着心灵与灵魂，理性与情感，等等。

每一个人在这个世界上都是独一无二的。每一个人都渴望幸福，都有着生命的尊严。

因此，一个成功社会的本质，必须是一个自由的社会，必须是一个尊重每一个个人生命与追求幸福权利的社会。

那种把人民当作是工具的思想，不仅是短视的，而且是愚蠢、罪恶的。

8.10

人而不仁，疾之已甚，乱也

子曰：“好勇疾贫，乱也。人而不仁，疾之已甚，乱也。”

孔子说：“崇尚勇猛而讨厌贫困的人，是祸害；被人唾弃的没良心的人，是祸害。”

=====

我们应当怎样看待罪人？应当怎样看待别人的过错？在基督教信仰中的一个重要主旨就是要：憎恨罪，爱罪人。

一方面，我们应当喜爱公义、憎恨、厌恶罪恶，厌恶一切背离神、悖逆神的道德律法的事情。

另一方面，我们应当以宽容和饶恕的心，去面对罪人。我们应当知道，我们所有人都是神的儿女，都彼此为弟兄；我们应当彼此接纳。

【行淫的妇人被耶稣基督赦免的故事】

约翰福音8章

1耶稣往橄榄山去。2黎明的时候，他又到圣殿去，众人都来到他那里，他就坐下教导他们。3经学家和法利赛人带了一个行淫时被抓到的妇人来，叫她站在中间，4就对耶稣说：“先生，这妇人是正在犯奸淫的时候被抓到的。5摩西在律法上吩咐我们把这样的妇人用石头打死，你怎样说呢？”6他们说这话是要试探耶稣，要找把柄来控告他。耶稣却弯下身，用指头在地上写字。7他们不住地问耶稣，他就挺起身来，说：“你们中间谁是没有罪的，他就可以先拿起石头打她。”8于是又弯下身在地上写字。9他们听了这话，就从年老的开始，一个一个地都离开了，留下的只有耶稣和那个还站在那里的妇人。10耶稣挺起身来，问她：“妇人，他们在哪里？没有人定你的罪吗？”11她说：“主啊！没有。”耶稣说：“我也不定你的罪。走吧，从现在起不要再犯罪了。”

我们之所以能够宽恕别人，不是因为我们自己的优点、高风亮节、等等，而是恰恰因为，我们自己也是罪人，并且得到了神的饶恕；所以，我们也应当饶恕他人。

人与人之间的彼此饶恕原谅的基础，只可能是来自于那位饶恕人的上帝自己。

人与人之间彼此真正谦卑的根基，是在于耶稣基督的十字架本身。

8. 11

骄傲与吝啬

子曰：“如有周公之才之美，使骄且吝，其馀不足观也已。”

孔子说：“一个人即使有周公一样的美好的才能，如果骄傲吝啬，也就不值一提了。”

=====

一个人的才能再好，如果内心是骄傲的、自以为是的、吝啬的，那么，这样的人不但不好，反而，会是一个非常糟糕的人。

自高的人，必降卑；自卑的人，必升高。

人的谦逊、谦虚品格的本质基础，在于何处呢？

人谦虚的本质，是在于，人在上帝面前谦卑地俯伏，诚实地看见自己的生命本质中的罪性与罪行，真诚地承认自己是一个罪人，为了己罪而忧伤痛悔；这样的人，必会知道，自己若凭着自己的力量，就是毫无盼望的。

这样的人，会谦卑地倚靠神的大能与救赎恩典，真诚地相信和接受耶稣基督在十字架上的救恩。

一个人，若在上帝面前尚且没有谦逊、没有真诚悔改、而是自以为义，那么，他就更不可能在世人的面前有真正的谦虚。

8.12

不至于谷

子曰：“三年学，不至于谷，不易得也。”

=====

信仰，是为了什么目的呢？是为了长寿吗？是为了在这个世界上吉祥如意吗？是为了饮食吃穿吗？

【信仰是真正有价值的事；马太亨利第一卷序言第一段】

信仰是真正有价值的事情；认识、热爱、敬畏我们的造物主、神，并在我们一切的事情、行动和交谈中以热忱的情感仰望他，遵守他的诫命（传12：13）；无疑地，这才是一个人

的全部意义；这是一个人的全部价值所在。在《传道书》中的许多讲述之后，得出的最后结论，就在于此；所以，我也把这个原则当作是整件事情的根本基础。一般性地，这是对一切人类所必需的；这世上如果没有信仰，那么，人的荣耀也就无处得以保守；人类社会的秩序也根本无法得以保持。具体地，对我们每一个人来说，我们也必需要有敬虔的信仰；否则，我们就无以回应我们受造的目的所在，无以回应我们造物主对我们的恩惠，我们的内心也不会安稳轻省，更永远也不会有幸福。一个人，被造物主赐予了心灵和理解的能力，能够明晓、服事、享受自己的造物主；但是，如果他在这个世界上活着，眼目和心中却全然忘记了神，那么，他就是日光之下的一只最可鄙、最可悲的动物。

8.13

邦有道，与邦无道

笃信好学，守死善道

天下有道则见，无道则隐

子曰：“笃信好学，守死善道。危邦不入，乱邦不居。天下有道则见，无道则隐。邦有道，贫且贱焉，耻也；邦无道，富且贵焉，耻也。”

孔子说：“坚守信誉，努力学习，誓死主持正义；不入险地，不住乱世；国家太平则一展才华，社会黑暗则隐姓埋名。治世中，贫贱就是耻辱；乱世中，富贵也是耻辱。”

=====

远离罪恶、憎恶罪恶的人生态度是对的。

但是，明哲保身，并以此为人生的真理，则是错的。

其错误的根源仍然在于，我们活在这个世界上，究竟是为了什么？究竟是倚靠什么？究竟是要什么？

=====

【灯不要放在斗下 你们是世上的盐、世上的光】

马太福音6章

13 “你们是地上的盐；如果盐失了味，怎能使它再咸呢？结果毫无用处，唯有丢在外面任人践踏。14你们是世上的光。建在山上的城是无法隐藏的；15人点了灯，不会放在量器底下，而是放在灯台上，就照亮一家人。16照样，你们的光也应当照在人前，让他们看见你们的好行为，又颂赞你们在天上的父。

我们人生的价值，在于什么

因着耶稣基督的救恩，每一个真诚相信和接受那救恩的人，就必然得救，必将进入那无限美好的天国之中。

因而，我们在地上生活的最大目的，就是要见证这无限美好的救恩；为此，我们甚至愿意为了信仰而殉道，愿意为了福音而献出自己的生命。

31既是这样，我们对这一切还有甚么话说呢？ 神若这样为我们，谁能敌对我们呢？ 32他

连自己的儿子都舍得，为我们众人把他交出来，难道不也把万有和他一同白白地赐给我们吗？33谁能控告 神拣选的人呢？有 神称我们为义了。34谁能定我们的罪呢？有基督耶稣死了，而且复活了，现今在 神的右边，也替我们祈求。35谁能使我们与基督的爱隔绝呢？是患难吗？是困苦吗？是迫害吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？36正如经上所记：

“为你的缘故，我们终日面对死亡，
人看我们像待宰的羊。”

37但靠着爱我们的那一位，我们在这一切事上就得胜有余了。38因为我深信：无论是死、是生，是天使、是掌权的，是现在的事，是将来的事，是有能力的，39是高天的、是深渊的，或是任何别的被造之物，都不能叫我们与 神的爱隔绝，这爱是在我们的主耶稣基督里的。

=====

我们在这个世上生活，对于他人的苦难、对于社会的流弊、对于国家的无道，那种不冷不热、冷眼旁观、明哲保身、甚至避之不及等等态度，都是不对的。

而是，我们应当以热忱地爱上帝、见证神荣耀与恩典、荣神益人的态度，来努力地、谦卑地、勤勉地，为国家、社会、群体贡献自己的力量。邦有道时，我们应当勤勉地工作、把我们的社会建设得更好，把福音传播得更加广泛。邦无道时，我们更应当努力而勤勉地工作，并要改良、更正我们的社会，去除我们社会中各种各样的错误，奉献自己的聪明才智、勤劳汗水，甚至鲜血与一生。

这正是为什么，基督教信仰深刻地改变人类的社会，改变了人类的历史。

8.14

不在其位，不谋其政

子曰：“不在其位，不谋其政。”

孔子说：“不在那个位置上，就不要想那个位置上的事。”

=====

这种观念的优点是什么？缺点是什么？

优点是，持这种观念的人们，会有一种不僭越的谦卑品格。这一点，对于人类社会来说是很重要的。试想，如果人们都自认为是各样事情的掌控者，凡事都要评头论足、插一脚，那么，人与人之间一定会常常爆发许多本质性的冲突。所以，人与人相处时，以及统治者与被统治者之间和平相处时，必须要有这样的良好原则，那就是，每一个人都勤勉谨守地各司其职，不越位、不僭越，谦卑地谨守好自己的职分，不在其位、不谋其政。

但是，在“不在其位、不谋其政”观念的背后，也有很大的缺点。

那就是，人们对于不是自己份内的事情，漠不关心，各人自扫门前雪、哪管他人瓦上霜。

这种自私社会的形成，与“不在其位、不谋其政”的所谓明哲保身的哲学的大肆流行，有很强的直接关系。

=====

那么，不在其位、不谋其政的错误根源在于什么呢？正确的人生态度应当是什么呢？

其错误根源就是在于，我们活着的目的究竟是什么？为此，我们究竟应当怎样活在这个世界上？

若我们从基督徒的视角来看这个问题，答案就是非常清晰明确的。

我们活在这个世界上的目的，简而言之，就是荣神益人，即，荣耀归于上帝，并做有益于世人的事情；或者说：我们应当尽心、尽性、尽力、尽意地爱主我们的神，并要爱人如己。

当我们相信和接受耶稣基督十字架救恩的时候，我们就已经成为上帝的子民，得到了上帝所赐的永生。这恩典，没有任何人能够从我手中夺走。这世上没有任何事情，能够使我们与基督的爱相隔绝。

因此，我们的内心再也没有胆怯和惧怕，再也没有患得患失、忧忧戚戚，而是，对生命充满了喜乐与盼望，盼望着，进入基督的无限美好国度，在天国之中与上帝永远地同在。无论在我们的生命中发生什么，无论我们经历什么疾病、战乱、灾祸等等，我们都永远是属神的子民、儿女，都永远享有上帝的同在、恩慈保守与祝福。我们的信仰，是那不能朽坏、不能衰残、不能玷污的永生盼望。

因着这样的救恩，我们活在这个世界上，就要用充满热情的生命，来见证基督的爱，上帝的大能、福音的奇妙，永生之神的恩典。我们的见证，既通过我们自己生命中所表现出的道德品格，也通过我们在世上所当行的仁爱、博爱、慈善之事；既借着我们对世人的服事工作，也通过我们对他人的温暖关怀，以及对社会的热心奉献、贡献自己的力量。而在这个过程中，我们始终应当保持着谦卑的心态，保持着因信称义、而不是因行为称义的信仰

（即，我们的盼望和夸耀，不是在于我们自己的任何优点、所行；事实上，我们都是无用的仆人，都是不配的罪人；而是完全在于，耶稣基督十字架的恩典）；——只有这样，我们才不会骄傲、自以为义、待人苛刻，而是充满谦逊与宽容。

=====

由上可见，我们生活在这个世界上，决不能不冷不热、明哲保身、事不关己、高高挂起；而是要热忱地去爱世人，更要爱上帝，并努力地、以最大的爱心和勤勉，不仅做好每一件当做的事情，更要恩慈、热忱地待人，活出耶稣基督的恩典，把耶稣基督的恩慈，通过我们的生命，行出来，见证出来，——使世人看见这一切，就把荣耀归给天父，并愿意相信和接受基督救恩。

8. 15

美盛的乐声

子曰：“师挚之始，关雎之乱，洋洋乎！盈耳哉。”

孔子说：“从音乐大师开始独奏，到结尾的合奏，美妙的音乐充满了我的耳朵！”

=====

这世上之所以有音乐，是因为信仰的缘故。音乐，是我们应当用以赞颂上帝、赞美生命的美盛华章。

生命，绝非是冰冷、纯理性、没有心灵与情感的。否则，若我们的生命中没有了热忱、向往、激情、热爱，那么，我们就仅仅是一些高级动物、或复杂的机器而已。

生命是美丽、甜美、幸福的，因为我们的生命是出于那位伟大造物主的创造。是他，使我们有了心灵与灵魂，有了自我认知、自由意志，有了思想、智慧与情感的能力。

生命是美丽、甜美的，因为那位赐予我们生命的主、创造宇宙天地的永生之神，是美丽、圣洁、公义、恩典的。

我们每一个人，作为上帝的儿女，应当在心里充满多少感恩、幸福！

这种感激赞美之情，甚至超过了语言所能够表达的程度。

音乐，奇妙的音符、乐章，有时能够胜过千言万语；在音乐中，我们能够赞美神、感谢神，并表达我们心中的纯洁盼望，切切祈求。

【诗篇 结尾 你们要赞美耶和华】

1你们要赞美耶和华。

要在 神的圣所赞美他，

要在他显能力的穹苍下赞美他。

2要因他大能的作为赞美他，

要因他无限的伟大赞美他。

3要吹角赞美他，

要鼓瑟弹琴赞美他。

4要击鼓跳舞赞美他，

要弹奏丝弦的乐器和吹箫赞美他。

5要用声音洪亮的钹赞美他，

要用声音铿锵的钹赞美他。

6凡有气息的，都要赞美耶和华。

你们要赞美耶和华。

8. 16

狂放而不正直，无知而不谨慎，样子诚实却不令人相信

子曰：“狂而不直，侗而不愿，怍怍而不信，吾不知之矣。”

孔子说：“狂妄而不直率、幼稚而不老实、看上去忠厚却不讲信用，我无法理解这种人。”

=====

从严格的意义上说，世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。没有寻求义的，一个也没有。

【罗马书1、2章中相关经句】

=====

因此，论语本章节的话，也是针对所有世人的。世人在生命深处，都是充满了罪性与罪行；人与人之间的不同，仅仅是外在的程度上的不同，但在本质上却是一样的；都背离了神，迫切地需要神的救赎。那即将被神所公义审判惩罚的人，有祸了。

=====

罪人的愚顽之处就是在于，他们所作的，与他们想要得到的，完全背道而驰。他们总是搬起石头砸自己的脚；他们费尽心力地陷自己于不义；他们轻轻忽忽、马马虎虎地丢弃了自己最宝贵的灵魂；他们与天国之门擦肩而过，疾速地向地狱直奔。

他们狂放，但却不正直。他们看似鲁莽，但却没有真正的勇气；他们在欺负人的时候，吹胡子瞪眼，一付很吓人的样子。他们被人欺负的时候，胆怯懦弱，畏畏缩缩、唯唯诺诺。

他们无知而不谨慎；他们从不认真地去思考那些对于他们生命、心灵、灵魂至关重大的事情。他们在这个世界上，不是一丝不苟地做事情，而是丢三落四，没有责任心，却总是怨天尤人，成天与人争吵。

他们看起来老实巴交，但却总喜欢坑蒙拐骗、鸡鸣狗盗。他们当面表现得很诚恳，背地里却腹诽、谗言。

可叹，世人用尽机关、使尽聪明，然而他们所作的，却是不断地戕害自己。

他们的眼睛好像被蒙蔽了一样，不愿意去思想造物主、上天，不愿意在神的面前谦卑自己。他们沉浸在自傲、自义之中，却看不见自己的真正利益所在。

人的真正利益所在，就是谦卑地承认，自己是一个受造之物，是神的儿女；并愿意到上帝那里去寻求真正的属灵、属天、高尚、圣洁的生命利益。

8.17

学如不及，犹恐失之

学习总像是及不上似的，尚且恐怕失去什么。

子曰：“学如不及，犹恐失之。”

孔子说：“学习知识就像追赶不上那样，又会担心丢掉什么。”

=====

我们对于知识的寻求，以及在信仰中、寻求真理的过程里，最重要的，就是要有一颗饥渴、渴望、热忱、爱慕的心。

否则，无论我们学习到什么，那也与我们无益。换言之，学习的真正关键，信仰的真谛，不是在于头脑里的死知识、死理论，而是在于心灵中的、有生命力的、热忱的信仰。

这信仰是人生的根本。人如果没有热忱的信仰，那么，他所作的一切，就像是一个机器、或是一个行尸走肉所作的事情一样，仅仅是机械性的、冰冷的、没有热情的。

我们在学习的过程中也是如此；如果我们不是出于热忱的信仰而学习，而仅仅是为了敷衍、为了完成某个不得不做的任务，那么，我们所学习的知识，就与我们的生命、心灵、灵魂并无真正的益处。

反之，如果我们是出于热忱的信仰、热忱的爱、热忱的饥渴慕义之情，那么，我们在任何学习的过程中，在任何努力做事的过程中，都会谦卑地、积极进取地，把事情做到最好，并在学习的过程中不断精益求精、更上一层楼。这样，我们才会真正体会到，学无止境，并愿意在一生中都不断地前进，活到老、学到老。

【保罗书信 斗拳 不像是打空气的；恐怕自己传给别人福音，而自己却失去那福音；打那美好的仗】

24难道你们不知道，在场上赛跑的人，虽然大家都跑，但得奖的只有一个人吗？你们都应当这样跑，好叫你们可以得奖。25凡参加运动比赛的，在一切事上都有节制；他们这样作，不过要得到能坏的冠冕，我们却是要得不朽的冠冕。26所以我奔跑，不是没有目标的；我斗拳，不是打空气的。27我要克制自己的身体，叫身体服我，免得我传了给别人，自己反而落选了。

7那美好的仗我已经打过了，当跑的路我已经跑尽了，所持的信仰我已经守住了。8从此以后，有公义的冠冕为我存留，就是按公义审判的主在那日要赏给我的；不但赏给我，也赏给所有爱慕他显现的人。

有天下也而不与焉

子曰：“巍巍乎！舜禹之有天下也，而不与焉。”

孔子说：“舜、禹真伟大！他们获得天下依靠的不是暴力。”

=====

天下是谁的？土地是谁的？天空是谁的？人民是谁的？生命是谁的？政权的权柄，来自于什么？

=====

这世上的一切，这宇宙天地之间的一切万有，什么不是在神的掌管之中呢？有什么不是属于上天、上帝的呢？

谁能凭自己的智慧，让大地、山川、湖泊等等，从无到有地产生出来呢？谁能够创造世人的生命，把思想与心灵的能力赐给他们呢？谁能够使百姓生生不息、繁衍、国度扩张呢？政权的权力，岂能是人凭着自己的阴谋、而不以道义而建立起来、并长久地持久下去呢？

这一切，不都是出于上天吗？

=====

因此，那些藐视上天、藐视信仰、以为自己可以把天下据为己有的人，既是愚蠢的、又是罪恶的。他们必将受到全能公义之上帝的终极审判与惩罚。

=====

正因为，从根本上说，政权的权力是出于神的权柄，所以，我们应当尊重在上掌权者，遵从他们的权力。凯撒的归给凯撒，属上帝的要归给上帝。

【圣思录 尊重在上掌权者

马太亨利 凯撒的要归给凯撒，上帝的要归给上帝】

他们回答：“凯撒的。”他就对他们说：“凯撒的应当归给凯撒，神的应当归给神。”

马太亨利圣经注释

基督这里也是在教导门徒们，以及历世历代的教会们，一个重要的问题。

（第一），基督徒的信仰，并非是民事政府的敌人，而是朋友。基督的国度并不与地上的执政掌权的政府、国家冲突，也不是要干预民事的纳税；地上的国度，只有靠着基督，才能有和平的统治。

（第二），臣民的职分，就是顺服于在上执政掌权的；遵守国家的法律。地上的政府，应当有职责来管理公共的财物与福祉，保护国家的臣民，维护和平，所以，政府应当在公共的财产中有分。因而，我们有纳税的义务，因为这些事情都是与此有关的（罗马书13章6节）。无疑，欺骗政府是比欺骗个人更大的罪。尽管人间的法律和宪法决定了，究竟什么是属于该撒的物，但基督教导我们说，凡当属该撒的物，就应当归给该撒。

（第三），当我们把该撒的物归给该撒的时候，我们必须要注意，更加重要的是，我们应当把神的物归给神。若我们的钱包是属乎该撒，那么，我们的良知和心灵就是属神的；神对我们说，我儿，你要把你的心给我。神所要的，是我们生命中最深处的核心本质，是我们心灵中最高的位置所在；我们必须要把本应当属于神，归给神；我们的时间，我们的精力，我们的产业，我们的生命，都是属于神的，都应当归给神。当该撒的命令与神的命令相冲突的时候，我们必须遵从神，而不是遵从人。

=====

《顺服掌权者》：

凡人应当得的，就给他。当得粮的，给他纳粮。当得税的，给他上税。当惧怕的，惧怕他。当恭敬的，恭敬他（罗13）

【第一部分】顺服在上有权柄的人。抗拒掌权的，就是抗拒神的命。抗拒的必自取刑罚。因为他是神的用人，是与你有益的。你若作恶，却当惧怕。因为他不是空空的佩剑。他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的。13:5 所以你们必须顺服，不但是因为刑罚，也是因为良心。13:6 你们纳粮，也为这个缘故。因他们是神的差役，常常特管这事。

惧怕他。当恭敬的，恭敬他。13:8 凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。13:10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

（1）正义是什么？正义的源头在哪里呢？正义是来自这个世界的吗？我们又应当怎样在这个世界上寻求正义呢？在这个世上能够得到完全的、真正的正义吗？

亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒。（或作让人发怒）因为经上记着，主说，伸冤在我。我必报应。

（2）这世上有多少罪恶，是在伸张正义的借口之下发生的。有多少人，看见不平，拍案

而起；但是，他们却不过是在用一种罪恶来代替另一种不义。

许多人，想要伸张正义，但是他们的心中，却不过是在自以为义。

许多人，口中喊着替天行道（这话本身就是对神的亵渎），心里面热乎乎地热血沸腾；但是，他们心中，却在很大程度上，不过是“欲与天公试比高”的狂傲之心。他们内心的罪恶和污秽，遮盖在光辉理想的旗帜之下。

（3）敬畏耶和华，是人智慧的开端。

在人们口中，无论是哪种所谓的正义，无论是哪种情境；如果，在人的心中没有对永生真神的敬畏，没有对神的圣洁、公义、主权、主宰、创造、救恩、恩慈的敬畏，没有人内心中发自心底的真正谦卑，没有摒弃自己心中的固执、愚顽、刚硬，那么，在人们中间的任何所谓“正义”都是枉然。人们所谓的革命，造反，战争，斗争，等等，都不过是在很大程度上被人的野心、贪婪、罪恶、欺谎、虚空、狡诈、诡计、虚荣、负气、情仇、自义所充斥着、包裹着、裹胁着、淘汰之下的恶性循环。

那么，又该怎样呢？敬畏耶和华，是人智慧的开端。顺服在上掌权者。不要为自己伸冤，宁可退后，听凭主怒。主说：伸冤在我，我必报应。使自己的生活圣洁；以爱对待人；祈求神，不乞求人；敬畏神；对掌权者应当恭敬而惧怕，但是，不要在灵里畏惧人；倚靠神，而不要倚靠人；活出基督的圣洁生命与爱，作基督救恩的见证；以彻底地的谦卑和爱，来对待所有的人，包括在上掌权者。

【第二部分】凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。13:10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

这是人应当如何在世上立足、与人相处的一个基本原则。

爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

【第三部分】13:11 再者，你们晓得现今就是该趁早睡醒的时候，因为我们得救，现今比初信的时候更近了。13:12 黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。13:13 行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可

好色邪荡。不可争竞嫉妒。 13:14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

我们真正的正义和公义，应该到哪里去寻求？是在那些“在上掌权者”那里吗？也是，也不是。关键是，我们的源头、归宿和倚靠，应该是在何处。我们应当以这世界为我们的源头、归宿和倚靠吗？不，决不是的！

所以从一个仿佛已死的人就生出子孙，如同天上的星那样众多，海边的沙那样无数。 11:13 这些人都是存着信心死的，并没有得着所应许的，却从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的。 11:14 说这样的话的人，是表明自己要找一个家乡。 11:15 他们若想念所离开的家乡，还有可以回去的机会。 11:16 他们却羡慕一个更美的家乡，就是在天上的。所以神被称为他们的神，并不以为耻。因为他已经给他们预备了一座城。

我们在这世上，都是作寄居、作客旅的。这世界不是我们最终的家。坟墓更绝不是我们的归宿。以这世界为家的人，想要在这世上找到终极的公正；可是，他们无论是贫是富，无论是渺小还是伟大，都只能是品尝到真正的失望、眼泪、痛苦、无奈、疾病、衰残和死亡的滋味。在这世界中寻找正义的归宿的人，必然要空手失望而回。更何况：人若赚得全世界，却赔上自己的生命，又有什么益处呢？人又能拿什么来换自己的生命呢？

我们更应当警醒自己，黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。 13:13 行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可好色邪荡。不可争竞嫉妒。 13:14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。=====我们只有当有了倚靠神的信、圣洁的生命、基督的救恩时，才能够在这世上真正地见证出神的爱、公义和圣洁。

巍巍乎，唯天为大

崇高啊，唯有上天最高大。

子曰：“大哉，尧之为君也！巍巍乎！唯天为大，唯尧则之。荡荡乎！民无能名焉。巍巍乎！其有成功也；焕乎，其有文章！”

孔子说：“真伟大啊！尧这样的君主。多么崇高啊！只有天最高大，只有尧才能效法天的高大。（他的恩德）多么广大啊，百姓们真不知道该用什么语言来表达对它的称赞。他的功绩多么崇高，他制定的礼仪制度多么光辉啊！”

=====

是的，唯有上天是最崇高、高尚、浩大的。我们每一个世人，都应当“则之”——效法上天。

但我们应当效法上天什么呢？我们应当怎样效法呢？

上天是圣洁、公义、高尚的，因此，我们应当效法他的公义与圣洁的道德，——我们更应当除去我们自己心里面的罪污，悔改我们的罪。

更重要的是，我们应当谦卑俯伏地来到上天的面前，祈求他进入我们的生命之中，洁净我们的生命，把他自己启示给我们，并把我們带入那真正的幸福人生。

上天、上帝是全能的，是光明的源头，是伟大的。

8. 20

才难（人才难得）

舜有臣五人而天下治。武王曰：“予有乱臣十人。”孔子曰：“才难，不其然乎？唐虞之际，于斯为盛。有妇人焉，九人而已。三分天下有其二，以服事殷。周之德，其可谓至德也已矣。”

舜有五个能人而使天下大治，武王说：“我有十个贤才。”孔子说：“人才难得，难道不是这样的吗？尧、舜、武王时期，人才最多，也不过如此，武王的十个贤人中还有一个女性。周文王掌握著国家三分之二的面积，却仍然服从中央的领导。他的品德，真算至高无上了。”

=====

人在这个宇宙世界中，是最宝贵、最珍贵的。

这个浩瀚世界中，有那么雄伟的东西，有那么多浩渺的星辰，有山川、大地、海洋、白云、蓝天、等等数不胜数的事物。

然而，这些东西加在一起，也无法与人相比。

尧舜禹所建立起来的国家固然伟大，然而，其中最伟大的、最珍贵的，是人才，更是人民。

=====

如果这个宇宙中没有了人，那么，整个宇宙就变成了一潭死水般，变成了荒无人烟、了无生趣的沙漠。这就好象是，一个电影院在放着各种各样精彩美丽、充满自然风光之秀丽的电影，但是，在观众席上却空无一人，寂寥无比。又好象是在戏院里，舞台上灯光变换，音响轰鸣，然而，却没有一个看客。

只有当一个社会中充满了生机勃勃的人群，充满了各样人才的活泼创造动力的迸发，这个社会才会展现出多姿多彩的迷人特征。

=====

人在社会中、在这个宇宙世界中，之所以如此重要，是因为，在人的身上，有着一个非常独特而宝贵的特征；这个特征是宇宙中任何其他“死”的、没有真正“生命”的东西所没有的。

这个特征就是，人有自我认知、自由意志、思想的能力。

这个特征，使这世上每一个人都有了一个独特的身份；任何一个世人，在这个世上都是独一无二的，都有着专属于他的心灵、灵魂、生命。

这个特征，使人与人之间能够彼此相爱，彼此尊重，彼此理解、交往。

这个特征，使人具有道德的性质。在这个世界上，任何其他东西都没有道德的性质，因为它们都不能掌控自己的行为，都没有自由的意志，所以，它们的道德根本无从谈起。

然而人却能够思想、认知、抉择。这些特征，被称为是“生命”的特征。人，不仅仅有一个活的身体，更有着活的思想、头脑、心灵、灵魂。

=====

然而可叹，这世上有多少人，被造物主赐予了这生命，赐予了思想、认知、意志的能力，能够听见、明晓、跟随上帝的话语、旨意和启示；——但他们却沉浸在肉体血气的情感之中，而不愿意去寻求那生命的主，造物的主。人虽然有着高贵的本质与潜在的不朽性，但是，若他们在这个世界上活着，眼目和心中都忘记了神、那生命之主，那么，这样的人就是日光之下一只最可鄙、最可悲的动物。

8.21

禹

子曰：“禹，吾无间然矣。菲饮食，而致孝乎鬼神；恶衣服，而致美乎黻冕；卑宫室，而尽力乎沟洫。禹，吾无间然矣。”

孔子说：“禹，无可挑剔。他自己粗茶淡饭，而祭品却很丰盛；自己衣服朴素，而祭服却很华美；自己宫殿简陋，却尽力兴修水利。禹，无可挑剔。”

=====

大禹的优点

祭祀、信仰与济民

=====

一个真正的敬虔信仰，必须包含两方面重要的方面，这就是律法的总纲：

第一，要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主你的神。

第二，要爱人如己。

这两点是统一的、不可割裂。

爱神，就是要真诚地寻求他，认识他，用尽自己的全部生命来事奉他、服事他，得他的喜悦，做他所喜悦做的事情，不做他所厌恶的事情。

首先，我们要切切地祈求、寻求，更多地认识神自己。

【】上帝的全能。。。。等等属性。

上帝的话语、启示、旨意，。。。。

怎样来服事、事奉神。。。。

=====

爱神，与爱人、济民之间有什么关系。

子罕第九

9.1

子罕言利与命与仁

利有害于义；命运是上天所注定；仁德深远。孔子认为这三者都是常人很难把握的东西，所以很少谈论。

子罕言利，与命，与仁。

孔子极少谈论：私利、命运、仁道。

=====

人生真正重要的那些东西，一定不是局限于我们生活中柴米油盐这些物质性、琐碎性东西的。因为，正如前文所述，在人的生命里面，有着极其宝贵的东西，这甚至胜过了整个宇宙物质世界加在一起的宝贵性。

那些对于我们人生而言重要的、至关重要的事情，一定是关乎我们心灵、灵魂、信仰、生命本质意义的事情。

在这些事情中，包括利、包括命、也包括仁；它们对我们的重要性，超过了日常柴米油盐等等这些表面琐碎之事。

然而，其实，那些事情并不是距离我们非常遥远、超出我们所及、超出我们理解范围之外的事情。恰恰相反，那些关乎我们生命重大意义的事情，其实就在我们的良知之中，是我们每一个人都能够懂得、明白的。

=====

什么是我们的“利”呢？我们的真正利益在于何处呢？

有很多世人认为，我们的所谓利益，就是我们在这个世界上生活中的衣食住行、财富、物质、名誉、地位等等。

然而，这样的观念，显然忽视了人生命的本质特征。在人的里面，有一颗高贵的心灵、灵

魂。属世的、转瞬即逝的财富，并不能让我们的心灵得到真正的、长久的满足。

那么，我们的真正利益在于何处呢？

我们的真正利益，在于创造我们生命的主身上。只有在他那里，我们才能够得到永恒的利益。只有在他那里，我们的心灵才能找到真正的幸福。

请注意，我们这里所谈的，是两种截然不同的“利益”。第一种利益是属世的利益；这包括了，属世的财富、物质、名利等等。第二种利益是属天的利益；这包括了，永远的幸福，永远的天国家园，救赎的恩典，圣洁的生命，无限的丰盛，等等。

如果，在人的心里面没有罪，那么，第一种利益与第二种利益之间，其实并没有本质性的冲突、矛盾；二者在本质上是一致的；它们都是出于神的大能、恩典、赐予。它们都是属于神的。

那什么是罪呢？

罪就是人在心中背离上帝的道德法则，背离上帝自己，人在心中自己以自己为自己的神，以自己为分别善恶的终极标准，而不以神为分别善恶的终极标准。因此，当人堕落犯罪以后，就在神的面前失丧，沉浸在罪恶的生活里，沉浸在肉体血气、以及骄傲的情欲之中。

世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。因此，世人的眼里，就只去追寻那些属世的、短暂的利益，而看不见那高洁的、属天的利益。

世人活在罪中、死在罪中，以恶为善，以善为恶。

从而，“利”本来是一件好事，却变成了有害于义的事情。

我们怎样才能得到那真正的利益呢？

若我们真正明白，我们生命的真正利益在何处，那么，我们就一定孜孜不倦地前来寻求神的真理、话语、启示；我们就一定会在圣经中看见上帝的救赎恩典，看见上帝的圣洁公义。

我们一切的利益，一切属天的、永恒的利益，都在耶稣基督的十字架救恩之中。

神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

=====

我们的命运将会是什么呢？

是谁掌管我们的命运呢？我们的命运又取决于什么因素呢？

世人常常关心自己的命运，超过关心自己的道德职分。他们用算卦、占卜、拈阄、占星术等等各样迷信的方式，来计算自己的未来。或者，他们用“作法事”、画符、念咒、上香、抽签、贴祈愿条幅等等方式，来试图影响自己的未来，或是趋吉避凶。

可是，他们所作的这些事情，却不过都是出于私利，出于自私的、属世的、属乎肉体血气的情感等等动机。他们想要的，仅仅是在这个物质的世界中，过得更舒适惬意、为自己堆积更多的财富名利而已。然而，他们却没有渴望道德、饥渴慕义、寻求圣洁生命的心。

上述表现，都是由于人在内心深处离开了那位无限全能的造物主。世人不认识他，顽梗地背离他的道德律法，从而自己为自己寻求各样的利益，自己为自己探求命运的问题。

在那位无限全能之主的面前，难道我们不知道，我们的命运都在他的掌管之中吗？难道我

们不知道，上帝是公义、圣洁的吗？

愿我们敬畏他的公义与圣洁，寻求他的慈爱与恩典；我们的好处，不在他以外；我们的生死，都在他的面前。

=====

仁德，应当是我们所向往、追求的。我们人生的目标，就是应当渴盼公义、圣洁、仁爱。愿圣灵来到我们生命之中，结出美好的果实；愿我们在耶稣基督的救恩中，回到天父上帝的面前，得到永远的圣洁生命。

【圣灵所结的果子】仁爱、喜乐、平安、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制

9.2

吾何执

达巷党人曰：“大哉孔子！博学而无所成名。”子闻之，谓门弟子曰：“吾何执？执御乎？执射乎？吾执御矣。”

贵族区的人说：“孔子真伟大！博学多才，样样都是专家。”孔子听说后，对学生说：“我的专长是什么？是驾驶？是射击？大概是驾驶吧。”

=====

孔子的志向不是要成为某一方面的专门家；所以他说：君子不器。但是，这种观念有其局限。

的确，我们在人生志向、价值观念上，不应当把我们的心志、人生，仅仅局限在某一个具体手艺、技术上，因为人生命的价值和意义，要远远地超过我们手上所作的任何具体事情、具体职业等等。

因此，人最重要的，是应当有敬虔的、以真理为基础、以道德为志向的信仰。真正的信仰，必定是对造物主、上帝的信仰，因为只有他是我们的生命之主，是创造宇宙以及其中万有的主宰。

然而，从另一方面说，一个有敬虔信仰的人，就应当轻视手上所作的具体而琐碎的职业、工作吗？

答案是否定的。

真正的敬虔信仰，使我们认识上帝，倚靠上帝，信靠上帝的恩典；使我们因着耶稣基督的十字架救恩而能够来到上帝的面前，称他为我们的天父。

同时，真正的敬虔的信仰，使我们的心灵真正地谦卑下来，不再骄傲、自义，不再自我中心、趾高气扬，而是俯首甘为孺子牛。

敬虔的信仰，使我们不但不轻视手上的工作，而且乐在其中，从卑微处着手，从辛勤的工作中入手，荣耀神，服事世人。

=====

这种深刻而真实的转变，不是因为别的原因，而是由于因信称义的信仰本身。我们在耶稣基督福音里面的信，使我们被神称义、得到永生；这是白白的恩典，不取决于我们的工作、行为、业绩、功德。在这白白的恩典面前，任何人没有可夸口的，因为，每一个得到这恩典的人，都是一个蒙恩的罪人。

所以，恰恰由于这个原因，我们在工作中，不需要好高骛远、好大喜功，而是脚踏实地地卑微做事；——我们所作任何事情的目的，不是出于功利主义的动机，而是单单地出于爱神爱人的缘故。

这是多么美好、令人谦卑、令人勤奋的信仰！

9.3

虽违众

君子处世，事之无害于义者，从俗可也；害于义，则不可从也。

子曰：“麻冕，礼也；今也纯，俭。吾从众。拜下，礼也；今拜乎上，泰也。虽违众，吾从下。”

孔子说：“用麻布做礼帽，是以前的规定；现在都用丝绸，比较节约，我随大众。在堂下拜见君主，是以前的规定；现在都堂上拜，没有礼貌。虽然违反大众，我还是赞同在堂下拜。”

=====

道德、公义的标准

有人说，“法不责众”；“公道自在人心”；等等。但是，事实是，从众的事情，并不一定是公义、正确、合乎道德律法的事情。

真理，往往掌握在少数人的手中。

换言之，民主社会、民主投票的结果，并不一定是正义的结果。

=====

那么，真理、正义、公义的标准到底是什么呢？正义的源泉，来自何处呢？

这个标准的来源，只能有一个，那就是全能的造物主、上天、上帝自己。

正是因此，真正的敬虔信仰，不是以众民为真理的依归，而是以那永生之神为真理的依归。

什么是善？遵从神就是善。什么是恶？背离神就是恶。

【分别善恶树的果子

马太亨利讲述分别善恶树果子的真正含义】

创世纪3章

1在耶和华 神所造野地所有的活物中，蛇是最狡猾的。蛇对女人说：“ 神真的说过，你们不可吃园中任何树上的果子吗？”2女人对蛇说：“园中树上的果子，我们都可以吃；3只有园中那棵树上的果子， 神曾经说过：‘你们不可吃，也不可摸，免得你们死。’”4蛇对女人说：“你们决不会死；5因为 神知道你们吃那果子的时候，你们的眼睛就开了；你们会像 神一样，能知道善恶。”6于是，女人见那棵树的果子好作食物，又悦人的眼目，而且讨人喜爱，能使人有智慧，就摘下果子来吃了；又给了和她在一起的丈夫，他也吃了。7二人的眼睛就开了，才知道自己是赤身露体的。于是把无花果树的叶子编缝起来，为自己做裙子。8天起凉风的时候，那人和他的妻子听见耶和华 神在园中行走的声音，就藏在园子的树林中，躲避耶和华 神的面。

马太亨利圣经注释

V1—5。

撒旦第一次对我们人类的先祖父母攻击，把他们引向罪。这引诱对他们是致命的。I。那邪恶的引诱者，以毒蛇的形象样式出现。1。蛇首先开始引诱欺骗夏娃。这魔鬼，又叫撒旦，（启12：9），是一个罪恶的灵。它本被造为光明的天使，却因罪而背叛神的恩典和荣耀。它嫉妒人在神里面享有的幸福和圣洁，攻击他们使人背离神。它知道，它无法毁灭人，于是引诱欺骗人。巴兰不能咒诅以色列，但他引诱试探他们。（启2：14）。撒旦的方法就是引诱我们的先祖父母犯罪，使他们与神隔离。2。魔鬼以蛇的面目出现。这也许的确是一个可见的蛇的形状（出7：12），或是一条撒旦所完全掌控的活蛇。注意，魔鬼最喜欢用各种各样微妙的事情来满足它自己的目的，就是把人引向邪恶。

II。首先被引诱试探的人是夏娃。她此时正独自一人，离被禁的树不远。撒旦喜欢开始引诱较软弱的人。不愿吃禁果的人要远离被禁的果树。（箴4：15）。撒旦引诱夏娃，借此引诱亚当；正如它先引诱约伯的妻子，借此引诱约伯；或是先引诱彼得，借此引诱基督。它先引诱那些被我们所信任的人，然后来借此影响我们。

III。这里我们看见撒旦如何施展它的引诱。在圣经里，我们常看见撒旦引诱试探人的各种方法，它的伎俩（林后2：11），它的深奥之理（启2：24），它的邪恶诡诈（弗6：11）。它的两个最大试探和引诱，一个是在这里对亚当的试探（它成功了），一个是在马

太福音第四章（它失败了）。它引诱我们时，用欺骗和诡诈的灵，以及属肉体的逻辑，这样可以使它的危险致命的诡计不易被识破。

1. 这里，它劝服夏娃去吃那个禁树的果子。它用同样的方法对今天的我们仍然使用着。它先问道，那样做是否算是罪；然后说那样做其实并没有危险；接着说那样做其实有很多好处。这些都是撒旦常说的话题。（1）“蛇对女人说，神岂是真说，不许你们吃园中所有树上的果子吗？”[1]它起先掩盖它的诡计，貌似提出一个无辜的问题，这样，就可以逐步引诱夏娃，把她带入圈套。我们应当警醒，远离撒旦，避免跟那引诱试探者谈话。[2]它故意误引神的话，来达到否定神的话的目的。神的旨意被轻看，往往是因为先被误引。[3]它看似带着一种嘲弄的口吻，取笑着这个女人的小心翼翼。在那时，撒旦就是这样嘲弄取笑着；在今天的末日，撒旦和它的子孙们仍然如此。[4]撒旦的目的就是要引诱夏娃，让她离开神的诫命，去吃那棵树上的果子。它好像在对夏娃说：神的旨意不会这样的，神不会做这样一件不合理的事情。注意，撒旦用这样微妙诡诈的伎俩，把神的旨意描绘成不可确定，不可捉摸，不合理的事情，然后把人拉进罪的圈套里。因此，我们要警醒，持守坚定的信仰，遵崇神的诫命。神说，你们不可说谎，不可妄称神的名，不可贪酒，等等。我们就当说，是的，靠着主的恩典，这是神的明示，我们都当遵守，不论那引诱试探者怎么说相反的话。（2）夏娃的回答平实完整地讲述了神的诫命。[1]是夏娃的软弱使她开始了跟蛇这样的谈话。她完全可以从蛇的问题中看出它不怀好意，然后直接对它说：撒旦退我后边去吧。你是绊我脚的。但是她的好奇，亦或是惊奇，让她跟蛇继续对话着。注意，善待撒旦的试探引诱是危险的；应该一开始就以厌恶和蔑视拒绝它。对诡诈圈套的好奇，距离投降不远了。想远离伤害的人，就要远离导致危害的途径。（箴14：7，19：27）。[2]是夏娃的智慧使她明白神所给予的自由：感谢造物主，我们在园中有许多的果子可吃。在撒旦的提问中，藏着一个阴险的暗示：好像神把我们置于毫无自由的境地。当我们远离罪的时候，我们也应看见神所赐给我们的生命和自由，以及生命的喜乐。[3]是夏娃表现出的一些坚定，使她以坚决的语气重复了神的诫命：惟有园当中那棵树上的果子，神曾说，你们不可吃。这里她还加上“也不可摸”。她试图以此表示：神的诫命对我们是神圣的。[4]夏娃似乎对犯罪的后果有一丝犹豫不决，而没有对此准确地重复神的话。神说：你们吃的日子必定死；她说的是：免得你们死。注意，犹豫不决的信仰和意志是试探引诱者的最好

下手之处。

2. 撒旦不否认吃那棵树上的果子是违背神，但是它否认犯罪的危险：你们不一定死。或者，（1）这是说“不知道你们吃了以后会不会死”。撒旦努力要动摇它不能推翻的神的诫命，置疑神对人犯罪的警戒；一旦使人觉得神的话可能是错的，引向不敬虔的邪恶之门就打开了。撒旦教人们先是怀疑神，然后是否定神；它使人先成为一个怀疑者，然后逐渐地变成无神论者。（2）这是说“你们吃了以后不会死”。它的话跟神的话完全相悖。起先，它置疑神的话，现在，它看出夏娃对犯罪后果的犹豫不决，就迅速地攻击她最软弱的地方：你们不会肯定就死。这是一个彻头彻尾的谎话，[1]它与神的话完全相反。我们知道神的话永远是真实的。（约一2：21，27）。撒旦的这话是如此的欺骗，以至于把神自己当作说谎者。[2]它与撒旦自己所知也完全相反。当它告诉人，犯罪背离神没有危险，它自己的经历也告诉它这是虚谎。它自己违背了神，付出了自己的巨大代价，并知道自己无法从中得到任何好处。但它却告诉我们的先祖父母犯罪不会死。它隐藏自己的可怜景况，好把人也引向同样境地。罪的工价乃是死。注意，对邪恶之人和无忏悔之心的最好精神支柱，就是以为自己不会受到惩罚。申29：19—听见这咒诅的话，心里仍是自夸说，我虽然行事心里顽梗，连累众人，却还是平安。

3. 它许诺这样犯罪的好处。这里撒旦用诡计施以最后致命一击。它不仅告诉人犯罪没有坏处，人还可以在罪里面得到很多益处，人是犯罪的得利者。只有这样，它才能把人彻底地拉下水。（1）它暗示吃那棵树上的果子会有很大好处。它的引诱如同今天一样，不只是引诱人的感官的享乐和满意，更引诱人在智慧和心智上的喜悦和满足。这些就是它用来隐藏自己毒钩的诱饵。[1]“你们吃的日子眼睛就明亮了。”你们可以有更大的能力去明白和思考问题；你们可以心智打开，看见更深远的事情。撒旦这样说，好像亚当夏娃此时的眼睛都是昏花不明。撒旦的谎言是多么无耻和荒谬。[2]不仅如此，你们还可以象神一样，不只是全知的，而且是全能的；你们可以与神自己同等，和他相争；你们可以不再是被管辖的，而是自主的；你们可以是自足的，不再依靠神。撒旦的这些说法，这些引诱和试探多么荒谬！这就好像是说昨天的被造者，今日可以成为那自有永有的全能的造物主。[3]你们能知道善与恶，或者，你们能知道一切可以知道的事情。撒旦为了加深自己的引诱，对人说明犯罪的好处，它这里故意误导曲解了这棵树的名字。神告诉人那是分别善恶树，使人明白责任与顺从。神告诉人树的名字，就是警戒人不可去吃；因

为以此就可以分别出善与恶，顺从与背叛，幸福与痛苦。但是撒旦在这里把这树的名字故意误解，以此来达到彻底诱人犯罪的目的。按撒旦的说法，好像这棵树的果子本身可以使人眼睛明亮，增加知识，明了善与恶的起源，性质，和种类。（太19：17）。只有一位是良善的。什么是善？就是顺从神。什么是恶？就是背离神。〔4〕撒旦整个的企图就是让夏娃相信：你吃了那果子以后，会突然一下子变得比你现在更好。这里它暗示：你现在的景况其实很不好，你完全应该变得更好。它更想诱人，野心勃勃，与至高的造物主同等。（赛14：14）。〔2〕撒旦更暗示：神禁止亚当夏娃吃那棵树上的果子，其实不是好意：神知道你们吃了果子会更聪明更厉害，所以他嫉妒你们，禁止你们。好像神不让亚当夏娃吃那果子，是为了避免：人能明白自己的力量，人不再居于低等的地位，人甚至还要与神争高低；又好像神不愿意让他们吃那果子，是不愿让他们有随之而来的幸福荣耀。这里，〔1〕撒旦的话是对神的极度的攻击，对神公义的彻底的背离，对神的良善的彻底藐视，更全然无视神的大能。好像这位永生的神，世界的造物主，还会害怕自己所造的物；又好像这位自有永有的永生神，会无故恨自己的亲手所造，更不愿意那被赐予了自己的形象样式的人，如同自己的儿女的人，得着幸福。人，应该想一想，我们公义慈爱的神，我们的造物主，怎么会如此？！〔2〕撒旦这些话是对我们的先祖父母的最危险的圈套。它企图离间人对神的感情，动摇人对神的忠诚。魔鬼就是这样，用虚妄的谎言和诱饵，以及谎称的犯罪会得的益处，并且恣意的对神的背叛和攻击，来把人拖向犯罪和黑暗的光景。因此，让我们持守和警醒，永远明白神的良善，全能，公义和慈爱；看清楚犯罪的境地：让我们坚定地抵挡魔鬼，它就会逃离我们而去。

V6—8。

这里我们看见夏娃被引诱而掉进撒旦的陷阱。撒旦的邪恶诡计得逞。I。女人先被引诱，陷在罪里。（提前2：14）。1。我们常常因为自己的感官可以得满足，而犯罪，进入罪的可怜光景之中。在我们之中，在我们的必朽坏腐败的肉体之中，有一个奇怪的自相矛盾的灵：我们喜欢那些被禁止的事物。2。夏娃现在看着这棵树，以为这棵树上的果子比别的树更好，以为吃了神所明令禁止的这棵树不仅不是不好的，它还是可喜爱的，能使人有智慧。可是：什么是智慧？智慧的源头来自哪里？智慧的源头来自神。敬畏耶和华是智慧的

开端。（诗111：10，箴1：7，箴9：10）。基督是那棵使我们真正有智慧的树，所积蓄的一切智慧知识，都在他里面藏着。（西2：3，林前1：30）。让我们凭信心仰望他，从他支取生命，力量和智慧，得救赎赦免。在天国里，智慧树并不是被禁止的树，在那里，我们完全地认识神，正如神完全地认识我们。

II. 人背叛神，逐步掉进罪里的步骤。1. 夏娃“见”那棵树的果子怎样怎样。她本应该把眼目转离开这树，但她进入了撒旦的引诱试探，带着喜悦之情，注目地看着这棵禁树的果子。让我们警惕：有许许多多的罪都是从人的眼睛进入心灵，撒旦的引诱，常常就是从这里开始。（箴23：31，太5：28）。2. 夏娃“摘”下果子。这是她自己的动作和行为。魔鬼并没有替她摘下果子，不管她愿不愿意，塞进她的嘴里；而是夏娃自己做的。撒旦可以诱人，却不能强迫人；它可以欺骗人，使人掉进灭亡的陷阱，却不能自己强迫把人扔进灭亡的陷阱。（太4：6）。3. 夏娃“吃”了那果子。她上述的行为终于使自己落入这背叛神的行为和罪的结果。人犯罪就像走下山之路。刚开始的时候仿佛溅起水花，很难定一条界线说：到此为止，不要再向前了。所以，我们要用自己的智慧和警惕，远离开罪，也远离将会导致罪的心思情感。4. 夏娃又给她丈夫吃这果子。那自己做了错事的，自己犯罪的，也愿意别人这样去作。（罗1：32）。撒旦如此，现在夏娃也如此。一个罪人会很快就成为一个试探引诱者。5. 亚当也接着吃了那果子。他不去看那生命树的果子，神本允许他们吃；亚当却去吃了那被禁止的分别善恶树的果子。他不去做神所喜悦的事，却凭自己的心思意念做神所不喜悦和禁止的事。那正是神所立作分别善恶的树。神是他的创造者和生命的主；亚当的罪用一个词组概括就是：不顺从（罗5：29）。对神给他的这样一个简单，清晰，容易的诫命，亚当没有顺从。亚当的里面本没有一个犯罪堕落的本质；他本有一个不为罪所奴役的自由意志。但是他迅速地转离了神，迅速地堕落了。

III.

亚当夏娃犯罪的结果。羞耻感和害怕抓住了犯罪的人。1. 羞耻的感觉立刻抓住了他们（第7节）。（1）他们所犯的罪立刻显明在心中：他们二人的眼睛明亮了。这并不是他们增添了什么真知识；而是他们的良心的眼睛打开了，他们自己的良心在谴责着自己的所作所为。他们看见自己所做事情的极其愚蠢，看见幸福离自己而去，看见神的愤怒，看见自己失去神在他们身上的恩典，看见神曾在亚当夏娃身上的形象和样式被玷污，看见自己已经失去了神曾赐予的让他们统管其它万物的权能。他们看见自己的本质已堕落和玷污，他

们看见自己灵里充满了从未有过的迷惑和混乱不堪。他们看见有一个律，在他们身体里，与意志相交战；内心涌动着罪。这里他们看见，自己赤身露体。[1]他们看见自己被剥夺了伊甸乐园中的喜乐和荣耀，将面对神的愤怒以及自己悲惨的景况。[2]他们感觉到羞耻，在神面前和众天使面前永远的羞耻。他们看见自己没有了神赐的荣耀，从尊贵中堕落，被天地和自己的良心所耻。这里，首先：罪带来的是怎样的耻辱和困扰；它带来悲惨的景况，使人成为自己的敌人，心里不再有平静安宁。人终将面对一种羞耻：或是出于真心忏悔和承认己罪的羞耻，这会引向我们在基督里的荣耀；或是在神审判的那日面对被永远弃绝的永恒的羞耻。罪是所有人身上的羞耻。其次：撒旦是怎样狡猾的骗子。它引诱试探，告诉我们的先祖父母说，他们的眼睛会明亮；是的，但亚当夏娃他们现在看见的是自己的罪，羞耻，和悲哀。那最邪恶的诱骗者常以为自己可以狡猾地欺骗，然后安全地脱身；但是神的审判终将使它无法逃脱。（2）他们拿无花果树的叶子给自己编作裙子，来至少遮盖一些彼此在对方面前的羞耻。看那些犯罪的人所常做的一些蠢事。[1]他们更愿意在人面前掩饰自己，而不是去真心与神和好。他们愿意尽一切可能地遮掩自己的罪的景况。“我已犯罪，但是仍求你给我荣耀。” [2]人所用的借口来开脱掩饰自己的罪，都是徒劳的。正像那无果树叶子作的裙子，并不能使事情有任何的改变，只能使自己的罪，因被刻意掩藏而更加令人羞耻。是的，我们都像亚当一样，总想掩饰开脱和遮掩我们自己的过犯和罪。（伯31：33）。2. 害怕的感觉立刻抓住了他们。（1）什么使他们害怕：他们听见神的声音。是审判官的临到使他们害怕。天起了凉风，耶和華神在园中行走。只有犯罪的心因此害怕。这位现在审判的神也是在末日审判世界的神。神现在在他们面前出现的样子，应该和亚当夏娃被放进园中时看见的一样。神来是要他们承认罪和谦卑，而不是使他们惊奇或恐吓。神来到园中，不是突然从天上降下到他们的眼前，或像后来在西乃山上出现于云柱火焰之中；而仍然是与亚当夏娃所熟悉的。他行走着来，并非奔跑，或是驾风而来；他定意地行走着。他像一位慢慢动怒的；这也教导我们，当我们心中有义怒的时候，不要急躁鲁莽，而应缓慢稳重地说和做事情。（赛27：4，何11：8，9）。（2）他们害怕的结果和表现。那人和他妻子听见神的声音，就藏在园里的树木中，躲避耶和華神的面。这是多么悲哀的变化！在亚当夏娃犯罪前，他们听见神的声音会奔向他，带着欢乐，谦卑和喜悦。但是现在，他们恐惧神，也恐惧他们自己，心中充满了迷惑混乱。他们自己的良心在谴责他们，

在他们心中显明他们的罪。那无花果树的叶子编作的裙子对他们毫无帮助。神成为他们的敌人，神的创造也将与他们争战；他们没有与神的中保；这世界对他们而言成为恐惧。他们藏在园里的树木中。他们知道自己犯罪，却不敢面对审判，而是躲避隐藏。看这里，[1]那引诱者的虚谎，诡诈和谬误。它说他们会安全无事，但现在他们是怎样的恐惧颤抖；它说他们不会死，但是他们现在是怎样逃命和逃避神；它说他们会进步，但是他们是从未有过的如此卑下；它许诺他们会有智慧，但是他们完全陷入迷惑和混乱，甚至不知哪里藏身；它暗示他们会象神一样伟大勇敢，但是他们现在慌乱颤抖，急匆匆逃避。他们不愿作主人，因而成为罪的囚犯。[2]罪人的愚蠢：以为自己在神面前可以藏身。诗139：7，耶23：24，约2：8。谁能在那造光的面前隐藏自己？谁能从生命之泉那里离开，仅凭自己而有幸福？[3]与罪相随的恐惧。罪，使我们恐惧神，被良心谴责，面临死亡的毒钩，困难的网罗。

9.4

四绝

不任意、不专断、不固执、不自大

子绝四：毋意，毋必，毋固，毋我。

孔子杜绝四种弊病：不主观臆断，不绝对肯定，不固执己见，不唯我独尊。”

=====

在道德品格中，谦卑的对立面，就是自傲、自以为义。

真正谦卑的人，是因为看见了上帝的无限圣洁与公义，看见了自己的罪污，并愿意真心地悔改己罪、倚靠神的救恩、恩典。

而在心中自傲、自以为义的人，是因为人在心中以自己为自己的神。人在内心背离上天、犯罪的根源是在于，人执拗地认为自己是正确的、是有理的、是正义的。

在这个世界上，许多罪恶，尤其是许多战争，都是打着所谓正义、真理的旗号而进行的。

=====

一个在神面前不能谦卑自己的人，也必然在他人面前刚愎顽梗、妄自尊大。

谦卑的人，愿意在各样事情面前放手，不固执己见，而是愿意把事情的最终决定权交在神的手中；无论是顺境还是逆境，无论是生是死，谦卑人都愿意紧紧地倚靠神的主权、恩典，寻求神的义，而不是以自己为义。

骄傲的人，则是在各样的事情上，总喜欢自己来掌控；他们在口中骄傲自信地声称：“从来就没有救世主，凡事都要靠自己”；他们在生活中任意行事、专横滥权、固执己见、刚愎自用；他们以自己为自己的神，把自己人生的一切价值和意义都放在自己的手中；他们寻求的是自己的义，而不是神的义。当这样的人面对死亡的时候，会惊慌失措、颓然绝望；那倚靠世界、倚靠自己、而不倚靠上帝的人，有祸了；他们将要面对死亡的黑暗，更面对上帝的公义圣洁而终极的审判惩罚。

9.5

天

子畏于匡。曰：“文王既没，文不在兹乎？天之将丧斯文也，后死者不得与于斯文也；天之未丧斯文也，匡人其如予何？”

孔子在匡地被困，他说：“文王死了后，文化遗产不都由我继承吗？老天若要灭绝文化，我就不会掌握这些文化了；老天若不灭绝文化，匡人能把我怎样？”

=====

当人遇到生死患难的时候，总是常常会想到上天，那位宇宙、世界、人生的主宰。即使孔子也不例外。

而且，当他们这样想的时候，他们在内心深处都知道，那位伟大的上天，是有位格的，——即：是能听、能看、有自我认知、自由意志的，是全能、全知、全在、全备的。

世人之所以在患难时会想到神，是因为，人处于生死危难的时候，正是人的心灵最软弱、最卑微的时候。

平时，世人在心里往往自以为义、趾高气扬、指点江山，为自己的生命而规划，并误以

为，一切事情都在自己的掌控之中。

然而，在危难面前，在死亡面前，人的心才会知道，事情的成败、生死与存亡，不在人手的掌控之中，而在上天的掌控之手中。

但是，可叹的是，正如一个人临时抱佛脚时的心情一样，他的心里并不是因为真诚的信仰而来到上帝的面前，而仅仅是迫于危难的原因；而当危难消除以后，人们的心就又回到平日的自高、自义中。

世人在这个世界里，凭着己意、各人偏行己路；他们在这个物质世界中找不到神，在人间世界中也看不到神。是什么蒙蔽了他们的双眼、使他们看不见上帝的大能、全知、智慧、公义、圣洁呢？不是别的原因，而正是在于他们自己内心的光景；他们心中充满了自义，而不能听见良心里的声音；他们看不见那最明显的事情——他们自己的生命不是永恒的；他们自己的生命并非是可以倚靠的对象。

人心中的骄傲、自义、罪，使人与上帝相隔绝。

不但如此，他们还会给自己树立起各样的精神偶像、支柱，在那些哑巴偶像面前顶礼膜拜。他们还把家人、亲情、财富、雕像、等等受造之物，当作是自己的“神”、当作是自己生命的支柱、依归，然而，他们却离弃那创造世界的主。

君子多乎哉，不多也

君子需要这样多的技能吗？是不要这样多的。

大宰问于子贡曰：“夫子圣者与？何其多能也？”子贡曰：“固天纵之将圣，又多能也。”子闻之，曰：“大宰知我乎！吾少也贱，故多能鄙事。君子多乎哉？不多也。”

太宰问子贡：“老师是圣人吗？为什么如此多才多艺？”子贡说：“老天本来就要他成为圣人，又要他多才多艺。”孔子听说后，说：“太宰了解我吗？我小时候生活艰难，所以会乾一些粗活。贵族会有这么多技艺吗？不会有的。”

=====

能力的大小，并不能表示一个人的道德水平的高低与否，更不能显明人的品德如何。技能是在于人的头脑、聪明、技巧等等。然而，道德却是关乎心灵、灵魂、智慧。

头脑的聪明，与心灵的智慧之间的区别，正是在于，人是否能够认识到那些关乎生命意义、价值等隽永之事。

如果人只看见了眼前的蝇头小利，只晓得怎样使用各样的工具、或是各样的技巧，却不明白人生的真谛，那么，这样的聪明又有什么用处呢？

人若赚得全世界，却赔上自己的生命，又有什么用处呢？人又能拿什么换生命呢？

一个人只有真正看见了长远的、本质的事情，才是真正的聪明、智慧。

然而可叹的是，大多数世人都沉浸在生命的罪性与罪行之中，看不见自己的真正利益、幸

福所在。

一个真正认识上天、寻求上天、饥渴慕义的人，才是真正智慧的。

=====

但是，从另一个方面说，一个道德高尚的人，不应当虚头八脑、好高骛远、好大喜功、纸上谈兵，而是要脚踏实地，谦卑地做好手上的每一件工作，不论那工作看似多么卑微、下等。

如果一个人真正明白，自己的生命在上帝那里的价值，不是取决于自己做什么、而是取决于自己的全身心的热爱，不是取决于自己取得了什么功绩，而是完完全全地取决于耶稣基督的救赎恩典，那么，这样的人就不会眼高手低，不会夸夸其谈，不会看不起那些普通、平凡的劳动工作。

一个真正敬虔信仰的人，是在这个世界上勤勉地工作、但却不以这个世界为依归的人。他的工作，不是为了要给自己赚得什么荣誉，或是使自己得到什么益处，——因为他已经在耶稣基督救恩之中得到了最大的益处；而是，他的工作、辛劳、汗水，是出于爱神、爱人的缘故。

也正因此，他才不会觉得这世上有的工作下贱，有的工作高等；他才会真的有一颗不卑不亢、喜乐平安、坚韧不拔的心。

9.7

吾不试，故艺

我不被取用，所以学会了技艺

牢曰：“子云，‘吾不试，故艺’。”

牢说：“孔子说过：‘我没有被重用，所以学会了许多技艺。’”

=====

人生的价值在于何处？人生的价值是怎样得到体现的？人怎样实现自己的人生价值和意义？

当一个人在思想观念中，在世界观、人生观、价值观中，没有上帝的时候，人就会到其他处去寻找自己的人生价值的归依、实现。

这世上许多人，以自己的才能是否被世人使用，来作为自己人生价值的体现。还有许多人，以自己在这个世界中所学到的知识、所领悟到的道理、所掌握的技能，当作是自己人生价值的实现。

然而，无论是哪一种，人的良心都会知道，那些体现方法都是不可信靠、飘摇不定的。

终其根本而言，人如果以这个世界、或是世界中的任何人、事、物，为自己生命价值的归依、体现，那么，这样的人就一定会始终忐忑不安、没有平安、并最终一定会彻底失望。

【传道书 相关大段圣经经文 愚蠢的人，与智慧的人都要面对死亡。。。等等传道书段落，甚至引用几乎整本书

诗篇 在天我还有谁呢？在地我也无所爱】

传道书2章：

1我自己心里说：“来吧，我用享乐试试你，让你看看有甚么好处。”想不到，这也是虚空。2对嬉笑，我说：“那是狂妄”；对享乐，我说：“这有甚么作用呢？”3我心里筹思，怎样用酒使我的身体畅快，又保持愚昧，但我的内心仍由智慧引导；直到我看明世人，在诸天之下一生有限的年日中所行的，对他们有益的是甚么。

4我大事发展：为自己建造房屋，栽种葡萄园，5修造园囿和庭园，在园中栽种各类果树，6挖造水池，用来浇灌培植树木的林园。7我买了仆婢，也有生在家中的奴仆；又拥有大群牛羊，胜过任何比我先在耶路撒冷的人所拥有的。8我又为自己积蓄金银，以及列王和各省的财宝。我又为自己招募男女歌手，收纳许多妃嫔，是世人所以为乐的。9于是我就日渐昌大，超过任何比我先在耶路撒冷的人；我的智慧仍然与我同在。10我眼中所求的，我都不禁止；我心所喜欢的，我都没抑制。我的心因我的一切劳碌而快乐，这就是我从一切劳碌中所得的分。11然后，我省察我手所作的一切，和我劳碌所成就的，想不到一切都是虚空，都是捕风，在日光之下毫无益处。

智愚同一命运都是虚空

12我转过来观察智慧、狂妄和愚昧。王的继承人还能作甚么呢？只不过作先前作过的罢了。13于是我看出智慧胜过愚昧，如同光明胜过黑暗一样。14智慧人的眼目明亮，愚昧人却走在黑暗中。我也知道同一的命运要临到这两种人身上。15我自己心里说：“临到愚昧人身上的，也必临到我身上；那么，我为甚么要更有智慧呢？”于是我心里说：“这也是虚空。”16因为智慧人和愚昧人一样，没有人永远记念他们，在未来的日子里，都会被人

遗忘。可叹智慧人跟愚昧人一样，终必死亡。17因此我恨恶生命，因为在日光之下所发生的事，都使我厌烦。一切都是虚空，都是捕风。

劳碌一生都是虚空

18我恨恶我的一切劳碌，就是我在日光之下的劳碌，因为我不得不把劳碌的成果留给后人。19那人将来是智是愚，有谁晓得呢？可是他竟要掌管一切我劳碌得来的，就是我在日光之下用智慧得来的。这又是虚空。20于是我转念，对日光之下我所劳碌的一切，心感绝望；21因为人用智慧、知识和技能所劳碌得来的，却必须留给未曾劳碌的人为分。这也是虚空，是极大的憾事。22人的一切劳碌和操心，就是他在日光之下所劳碌的，对自己有甚么益处呢？23其实终其一生，他的担子既痛苦又烦恼，在夜间也不能安心。这也是虚空。

人生享乐皆 神所赐

24人最好是吃喝，在自己的劳碌中自得其乐；我看这也是出于 神的手。25离开了他，谁能有吃的呢？谁能享乐呢？26 神把智慧、知识和喜乐赐给他所喜悦的人，却使罪人作收集和积聚的差事，把所得的归给 神所喜悦的人。这也是虚空，也是捕风。

马太亨利圣经注释：

在肉体的欢愉、富足和繁华中，也充满了烦忧和虚空（1-11节）。人的智慧是多么渺小（12-17节）。这世界是在神的旨意之下（18-26节）。

V. 1-11

所罗门很快发现，肉体的欢愉喜乐也是虚空。喧嚣和畅快，怎能使人有真正的幸福呢？人的心思起伏不定，他们在这个世界上寻找自己的满足，时时刻刻从一样东西又转到另一样东西上面；这些心无定所的人们，就像发烧说胡话的人一样。

所罗门认识到醉酒是愚妄之事以后，他又为自己寻找别的事情去消遣。穷人看见富人的享乐，就会羡慕妒忌；可是那些经历过的人，知道其中的感觉是多么难受。这一切都使人的灵魂里空虚、搅扰、痛苦和烦忧。那些感觉在我们身上也会带来同样的痛苦；因此，让我们有衣有食就当知足。在所罗门的头脑里，仍然像从前那样有着丰富的智慧；但是每一个属世的欢愉，如果与神的祝福没有连接，那么就都会使人的心思仍然像没有智慧的时候一样充满了饥渴与不安。幸福并非是来自于我们所处的环境。只有在耶稣基督里面，只有借着祂，我们才能得到那最终的祝福。

V。12-17

虽然知识与谨守的品格，要好过无知与愚妄；然而，人的知识与智慧并不能使人得到真正幸福。即使是最博学的人，一样也会死去；如果他不认识耶稣基督，就会和其他无知愚妄的人同样灭亡；那么，人的知识智慧，对人的身体、坟墓、灵魂又有什么益处呢？义人的灵魂，会被神所洁净、完美。

如果在这世上就是如此，不管人智慧与否，都是一样地要面对同样的死亡；那么，我们真地是要憎恨自己的生命了——因为一切皆是虚空和烦恼。

V。18-26

我们的心总是想要在被造之物上找到慰藉和满足；然而所罗门的一切经历，只不过说明了那皆是徒劳。即使对一个富足的人来说，这世界也是充满了泪水。人是多么愚妄；他们在这世上劳苦，以世界为依归，可是从世界中却得不到什么；除了饮食之外，他们一无所有。他在世界中所能得到的最好状态，就是谨守、高兴地按己能力使用各样有限的条件。但是，我们应当在工作中享受良善，应当在工作中勤勉而欢欣；因为这是神所赐的礼物。富足的财物，对一个人来说，既可能是祝福，也可能是咒诅；关键看那人的心是怎样的，是否愿意良善地使用那些财物。对于那些神所爱的人，他们有神的知识、热爱神，神赐给他们喜乐、满足。而那些顽梗悖逆神的罪人，他们则追求自己在世界上的利益；他们的财物终会在死后转到更好之人的手中；神使他们落在劳苦之中，心里面是哀愁、虚浮、忧烦。

每一个罪人，都要严肃地好好想想自己以后的光景。我们应当在对基督的爱与赞美之中，寻求那我们的永远的分；只有这样，才能得到真正的喜乐和满足——即使在这世上，我们的心里也因基督的救恩而充满喜乐满足。

诗篇73篇：

亚萨的诗。 1 神实在善待以色列，
善待那些内心清洁的人。

2至于我，我的脚几乎滑跌，
我险些跌倒。

3我看见恶人兴隆，

我就嫉妒狂傲的人。

4他们没有痛苦，

他们的身体又健康又肥壮。

5他们没有一般人所受的苦难，

也不像普通人一样遭遇灾害。

6所以，骄傲像链子戴在他们的颈项上，

强暴好象衣裳穿在他们的身上。

7他们的罪孽是出于麻木的心，

他们心里的恶念泛滥。

8他们讥笑人，怀着恶意说欺压人的话，他们说话自高。

9他们用口褻渎上天，

他们用舌头毁谤全地。

10因此他的人民归回那里去，

并且喝光了大量的水。

11他们说：“神怎会晓得？

至高者有知识吗？”

12看这些恶人，

他们常享安逸，财富却增加。

13我谨守我心纯洁实在徒然；

我洗手表明清白也是枉然。

14因为我终日受伤害，

每天早晨受惩罚。

15如果我心里说：“我要说这样的话”，

我就是对你这一代的众儿女不忠了。

16我思想要明白这事，

我就看为烦恼；

17直到我进了神的圣所，

才明白他们的结局。

18你实在把他们安放在滑地，
使他们倒下、灭亡。
19他们忽然间成了多么荒凉，
被突然的惊恐完全消灭。
20人睡醒了怎样看梦，
主啊！你睡醒了，也要照样轻看他们。
21我心中酸苦，
我肺腑刺痛的时候，
22我是愚昧无知的；
我在你面前就像畜类一般。
23但是，我仍常与你同在；
你紧握着我的右手。
24你要以你的训言引领我，
以后还要接我到荣耀里去。
25除你以外，在天上，我还有谁呢？
除你以外，在地上，我也无所爱慕。
26我的肉身和我的内心虽然渐渐衰弱，
神却永远是我心里的盘石，是我的业分。
27看哪！远离你的，必定灭亡；
凡是对你不贞的，你都要灭绝。
28对我来说，亲近 神是美好的，
我以主耶和華為我的避难所；
我要述说你的一切作为。

9.8

吾有知乎哉，叩其两端而竭焉

子曰：“吾有知乎哉？无知也。有鄙夫问于我，空空如也，我叩其两端而竭焉。”

孔子说：“我知识丰富吗？我无知。有个农民问我，他提出的问题，我一无所知，我问了事情的来龙去脉后，才彻底清楚了。”

=====

知识的分辨、明晰，是从始终、本末、上下、精粗等等方面，着手深思。

那么，我们思考人生不也应当如此吗？

人的生命，是从哪里来的？要到哪里去？开始于何处？以哪里为归依？

善与恶是什么？源头来自哪里？道德的标准在于何处？

正义、公义、平等的涵义，在于什么？起于何处？谁来审判、论断？

爱是什么？为了什么原因而爱？为了什么目的、结果而爱？爱的源头、动力、动机、目标、意义、价值是什么？

死亡是什么？

自由是什么？

罪是什么？

意志是什么？

生命是什么？

它们的起源、去向、涵义、意义、价值是什么？

=====

一个有着敬虔信仰的人，一个内心谦卑、诚实、认真的人，一定会深思上面这些问题。

这些问题，都指向了一个共同的方向，就是那位创造宇宙的造物主、全能而圣洁公义的天、上帝。

当我们聆听上帝的话语、启示的时候，当我们愿意把心扉向他打开的时候，当我们习读上帝的话语、圣经的时候，我们会看见神的国度，看见上面所有问题的答案，看见人生的真正价值和意义所在。

9.9

祥瑞

子曰：“凤鸟不至，河不出图，吾已矣夫！”

孔子说：“凤凰不飞来，黄河不出图，这些象征出圣人的现象都没出现，看来我完了。”

=====

从这些章节中，我们都可以看见，孔子的思想里面，是多么渴望能够得到上天的启示，多么盼望能够得到上天的帮助，多么希望能够看见天命的显现。

如果，孔子这样一个“敬鬼神而远之”、“不语怪力乱神”的人，尚且如此期盼上天的旨意和帮助，那么，我们今天面对上帝的话语、启示、旨意、圣经的时候，岂不更应当认真地查考此事的真实性，认真地聆听、咀嚼、思筹神的话语吗？

古往今来，任何人，当严肃地思考人生与社会问题的时候，当面对道德、大道的时候，都会不由自主地期盼上天，期待天命；这不正说明了上帝已经把关于他自己的一些基本认知，放在普世之人的良心里面了吗？

上天创造万物，各按其时称为美好，又将永远放在人的心里

过之必趋

孔子尊重那些服丧的人、穿礼服的人、盲人，以至于在经过他们身边的时候，必定走快步。

子见齐衰者、冕衣裳者与瞽者，见之，虽少必作；过之，必趋。

孔子见戴孝的人、穿官服的人、以及盲人，即使是年轻人，也必定站起来；从他们身边过，必定快走。

=====

我们也应当尊重世上各样的人，尤其是尊敬那些身处丧礼、礼仪之中、或是身患疾病的人们。

人与人之间的互相尊重、关怀、帮助，是必需的；尤其是在庄重的事情上，或是在那些需要帮助的人们的身上，我们的态度就更要庄重而诚恳。

人与人之间的这种互敬互助，无论在哪一个国家和文化中，都是人们所认可的事情，是人们所期待的理想社会所应有的状态。

那么，人与人之间为什么要如此呢？

这种理想状态，不正说明了，人与人之间，本来应当互为弟兄吗？我们所有人在良心中都先天性地知道的道德法则，不正证明了，上帝的真实存在性吗？

若这世上没有上帝、上天，那么，所谓的大道、道德，就立刻失去了权威与根据。

正是因着我们内心中对上天的敬畏，才使我们愿意寻求大道、遵守道德、以关爱和怜恤待人，以尊敬的心，对待一切世人。

9. 11

仰之弥高

颜渊喟然叹曰：“仰之弥高，钻之弥坚；瞻之在前，忽焉在后。夫子循循然善诱人，博我以文，约我以礼。欲罢不能，既竭吾才，如有所立卓尔。虽欲从之，末由也已。”

颜渊感叹地说：“老师的学问越仰望越觉得高耸，越钻研越觉得深厚；看著就在前面，忽然却在后面。老师步步引导，用知识丰富我，用礼法约束我，想不学都不成。我竭尽全力，仍然象有座高山矗立眼前。我想攀上去，但觉得无路可走。”

=====

关于偶像

当我们声称，某一个受造的世人对我们而言，是一位极其崇高而完美之人的时候，我们就把他当作成了我们的偶像。

我们可以这样声称吗？

圣经告诉我们，我们心灵、灵魂所应当单单敬拜的对象，是那位造物主自己。

任何受造之物，不论他多么伟大，都和我们一样、同为造物主手中所创造的。我们的心灵和生命，只应当有一位敬拜的主。

在这个世上，任何一个受造之人，都是有缺陷、缺点的；我们可以尊敬他们、向他们学习长处和优点，但是，我们却不应当把他们当作是我们心灵的完全倚靠的对象。

固然，我们应当向前辈、先哲虚心学习他们的思想成果，但是，我们却应当始终有清醒的认识。从他们的思想理念中，我们吸取精华、除去糟粕、仔细分析、深入咀嚼，但我们绝不应当把他们当成我们的“完美偶像”，不能把他们当成我们顶礼膜拜的对象。否则，我们一定会固步自封，离真理越来越远，离敬虔的信仰越来越远。

真正的信仰，一定不是人云亦云，而是谦卑思索、认真查考、仔细聆听上帝话语，用我们的全心全意，来爱我们的造物主，并因此爱那些被同一位造物主所创造的世人。那位永生的上帝，道成肉身，来到世上，以圣洁无罪的生命，为我们的救赎而死在十字架上。神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。这正是圣经在数千年的写作历程中所预言、预表、成就的。

欺天乎

子疾病，子路使门人为臣。病闲，曰：“久矣哉！由之行诈也，无臣而为有臣。吾谁欺？欺天乎？且予与其死于臣之手也，无宁死于二三子之手乎？且予纵不得大葬，予死于道路乎？”

孔子得了重病，子路让同学当佣人。病情好转后，孔子说：“子路骗我很久了！我没有佣人却冒出来了佣人。我欺骗谁？欺天吗？与其让佣人给我送终，不如让学生给我送终！即使我的丧事办得不隆重，我的尸体还会丢在路上吗？”

=====

我们的良心，先天性地知道，上天是不可欺哄、欺骗的。那位主宰万物、宇宙的上帝，是全能、全知、全在、全备的。他有无限的能力、智慧、丰盛。

孔子并不真的认识上天，也没有像柏拉图和苏格拉底那样殚精竭虑地去思想关于上天的观念和哲理；他的注意力，仅仅是在两千多年前的社会形态中，怎样教化众人、使社会各个等级维持秩序纲常，使人们彼此尊敬，等等。

但是，如果孔子尚且对上天有着如此的尊敬之心，尚且清楚地知道，上天是不可欺哄的，那么，今天的我们，难道不更应当尊崇上天、思想关于上天的事情吗？

在今天科学昌明的时代，我们必须记得，现代科学的开启者们，都主要是大约五百年前的那些基督徒思想家们、基督徒哲学家、神学家们。正是因为他们笃信：这个被那位全能造物主所创造的世界背后，一定有着简洁、一致、普遍的规律，所以，牛顿、开普勒、波义耳、法拉第等等现代自然科学各个分支的开拓者们，才执著地深入研究，并直接导致了现

代科学的爆炸式发展。

今天，上帝仍然借着圣经的话语在呼唤我们；上帝的话语和启示，在圣经中向我们显明。

【提摩太后书3章16、17节】

16全部圣经都是 神所默示的，在教训、责备、矫正和公义的训练各方面，都是有益的，
17为要使属 神的人装备好，可以完成各样的善工。

9.13

沽之哉

子贡曰：“有美玉于斯，韞匱而藏诸？求善贾而沽诸？”子曰：“沽之哉！沽之哉！我待贾者也。”

子贡说：“假如这有块美玉，是用柜子藏起来呢？还是卖给识货的人呢？”孔子说：“卖出去！卖出去！我等著识货的人。”

=====

如果把我们的生命比喻成一块美玉，那么，谁是我们的买主呢？如果我们的生命像是一朵花朵，那么，我们应当向谁绽放呢？

如果我们眼中没有神，那么，我们人生价值的一切，充其量，就是在这个世上、滚滚红尘之中、建功立业而已。

这并不是说，在这个世上建功立业、发挥才干，建立起一个伟大的事业、或是为社会添砖加瓦、贡献自己的一份力量，等等，是不对的。

而是说，我们生命的终极价值在于什么？我们的生命价值，就单单地以我们在这个世上取得的业绩、财富、地位、名望等等来衡量、评估吗？

显然不是；因为，在人类的历史上，有无数的、不知名的无名英雄；他们无论在政治、经济、科学还是技术上，都对人类社会发展的轨迹，起到了很多间接的作用，然而，却没有人知道他们的名字。

还有更多的芸芸众生、普通百姓，他们含辛茹苦、工作一生，谁又会记念他们的生命与汗水呢？

=====

如果，我们真的严肃认真地思考我们人生的价值，那么，我们立刻会明白，人生命的价值，只有在上帝、永生之神那里，才会得到真正的展现。只有在他那里，我们才能够找到我们心灵之锚，我们永远的家园。

是的，我们应当在这个世上竭尽全力，把各样事情做好；但是，无论我们在这世上成功与否、业绩多大或多小，在那位无限伟大、无限丰盛的上帝那里，这些其实都并不真正重要。

真正重要的，是我们爱神的心，是我们尽心、尽性、尽力、尽意地爱主，是我们爱人如己

的心灵、灵魂。

我们的信仰，是因信称义的信仰。

9. 14

君子居之，何陋之有

子欲居九夷。或曰：“陋，如之何！”子曰：“君子居之，何陋之有？”

孔子想到一个边远地区去住。有人说：“这地方很落后，怎么办？”孔子说：“君子住在那，还有什么落后？”

=====

这世界对我们而言，任何一个地方都可以被看作是我们暂居的家园；任何一个地方都不能被看作是我们永恒的家乡。

我们居住的地点，具体在于何处，有山还是有河流，位于内陆还是靠近海洋，这些其实都不重要。

我们生活在这个世界上，环境条件固然是我们所居住地方的重要条件，但是，对于我们生

命而言，究竟什么是重要的呢？

=====

我们每一个人都有着不同的身体、样貌；有的人身材高大、有的人貌美如花；有的人外表简朴，有的人面目寒碜。

然而，这些对于我们的生命、生活而言，真的非常重要吗？

我们的良知告诉我们，什么是对我们真正重要的？回答是：心灵、灵魂。

是的，如果一个地方有道德高尚的“君子”，那么，这个地方就有着良辰美景；反之，如果一个地方的人群道德败坏，那么，无论那里的自然地理条件多么优越，也不是一个什么好地方。

这说明什么呢？这不正证明了，人生命中心灵与灵魂所具有的超越自然的隽永价值吗？人的灵魂，是不朽的。

并且，世人都将要承受神的公义审判以及对于罪的惩罚；罪恶人，必将要面临永远的刑罚。倚靠上帝在耶稣基督里面的救恩的人，必将要承受永远的天国。

9.15

乐正（古道已渐失）

订正乐章

子曰：“吾自卫反鲁，然后乐正，雅颂各得其所。”

孔子说：“我从卫国返回鲁国，才把音乐整理好，《雅》、《颂》都安排妥当。”

=====

在孔子的年代，古道已经开始丧失，甚至连乐章和周礼都已经变得错乱、不完备。

人为的关于礼制、乐章、信仰等等，总是会随着时代的演变而逐渐被丢失、削弱、丧失；因为人的心总是不安分，总是被世事沧桑变化的洪流裹挟着；自从造天地以来，自从人的生命被造以来，自从罪进入世界以来，人的心灵就是在不断地丧失、不断地堕落、不断地远离神、不断地远离信仰。

=====

这世间何等需要上帝自己的亲自启示、话语和旨意。我们的真正信仰，何等需要依靠上帝自己的建立、引领、保守；否则，这世间任何信仰都会随着时间的变化而丧失。

两千多年前的孔子，尚且非常珍视上古流传的古道、乐章；那么，今天的我们，岂不更应当珍视上帝在远古历史中，亲自向我们所启示的话语和旨意、圣经吗？

9. 16

出、入、丧

子曰：“出则事公卿，入则事父兄，丧事不敢不勉，不为酒困，何有于我哉？”

孔子说：“在外献身祖国，在家孝顺父母，尽力办好丧事，不酗酒，对我有什么问题？”

=====

这三件事，代表了我们对于公共事务、黎民百姓、家人与亲友的尊重和服务。

我们生活在这个世界上，身处一个社会之中，居住在一个家庭之中，与同胞、亲人、朋友有着千丝万缕的联系。每一个人都应当这样互敬互助，彼此服事；这样，我们的社会才会温暖、温馨、欣欣向荣。

人生的责任，就包括了这些重要的组成部分：——尊敬师长，孝敬长辈，爱护亲人，服事众人。

然而，人生的责任就仅仅如此吗？

人生中更加重要的基石，是我们的信仰。我们的生命、心灵、灵魂，来自于上帝的创造和赐予。如果，我们要对百姓、亲友表达尊敬，那么，我们岂不更应当对上天表达崇敬、敬仰之情吗？岂不更应当顺服于上帝的话语、启示、旨意、道德法则吗？

信仰是人心灵的基石。人只有在上帝面前敬虔，才会真的热爱世人，热爱亲人朋友，服事社会，服事大众；——因为人所作的事情，是从内心所发出来的；人只有在心灵中有纯洁、热忱、敬虔的动机，才会在所作的事情中，表现出坚韧的毅力、恩慈、怜恤、同情、敬重、儆醒。

9. 17

逝者如斯夫

子在川上，曰：“逝者如斯夫！不舍昼夜。”

孔子在河边说：“时光如流水！日夜不停留。”

=====

时间与信仰

一个不认识神、不寻求上天、不在上帝面前俯伏敬拜的人，会站在流逝的时间面前，徒唤奈何。

人屹立于天地之间，眺望寰宇、山峦、河流；人虽然身体渺小，但心灵却能够思想这整个

浩渺的自然世界。然而可叹的是，人在思想整个世界的时候，常常在内心深处升起一种自高、自傲、自义的心理。人以为自己就是天地之间的主人，掌控着自己的心灵、命运、以及想要做的一切事情。因而，人就这样在内心身处离开了上天。

人自以为伟大，可以指点江山、挥斥方遒、俾倪天下、欲与天公试比高。人自以为可以无事不成、人定胜天、愚公移山。但是，在这些看似轰轰烈烈的事业里，在这些逐鹿中原、声色犬马的伟大业绩中，人却失去了那最宝贵的东西——就是，信仰，人在上天面前所应当有的谦卑、圣洁、温柔与敬虔。

从此，人生就成了以自己为中心的、半径大大小小的圆。所有世人的生活，都是从自己的利益、名誉、属世的各种欲望为着眼点。人们在罪恶的道路上狂奔，内心变得愈发狂妄、不可自抑。

=====

两千多年前，孔子站在大河边，感叹时间的流逝、一去不复返。今天，我们难道不也应当为此感叹吗？这难道不应当使我们驻足深思、思想人生的真正意义吗？

我们自以为可以掌控自己的生命、命运，可以掌控一切，但是，我们甚至连面前如同流水一般缓缓逝去的时间都不能掌控。

这难道不立刻应当让我们认识到，我们的生命、力量，若是单单凭着我们自己，是多么有限吗？这难道不应当驱使我们，低下自己高傲的颈项，谦卑地俯伏在上帝的面前，祈求他的同在、力量、恩典、启示吗？

自高的人，必被降卑；自卑的人，必将升高。

9.18

好德者

子曰：“吾未见好德如好色者也。”

孔子说：“我没见过喜欢美德如同喜欢美色的人。”

=====

人们总是不外乎在这个世界上追逐以下两样东西中的一种。一种，是肉体的情欲、眼目的情欲，和今生的骄傲。另一种，是道德、仁爱、信仰。

可叹的是，看起来，世上的大多数人所追逐的对象，都属于前一种。他们发自内心地喜爱那些事情，然而，对上述第二种，却常常兴趣缺缺。

这本身，就是无可置疑的证据，显明了，世人的生命是处于罪恶之中。人们生在罪中、活在罪中、死在罪中。他们明知道上天是憎恶罪恶的，但他们仍然顽梗地去行各样的罪行、自私、自利、猥琐、贪婪、撒谎、自以为义等等。

他们在心灵深处，不喜欢道德、仁爱、真诚信仰的事情。他们喜欢罪中之乐、喜欢作弄人、坑害人、被别人膜拜；喜欢褻渎、图利、酒肉欢愉。

按照定命，人人都有一死，死后且有审判。那些沉浸在罪中的人，有祸了。他们必将面对上帝的公义圣洁而终极的审判惩罚；他们将要在地狱的永刑中哀哭切齿。那里的虫是不死的，火是不灭的。

愿我们都为己罪而悲伤痛悔；愿我们都谦卑地来到上帝面前祈求他的赦罪恩典；愿我们看见并承认己罪；愿我们相信和接受耶稣基督的救赎恩典，并因着他在十字架上的救恩得到永生，进入神的永远圣洁的国度。一个真正认识到自己灵魂利益所在之处的人，是有福的。

9. 19

止与进

子曰：“譬如为山，未成一簣，止，吾止也；譬如平地，虽覆一簣，进，吾往也。”

孔子说：“譬如堆山，还差一筐，没堆成就停了，功亏一簣是自己造成的；譬如填坑，只倒一筐，继续填下去，坚持不懈是自己决定的。”

=====

敬虔的信仰，也是如此。

在信仰中，我们应当要不断地、不止歇地追求。我们外在的言语行为、以及所做之事，都是我们内心光景的反映。若我们在信仰中是敬虔的、真实的，那么，我们就会不断地寻求与上帝的亲近，不断地想要更多地明白上帝的话语、旨意和启示。

并且，我们会不断地努力去服事神、服事世人。我们因着信仰而有了源源不断的动力，使我们坚韧不拔地在信仰中去做各样美好的事业。

【信我的人，从他腹中要流出活水的江河】

13耶稣回答：“凡喝这水的，还要再渴；14人若喝我所赐的水，就永远不渴。我所赐的水要在他里面成为涌流的泉源，直涌到永生。”

=====

在我们所作的事业中，重要的，不是我们所取得的业绩、功绩，而是在于我们的敬虔信仰之心本身。上帝所喜爱我们的，不是我们的什么丰功伟绩，而是我们真诚热爱他、敬畏他、顺服他、服事他的一颗赤子之心。

【耶稣基督对捐献两文钱寡妇的称赞】

1耶稣抬眼看见有钱的人把奉献投入奉献箱。2他又看见一个穷寡妇，投入两个小钱，3就说：“我实在告诉你们，这个穷寡妇所投的，比众人投的更多。4因为这些人都是把自己剩余的投进去作奉献，这寡妇是自己不足，却把所有养生的都投进去了。”

不惰者

子曰：“语之而不惰者，其回也与！”

孔子说：“听我说话毫不懈怠的人，只有颜回吧！”

=====

我们对于信仰的追求，也应当像孔子弟子这样，孜孜不倦地聆听、思想、寻求、咀嚼上帝的话语，使之进入我们的心灵深处，成为我们生命的有机组成部分。

一个人对于信仰之事如果只是敷衍，就不会持续地、热诚地聆听、深思、在内心反复省思；但如果我们热爱信仰，就会仔细思想。

【耶稣基督关于撒种的人出去撒种的比喻】

1那一天，耶稣从房子里出来，坐在海边。2有很多人聚集到他那里。于是，他上船坐下来，众人都站在岸上。3他用比喻对众人讲了许多事，说：“有一个撒种的出去撒种。4撒种的时候，有的落在路旁，小鸟飞来就吃掉了。5有的落在泥土不多的石地上，因为泥土不深，很快就长起来。6但太阳一出来，就把它晒干，又因为没有根就枯萎了。7有的落在荆棘里，荆棘长大了，就把它挤住。8有的落在好土里，结出果实，有一百倍的，有六十倍的，有三十倍的。9有耳的，就应当听。”

18“所以你们要听这撒种人的比喻。19凡是听了天国的道却不明白的，那恶者就来把撒在他心中的夺去。这就是撒在路旁的。20那撒在石地上的，就是人听了道，立刻欢欢喜喜地接受，21可是他里面没有根，只是暂时的；一旦为道遭遇患难，受到迫害，就立刻跌倒了。22那撒在荆棘里的，就是人听了道，有今世的忧虑和财富的迷惑把道挤住，结不出果

实来。23那撒在好土里的，就是人听了道，又明白了，结出果实来，有一百倍的，有六十倍的，有三十倍的。”

9. 21

未见其止

子谓颜渊，曰：“惜乎！吾见其进也，未见其止也。”

孔子评论颜回：“可惜啊！我只见他前进，没见他停止。”

=====

信仰无止境

我们对于上帝的信仰，从本质上说，也应当如此。

一方面，我们的信仰是因信称义、而不是因行为称义的信仰。

【这道离你不远，就在你的口中，就在你的心里】

另一方面，我们的信仰不是静态的休息站，而是应当不断地在耶稣基督里面寻求与天父上

帝的亲密关系，寻求更多地认识他、亲近他，更多地明白他的话语和启示，更多地服事他、敬拜他。

【忘记背后、努力面前；
打那美好的仗】

9. 22

苗而不秀，秀而不实

子曰：“苗而不秀者有矣夫！秀而不实者有矣夫！”

孔子说：“出了苗而不开花的情况是有的！开了花而不结果的情况也是有的！”

=====

真实的信仰，与虚伪的信仰。

“苗而不秀，秀而不实”的人，就是那些仅有信仰的外在形式，却没有信仰的真正实质的人。信仰虚伪的人，对于信仰有错误的认识。他们并不明白信仰的真义。

他们误以为，信仰，仅仅是人们在这个世界中用以得到属世利益的手段。因此，他们在信

仰中，并不在乎心灵深处的真实光景，而仅仅在于信仰的多样礼节、各种外在表现形式。

他们就像是一株植物，看起来在长苗、开花、抽穗，但是，他们却根本不能结出果实，因为在他们里面，并没有信仰的真实生命。他们的信仰是假的，因此，也必然会半途而废。

【没有灯油的童女 马太亨利

财宝埋藏在地里

麦子与稗子

筵席上没有穿礼服的比喻】

1 “那时，天国好象十个童女，拿着她们的灯出去迎接新郎。2她们中间有五个是愚蠢的，五个是聪明的。3那些愚蠢的拿着灯，却没有带油；4但那些聪明的拿着灯，也把油装在瓶里带来。5新郎很晚还没有到，她们都打瞌睡，而且睡着了。6半夜，有人喊叫：‘新郎来了，快出来迎接他。’7那些童女都醒过来，整理她们的灯。8愚蠢的对聪明的说：‘请把你们的油分一点给我们，我们的灯快要灭了。’9聪明的回答：‘这些恐怕不够我们大家用，不如你们自己到卖油的地方去买吧！’10她们去买油的时候，新郎来了；准备好了的童女就和他一同进去参加婚筵，门就关上了。11后来，其余的童女也来到，说：‘主啊，主啊，给我们开门吧！’12新郎却回答：‘我实在告诉你们，我不认识你们。’13所以你们要警醒，因为不知道那日子和那时间。

I。这个比喻一般性地讲述了，天上的国度，福音的本质，基督国度的外在表现、治理、以及成功。基督的一些其他比喻（比如马太福音13章）讲述了福音怎样在当前的时候，进入人的心里。而这里的比喻，则告诉我们，当神的奥秘完全显明、神国度完全彰显的时候，是怎样的。在这个比喻中，记述了两种人——那些为最后审判以及基督再来而预备好的人、以及没有预备好的人；神的国度，已经为神国的臣民显明。那些自称为基督徒的人，就像是这个比喻中的十个童女，在这里被区别开来。

II。这个比喻的背景，是一个婚礼。按着犹太人婚礼的习俗，新郎要在朋友们的陪伴下，在晚上来到新娘的家里；新娘以及陪伴的童女们要在家里等待新郎的到来；等新郎来的时候，她们要拿着手里的灯烛，到外面把新郎迎进屋来，一同庆祝婚礼的正式进程。在这个比喻中——

1. 新郎就是我们的主耶稣基督。在诗篇45篇，雅歌，以及新约的很多处，都明确地讲到了这一点。基督爱他的教会；基督的爱是卓越的、无与伦比的；基督与他百姓之间的恩典之约，是信实的、不可改变的、忠贞的。所有信从基督的人，都归入基督的恩典之约（何西阿书2章19节）。在那基督再来的日子，是神圣婚礼完成的日子；那时，新娘、羔羊的妻，将要是完美的、完全的（启示录19章7、9节）。

2. 十个童女代表了一切自称为基督徒的人；他们是教会的成员；不过这里称他们为陪伴的人（诗篇45篇14节），就像在其他地方被称为儿女（以赛亚书54章1节）、教会的装饰（以赛亚书49篇18节）一样。那跟从羔羊的，被称为童女（启示录14章4节）；这代表了他们的纯洁和美丽；他们在基督面前如同贞洁的童女（哥林多后书11章2节）。新郎是王；而这些童女是荣耀的女子，是不计其数的（雅歌6章8节）；不过这里被称为十个。

3. 童女们的职分，就是要迎接新郎；这是一个极其幸福的职分。当新郎来到的时候，她们要前来事奉他；为此，她们要切切地等候、盼望他。这就是基督教的本质。作为基督徒，我们必须——（1）服事基督，把荣耀归给他、我们的荣耀新郎；我们要称颂他的名，尤其是当他要来把荣耀归给属他之圣徒的时候。我们必须跟随他，正如仆人跟随他们荣耀的主人一样。约翰福音12章6节。我们要高举基督的名，称颂基督的名；这就是我们的职分。（2）我们要切切地等候主盼望基督的再来。作为基督徒，我们不仅要相信基督的再来，并为之预备好；而且，我们更应当热爱、渴慕基督的再来；我们一切的行动、言谈、生命，都要聚焦在这一点上。基督之再来，是我们信仰中的各项教义的汇聚点；我们的生

命，都应当以对此的盼望为核心。

4. 她们最大关切的事情，应当是，时刻保持手上的灯烛是燃亮着的；只有这样，在她们等待前来事奉新郎的时候，才能归荣耀于他，才能真正地服事他。基督徒们应当是光明之子。福音是光；那接受福音之光的人，不仅要自己被光照亮，而且，要像光一样闪耀出来（腓立比书2章15、16节）。

关于这十个童女，我们看见——

（1）她们的品格非常不同，并各自相应地显出明显的证据。

【1】她们的品格是，其中有五个是聪明的，五个是愚蠢的（2节）。智慧胜过愚蠢，正如光明胜过黑暗。传道书2章13节。在同样的外在信仰形式下、在同一个信仰组织内，人们的品格在神的眼中会非常不同。那些真诚的基督徒，是聪明的童女；虚伪的基督徒，则是愚蠢的童女；——正如基督在另一个地方用聪明的、以及愚蠢的、盖房子的人来比喻他们。一个人是否真正地聪明，或者，是否真正地愚蠢，——通过他如何对待自己的灵魂之事，可以清楚地显明出来。真正的、真诚的、热忱的、衷心的信仰，是真正的智慧。罪是愚蠢的；虚伪之罪尤其是最愚蠢的，因为虚伪之人总是用自己的聪明来自己欺骗自己。虚伪之人是最恶的罪人，因为他们把自己伪装成正直的人。当我们评判自己的时候，要知道，天国的门是窄的，进去的人很少——因而我们要谨小慎微，谦卑谨守，不可自觉安稳；当我们评判别人的时候，要知道，我们救恩的元帅领了许多的儿子进入荣耀。

【2】她们品格显出的证据，就是在她们职分的工作里面；她们也要按着内心的真实光景

而受到审判。

（第一），愚蠢的童女手里拿着灯，却不预备灯油（3节）。她们的灯油仅仅够现在用一会儿的；仅仅是为了现在的表现；——显得她们看起来好像是要等候新郎、服事新郎似的；但是，她们却不预备多一些灯油，以防新郎耽延——从而显出她们虚伪的内心，即，心中并不是真地愿意迎接新郎。

——1. 她们的生命里面，并没有真实的、根深蒂固的、坚实的原则。她们手上虽有表现出她们信仰外在形式的灯盏，但是，在她们的内心深处，并没有储藏着健全的知识、根深蒂固的挚情、决心、定意。只有那些内心深处、灵魂深处的东西，才能使人经历服事与试炼。她们行事是凭着外在的影响和诱惑，但里面却没有属灵的生命；就像一个商人，没有仓库；或像一个落在石头地里的种子，没有根。

——2. 她们对未来没有打算、也不作预备。她们手上的灯只是为了现在好看，却没有灯油为以后做准备。这种对于未来的、缺乏预备的状态，毁了许多只有表面信仰的人。他们关切的事情，仅仅是在邻舍的身上；他们现在可以时时与邻舍交谈，但是，他们却并不在意要得到基督的悦纳；——尽管，他们未来要面对基督自己。他们看一件事情是否有益处，完全取决于此事在当下是否有价值。如果对他们讲述未来的事情，那就像是罗得对女婿讲说今夜以后要发生的事情；——一定会被他们以为是戏言。他们不为以后着想，就像蚂蚁不为冬天预备一样。提摩太前书6章19节。

（第二），聪明的童女，手上拿着灯，器皿里面预备着灯油（4节）。她们在生命深处有着良善的原则；这些原则是对她们信仰的巨大支撑。——1. 心灵就是我们的器皿；我们要把智慧装在那里面；心里面有良善的宝藏，从那里发出良善的言语行为。根若腐烂了，花

朵也会很快变成灰尘。——2. 神的恩典，是我们装在器皿里面的灯油；以色列的会幕中总是要常备着灯油（出埃及记35章14节）。我们的灯光必须要借着我们的良善行为在人的面前燃亮；但是，若我们的心中沒有穩固、堅定、活潑的原則——沒有在基督的里面堅定的信心，沒有對神、對我們鄰舍的愛；那麼，我們的好行為就不能持久。我們所作的每一件事情，必須是出自我們堅定的信仰；我們的眼目，必須要注目於那將要來到的事情。——3. 聰明的童女在器皿里面預備了燈油——這意味着，她們設想，新郎有可能会耽延。我們應當為持久的等候盼望而做好打算。但我們要記得，我們的燈油必須是來自耶穌基督的金燈台，來自那偉大的、良善的橄欖樹；這是撒迦利亞書4章2、3、12節所表明的異象；約翰福音1章16節也對此作出了解釋。我們從基督的完全里得到一切，從基督的恩典里得到恩典。

（2）她們共同的錯誤：當新郎耽延的時候，她們都打盹睡着了（5節）。

【1】新郎耽延了；即，新郎沒有像童女們所想象的那麼早來到。當我們看一件確定的事情的時候，我們常常以為那很快就會發生；在使徒時代，有很多人以為基督很快就要再來，但事實並非如此。基督雖然在我們的眼中看似耽延，但實際上他並沒有耽延（哈巴谷書2章3節）。新郎沒有像童女們所想象的那樣很快就來到——這是有良善原因的；有許多心意和目的要成就；——選民要被呼召和招聚；神的忍耐要彰顯出來；聖徒的堅忍品格要經受試煉；正如地上的收穫，要等待莊稼成熟——同樣，天國的收穫也要等待禾稼的成熟。然而，雖然按著我們的时间，基督看似耽延；但是，他的再來一定不會晚於神所定的最佳時間。

【2】當新郎看似耽延的時候，那些等候他的童女們開始變得不專心，忘記了她們所应当事奉的事情；她們都打盹睡着了；——就像她們不再等候新郎了一樣。因而，當人子來的時候，他沒有找到忠信的人（路加福音18章8節）。那些認為事情很快就發生、心情急躁

的人，当意识到事情没有很快发生的时候，当觉得事情耽延的时候，往往会失去信心。聪明的童女打盹了，愚蠢的童女睡着了；这之间有一点区别；不过，她们都犯了错误。聪明童女的灯还是亮着的，但她们自己却打盹了。许多良善的基督徒，当他们在信仰中很长时间以后，会渐渐冷淡了为基督再来而作的预备之心；他们的爱心变小了，热情变淡了，恩典不再那么突出地显明在他们的生命里；他们的工作，在神面前也不再那么好；虽然他们还没有失去全部的爱，但是，起初的爱心已经失去了很多。如果说，门徒们等候基督一个时辰都是很困难的事情，那么，等候一生就更为困难了。“我想睡一会儿，尽管我的心还是醒着的”。他们先是打盹，然后睡着了。轻忽、松懈的心态，会导致更大程度的疏忽。打盹的人，很难不继续睡着；因此，属灵之中的松懈，在一开始的时候要尤其小心。

（3）半夜有人声喊着说，新郎要来了（6节）。【1】虽然基督的再来看似耽延很长时间，但却最终一定会来到。虽然基督的再来看似缓慢，但却是确定无疑的。基督第一次来的时候，是在以色列民、神百姓、属神之人的漫长的盼望、等待以后才来到的；虽然等待和盼望的时间是漫长的，但是，在所定的时间成就的时候，基督必定就来到。同样，在基督第二次来的时候，也将会如此；虽然看似耽延很久，但主却一定不会忘记。基督的仇敌会发现，神的忍耐，并不等于免罪；基督的朋友会满心安慰地知道，神所定的时间，一定会成就，绝无虚谎。得赎的日子是确定的、不会改变，一定将要来到。【2】基督的来到，是在我们半夜的时间，是在我们最没有想到的时候，也是在我们最想休息睡觉的时候。对于神的百姓而言，基督的安慰与救赎是在那看似最不可能的时候来到的。对于基督的仇敌们而言，基督的到来、审判惩罚，是在他们最不以为然的时候来临的。当年，埃及头生长子被杀、以色列得赎的日子，也是在半夜的时候（出埃及记12章29节）。死亡，常常在人最意想不到的时候临到；路加福音12章20节记述了，那个半夜被神收取灵魂的人。神来到的时间，是按着他自己的旨意和意志，而不是按着人的意思；这显明了神的主权；神不告诉我们他来到的时间，这是要把我们的职分教导我们。【3】当基督来到的时候，我们必须出去迎接他。基督徒们必须要跟随基督的所有行动，在基督的事工中，与他相遇。当我们死亡的时候，基督与我们在死亡中相遇；我们必须要从我们的身体出去迎接他，从世界中出去迎接他；我们要以深挚的情感、灵魂中的作为去迎接他；这样，我们才

能看见他的恩典与荣耀。【4】“你们要出去迎接他”——这是强有力的呼召，是对预备好之人的有效呼召。这个呼召，使人惊醒。基督第一次来的时候，没有什么人太注意；那时，基督到世界来，世人却不认识他；然而，基督第二次来的时候，一切世人都将看见、都将注意；每一双眼睛都将看见他。从天上将要有大喊的声音；他将在巨大的声音和荣耀中降临；死人也要从坟墓中起来，接受神终极的审判；地上也要有呼喊的声音，有对山和岩石呼喊的声音（启示录6章16节）。

（4）童女们对喊声的回应（7节）；那些童女就都起来收拾灯。【1】聪明的童女为迎接新郎做好恰当的预备工作。那预备好离世见主的人，当最后时刻的时候，仍然有工作要做；他们要切实地预备好，这样，才会有平安（彼得后书3章14节），才会被主看见他们是在辛勤工作（马太福音24章46节），才不会显得赤身露体（哥林多后书5章3节）。那将是鉴察的日子；我们应当思想，在我们见主的日子，我们想让主怎样鉴察我们；我们应当让主看见我们在做什么。当我们看见那日临近的时候，我们必须要以郑重的心来做好我们离世前最后的工作；我们要再次清理我们的心，悔改我们心中的罪；更新我们与主的约；向这个世界道别；我们的灵魂要恰当地交在主的面前。【2】愚蠢的童女，错误地以为自己也可以迎接主；她们的心里，是虚浮的、虚伪的信心；她们处于自欺欺人的状态，以为自己是良善的；她们以为自己已经为那另一个世界做好了准备。虚伪的信心，使人们装作是好像也得到了神的恩典；在他们离世的时候，也表现得好像可以见主似的；他们在这个世界上的一生，都是活在这样的虚伪信仰之中。虚伪信仰之人的虚浮盼望，在他们面临死亡的时候，会燃烧得更加旺盛，就像死前的回光返照一般。

（5）愚蠢童女所面临的困境；她们没有灯油了（8、9节）。这说明了，【1】即使在死亡的这边一侧，虚伪信仰之人也会面临悲惨的困境；神会让他们看见自己的愚妄；他们将要自己右手的谎言之中灭亡。【2】更重要的是，在死亡的那边一侧，在终极审判的日子，他们将要面临真正的悲惨困境。在那审判日的时候，他们的虚伪信仰——虽然在此世中看起来似乎不错，然而，却不能给他们在神的审判下带来任何真正的益处。

（第一），她们的灯要灭了。虚伪信仰之人，即使在此世中，灯也会常常熄灭；他们的信仰，开始于“认识”基督耶稣，然而却被世界的肉体血气缠住，以至于在内心离开了真正的信仰（彼得后书2章20节）。他们的信仰枯萎了，他们的价值丢失了；他们的盼望淡去了；他们的安慰消失了；恶人的蜡烛，常常在这个世界上被熄灭（约伯记21章17节）。然而，还有许多信仰虚伪之人，就像这些愚蠢的童女一样，伪装到最后一刻；他们信仰中的盼望与安慰，似乎一直在伴随着他们；可是，当神要取去他们灵魂的日子，会怎么样呢？约伯记27章8节。虚伪之人的蜡烛，即使在他们去世前、一直没有熄灭，那么，也会在在他们离世、死亡的时候，与他们一同灭亡（约伯记18章5、6节）。他们将要倒毙在无尽的痛苦之中（以赛亚书50章11节）。当面临终极审判的时候，虚伪之人的信仰，并不能对他们有任何帮助（马太福音7章22、23节）。“她们的灯要灭了”——这就是虚伪信仰之人的真实光景；他们的虚伪信仰，就像是蜘蛛的网（约伯记8章11节等），就像是恶人气绝（约伯记11章20节），就像是押沙龙的骡子把他留在橡树那里。

（第二），她们的灯要灭了，是因为她们没有灯油。那些生命中没有真正的神恩典的人，迟早会自己认识到这一点。外在的信仰形式，或许会使一个人伪装得很久，并能陪伴一个人走很远的路程；但是，却不能使人经过那最后的审判；虚伪的信仰，能够使一个人在这个世界上显得很光鲜耀眼，但是，当经过死荫幽谷的时候，他们的灯却要熄灭。

（第三），愚蠢的童女，此刻迫切地想要从聪明童女的器皿那里分得一些灯油。“请给我们一些你们的灯油”。当审判日来临的时候，属肉体血气的信仰虚伪之人，会非常想要表现得与信仰真诚之人一模一样。那些在此生中憎恨信仰的严格要求的人，在死亡与审判的时候，会非常想要得到信仰的真实安慰。那些不想像义人一样生的人，却非常想要像义人一样死。那些在此生中藐视、轻看谦卑圣徒的人，在审判日的时候，却会非常想要和他们拉近乎，想要把他们当作是自己的最好朋友、最好帮助者；——尽管，在此生中的时候，

他们常常虐待这样的人。“请给我们一些你们的灯油”；可是，——1. 她们的要求，是出于感官的需要，而不是出于内心真实的深处。许多人在末日、不得不哀求的时候，会想要得到神的恩典来救自己的肉体血气的生命；然而，他们在此生的时候，却不愿意因着那恩典而成圣、并接受福音的管辖。——2. 她们的要求，已经太晚。如果虚伪信仰之人，在此生中及早悔改，在来得及的时候，接受救恩，那么，神愿意把恩典的膏油赐给他们；但是，当审判来临的时候，当末日的帷幕降下的时候，他们就不能够再得到救恩了。

（第四），愚蠢童女们的要求，被聪明童女们拒绝了。良善之人对她们的拒绝，是一个令人悲哀的预兆，显明了，她们也将要被神自己拒绝。聪明童女没有武断地、不分青红皂白地拒绝说：“不可以”；而是，她们宁愿给出理由，表明她们为什么没有这个能力。“聪明的回答说，恐怕不够你我用的。不如你们自己到卖油的那里去买吧”。——1. 人若想要得救，必须要自己的生命里面有神的恩典。尽管，我们会在与圣徒的交通中得益，别人的祷告与信心会使我们得到极大的益处；但是，我们自己的成圣必须是出于我们自己灵魂中所得的神救恩。义人必要因信得生。每一个人都要交出自己的账；所以，每一个人都必须要显明自己的信心与工作；当审判日的时候，人不能请别人来给自己添加神的恩典。——2. 那有最多神恩典的人，却一点也不能把这恩典分给别人。我们所有的一切，并不能足以使我们自己在神面前站立；最良善的人，也必须要从基督那里得到白白的救恩；最良善的人，也无法把这恩典越俎代庖地分给别人。罗马教廷以为，可以通过额外的工作、以及归罪于圣徒的义，来使普通人得到救赎；但是他们却忘了，那些聪明童女都能够明白的事情——她们的灯油，只够自己用的，并没有办法分给别人。——3. 不过我们注意这里，聪明童女并没有指责愚蠢童女说，“你们为什么把这么大的事情都给疏忽、忘记了”；她们也没有夸口、说自己事先很有预备；或者，她们也没有告诉愚蠢童女，很可能将要临到的绝望状态。而是，她们把最好可能的建议告诉愚蠢童女：“你们自己到卖油的那里去买吧”。那在灵魂之事上愚蠢的人，应当值得我们的同情；但是，我们不可欺辱他们；因为，“是谁使你不同的呢？” 牧师传道人经常会碰到这样的、不真正认识神、也不在意自己灵魂的人；他们要到临死之前、在病榻上，才会想起要来忏悔、归主；传道人仍然应当引导他们悔改、祈求神的救恩——因为，在这个世界上

上，在基督面前，只要人内心的悔改和祈求是真诚的，那么，真诚的悔改就不会太迟；不过，人在临死前的忏悔、悔改、归主，很少是出于真心诚意的相信；因而，传道人应当像这些聪明童女在这里所说的话一样，——把最好可能的建议告诉他们。在最坏的情况下，也尝试着，努力得到最好的结果。倘若能行的话，假若不是太晚的话，牧师传道人就要把当行的事情告诉人：“到神自己那里，去得到神恩典的膏油”。但是，人若故意拖延、不去神那里寻求救恩；那么，人是否能够在天国之门关闭之前、在死亡之门打开之前、仍然抢在最后的时刻、得到基督救恩，那就是一件语言所无法表达的危险之事了。我们应当趁现在还来得及的时候，趁还有时间的时候，到神自己那里去，得到圣灵的恩典与灯油。人若想要得到恩典，就必须自己到神的面前，得到那来自于神自己的救恩，并服事于那拯救的福音。见（以赛亚书55章1节）。

（6）新郎的到来，以及聪明童女和愚蠢童女的境遇。

【1】她们去买的时候，新郎到了。那故意拖延信心与服事、想要把救恩推到最后一刻的人，最大的可能性是，他们已经没有时间了。得到恩典，是一件严肃的事、一件花费心神和时间的事；不能够草率忙慌地、轻轻忽忽地完成。罪人在病榻上，通过忏悔和祷告，在慌忙迷乱之中想要得到救恩的时候，很难说目的是什么、应当做什么；死亡迅即来临了，神的审判临到；罪人就这样面临永远的沉沦与惩罚。我们需要灯油的时候才去买、需要恩典的时候才去临时抱佛脚，是没有用处的。

新郎来到了。当那终极审判日的时候，我们的主耶稣基督到他的百姓这里来，就像是新郎一样；他来的时候，将要穿着圣洁华贵的衣服，被朋友们环绕着、事奉着；现在，新郎不在这、我们当禁食（马太福音9章15节），但到那日的时候，我们将要有永远的筵席。那时，新郎将要把新妇带到家里，使她与他永远同在（约翰福音17章24节），并要永远悦纳她（以赛亚书52章5节）。

【2】那预备好了的，同他进去坐席。（第一），我们与基督进入那永远的荣耀，就是与他一同永远地坐席，与他亲密地在一起，与他在永远的安息中交通，并得到无限的、永远的喜乐与丰富。（第二），那些预备好了的人、也只有那些预备好了的人，才能够进去与他一同坐席；——就是那些有圣灵凭据的人（哥林多后书5章5节）。（第三），如果我们是预先准备好了的人，那么，死亡的突然临到，基督的出人意外的来到，并不会成为我们得到幸福的阻碍；反而，会使我们进入那永远的幸福。

【3】“门就关了”。——正如：在婚礼上、当所有宾客都到齐以后，大门就关了一样。（第一），门关了，使里面的人安稳、安全；他们是神殿的柱子，再也不会出去（启示录3章12节）。亚当在乐园里的时候，门是开着的，因而他的灵魂离开了；然而，当荣耀的众圣徒进入天国的时候，他们会永远地在里面，幸福而安稳。（第二），门关了，使外面的人再也不能进来。圣徒的性质、与罪人的性质，将要处于永远也不会改变的状态；那些被关在外面的人，将要被永远地关在外面。现在，天国的门虽然是窄的，但仍然是打开的；但是那时，天国的门将要关闭；在天国与地狱之间，是永远也不可跨越的鸿沟。这正如挪亚的日子，当挪亚方舟的门被关闭的时候，挪亚一家被保全在方舟之中，而外面的人则被永远地弃绝。

【4】愚蠢的童女来的时候，已经太晚（11节）；门关了以后，那些其余的童女才来。（第一），当时间已经太晚了的时候，将有许多人来到天国的门口，想要进去；正如褻渎的以扫，当他放弃了长子名分以后，才想起来要到父亲那里继承祝福。这些罪人们在时间太迟了的时候，才想起来乞求神；这固然更加彰显神的荣耀、显明了信仰的宝贵价值，然而，太迟了的乞求，并不能使这些罪人得救。那些现在藐视信仰、轻看祷告、不愿祈求的人，当时间已经太晚的时候，飞速地想要跑到神的面前来乞求，可是，却没有用处。（第二），虚伪信仰之人，有一种错误的乐观想法；他们以为自己能够得到幸福，能够进入天

国。但是，当他们来到天国的门口、要求进去的时候，却被拒绝、被关在外面。在这地上，他们以自欺欺人的心态，仰望天国，以为自己将来会进去；但最后，他们却被投进地狱。

【5】他们被弃绝，正如以扫当年那样（12节）；“我不认识你们”。当我们还可以寻求主的时候，每一个人都应当来寻求他，祈求他的恩典和救恩；因为时候将到，——等到太迟的时候，主就不能再被寻求得到了。现在的时间是，主仍然向我们敞开怀抱，并把应许赐给我们——“叩门的，就给他开门”；然而，时候将到，当终极之日来临的时候，就不再有机会；对于这些在外面的童女们来说，已经太迟了。这个审判是庄严而严肃的；“我实在告诉你们，我不认识你们。”对于在此生不悔改的刚硬罪人以及虚伪信仰之人来说，这就是神在怒中起誓说，他们断不得进入神的安息。这里的经文，显明了神坚决的定意；一切的罪人，在神的审判面前都要哑口无言。

最后，在这个比喻的结尾，再次警告我们：“所以你们要儆醒”（13节）。我们在前面的马太福音24章42章曾看见这个警告，这里，再次郑重地警告和劝诫我们。1. 我们最大的一个职分，就应当是儆醒；我们要以最大的勤奋和谨慎，来对待关乎我们灵魂的事情。要醒起，要谨守。2. 我们之所以要儆醒，是因为有非常重要的原因；——我们主来的日子，对我们而言，是不确定的；我们不知道那是什么日子，什么时辰。因此，我们在每一天、每一刻都应当儆醒、预备好；不可在任何时刻、任何日子松懈、忘乎所以。在每一天中、在年年日日中，都应当敬畏主。

=====

24耶稣对他们另外讲了一个比喻，说：“天国好象人把好的种子撒在田里。25人们睡了的时候，他的仇敌来把稗子撒在麦子中间，就走了。26到了发苗吐穗的时候，稗子也显出来。27仆人都前来问家主：‘主人，你不是把好的种子撒在田里吗？那些稗子是从哪里来

的呢？’ 28他回答：‘这是仇敌所作的。’ 仆人问他：‘你要我们去拔掉它吗？’ 29他说：‘不用，因为拔稗子的时候，恐怕也把麦子连根拔出来。30收割之前，让它们一同生长。到了收割的时候，我会吩咐收割的工人先拔掉稗子，捆起来，留着焚烧，却要把麦子收进我的仓里。’ ”

36耶稣离开群众，进到屋里，门徒前来问他：“请你给我们解释田里稗子的比喻。” 37他回答：“那撒好种子的是人子，38田就是世界，好种子就是属天国的人，稗子就是属那恶者的人，39撒稗子的仇敌是魔鬼，收割的时候是这世代的终结，收割的工人是天使。40稗子怎样被拔掉用火焚烧，在这世代终结的时候，也是一样。41那时，人子要差派他的使者，把一切使人犯罪的事和不法之徒，从他的国中拔掉，42丢进火炉，在那里必要哀哭切齿。43那时，义人在他们父的国中，要像太阳一样的照耀。有耳的，就应当听。

麦子与稗子的比喻，及其解释。

1. 门徒们请求主解释这个比喻（36节）。我们若想要在各样的事情上有智慧，就应当辨别和利用好各样的机会，尤其是在与基督交通的事情上；在我们的独自思想和祷告中，应当常常与基督说话。当我们在听道以后，应当彼此谈论和思想，来明白所听的道，并受其影响；如果我们没有在听道以后好好咀嚼消化吸收，那我们就会失去听道而带来的益处。见（路加福音24章32节）（申命记6章6、7节）。我们尤其应当来向牧师传道人请教，关于所听之道中的含义，因为他们的嘴唇中有良善的知识（玛拉基书2章7节）。在听道以后的私下谈论，会极大地帮助我们领受所听之道、从中受益。

门徒们对基督的请求是，请把稗子的比喻的含义，讲给我们听。他们不耻于承认自己的无知，而是愿意诚恳地求问。基督会教导那谦卑的人（诗篇25篇8、9节）。我们所得的恩慈，应当指引我们来祷告祈求什么，并应当指引我们多多地祈求。

2. 基督解释了这个比喻的意思。这里所讲述的，是天国——福音教会的现在和将来的状态；——基督对福音教会的看顾，仇敌对教会的敌意；以及那其中的好坏相杂。可见的教会是属天的国度；尽管其中有许多伪善的人，然而，基督仍然在其中统治、为王；在其中，有神的余民，他们是天国的子民；教会是天国在地上。

让我们来看一看这里的比喻和解释。

（1）撒好种的是人子。耶稣基督是田地的主，是收割的主，是撒好种子的。当基督升高天的时候，他把各样恩赐赐予世人；他所赐的，不仅有良善的传道人，也有许多其他良善之人。不管这世上有什么样的好种子，那都是来自基督之手的，都是出于基督撒种的作为——那些讲道之中的真理，那些种植下的恩典，那些成圣的灵魂，都是好种子，都是属于基督的。传道人是基督在撒种工作中所使用的器皿；他们被基督所使用，顺服于基督；传道人工作的成功与否，完全取决于基督的祝福；因此，这里说，撒好种的人是基督；他是人子，是我们的中保，是权柄的主宰。

（2）田地就是世界。人类的世界，是一个很大的田地，其中能够结出良善的果实；然而，可悲的是，其中也有很多坏的果子；世界这里也是指可见的教会，散布在各个国家中。世界是属于基督的田地；其中的一切事物都是天父交在他手中的；不管魔鬼在其中有什么权势和利益，都是它所偷窃和篡夺的；当基督来到世界的时候，他来到的是属于他的田地，因为其中的好种子都是他撒播下的。

（3）好种子是天国的儿女，是真正的圣徒。他们是，【1】天国的儿女；他们是真诚的、真正的属灵以色列民；他们因着信倚靠和顺服于耶稣基督，以基督为教会的头。【2】他们是良善的种子，是宝贵的种子（诗篇126篇6节）。他们是圣洁的种子，是田地中的珍宝

（以赛亚书6章13节）。这些种子是散布着的；圣徒在这个世界上是分散着的，——尽管在有些地方圣徒的数量和密度会比其它地方多一些。这些种子会结出美好的果实；他们是荣耀神、服事神的果实，是神为自己在这个世界中所播撒的种子（何西阿书2章23节）。

（4）稗子是恶者之子。他们是罪人，伪善之人，以及一切褻渎的、罪恶的人们。【1】他们是恶者之子。他们具有那恶者的样式，随从恶者的私欲，接受恶者的管辖，为恶者做工（以弗所书2章2节）（约翰福音8章44节）。【2】他们是世界之田地中的稗子。他们所行的，没有善，只有伤害。他们的本质是没有益处的；他们会尽力伤害那些好种子——借着试探和逼迫的方式。他们是园中的杂草；他们和好植物一样，享有着同样的雨水，阳光，土壤，然而却毫无益处；稗子混在麦子中间。神的意旨安排是使良善的与罪恶的在这个世界中混杂着；从而，那良善的会得到锻炼和磨练，而罪恶的则将要面临无可辞咎的结局；在那永恒之中，二者会被完全彻底地分开。

（5）那播撒稗子的是魔鬼；它是基督的仇敌，也是一切良善之人的仇敌，是良善神之荣耀的仇敌。它所针对的，也是一切良善之人所得的安慰与幸福。它是世界之田地的仇敌；它千方百计地想要把那田地变成它自己的田地——它在其中播撒稗子。自从它成了那恶灵之后，它就在勤奋地推动罪恶之事，与基督为敌。

【1】这些稗子，是在人睡觉的时候播撒下的。手握权力的官长，或是在讲台上讲道的牧师传道人，当他们睡觉、不警醒的时候，这些稗子就会被撒下。撒旦总是利用任何机会来散播罪恶与褻渎的事情。每一个人，当他的良知睡觉的时候，当他不警醒的时候，也是撒旦会乘虚而入的时候；因此，我们应当时时儆醒。撒旦是在晚上的时候来的。撒旦的统治，是在黑暗的世界里；黑暗给了他机会来撒播稗子（诗篇104篇20节）。这是在趁着人睡觉的时候；人总是要睡觉的。我们无法完全杜绝教会里面的伪善之人，正如勤劳工作的人，当睡觉的时候，无法完全阻止敌人来破坏田地。

【2】仇敌播撒稗子的时候，是偷偷摸摸来的（25节），这样才好不被发现。撒旦在作大恶的时候，总是想要偷偷隐藏自己；因为，如果它的意图败露了，它的诡计就不会得逞。所以，在它来撒稗子的时候，它甚至会装成光明的天使（哥林多后书11章13、14节）。它悄悄地来，好似不会带来什么伤害，就像是那个行淫妇人的道路一样（箴言30章20节）。人的罪的性质在此也显出——当稗子被播撒下的时候，就会自己在长苗吐穗的时候显出来；而好种子的生长则需要精心的呵护、浇水、围栏，等等，否则好种子就会长得不好。

【3】当长苗吐穗的时候，稗子显出来（26节）。在人的心里，可以有极其隐秘的罪恶，会隐藏在信仰的表面外衣之下，并终于显露出来。当刚开始发苗吐穗之前的时候，麦子和稗子之间的区别很难分辨；不过，当时候到来的时候，当他们的果实都开始结出来的时候，当好果子在历尽艰难和精心呵护以后长成的时候，我们就能够看见，信仰真诚之人与伪善之人的区别；那时我们就能够清楚地知道，哪一个是麦子，哪一个是稗子。

【4】仆人看见田里的稗子以后，对主人说（27节）：你不是撒的好种子吗？——是的，无疑，的确如此。当我们看见教会里的纷争、不好的事情的时候，我们确定地知道，那些事情不是属于基督的——我们或许会问，这些稗子是哪里来的呢？主撒的难道不是麦子的种子吗？当那些谬误、过失、丑闻、亵渎的事情变多的时候，基督仆人们会为此非常伤心；信实的牧师传道人会来到主的面前，诉说这些事情。在主的园中，若看见这些稗子和杂草，看见好土壤被荒废，好种子被挤住，——这是非常令人伤心的事情。

【5】主说，这是仇敌作的（28节）。主没有责怪仆人们；这不是他们的错；他们已经尽力去避免了。虽然在主的田地里、教会里，有好坏相杂的情况，有虚伪人和真诚人的混合；但是，基督的牧师传道人，只要是信实而勤奋的，就不会被基督责怪；因此，这些传

道人也不应受到人的责怪。只要我们尽职分了，那么，尽管我们没有得到想要的成功，也不必过分自责。虽然牧师传道人等等也会睡觉，但他们并非是贪图睡觉；虽然田地里有稗子，但是，只要他们不是故意去给那些稗子浇水灌溉，或是故意纵容它们生长，那么，他们就不必承担罪责。

【6】仆人们非常热切地想要把这些稗子拔走。他们问主人说：“你要我们去薅出来吗？”基督仆人们在寻求主的指引之前，常常会产生过分急躁、欠考虑的热切心情，想要为教会把那些在他们看来是稗子的人和事除去：主啊，你愿意为我们从天上吩咐降火下来吗？

【7】主非常智慧地不要他们这样做（29节）；不，免得你们在除稗子的时候，也会把麦子除出去。任何人都不可能有能力，总是把麦子和稗子清楚无误地区分开；人们常常会在二者之间不能完全分辨清楚。所以，因着基督的智慧和恩典，他宁可容许稗子生长，免得伤及麦子。固然，我们要努力去除、制约那些臭名昭著的犯罪者；我们要离开那些犯罪的人；那些公然犯罪的罪恶之子，不可被带入神的教会中来；然而，也有可能，在实行纪律管理的时候，或是错误地使用了某些规定，或是在规定的实施上过于松弛，从而使得那些真正敬虔的人们为此烦忧。在教会的纪律管理方面，必须要有极大的谨慎思量和节制，免得麦子被践踏，甚至被拔出。那从天上来的智慧是纯洁的，是和平的；提摩太后书2章25-26节：“用温柔劝戒那抵挡的人。或者神给他们悔改的心，可以明白真道。叫他们这已经被魔鬼任意掳去的，可以醒悟，脱离他的网罗。”。稗子，如果持续地在恩典之下，也许会变成麦子；因此，我们要以忍耐的心，对待他们。

（6）收割的日子，就是世界的末了（39节）。这个世界终会有一个结尾；尽管它会持续很长时间，但是，它不会永远持续下去；时间终会被带入永恒之中。在世界的末了，就是

那伟大的收获的日子，是神的终极审判日；当收获的时候，所有庄稼都成熟了，要被收割下来。无论是麦子还是稗子，都将要在那日成熟（启示录6章11节）。那是收割全地的日子（启示录14章15节）。在收获的日子，收割者将要把所有的庄稼都收割下来；没有一片田地，没有一束庄稼，会被留下。在那终极审判日，一切都将要接受审判（启示录20章12、13节）；神已经设定了那收获的日子（何西阿书6章11节）；神的话语必不落空（创世记8章12节）。当收获的时候，每一个人所撒的种子，都要被收割；每一个人的土壤、种子、技能、勤奋，都要被检验、彰显出来。见（加拉太书6章7、8节）。那些播撒宝贵种子的，将要在喜悦之中收获（诗篇126篇5、6节）——那是收割的喜悦（以赛亚书9章3节）；那时，那些曾经慵懒地、冷漠地不愿意耕耘的人，将要乞求，却一无所获（箴言20章4节）——他们将要哭喊说，主啊，主啊；然而却是徒劳的。当收获的日子，那些播撒肉体血气种子的人，将要经历痛苦悲伤的日子；他们的伤痛，将要是绝望的，再也没有任何盼望（以赛亚书17章11节）。

（7）那些收割者，是天使们：——在审判日，神将要使用他们来施行基督的公义审判；他们是基督公义的仆役；他们将要给世人定罪，或是把主的赞赏赐予他们（马太福音25章31节）。天使们是基督大有能力的，强壮的，敏捷的，顺服的仆役，是恶人的圣洁敌人，是圣徒们的信实朋友；因此，他们配当这样的职分。当那日，那撒种的，将要与收割的，一同欢乐（约翰福音4章36节）；那是天上的喜乐。

（8）焚烧的火，就是地狱的永刑；一切稗子都要被投入其中；他们要在那里被焚烧。当审判日的时候，麦子和稗子之间，将要被彻底地、永远地分开。

【1】稗子将要被拔出来，捆成捆；——收割者（他们主要的任务是收获麦子）将要首先把稗子拔出来，聚拢。虽然好人和坏人在这个世界上彼此相混杂，不易分清，然而，当审判日的时候，他们将要被分开。没有一个稗子，会混在麦子里面。没有一个罪人，会混在

圣徒中间：——那时，你就能够清楚地看出义人与恶人之间的区别，尽管现在很难分清楚（玛拉基书3章1节）（玛拉基书4章1节）。基督不会永远忍耐罪人的罪（诗篇50篇1节等）。一切犯罪的人，一切恶人，都将要被永远地关在基督国度的外面：——神已经开始的工，必将完全地完成。所有那些败坏的教义，那些虚伪的、错误的敬拜，那些不当的行为，那些良心的绊脚石，那些教会中的丑闻和罪恶，在审判日的时候，都将要受到公义的审判；在主来的光明日子，这些都要被烧毁——包括那些草木等等的工程（哥林多前书3章12节）。那些历世历代之中作恶的人，有祸了。西番雅书1章3节。

【2】这些稗子都要被捆成捆（30节）。在审判日的时候，罪人都要被捆成捆：那些不信神的人，那些以肚腹为神的人，那些逼迫者，那些虚伪、伪善的人。那些与罪联合的人，将要羞耻而痛苦；他们的痛苦，极其悲惨。然而荣耀的圣徒将要得到幸福。让我们像大卫一样祷告说，主啊，不要让我的灵魂与罪人为伍（诗篇26篇9节），让我们的灵魂与耶和华我们的神相联合（撒母耳记上25章29节）。

【3】这些稗子要被投入火炉中；恶人的结局就要如此；那些作恶的人，那些伤害的人，那些教会田地里的稗子，他们所配的，就只有是承受永远的焚烧；那是他们所将要去的地方。地狱是一个火炉，被神的忿怒点燃；并且，将要永远地、持续地焚烧那些稗子；焚烧的火，永远也不熄灭。在那里，将要有永远的哀哭切齿，永远得不到安慰的伤痛；他们的灵魂永远承受咒诅和折磨。所以，我们要知道这些事情，知道神的可畏，永远也不要犯罪。

（9）天国，是粮仓；当收获的时候，神要把麦子放在那里面（30节）。**【1】**在世界的田地中，良善之人是麦子，是最宝贵的庄稼，是田地中的价值所在。**【2】**麦子很快将要被收获、聚拢，与稗子和杂草分开；所有的良善人，都要汇聚成一个大的会众，包括所有的那些旧约的圣徒，新约的圣徒，一个也不会被遗漏。诗篇50篇5节：“招聚我的圣民

到我这里来。” 【3】神的所有麦子，都要被聚在神的粮仓之中。可贵的灵魂在死的时候像庄稼一样被收聚（约伯记5章26节）；但在时间末了的时候，所有的属神百姓都要被聚集在一起；神的麦子将要被放在一起，永远也不再分散；那里将会有成捆的麦子，就像是稗子被捆成捆一样；良善之人将要得到永远的安全，再也不会受风霜雨雪的摧残，再也不会经受罪与伤愁的折磨；良善人不会再像在世界中那样，彼此之间相距遥远，而是要像在粮仓里那样，彼此相邻。天国是那粮仓（马太福音3章12节）；在那里，麦子不仅会与稗子分开，而且他们自身中的罪错的糠秕也会被吹去。

基督在解释这个比喻的时候，这里荣耀地指出了：（43节）那时义人在他们父的国里，要发出光来，像太阳一样。（第一），神是他们的父，这是他们何等大的荣耀。我们都是神的儿女（约翰一书3章2节）；我们的父，是天上的王。当基督升到天上的时候，他去到他的父那里去，就是我们的父那里（约翰福音20章17节）。这是我们父的家，是我们父的宫殿，是他的宝座（启示录3章21节）。（第二），为他们所存留的荣耀是，他们在天国里，将要发出光来，像太阳一样。他们在这里是默默无闻的、是隐藏的（歌罗西书3章3节）；他们灵魂的美丽，被他们的贫寒和卑微的外在境况所掩盖；他们自己的软弱，以及瑕疵，围绕着他们；但是，他们将要在那乌云后面闪耀出荣耀的光芒，就像艳丽的太阳一样；当死亡的时候，他们将要发出光来；当神的终极审判日的时候，他们将要在一切世人的面前闪耀出荣耀；他们的身体将要像基督的荣耀身体一样：他们要发出光；他们的光是来自那真正的光之泉源；他们将要得着完全的满足，他们的公义将要显明在天地之间；神将要接纳他们永远为他的儿女，并且，展现出他们曾经奉主名的服事工作和患难经历的一切记录；他们将要像太阳那样发光——那可见之物中最明亮荣耀的光芒。在旧约中的圣徒的荣耀，被比作天上星星的光芒；而这里，那些永远天国中的圣徒，他们的光芒被比作太阳的光芒。福音所带来的，是比律法更加清晰的光芒、生命、与永恒。那些在这个世界上闪光、归荣耀于神的人，将要在另一个世界中像太阳一样照射出荣耀的光芒，从神那里得到永远的荣耀。最后，我们的救主在这里总结的时候，再一次让一切听的人都要留心注意：——有耳可听的，就应当听。我们所听的这一切事情，都关乎到我们的职分，关乎到我们的幸福。

9.23

焉知来者之不如今也

后生可畏，怎么知道将来不如现在呢？

子曰：“后生可畏，焉知来者之不如今也？四十、五十而无闻焉，斯亦不足畏也已。”

孔子说：“年轻人值得敬佩，怎知后代不如今人？四五十岁还默默无闻的人，就没什么前程了。”

=====

生命是甜美的。当我们还生活在这个世界上时，我们就不是绝望的。每早晨都是新的。我们每天都可以面对新的朝阳，好好地过每一天。

是的，在我们的生命中，存在着许多懈怠、罪性、罪行。如果我们不悔改，我们就面临必然灭亡的命运；我们将要受到那无限全能之上帝的公义审判和终极惩罚；到那时，我们会是真的彻底绝望的；到那时，我们必然将哀哭切齿。

然而，当今天我们气息还存的时候，当我们仍然还有明天的时候，无论我们当前所处的境

况是多么糟糕，我们都不是彻底绝望的。因为，那公义、圣洁的上帝就在我们的身边；若我们打开自己的心扉、切切地祈求他、呼求他的帮助与拯救，那么，上帝必将垂听我们的祷告；他的恩典必将临到我们。

因为我们今天还生活在世上，所以，上帝对于我们而言就是可以寻求的。我们应当趁着还有时间的时候，来诚挚地寻求他，顺服他，聆听他的话语。当我们在耶稣基督里面，看见己罪、承认己罪、悔改己罪、接受赦罪恩典的时候，我们就能够进入那永生的、无限美好的国度之中。

我们在这个世界上的生活，就好象是站在一个十字路口上；我们愿意拣选永生，还是想要拣选死亡？

我们不知道明天将如何；但是，若我们信靠我们的主，那么，我们就知道，不论明天是阳光灿烂还是风雨交加，我们的盼望都不会灭绝；不论我们今天面临多么大的困难、痛苦，我们都将要面临美好的未来。

亲爱的朋友，你怎么知道明天不比今天更好呢？只要我们还生活在这个世界上，就应当对我们的未来抱着美好的盼望，因为我们知道，万事都掌握在那位全能之主的手中。

=====

然而，如果你的生命将要逝去，如果你还没有看见己罪、承认己罪、悔改己罪、寻求神、信靠神在耶稣基督里面的赦罪恩典，那么，你要小心；因为，当你在此世的时光不再的时候，你就再也没有悔改、得救的机会了。上帝的公义审判和终极惩罚，将要临到你的身上。神的公义如同烈火。落在永生神的手中是可怕的。那杀身体不能杀灵魂的，你不要怕他；那能够把身体和灵魂都投在地狱里的，你正要怕他。

9. 24

从、改、悦、绎

子曰：“法语之言，能无从乎？改之为贵。巽与之言，能无说乎？绎之为贵。说而不绎，从而不改，吾末如之何也已矣。”

孔子说：“合情合理的规劝，能不听从吗？改正了错误才是可贵；恭维赞扬的话语，能不令人高兴吗？分析了原因才是可贵。只高兴而不分析、只听从而不改正的人，我是一点办法也没有。”

=====

我们在信仰中的情况，也是如此。

上帝对我们的话语常常是温和、恩慈、圣洁的；如同甘露，播撒在我们的心田中。上帝的道德律法是严肃的，要我们应当儆醒、谨守、远离罪恶。

但是，如果我们仅仅是半心半意地聆听上帝的话语，仅仅是在表面上肤浅地接受神的话语，而没有让神话语进入我们心田、在那里生根、发芽、成长，那么，即使我们在外表上表现得多么喜爱听上帝的话，也是无济于事，因为我们的内心并没有被上帝的话语所塑造、改变、更新。

9.25

过则勿惮改

有了过错不要怕改正

子曰：“主忠信，毋友不如己者，过则勿惮改。”

孔子说：“一切要以忠信为本，不要结交不如自己的朋友，有错误不要怕改正。”

=====

【浪子的比喻】

11耶稣又说：“某人有两个儿子。12小儿子对父亲说：‘爸爸，请把我应得的家业给我。’父亲就把财产分给他们两兄弟。13过了不多几天，小儿子收拾一切，到远方去了，在那里生活放荡，浪费钱财。14他花尽了一切所有的，那地方又遇上了严重的饥荒，就穷困起来；15于是他去投靠当地的一个居民。那人打发他到田里去放猪，16他恨不得吃猪所吃的豆荚，可是没有人给他。17他醒悟过来，说：‘我父亲有那么多雇工，又有丰富的食物，我却要在这里饿死吗？18我要起来，到我父亲那里去，对他说：爸爸，我得罪了天，也得罪了你，19不配再称为你的儿子，把我当作一个雇工吧！’20于是他起来往父亲那里去。他还在远处时，他父亲看见了他，就动了慈心，跑过去抱着他，连连与他亲吻。21儿

子说：‘爸爸，我得罪了天，也得罪了你，不配再称为你的儿子。’ 22父亲却吩咐仆人说：‘快把那最好的袍子拿来给他穿，把戒指戴在他手上，把鞋穿在他脚上， 23把肥牛犊牵来宰了，我们要吃喝快乐， 24因为我这儿子是死而复活、失而又得的。’他们就欢乐起来。

25 “那时，大儿子正在田里。他回来离家不远的时候，听见音乐跳舞的声音， 26就叫了一个仆人来，问他这是怎么一回事。 27仆人说：‘你弟弟回来了，你父亲因为他平安无恙地回来，就宰了肥牛犊。’ 28大儿子就生气，不肯进去；父亲出来劝他。 29他对父亲说：

‘你看，我服事你这么多年，从来没有违背过你的命令，可是你没有给我一只山羊羔，叫我和朋友一同欢乐。 30但你这个儿子，常常跟娼妓在一起，花尽了你的财产，他一回来，你倒为他宰杀肥牛犊！’ 31父亲对他说：‘孩子，你常跟我在一起，我的一切都是你的。 32只是因为你这个弟弟是死而复活、失而又得的，我们应该欢喜快乐。’ ”

这里讲述了关于一个浪子的比喻；这个比喻的主旨与前面的两个比喻的主旨是相同的，显明了神是多么喜悦于罪人的悔改，也显明了神是多么欢迎那悔改归向他的人；不过，这个浪子的比喻，要比前面两个比喻故事在更大的、更完全的程度上阐明了福音的丰富内涵；只要世界仍然站立，这个浪子的故事就将会一直给世上的可怜罪人带来语言所无法表达的不尽益处；这个比喻，指引我们、激励我们，应当悔改罪、归向神。

I。在这个比喻中，神被描述为一位父亲；他是全人类的父亲，是所有亚当子孙的父亲。我们是他的子孙；我们都有一位共同的父，都有一位共同的、造我们的主（玛拉基书2章10节）。我们的生命都是来自于他；我们的生命中的一切支撑也都是来自于他。他是我们的父，养育我们、培育我们；若我们愿作他的儿女，我们就在他的家中享有永远的荣耀与幸福。我们的救主在这里对那些骄傲自高的法利赛人暗示说，那些他们所鄙视的、仇视的税吏与罪人，也是他们自己的弟兄，是与他们的性质、本质相同的；因此，他们应当愿意对税吏与罪人施行恩慈。神是独一的神，不仅是犹太人的神，也是外邦人的神（罗马书3章29节）：一切世人都有同一位主；他对一切呼求他的人都有丰盛的慈爱与怜悯。

II。世人不同的品格被比喻为父亲的两个不同的儿子。其中一个严谨、严肃、中规中矩，但是对周围的人并没有太多的恩慈；这样的人谨守于自己所受的教育，不轻易离开；另一个儿子则性格活跃，像水一样多变，没有耐心，什么事情总是想跃跃欲试；尽管他也受到了父亲良好的教育，但是，如果他受到恶劣的影响，就很容易会成为一个浪子。这里，小儿子代表了税吏和罪人，——就是基督努力想要呼召他们悔改的人；以及外邦人，——就是后来基督使徒们去传扬福音、呼召悔改的对象。而大儿子则一般性地代表了犹太人，尤其是那些法利赛人；他们对于神对罪人的恩慈有所不满。

小儿子是那个浪子；他的性格与境况代表了罪人所处的光景，代表了我们每一个人所处的、罪中的状态。

1. 小儿子成为一个浪子；他的傲慢与罪；他所落入的奢侈与可怜的光景。

（1）他对父亲的要求（12节）：“父亲，请你把我应得的家业分给我。”他说话的口气，傲慢而没有感恩。他的要求，专横而无理：——“把该属于我的那份给我”；他没有对父亲说，“请你把你看为合适的东西给我”；而是：“把我应得的给我”。罪人之罪的开始，就是把神对人的恩典看作是神欠人的债。罪人对神要求说：

“把归我的那份，全都给我”；而不是说：“请先用一点东西来试验我，看看我是否能够管理得好；这样，以后可以把更多的事情交托给我”。罪人在神面前想要的，就是当前眼睛能够看见的、那些物质性的东西，却根本不去想那更久远的事情，也根本不知道神有何等丰盛的恩典与荣耀。罪人最大的愚妄，也就是可能导致他们永远灭亡的、最大的、最直接的原因，就在于，他们在心灵深处满足于自己手上所得的、物质性的、暂时性的、非永恒性的东西；他们所看重的，仅仅是此生中的、那些他们眼中的好东西。他们只看重那些唯有眼睛能够看见的、那些暂时性的东西；他们所贪图的，是那些此世之中感官上的满

足；然而，他们却根本不在乎，在未来之中的、永远之中的幸福；他们也不想一想，这些手上的、眼睛可见的、物质性的、暂时性的东西用完以后，该怎么办。

为什么这个小儿子想要从父亲的手中分得家业呢？他是想要用这些东西去经营、去劳作、去取得更大的收获吗？不，他根本没有想那些事情。而是因为，【1】他厌倦了父亲的管理，厌烦了父家的良好秩序与纪律；他错误地以为，只要离开父家，就会得到所谓的“自由”；但实际上，那只是让他成为己罪的奴隶。世上许多年轻人的愚妄也是如此；他们从小得到良好的教育，但却厌烦教育和管束；他们一定要挣脱神的慈绳爱索，一定要自己成为自己的“主人”；但实际上，他们只不过是把自己的灵魂绑在了自己私欲、淫欲、虚荣、罪恶的锁链之下。这就是罪人在内心深处开始离开神的起始点；他们不愿意接受神的恩慈管理；他们想要自己成为自己的神，自己成为自己的归宿，自己成为自己判断善恶的标准；他们想要凭着己意，恣意地、任意地行事。【2】他想要离开父亲的面，不再在自己父亲的眼目之下；他自己觉得，父亲的眼睛总是“盯”着自己，总是在“限制”着自己。在恶人一切罪恶之事的背后的最深处原因，是由于，罪人想要躲避神，并且愚妄地不信神的全知、全在的能力。【3】他不信任父亲的管理。他想要自己得到那些家业，因为，他觉得父亲会把那些东西存起来为将来打算，从而，就会限制他现在的享乐；这是他所不愿意的。【4】他心里面很骄傲、很自信；他觉得自己可以自给自足。他认为，自己如果来管理那些家业，会比父亲管理得更好。这世界上有许多年轻人在罪中堕落，不是由于他们的淫欲、私欲，而是由于他们的骄傲、自高。我们的先祖父母在罪中堕落，仅仅是由于他们愚妄地想要独立于神，不愿意遵行神的话语和旨意；罪人在罪中顽梗的内心深处原因是一——他们想要自己作主、不想遵从神。

（2）父亲对他何等恩慈：他就给他们分了家业。父亲计算了家产，分给两个儿子；不过，看起来，大儿子并不愿意拿走那些分得的家产，而仍然愿意放在父亲的手中；我们在（31节）看见父亲对他说：“我所有的都是你的”。那与神同在的人，也享有神一切的丰盛美物。父亲把家产分给了小儿子，他现在不应当再有任何抱怨。【1】现在，小儿子应

当看见父亲是何等恩慈的父，是多么愿意让他得到幸福快乐；而根本不是像他自己原来所谬想的那样，把父亲当作是不恩慈的人、而刻意想要离开父亲。【2】父亲把家产分给小儿子，也要让他自己很快就看见，自己是何等愚妄；他根本就不是自己所预想的那样，能够聪明地管理赘财。神是恩慈的父，把生命、气息、一切都赐给他的儿女们；甚至，对于那些罪恶的、不知感恩的、远离神的人，神也把生命赐给他们。神给我们生命，使我们可以来服事他、荣耀他。

（3）分了家产以后，小儿子怎样处理手中的财富。他就像是天下一切的浪子一样，在手中得到了财物以后，就立刻开始尽情挥霍，并很快使自己成为了一个乞丐（13节）。如果神离开我们，任凭我们完全靠着自己的意志行事，那么过不多时，我们就都会彻底地丧失在他面前。当恩典的缰绳松开以后，我们很快就会走迷了。这个小儿子在分得家产后，立刻准备收拾好所有的东西，离开父家。罪人在离开神的时候，带上了所有属于自己的东西；他们把自己的一切，都置于永远灭亡的危险之中。

现在，这个浪子所处的光景代表了罪人所处的罪恶状态，代表了人类堕落犯罪以后所处的一般性的景况。

【1】罪人的状态，就是离开神、远离神的状态。（第一），正是罪的罪性，使人离开神的面。这个浪子离开了父家。罪人就是在神面前逃亡的人；他们从神面前逃跑，就像是一个朝三暮四的娼妓一样；他们背叛神，失去了对神的一切忠贞；正如一个仆人逃离了自己的职分，逃离了自己应做的服事工作；又如同一个妻子，背叛、逃离自己的丈夫；罪人对神说：离开我。他们想要躲开神，躲得越远越好。这个浪子逃离父家，到远方去；罪人逃离神、所去的“远方”，就是这个世界；他们以这个世界为自己的归宿，在这个世界上安家、定居；他们在其中纵情声色，荒废掉自己一切的资源、时间与生命。（第二），罪人的可怜光景，正是在于他们背离了神。神是一切良善的源头，是一切良善之事的源头；人

如果离开神，怎能有任何平安与慰藉呢？罪人想要逃离神、越远越好；除了地狱之外，他们还能去哪里呢？

【2】罪人的状态，是一个挥霍放荡的状态（13节）：他“在那里任意放荡，浪费钱财”；与娼妓一起鬼混（30节）；很快就花光了所有（14节）。他买来细软衣服，花费许多钱饮酒宴乐，挥霍浪费，与其他恶人为伍，声色犬马。在这个世界上，那些纵情声色、挥霍放肆的人，那些把本来应当用于养家的钱财当作满足自己放荡淫欲资本的人，将要承受严重的恶果。但是，这里所说的话语，更包含着属灵的含义。恣意的罪人，浪费自己的资源与生命。他们谬用自己的心思意念，谬用自己灵魂中的才能与能力，荒废自己的时间，浪费自己的一切机会和机遇；他们不但是埋没了才能，更是侵夺了神的恩赐，亏缺了那本属于造物主的荣耀；神的意旨安排，本是要让人服事神、行良善，但是，罪人们却用生命中的资源与环境条件，来满足自己的私欲和淫欲。人把自己的灵魂变成这世界的奴隶，变成自己肉体的奴隶，荒废了自己的生命；他们在这个世界上放荡而又颓废地生活。传道书9章18节：“智慧胜过打仗的兵器。但一个罪人，能败坏许多善事。”罪人所败坏的，是那极其珍贵的东西；而且，那些东西没有一样是属于他自己的东西；一切都是源于神、属于神的；但是，罪人却浪费了神所提供的这些资源、生命、时间与机会；顽梗不悔改的罪人，必将为自己的挥霍放荡而接受神的公义审判。

【3】罪人的状态，是匮乏而可怜的状态：——当这个浪子与娼妓们一起败光了自己所有的家业财物以后，那些娼妓们离开了他，又去寻找新的猎物；而这时那地又起了大饥荒，各样东西都变得非常匮乏而昂贵；于是，这个浪子变得穷苦起来（14节）。纵情声色的荒废挥霍，必然导致极其悲惨的匮乏光景。挥霍无度的生活，必将很快就进入缺衣少食的情况，尤其是当外界环境变得饥寒交迫的时候；勤劳的人，能够为灾年预备粮食；慵懒的人，寅吃卯粮。这表明了罪人可悲的属灵状态；他们抛弃了那本属于他们的恩慈和恩赐，离弃了神的恩惠，罔顾神的话语和警告，放弃了那真正属于自己的利益；他们为了世界的

欢愉和物质财富，离弃了神的教诲，然后，又很快将要在世界的饥寒交迫中等待灭亡。罪人根本不在乎自己的灵魂；他们既不为自己的灵魂预备食物，也不为自己的灵魂预备衣服；他们根本不为自己将来的生命而作任何打算。一个罪人的罪恶状态，就像是被饥荒笼罩的土地；那是极大的饥荒；天如铜（天上不降恩惠与祝福的甘露；罪人从神那里得不到良善的恩赐），地如铁（罪人的心，刚硬顽梗；人心本来应当发出良善的言语和事情，但罪人的心却像是干旱贫瘠的土地一样，不能生长出任何的良善）。罪人又可怜、又悲惨、饥寒交迫；更糟糕的是，他们之所以处于如此可悲的境地，完全是由于他们自己的抉择的结果；他们咎由自取，自己使自己陷入如此的境地；他们顽梗地呆在那样的罪恶可悲的状态里，不愿意悔改，拒绝神的恩典与救恩。

【4】罪人的状态，是可鄙的、为奴的状态。当这个年轻人挥霍完以后，成为穷苦人；当他穷苦以后，就进入了为奴的境地。他去投靠那地方的一个人（15节）。那从前挥霍无度的罪人，现在成了寄人篱下的奴隶；他的罪性是同样的。罪人从本质上说，都是为奴的。他所投靠的那地方的人，代表了魔鬼撒旦。罪人投靠在撒旦的麾下，服事撒旦，做罪恶的事情，被撒旦驱使，倚靠撒旦吃食。凡犯罪的，都是罪的奴仆（约翰福音8章34节）。这个本来很尊贵的年轻人，现在却如此自轻自贱、沦落到如此地步！他在如此罪恶的主人下，做着如此可鄙、可耻的服事！他被差遣，到田里去放猪；他的工作不是牧羊（牧羊的工作中包含着一些可敬的职分；雅各、摩西、大卫都是牧羊的），而是喂猪。罪人成为撒旦的奴隶；他们所作的事情，就是每日为自己的肉体寻找吃食，每日千方百计地想办法满足自己的感官、淫欲、虚荣；这就正如同喂养贪婪、肮脏、哄嚷的猪一样。人怎会以如此尊贵的灵魂、永远不死的生命，竟然如此来作贱自己，羞辱自己？

【5】罪人的状态，是无法得到满足的状态。当这个浪子开始变得穷苦的时候，他就想通过自己做工来满足自己；可是，他在这个世界上所得到的，却是很稀少、很可怜的供应：——他恨不得拿猪所吃的豆荚充饥。也没有人给他（16节）。以赛亚书55章2节：“你们为何花钱（原文作平银）买那不足为食物

的，用劳碌得来的买那不使人饱足的呢？你们要留意听我的话，就能吃那美物，得享肥甘，心中喜乐。”以西结书7章19节：“他们要将银子抛在街上，金子看如污秽之物。当耶和華发怒的日子，他们的金银不能救他们，不能使心里知足，也不能使肚腹饱满，因为这金银作了他们罪孽的绊脚石。”金银是他们罪孽的绊脚石，却并不能使他们得到饱足。豆类是给猪吃的食物，不是给人吃的食物。这世上的一切财富与欢愉，能够事奉人的肉体；但是，这世上有什么东西，能够使人的宝贵灵魂得到满足呢？这些属世的东西，既不能对应于人灵魂的性质，也不能服事人灵魂的需要，更不能使人的灵魂得到饱足。他们用风来喂自己（何西阿书12章1节），用灰尘来当食物（以赛亚书44章20节）。

【6】罪人的状态，是不能在任何受造之物的身上得到安慰与疏解的状态。这个浪子，喂猪、做工却不能得到足够的食物，因而不得不乞讨；然而却没有人给他吃的，因为他们都知道他是咎由自取、自作自受；可怜的罪人就是如此，是最不被人同情的。这个比喻说明了，离开了神的罪人，不能在任何受造之物上得到帮助、得到满足。我们对世界、对肉体呼喊，想要得到帮助，但却是徒劳的（我们把它们当作是我们的神；把世界当作是我们的归宿；把肉体 and 肚腹当作是我们的神、我们生命的意义）。它们只能提供毒素，来毒化我们的灵魂，却不能给我们灵魂食物，不能给我们的灵魂提供任何滋养。如果我们拒绝神的帮助，那么，我们又怎能在受造之物上得到任何帮助呢？

【7】罪人的状态，是死亡的状态；“我这个儿子是死的”（24、32节）。一个罪人不仅在律法之下是死的（因为他伏在律法的死刑之下），而且罪人生命的状态本身，就是死亡的状态；他在罪孽与罪愆中死亡，没有属灵的生命；他不能也不愿活在神的面前；没有与神的联合；没有属灵的知觉；因此，就和一个死人一样。这个去了远方的浪子，在父亲的眼中，在家人的眼中，就和死了的一样；与自己的家隔绝；正如一个身体上的肢体、或是一棵树上的枝子断裂开；因此，他就如同一个死人；而这是出于他自己的抉择。

【8】罪人的状态，是失丧的状态：“我这个儿子是失丧的”——失去了一切良善，失去了一切贞德与荣耀，从父家失丧。与神隔绝的灵魂，就是失丧的灵魂；正如一个旅人偏离了路径；若不是由于神无限的恩典，罪人就如同泥牛入海，航船沉没，永远地、不可逆转地失丧了。

【9】罪人的状态，是狂妄、愚妄、迷惘的状态。（17节）暗示了这一点；那里讲到，当他“醒悟过来”的时候——这意味着，在那之前他一直是不清醒的、狂妄的。的确，当他离开父家的时候，当他到远方去挥霍家财的时候，他的心是狂妄的。传道书9章3节：“在日光之下所行的一切事上，有一件祸患，就是众人所遭遇的，都是一样。并且世人的心，充满了恶。活着的时候心里狂妄，后来就归死人那里去了。”罪人的心被撒旦占据着；污鬼的群使罪人何等狂妄而顽梗！罪人以愚蠢的淫欲毁灭自己，然而同时，却又以愚蠢的、自觉安慰的盼望来自己欺骗自己；罪人是灵魂中生病的人；罪人在受到医治过程中的最大敌人，是他自己。

2. 这里讲述了，浪子的悔转；他要真心地悔改，回到父家。当他处于最困窘的境地、几乎绝望的时候，他醒悟过来、意识到自己是多么愚蠢；他想，其实他最大的利益，就是返回到父家去。我们在最坏的情况下也不应当绝望；只要人在此生还活着，就会有希望。神的恩典，能够使人最刚硬的心也软化下来；神的大能，能够使人从最败坏的境地中幸福地回转。

（1）是什么使得浪子回转、悔改；——是苦难。当他身处匮乏之中的时候，他醒悟过来。苦难，能够伴随着神的恩典，能够使罪人醒转，能够使罪人从罪恶的道路上转离，使

他们悔改罪、归向神。苦难能够使人的耳朵打开，使人的心受教；苦难使我们看见，这世界是多么虚浮、不可靠，罪给人的生命带来了何等的悲惨光景。我们应当以属灵的态度，面对苦难。当我们看见，这世上一切受造之物都不能使我们幸福的时候；当我们发现，在这世上，任何东西、任何方式都不能使我们的可怜灵魂得到纾解和安慰的时候；那么，我们就要认真思想，醒悟过来，让我们的心呼求神、寻求神、归向神。当我们看见，这世界的慰藉是多么可悲，这世界的医生是多么毫无价值，我们的灵魂在罪的权势和重担下是多么痛苦地呻吟，没有任何其他人能够满足我们的需要，——那么，我们就应当赶快来到耶稣基督这里，在他的救恩之中得到安慰与永生。

（2）是什么预备浪子悔转的心；——是他心中的思度。他在心中对自己说话；他自己思量这件事情；当他醒悟过来以后，就很快想到，在他的父亲家中有多少雇工，粮食全都是有余！我们心中的诚实而谦卑的思虑，是我们开始悔转的第一步（以西结书18章28节）。浪子思量，然后悔改。我们心中的思量和反省，就是要诚实而谦卑地面对自己的内心；省思我们自己；把各样事情在心中互相比较；然后作出慎重而坚定的抉择。

【1】浪子思想自己所处的光景：“我就要饿死”。——不仅是“我现在很饥饿”，而更是：“我马上就要在饥饿中灭亡，因为我看不到有任何帮助或是慰藉”。如果，罪人看见自己的光景是多么可悲，在服事罪的生命中马上就要灭亡，那么，他们就一定会愿意来寻求基督的救恩。“主啊，救我们；我们就要灭亡了”。我们虽然是在这样的困境下去寻求基督，但是，基督并不会拒绝我们，也不会觉得他若接纳我们、会有损他的任何荣耀；相反，我们在绝望之境中寻求基督的救赎，正是把荣耀归于他。

【2】浪子思想，如果现在回到自己父亲的家中，该会是多么好；——我父的家中有多少雇工；在我父亲家中，即使最卑微低下的工人，也是粮食绰绰有余；我父的家中，是多么良善！（第一），在我们天父的家中，有足够的粮食赐给全家人。在圣所中的圣桌上摆放的

十二块陈设饼，正是表明了这一点；——以色列每一个支派，都有一块饼。（第二），在我们天父的家中，有充足的余粮，足以给所有人，足以给每个人，足以给任何想要归向他的人，足以让我们以此施行慈善。而且除此以外仍然有余；即使是从他桌子上掉下来的碎渣，也足以赐给万国万民，使人得到幸福、为之感恩。（第三），即使是天父家中的雇工也得到充足的供应；即使是那最卑微的人，也能够到天父这里来，做服事的工作，倚靠于他的奖赏，得到天父充足的赐予。（第四），那离开神的一切罪人们，应当认真思想这件事，并悔转、归向他。这正如（何西阿书 2 章 7 节）所记述的，那个行淫妇人自己思想，她的新爱们是多么令人失望；所以，她要悔转，回到她原来的丈夫那里去，因为她在那里要远远地胜过她此时的光景。

（3）浪子思量的结果。既然浪子此时的光景如此悲惨，既然他父亲家中的光景那么美好，所以，他最终得出结论：“我要起来，到我父亲那里去”。良善的思考是一件好事；不过最重要的是，最终的决心与行动。

【1】他决定所要做的事情：“我要起来、到我父亲那里去”。他不再在这里没完没了地思考、打坐，而是站起来，毅然决然要启程回家。他虽然此时身处一个遥远的、离家很远的地方，但是，他已经决定要回还。我们离开神的每一步，当我们决定要悔转归向神的时候，都要一步一步走回去。虽然他此时仍算是给那个地方的人放猪的，但是，他并不觉得需要去告辞；我们不欠肉体的债；我们没有义务要去向我们埃及的奴隶主告别，而是可以自由地离开罪，回到神的怀抱。这名浪子下了决心：“我已经立定心志，无论如何、不管怎样也比待在这里强”。

【2】他决定回去以后要说的话。一个真正悔改的人，一定会起来，到神的面前说：“主啊，我愿回到你的身边，回到你的怀抱”。当我们要来到神面前的时候，我们应当仔细想好对神说什么话；把我们的心向他倾诉；应当谦卑而诚实；不可滥用神的恩典与恩赐。让

我们看一看，这名浪子在这里想要对父亲说什么。

（第一），他愿意亲口承认自己的谬误和愚妄：“我犯罪了”。我们都是犯罪的罪人；因此，我们必须、也应当承认自己的罪，承认自己是一个罪人。若我们想要得到与神的和平，若我们想要得到神的赦免饶恕，就必须承认自己的罪，承认自己是一个罪人。如果我们觉得自己没罪，不承认自己是一个罪人，那么，我们会接受清白之约的检验，看看我们是否真地如此；神的律法一定会验明我们的罪，显明我们灵魂中的污秽。但是，若我们承认自己有罪，并愿意有一个谦卑的、痛悔的、顺服的心，来寻求神的恩典之约，那么，我们就能够得到神的饶恕；神必洁净我们，除去我们一切的罪污。

（第二），浪子要对父亲承认：“我得罪了天，也得罪了你”。人如果没有向自己在地上的父母尽职分，那么，就应当在这里好好思想；——他们所得罪的，不仅是自己的在地上的父母，更是神自己。得罪自己父母的人，就是得罪天、得罪神。不尊敬父母，是我们的一个最严重的罪，也是给我们带来最大悲伤的一个罪。——1. 人犯罪，是因为藐视神在我们生命中的主权；我们得罪了天。神在这里被称为“天”，表明了，神远远地高于我们、在我们之上；神的主权统管着我们，正如天覆盖着大地。罪的影响和恶果是深远的，因为那是对上天的冒犯。狂妄的罪人以自己的口唇冒犯上天。诗篇73篇7-9节：“他们的眼睛，因体胖而凸出。他们所得的，过于心里所想的。他们讥笑人，凭恶意说欺压人的话。他们说话自高。他们的口亵渎上天，他们的舌毁谤全地。”然而，人的罪也是无能的；因为人并不能够以自己的罪伤害到上天。实际上，人的罪是愚蠢的；因为人的任何罪恶都像是对着上天射出的子弹，最终都落回到罪人自己的身上。诗篇7篇14-16节：“试看恶人因奸恶而劬劳。所怀的是毒害，所生的是虚假。他掘了坑，又挖深了，竟掉在自己所挖的阱里。他的毒害，必临到他自己的头上。他的强暴必落到他自己的脑袋上。”人的罪是对天上之神的冒犯，是自己放弃了那属天的荣耀与幸福，是与天国相悖的心思意念。——2. 人的罪，是藐

视神的眼目在我们身上的监察。“我犯罪、得罪了你；我在你的面前犯了罪”；没有什么，比我们在神面前犯罪、在神的眼前背离他，是更加冒犯神的了。

（第三），这名浪子想要在父亲面前深深自责，承认自己放弃了儿子名分的一切惠利：“我不配被称为你的儿子”（19节）。他没有否认与父亲的血缘关系（这也是他所能诉求的唯一依据），但是，他谦卑而诚实地承认，父亲可以公义地拒绝他，可以公义地把这扇门在他面前关闭。以前，他曾自己主动要求分家产，并已经从父亲那里得到了所有属他的分；所以现在，他没有理由再向父亲多要什么。罪人应当在神面前承认，自己不配得到神的任何恩惠；我们若要真心悔改，就必须在神面前谦卑自己，必须在神面前降卑。

（第四），然而，他愿意向父亲祈求，允许他重新回到父亲的家中，哪怕是以最卑微的身份回到父亲家中也行。“把我当作一个雇工吧；这对我来说，已经是足够好了，已经是太好的待遇了”。真诚的悔改者，愿意在心中极度地珍视天父的家，珍视天父家中的一切惠利，愿意在天父家中担当任何的地位或是职分，哪怕是一个看门的勤杂工。诗篇84篇10节：“在你的院宇住一日，胜似在别处住千日。宁可在我神殿中看门，不愿住在恶人的帐棚里。”对于这名浪子来说，若父亲愿意收留他，愿意惩戒他的罪，那么，哪怕是让他和雇工在一起，他也愿意；不但愿意，而且还会欢喜接受、当作是一个极大的恩典；因为在父亲家中作看门的，也比他现在给人放猪、与猪争食要好。那曾经离弃神、而今悔转归向神的罪人，一定渴慕服事神，做服事他的工作，一定愿意尽自己的一切能力来事奉他、荣耀他。“求你使用我，把我当作是一个雇工；这样，我就可以显明，我是何等地珍视我父亲的家；这珍视的程度，要远远地超过我当年轻看父家的程度”。

（第五），在这名浪子所要说的一切话中，他所注目的焦点，就是把自己的父亲当作是一名父亲：——“我要起来，到我父亲那里去，向他说，父亲”。当我

们悔改罪、归向神的时候，在我们的眼目中，应当把神当作是一位父亲，当作是我们的父亲。这样，我们对罪的忧伤就会是真诚的，我们的心意就会是决绝的；我们就能够盼望，得着天父的饶恕。神喜悦那一切从罪中悔改的人，以及一切向他祈求的人，都称他为父亲。“以法莲不是一个爱子吗？”

（4）浪子思考之后的结果：“于是起来往他父亲那里去（20节）”。他的决心使他义无反顾、毫不耽搁地行动起来；他趁着心热，及时打铁，而不是把思绪推延到以后再说。当我们心意已定的时候，就应当及时行动。我们不是说要启程前行吗？那么，就让我们即刻行动起来。他没有走到半路上，就嫌路程太远、太累而停下，半途而废；而是，不管多苦多累，他都一直前行，一直回到家门口。耶利米书4章1-2节：“耶和華說，以色列阿，你若回來歸向我，若從我眼前除掉你可憎的偶像，你就不被迁移。你必凭诚实，公平，公义，指着永生的耶和華起誓。列国必因耶和華称自己为有福，也必因他夸耀。”

3. 我们在这里看见，那位父亲如何对待这位悔改、归家的浪子。他回来见自己的父亲；但是，他会受到父亲的接纳吗？是的，父亲真心地、挚情地欢迎他。顺便说一句，这里也是给所有父母们的榜样；儿女虽然会愚妄、悖逆，但是，如果他们悔转，如果他们愿意顺服，那么，请不要苛刻严厉地对待他们，而是应当像这里一样，用那来自天上的智慧，以温柔和真挚的心，对待那真诚悔改归家的儿女。愿天下父母心，都效法神的榜样，像神一样温柔、慈爱、恩慈。这里的事情更主要的是说明了，对于那可怜的罪人、愿意悔改罪、归向神的罪人，神有着何等的恩典与恩慈；神是多么愿意真挚地饶恕他们。

（1）父亲接纳儿子时的深挚之爱：“相离还远，他父亲看见，就动了慈心，跑去抱着他的颈项，连连与他亲嘴（20节）。 ” 浪子口中表达忏

悔之前的时候，父亲就向儿子表达自己的恩慈；神以他的良善与祝福对待我们。在我们呼求之前的时候，神就回答我们；因为他知道我们的内心。诗篇32篇5节：“我 向 你 陈 明 我 的 罪 ， 不 隐 瞒 我 的 恶 。 我 说 ， 我 要 向 耶 和 华 承 认 我 的 过 犯 ， 你 就 赦 免 我 的 罪 恶 。 （ 细 拉 ） ” ——此时，当父亲接纳儿子的时候，是怎样的一幅动人的画面！【1】父亲恩慈的、敏锐的眼目：——儿子在回家的路上，相离还远，当别人还没有看见这个浪子的时候，父亲就已经远远地看见了他。父亲就像是站在一个高楼上，远远地眺望，望着儿子当年离家的路，心里想：“我多么盼望，那丧失的儿子能够回还！” 这表明了，神何等地愿意看见罪人的悔改，何等地愿意迎接那归向他的罪人。世人都犯了罪，在这个世界上，各人偏行己路，如同羊走迷一样；然而神鉴察世人的心，看他们是否愿意悔改归向他；当罪人愿意悔改、决心悔改的时候，神知道人心中那一切的心思意念。【2】我们在这里看见，父亲温柔而挚情的心肠；当他远远地看见儿子的时候，心里面是多么渴望、多么激动。“就 动 了 慈 心”。人生的可怜光景，是我们应当同情、怜恤的；即使罪人的可怜光景，也值得我们同情。虽然浪子所处的境地，完全是由他自己的谬误造成的，完全是他自己咎由自取、是他自作自受的结果，但是，神仍然同情他、怜悯他。神的心，由于以色列的可怜境地而哀伤。何西阿书11章8节：“以 法 莲 哪 ， 我 怎 能 舍 弃 你 ， 以 色 列 阿 ， 我 怎 能 弃 绝 你 ， 我 怎 能 使 你 如 押 玛 ， 怎 能 使 你 如 洗 扁 ， 我 回 心 转 意 ， 我 的 怜 爱 大 大 发 动 。” 士师记10章16节：“以 色 列 人 就 除 掉 他 们 中 间 的 外 邦 神 ， 事 奉 耶 和 华 。 耶 和 华 因 以 色 列 人 受 的 苦 难 ， 就 心 中 担 忧 。” 【3】父亲激动地跑起来，前去迎接这归家的浪子。这表明了，神是多么迅速地显明他对悔改罪人的恩慈。浪子归家的脚步是沉重的、疲乏的，心中充满了悔恨、畏惧与自责；然而父亲以挚爱之情，跑去与他相遇，鼓励他、激励他。【4】父亲以恩慈的双臂，拥抱着归家的浪子。虽然，浪子所作的悖逆之事是罪恶的、本应当受到责打；虽然，浪子全身又臭又脏，充满了猪圈的味道，身上是一路的尘土，以至于，世上最有同情心、最温柔的父母也不愿意触碰他；但是，慈爱的神却向他张开双臂，把他拥入怀抱。这就是神对悔改之罪人的挚爱；这就是主耶稣基督的心肠。【5】父亲恩慈地与他连连亲嘴；父亲的口唇，仿佛甜美的蜂房。这慈爱的亲吻，不仅表明了父亲是何等地欢迎他归家，而且也清楚地显明了，父亲对他的饶恕；他从前的一切愚妄和错谬都已经被饶恕、赦免，不再

被提起；父亲不会再说一句责备他的话语。这就如同撒母耳记下14章33节所记述的，大卫亲吻押沙龙时的情景。这更清晰地表明了，耶稣基督是何等地愿意按着天父的旨意接纳那一切真诚悔改的罪人，愿意把救恩白白地赐给他们。

（2）可怜的浪子在父亲面前承认己罪，谦卑顺服（21节）：“父亲，我犯罪了”。在前面，良善的父亲在儿子忏悔之前的时候，就向儿子表现出恩慈；而在这里，痛悔的儿子则在父亲表现出恩慈以后，仍然向父亲表达出忏悔与悔改的心。当儿子得到父亲的亲吻、得到父亲的饶恕以后，他仍然对父亲说：“父亲，我得罪了天，也得罪了你”。作为罪人，即使当我们得到了神的赦免饶恕以后，即使当我们的内心得到了赦罪的安慰以后，我们的心仍然应当有对罪的真诚痛悔，我们的嘴仍然应当谦卑真诚地承认己罪。当先知拿单对大卫说：“耶和华已经除去了你的罪，你不会死”以后，大卫写下了诗篇51篇，忏悔并承认自己的罪。当我们得到赦罪之恩的时候，我们的内心应当更加为自己的罪而伤痛、羞愧自惭。以西结书16章62-63节：“我要坚定与你所立的约（你就知道我是耶和华），好使你在我赦免你一切所行的时候，心里追念，自觉抱愧，又因你的羞辱就不再开口。这是主耶和华说的。”——当我们越多地看见神对我们的饶恕，我们就应当越难于饶恕自己。

（3）父亲对浪子的盛情欢迎和接待。儿子谦卑顺服地向父亲承认自己的罪；但是，有一句话是他本来准备要对父亲说的（19节），但却没说（21节），即，“请把我当作是你的雇工”。儿子不会是忘了说，也不会是改变了心意，而更可能的是，恩慈的父亲打断了儿子说的话：“儿子啊，虽然你是犯罪的，虽然你是不配的，但是，你在这里要受到真挚的欢迎；虽然你不配作一个儿子，但你会被当作至爱的孩子，一个喜乐幸福的孩子”。浪子受到如此真挚的款待，以至于，他根本不需要作雇工。耶利米书31章18-20节也说到，当以法莲唉哼的时候，神就眷顾、安慰他。我们可能会很奇怪，这个父亲一点也没有责备儿子；比如，父亲本可以说：“你为什么不继续跟那些娼妓与猪一样鬼混在一起？你现在这副德行，是自作自受。你要不是混的这么惨，肯定还是不回家。”————这显明了，神

饶恕那真正悔改己罪的人，神忘记他们的罪，不再记念那些罪，不再提起那些罪。以西结书18章21-23节：“恶人若回头离开所作的一切罪恶，谨守我一切的律例，行正直与合理的事，他必定存活，不致死亡。他所犯的一切罪过都不被记念，因所行的义，他必存活。主耶和华说，恶人死亡，岂是我喜悦的吗？不是喜悦他回头离开所行的道存活吗？”

不仅如此，而且，父亲以最丰富、最高贵的方式来迎接他，远超过他所期待的。如果，父亲仅仅是冷淡地对他说：“到厨房里去和雇工们一起干活，和他们一起吃饭吧”；那么，儿子也一定会心中感激不尽。但神对那愿意寻求他的人，存着极大的恩慈，远远超过他们所思、所想、所求。儿子回家的路上，心里面一定又担心、又盼望；担心的是，害怕父亲拒绝收留自己；盼望的是，父亲愿意让他重新进入家门。然而现在，父亲所作的事情，不仅根本没有儿子心里面所担心的情况，也更远远地超过了儿子心中原来所盼望的。——父亲不仅接纳儿子，而且以尊重的态度对待他。

【1】儿子回家的时候，衣衫褴褛；父亲不仅给他衣服穿，而且给他华贵的衣服和装饰。父亲对仆人们说，去把上好的袍子拿来，给他穿上。在父亲家中，即使最差的衣服肯定也比儿子现在穿的破衣服要好；父亲随便拿出一件衣服来给儿子穿上，他也一定会感激涕零；可是，父亲不仅要拿出一件厚实舒适的衣服，更是一件上好的袍子，给儿子穿上；那是王子和尊贵之人所穿的服饰。他回家的时候穷得没有鞋穿，裸露的双脚因旅途而肿胀；因此，父亲说：“给他把鞋穿上”。神就是这样，以恩典来对待那一切真诚悔改己罪、归向神的人。（第一），基督的公义，就是那上好的袍子，是每一个悔改的罪人所穿的；他们穿戴耶稣基督，穿戴那公义的日头。公义的袍子，是救恩的服饰。以赛亚书61章10节：“我因耶和华大大欢喜，我的心靠神快乐。因他以拯救为衣给我穿上，以公义为袍给我披上，好像新郎戴上华冠，又像新妇佩戴装饰。”悔改的罪人在神的救恩之中，有了新的生命、新的性质，就如

同那新袍子一样；圣灵使那罪人在生命之中发生从里到外的根本变化，使他成圣。（第二），当我们信主、接受基督救恩、得救的日子，我们就得到了圣灵的封印；这就如同父亲给儿子手上戴着的戒指一样。当你相信的时候，你就得到了救恩的印记。那归向神、成为圣洁、得到尊贵与荣耀的人，也从神那里得到权柄；正如，约瑟从法老那里得到的戒指，是一个记号，表明约瑟的权柄与尊贵；——“把这个戒指戴在你手上，以此纪念你父亲对你的恩慈；永远也不要忘记”。（第三），福音的平安，就如同穿在我们脚上的鞋。以弗所书6章15节：“又用平安的福音，当作预备走路的鞋穿在脚上”。当神接纳了悔改的罪人以后，神愿意使用他们的生命，使他们成为更多人的榜样，去带领和教导更多的人。大卫在被神赦免以后，把神的道路指教给犯罪的世人。彼得在悔改以后，坚固他的弟兄们。这也表明了，我们被神赦免、饶恕以后，应当欢喜快乐，在信仰的道路上大步向前。

【2】儿子回家的时候，肚子是饥肠辘辘；父亲不仅给他食物、使他饱足，更甚至，大摆筵席来招待他，欢庆他的归家（23节）：“把那肥牛犊牵来宰了，我们可以吃喝快乐”。对这个归家的浪子来说，哪怕是残羹冷饭也是好的；而现在，父亲不仅要为他摆设筵席，而且还要宰了那肥牛犊，欢喜庆祝。在我们的天父那里，有充足的食物赐给一切来寻求他的人。基督自己就是生命的粮；他的肉真的是可吃的，他的血真的是可喝的；在他里面，有为人灵魂所预备的丰盛筵席。这个浪子，前不久还在和猪争抢豆类吃，食不果腹；而现在父家里，竟然可以吃如此好的美味食物。新约在人灵魂里面的供应是何等丰富、何等甜美、何等安慰；我们在这世界上，在一切受造之物上，只能收获失望；但在神的恩典新约里，在基督的十架救恩里，有永远的甜蜜生命！这个浪子现在明白，自己所想的是不错的；——在我父的家里，有何等丰盛的食物与恩慈。

（4）浪子的归家，给大家都带来了极大的欢喜快乐。——“因为我这个儿子，是死而复活，失而又得的。他们就快乐起来（24节）”。肥牛犊被牵来宰了，这不仅是要盛情款待归家的浪子，更是要让全家人都一同欢喜快乐。这个浪子，

是出死入生，失而复得；前曾失迷，今被寻见。【1】罪人的灵魂转离罪、归向神，就如同人是从死亡中进入生命一样；如同已死的人又活过来一样；——这是极大的、极其奇妙的、极其幸福的变化。那从前死了的人，现在活了；从前失丧的，现在找到了；从前没有益处的，现在成为有益处的了。腓利门书1章11节：“他 从 前 与 你 没 有 益 处 ， 但 如 今 与 你 我 都 有 益 处 。” 这巨大而喜人的变化，就如同春暖花开、大地回春一般。【2】罪人的悔改，是一件让天上之神极其喜悦的事情；神家中的所有人都应当为此欢喜快乐。天上的天使天军为此喜悦，地上的神百姓也应当为此欢喜。这里，父亲首先欢喜快乐，于是，全家人也都跟着欢喜快乐起来。我们应当为罪人的悔改而欢喜，因为神的心意得到了成就；当罪人进入基督救恩的时候，神的荣耀在基督里面得到永远的彰显。帖撒罗尼迦前书3章9节：“我 们 在 神 面 前 ， 因 着 你 们 甚 是 喜 乐 ， 为 这 一 切 喜 乐 ， 可 用 何 等 的 感 谢 ， 为 你 们 报 答 神 呢 ？” 帖撒罗尼迦前书2章19、20节：“我 们 的 盼 望 和 喜 乐 ， 并 所 夸 的 冠 冕 ， 是 什 么 呢 ？ 岂 不 是 我 们 主 耶 稣 来 的 时 候 ， 你 们 在 他 面 前 站 立 得 住 吗 ？ 因 为 你 们 就 是 我 们 的 荣 耀 ， 我 们 的 喜 乐 。” 神的儿女与仆人们，应当来与神一同欢喜快乐。

4. 这里我们看见大儿子的埋怨和嫉妒；他的态度就像是文士和法利赛人的态度一样；基督以此在这里指责他们的愚妄与罪，因为他们不满税吏和罪人得到基督的恩惠。基督对他们的语气不是很严厉，所以在一定程度上把他们比作了一直待在父亲身边的大儿子。——犹太人享有着惠利（尽管外邦人得到了眷顾），因为福音的传扬必须要从耶路撒冷开始。基督在指责法利赛人等的谬误的时候，对他们的告诫是温和的，告诉他们应当对可怜的税吏与罪人存良好的心意。关于这个大儿子，我们可以看见——

（1）对于弟弟的归来，这个大儿子是多么愚蠢、焦躁、厌烦。那 时 ， 大 儿 子 正 在 田 里 。 他 回 来 离 家 不 远 ， 听 见 作 乐 跳 舞 的 声 音（25节）。他问清了情况以后，非常不高兴，甚至不愿意进屋（28节）；他不仅不愿意加入到全家人的欢喜快

乐中，而且，更要向所有人表现出自己的生气、不满；并且，这生气和不满是针对他父亲的。

【1】这表明了世人家庭中的一个很常见的谬误。那些得到父母的爱、与父母关系比较近的儿女们，常常会觉得自己理应独占父母的恩惠情感；而对于任何其他弟兄姐妹，当父母也对他们示爱的时候，前者就会心里很不满、生气、恼怒。这显明了他们心中的自私与妒忌。

【2】这也表明了有神百姓中间的一个很常见的谬误。那些看似没有什么大罪的人，对于来到神面前谦卑悔改的罪人，往往会心里没有什么同情心，甚至对他们没有恩慈良善的情感。这个大儿子在这里所说的话（29、30节），记在圣经里，是为了要告诫我们、警告我们，不要犯这个大儿子那样的罪。愿神的恩典保守我们，使我们心中存有恩慈、谦卑和良善，远离那样自私与妒忌的心态。

（第一），这个大儿子在父亲面前夸耀自己的品德和顺从。他不仅没有像弟弟那样离家出走，而且更像一个仆人一样，长久以来一直在家里做服事的工作；——“我服事你这么多年，从来没有违背过你的命。”我们常常会看见，那些看似比邻舍表现好的人，会喜欢以此自夸；甚至，他们会在神的面前自夸，好像神欠他们什么似的。我有理由怀疑，这个大儿子所说的话是夸张的、不完全真实的；他夸耀自己说，他从来没有违背过父亲的心意和诫命；——我相信，如果他真地像他自己所说的那样、从来都是顺服地遵从父亲，那么，他此时的表现绝不会是如此顽梗和傲慢。不过，我们也应当承认，相对而言，这个大儿子确实不曾像那个小儿子那样悖逆过。看啊，我们多么需要一切良善人都谨言慎行、避免骄傲；骄傲自高之罪，带来了多少其它的罪恶与污秽！那些长久以来一直都事奉神、避免罪的人，有许许多多的事情，应当到神面前来谦卑地献上感谢；但是，他们没有任何事情，是能够自夸的。

（第二），大儿子向父亲抱怨，好像父亲对他不够好似的：“你并没有给我一只山羊羔，叫我和朋友，一同快乐（29节）。”这个大儿子现在一定是被恼恨、妒忌的情绪冲昏了头脑，——否则他一定不会说这些话的；因为，无疑地，如果他任何时候想向父亲提出要求、要一只山羊羔，父亲肯定不会不给的；问题是，他的心里所真正在意的，根本不是那个山羊羔，而是，由于父亲给弟弟宰了一只肥牛犊，使他心里面产生了嫉恨的情绪。当人处于生气的情绪中的时候，他们的心思意念往往会与脾气正常的时候不同。多年以来，这个大儿子一直与父亲和全家人一同筵席、一同吃饭；然而他现在却抱怨说，——父亲不曾给过他一只山羊羔；并且说，这个山羊羔与父亲现在给弟弟宰的肥牛犊相比，只是很小的一件事情。在仆人、儿女的眼睛里面，如果他们很高看自己，很看重他们自己的事奉工作，那么，他们就会很容易对主人、对父母产生埋怨甚至嫉恨的心理；他们就会轻看、藐视主人或父母对他们的恩惠与恩慈。无论，神凭着他自己的意志和心意，赐给我们什么恩惠，我们都应当把这些恩惠的待遇看作是我们自己所完全不配得的；更进一步地说，无论，神凭着他自己的意志和心意，不把什么恩惠赐给我们，那么，我们更应当把那些恩惠看作是我们根本就不配得到的；——所以，无论如何，我们都不应当埋怨、抱怨，更不应当嫉恨。

（第三），大儿子对弟弟的心态很不好，严厉苛刻。这是一些所谓的“良善人”所经常犯的错误；他们甚至乐此不疲：——就是，他们以轻蔑的眼光和态度，看待那些名声没有他们好、外表形式上没有他们清洁的人；他们用酸苦、嘲弄、嫉恨、蔑视的态度，对待那些曾经犯罪的人；——哪怕，那些罪人已经真诚深切地悔改了，并已经显出了悔改的证据。这样的态度与心意，是与基督的心意不符合的；这样的人，就像是法利赛人一样。——1. 这个大儿子不愿意进屋去，除非小儿子从那屋子里出来；大儿子绝不跟弟弟同室相处，即使是在父亲的家里也不行。这就是法利赛人的心态和语言：（以赛亚书65章5节：“你站开吧，不要挨近我，因为我比你圣洁”）。或是像路加福音18章11节所记述的：“我不像别人，勒索，不义，奸淫，也不像这个税

吏。”我们虽然不应当与罪人一同沉浸在罪恶之中，不应当与恶人为伍，免得沾染他们的罪恶，但是，我们不应当躲避那些已经悔改了的罪人，因为我们会从他们的身上学得益处。大儿子已经看见父亲带着弟弟进屋了，但是自己却仍然不愿意进去。如果，我们的心不愿意接纳那些神已经接纳了的人，不愿意以恩慈、友谊、团结的心态来对待他们，那就说明，我们已经在自己心里太高看自己了，我们已经陷在骄傲自高的罪中。对于那些被神所接纳、宽容、饶恕的人，对于那些神以恩慈相待的人，我们本应当为他们而向神献上感恩。——2. 在父亲面前，大儿子不愿意称这个浪子为自己的弟弟，而是称他为“你这个儿子”。这个称呼非常傲慢无礼，甚至隐含着对父亲的一种指责，好像是在说，父亲应当为这个浪子当年的出走而担负责任。当我们心中遗忘了亲情的时候，就会导致我们把自己对亲人应尽的职分抛在脑后。我们不可否认我们的亲戚，也不可忘记我们的亲情。富人不可忘记穷亲戚；没有犯罪的人，也不应当否认罪人是自己的亲人。——3. 大儿子刻意把弟弟的罪说得很重，甚至想以此挑拨、激怒父亲：“你这个儿子，和娼妓一起吞尽了你的产业”。的确，小儿子愚蠢地挥霍掉了自己的那份家产（是否和娼妓一起挥霍的，我们在这里并不确知；——这很可能是大儿子的、出于嫉妒而说的、夸张的言辞）；但是并不能说是“吞尽了”父亲的产业；因为父亲的产业现在仍然是极其丰富的；所以这是一句谎言。我们在指责自己的弟兄的时候，常常会偏离事实，言辞夸张，把情况说得很极端、没有一点余地；但是，我们却不会期望别人对我们也这样刻薄；我们的天父也不是这样刻薄对待我们。——4. 大儿子埋怨父亲对弟弟显示出的恩慈：“他一来，你就给他宰了肥牛犊；好像这个儿子多么重要似的”。若我们嫉妒悔改之罪人所得到的神恩典，那么我们就是错的；我们岂能因神是良善的，而自己眼中就有恶吗？正如，我们不可嫉妒罪人所得到的、神的普遍意旨安排中的恩慈（你的心不要嫉妒罪人），同样，我们更不可嫉妒那些悔改的罪人在神恩典之约中得到的恩惠。我们必须不可嫉妒他们所得到的饶恕、平安、安慰，以及神所赐给他们的特别恩赐才能；这些恩赐使他们能够在服事神的工作中得蒙神的悦纳，成为有用的器皿。保罗在悔改信主以前，就像是一个浪子一般，沉浸在自高骄傲的罪中，并大力地逼迫基督徒们。但当他悔改、归主以后，神把极大的恩典和恩赐放在他的身上，把很大的荣耀放在他身上，甚至超过其他那些众使徒们。而其他那些使徒们，就像大儿子一样，一直跟随着基督，并未违背过基督的旨意；不过，他们并不像这里的这个大儿子一样，嫉妒人、抱怨神；而是，把荣耀归于神，为保罗而感谢赞美神；这应当成为我们的榜

样，以恩慈的心看待那些悔改的罪人；而不应当像这里的这个心胸狭隘的、嫉妒的大哥一样。

（2）对于大儿子的尖酸刻薄的态度，父亲心存恩惠与良善。可以说，父亲对大儿子的态度，与对小儿子的态度一样令人吃惊。我认为，神在耶稣基督里的恩典与恩慈，照耀在那些身上带着很多缺点的圣徒们的生命中；这某种程度上就像是这里的大儿子一样；同样，神在耶稣基督里的恩典与恩慈，也照耀在那些悔改罪人的生命中，就像是那个小儿子、悔改的浪子一样。基督的门徒们都有着许多软弱和缺点；他们有着很多像普通人一样的性情；然而基督以忍耐的心对待他们，就像是一位慈母恩慈地对待儿女们一样。帖撒罗尼迦前书2章6-8节：“我们作基督的使徒，虽然可以叫人尊重，却没有向你们或向别人求荣耀，只在你们中间存心温柔，如同母亲乳养自己的孩子。我们既是这样爱你们，不但愿意将神的福音给你们，连自己的性命也愿意给你们，因你们是我们所疼爱的。”

【1】当大儿子不愿意进屋的时候，父亲就从屋里出来，以温和恩慈的话语劝勉他。父亲本可以公义地说：“你要是不愿意进屋，就待在外面好了；把门给关上，你自己到外面找住的地方去吧。这不是我的家吗？我难道不能想让谁进来，就让谁进来吗？这肥牛犊不是我的吗？我难道不能想把它给谁就给谁吗？”正如，父亲以极大的恩慈对待了那个小儿子，亲自远远地去迎接他；这里，父亲也以极大的恩慈态度对待这个大儿子，亲自出门、到屋外来劝勉他。（第一），这向我们清晰地显明了神的恩慈良善。人是多么不知感恩、多么容易犯罪；然而神是多么心存慈爱与温柔！神曾经对该隐说：“你为什么发怒呢？”神也曾在旷野中忍耐以色列人（使徒行传13章18节）。当以利亚灰心丧气的时候，神温柔地对他说（列王记上19章）。尤其是，当约拿由于看见尼尼微人悔改罪而自己内心沮丧、心情不痛快的时候，神对约拿说温柔劝勉的话语；那些话，正如这里对大儿子所说的话一样。——“你发怒是合乎理的吗？”“我岂能不爱惜他们呢？”约拿书结尾处的、

神所说的那些话，就像是父亲在这里对大儿子所说的话一样。（第二），这里也教导我们，一切有尊位的上级，应当以温和、温柔的态度来对待那些地位不如自己的人；尽管，那些地位低等的人有时会犯错、并自以为义、常常冒犯人，但是，身处高位的人应当以温柔耐心的态度来处理。父母尽量不要惹儿女的怒气，主人应当容忍下级的错，应当显明温和恩慈的态度。

【2】父亲告诉大儿子，小儿子回家所受到的款待与庆祝，并不意味着大儿子会受到任何损失，也不意味着对大儿子有任何责备（31节）：“儿阿，你常和我同在，我一切所有的，都是你的。”（第一），神的一切儿女，在天父的家中与他亲近，永远与他同在；这其中有着语言所无法表达的、永远的、无限的幸福。神的百姓，在这个世界上，借着信心，与神同在；在那将来的永恒世界里，他们更要与神面对面，永远同居；他们是神的儿女，因而承受那永远而美好的产业（罗马书8章17节）。（第二），所以，我们不要嫉妒神所赐予其他任何人的任何恩典，因为我们自己所得的恩典并不会因此而有任何损失或减少。如果我们是真诚的信从基督之人，那么，神一切所有的，也都是我们的；同样，若有任何人悔改己罪、归向神、也成为真诚的信从基督之人，那么，神一切所有的，也都是他们的；但我们并不会因此而有任何缺少。这正如，他们行走在日头的温暖阳光之下，得到日光的一切恩惠；但这并不会导致其他人所得的恩惠就会有任何减少。基督在他的教会中，正如灵魂在人的身体里；全体是在全体之中，全体也是在每一个部分之中。

一个真正在内心悔改、归向神的人，是何等可贵！

匹夫不可夺志

子曰：“三军可夺帅也，匹夫不可夺志也。”

孔子说：“三军可以剥夺主帅，匹夫不可剥夺志向。”

=====

一个人无论多么卑微、境况低微，他都是一个“人”。什么是人？

在人的里面，有神的形象和样式。虽然人犯罪堕落、背离了神，但是，即使是今天，我们仍然能够在人的生命中，看见宇宙世间万物所没有的独特之处。

这就是：自我认知与自由意志。

在这个世上，只要是人，就有上述特征；在这个独特特征的背后所表明的，是人的思想、心灵与灵魂。

一个人如果没有思想、没有心灵、没有灵魂，那么，他就不配称其为人。

=====

在这个世上，除了上帝、上天、那位无限全能的造物主自己以外，没有任何事物、人、被造之物能够满足人的灵魂。

因为我们本来是上帝的儿女，上帝本来是我们的天父。

世人在这个世界中追逐着各种各样的人生目标，把它们当作是自己的心灵寄托、精神支柱；然而，当他们得到那些目标以后，就会发现，这些短暂的、稍纵即逝的属世东西，根本不能满足人的心灵中最深处的渴求。

只有上帝自己的荣耀、公义、全能、恩典、慈爱，才能够使人的灵魂、心灵得到满足。只有上帝自己，才是我们心灵永远的家园、归宿、目标。

=====

我们灵魂中对于美好之事、隽永价值的向往，就是我们每一个匹夫的“志”。无论我们在此世中的境遇如何、地位如何，我们每一个人心中都不可缺少这样的向往与追求。

否则，我们就是如同行尸走肉，就是日光之下一只最可鄙、最可悲的动物。

我们所向往和追求的志向、梦想，只有在上帝那里才能够得到实现。愿我们每一个人，谦卑自己的心，打开自己的心，前来寻求神。

【耶稣基督说：寻找的，就寻见；叩门的，就给他开门】

愿我们如同那归家的浪子一样，回到天父的面前，俯伏在他的脚前；在他那里，得到温暖的爱，幸福的永生。

9. 27

不妒忌、不贪求

子曰：“衣敝缊袍，与衣狐貉者立，而不耻者，其由也与？‘不忮不求，何用不臧？’”
子路终身诵之。子曰：“是道也，何足以臧？”

孔子说：“穿著破旧衣服，与穿著狐皮貉皮衣服的人站在一起，而不感到惭愧的人，大概只有子路吧？‘不嫉妒不贪婪，有何不好？’”子路终身记著这话。孔子知道后，又说：“这是应该做到的，怎值得满足？”

=====

人生活在这个世界上，内心为什么会充满了妒忌、贪求？

这是因为——人在这个世上如同心灵丧失的人。他们的心中，没有敬虔的信仰，没有坚定的倚靠和支柱；在他们的心里，没有对神的爱。

【一个人不能事奉两个主，不是事奉财物，就是事奉神。马太亨利】

=====

人的心里，总是在寻找归宿、港湾、停靠的锚。当人的心偏离上天、信仰的时候，就会以这个世界中的荣华、虚荣、名利为归依。

因而，人就会在这个世界上，竭尽自己的所谓聪明才智，追逐利益、追逐声色犬马，饮鸩

止渴。

所以，当他们看见别人有更好的财物、珍宝、利益的时候，就会妒忌、贪恋。

=====

这本身，就显明了那些追逐属世利益之人的心，是多么愚妄。

任何属世之物都是有限的；不是你暂时拥有、就是他暂时拥有；这些有限的东西、局限的名利，怎能满足我们不朽灵魂的、永生的渴求呢？

只有那圣洁公义、无限的神，才是我们所应当寻求的，因为只有他才能够真正满足我们里面的灵魂、心灵。愿我们从属世之利中醒转，从罪恶中转离，悔改罪、归向神、接受基督的救恩；这样，我们的心就必会在上帝的无限恩典中得到满足。那是何等的恩典、荣耀、幸福。那是不能朽坏、不能衰残、不能玷污的盼望。

9.28

岁寒而知松柏

子曰：“岁寒，然后知松柏之后雕也。”

孔子说：“天冷时，才知道松柏最后凋谢。”

=====

在这个世界上，人的心是最深邃、最复杂、最微妙的。罪人的心，比万物都诡诈，坏到极处。

我们心中的光景如何，有时，甚至我们自己都不知道。人的心，不但会欺骗别人，甚至还常常会自欺欺人。

在这个世界上，有时，一个内心虚伪的人，却会伪装得非常善良、公义、圣洁、智慧；有时，一个内心诚实、信仰敬虔的人，却会因着自己生命中的各样缺点，而表现出许多不好的言语行为。

因此，若凭着我们自己的眼睛，我们仅能看出一个人的言语行为本身，在当时一定的环境条件下，是好还是坏；但是，我们却不能够看出，那人本身的内心真实光景如何、是好还是坏。

只有那全知的、无限智慧的、圣洁公义的神，能够完完全全地鉴察人的内心。世上的一切良善、罪恶、现在、未来、过去，都敞露在他的眼前。神是公义的，他的终极审判与惩罚一定会在一切世人面前彰显出来。

然而，神是恩慈的神，他愿人人悔改，而不愿一人沉沦。有时，神借着苦难，使人谦卑、悔改、归向神的公义。有时，神借着试炼和考验，使敬虔人的贞德，显明在世人的面前；让人知道，在我们的生命中，在这个世界上，什么是真正美丽、真实、隽永的品格。

无论风和日丽的日子，还是暴风骤雨的时节，我们对神的爱、忠贞、敬虔、敬畏，都应当不受影响。路遥知马力，日久见人心。火能熬炼出真金，也能够显出真金，苦难更使真正

敬虔的信仰，在这世上显明出来。

神的道路和心思意念，远远地高于我们的道路和心思意念；神所作的一切事情，都是出于无限智慧和圣洁的旨意与目的。隐秘的事情属于神，唯有明显的事情是属于我们的，为要我们以及我们的子孙遵行他的律法。

我们所有世人都清楚地知道的是，岁寒而知松柏的真；这正如，一颗真诚的心，在患难中显出。

9.29

知、仁、勇，与惑、忧、惧

子曰：“知者不惑，仁者不忧，勇者不惧。”

孔子说：“明智的人不会迷惑，仁爱的人不会忧愁，勇敢的人不会害怕。”

=====

一个具有真正信仰的人，一定是智慧的，是仁爱的，并有着真正的勇气来面对世人、面对人生。

=====

若我们在上帝面前，有着真诚敬虔的信仰，那么，在我们的心里，就有属天的智慧。

什么是这个世上真正的智慧？难道不是关乎人生观、世界观、价值观方面的知识和智慧吗？

在信仰中，我们明白了那永恒的真理，明白了人生的真正价值在于何处，明白了怎样才能找到那真正的幸福，明白了死亡究竟是什么，明白如何才能胜过死亡。

我们的信仰，不是依赖于我们自己的能力、技巧、功德，而是依赖于那为我们创始成终的神，那为我们而死在十字架上、为我们尝清了罪债的耶稣基督。因此，我们不再畏惧死亡，也不再为世事而担忧；我们知道自己的生命源头在哪里，也知道恩慈、赦罪、饶恕、正义、公义、圣洁的道理。我们在地上的每一天生命，都好像是已经在天国一般；我们所作的每一件事情，都是出于神的爱，出于对世人的弟兄之爱。耶稣基督，是我们的道路、真理和生命。这是何等美好的信仰，是何等美好的属天真理！从此，我们再也没有困惑，再也没有迷惘。我们在世上的生命的意义，就是要见证神的恩典与荣耀；在一切美好的服事工作中，归荣耀于神。

=====

若我们在上帝面前，有真正的敬虔信仰，那么，在我们的心里就充满了仁爱，并且，无论我们所生活的环境中发生了什么，我们都对未来充满信心，无忧无虑。

一个没有敬虔信仰、不认识上帝的人，不论他心里、嘴上有多少冠冕堂皇的言辞、理念、观点，当他遭遇患难、挫折、或者生死存亡的时候，他都会内心充满忧虑、患得患失。

一个心系于此世的人，一定不会有真正的平安，因为这个世界中的任何事物，都是随风飘

摇、转瞬即逝的。把受造之物、受造之人当作自己所敬拜信仰的对象的人，其愚顽就正在于此。

若我们敬虔地信仰上帝，那么，我们在这个世上还有什么畏惧和忧虑呢？在这个宇宙世界中，有什么事情、什么人、什么东西不是在全能之上帝的掌管权柄之下呢？

这个世界看似动荡，罪恶虽然好像得胜，但是天父却仍在掌管。

耶稣基督已经在十字架上胜过了罪恶、死亡的权柄；任何真心信靠他、并真心承认和悔改己罪的人，都将要得到永生，更将要进入永远的天国；这是何等美好的前景。为此，我们还有什么可忧虑的呢？

=====

真正在上帝面前有敬虔信仰的人，必定是真的勇士。这个世上，有那么多人贪生怕死、唯唯诺诺、苟延残喘、苟且偷生。甚至，他们怕走夜路，怕夜晚在坟地里面经过。

他们害怕什么呢？

他们害怕死亡，害怕超自然的事情，害怕神灵；终其原因，是因为他们在内心深处背离了上天、那创造宇宙的生命之主，因此，他们害怕面对他，害怕死亡，更害怕受到他的公义审判和惩罚。

然而，如果我们在耶稣基督得到那救赎的恩典，我们还有什么可怕的呢？我们的信仰是和平、温柔、安宁的，然而，却同时又是坚定、生死不渝、舍生忘死的；甚至，为了信仰，我们宁愿轻看此世的性命。

9.30

学、适道、立、权

学习、抵达大道、坚守不移、通权达变

子曰：“可与共学，未可与适道；可与适道，未可与立；可与立，未可与权。”

孔子说：“可以一起学习的人，未必都能学到道；能够学到道的人，未必能够坚守道；能够坚守道的人，未必能够随机应变。”

=====

关于通达权变、灵活运用、创造性地应用、举一反三

真正的信仰，一定不是教条式的、形式主义的，而是注重其内在实质、真实精意。

我们的信仰，不是一个僵化的、教条的、抽象而干巴巴的条条框框。

这种条条框框主义，也被称为法利赛主义、律法主义。这种观念的核心是，人们以行为称义。

=====

是什么，使我们能够来到上帝的面前？究其根本，是我们的行为吗？还是我们的信心？

【罗马书2章、3章关于因信称义
加拉太书 关于因信称义】

=====

真正的大道，是先进入我们的内心，从里面最深处改变我们的生命，由内而外地，使我们的全人全心发生改变。

【约翰福音3章 从圣灵重生】

=====

当我们的里面发生了实质的更新、得到了新生的时候，在上帝圣灵的引领下，我们就知道，应当如何处贫穷、居富足，知道应当如何面对各样的人和事。

如果人的里面没有真正敬虔的信仰，那么，外表上的通达权变，并无意义和用处；相反，如果人的里面真正地得到了上帝的恩典与公义，那么，他的信仰，就会在他的言语行为中，在他处理各样事情的方式中，清晰地显明出来。

【字句使人死，精意使人活】

9. 31

未之思也

“唐棣之华，偏其反而。岂不尔思？室是远而。”子曰：“未之思也，夫何远之有？”

有一首诗这样说：“唐棣开花，翩翩摇摆，我能不思念吗？只是离得太远了。”孔子说：“不是真的思念，如果真的思念，再远又有什么关系？”

=====

在关乎信仰的事务上，也是如此。

当人们把眼目聚焦在此世的柴米油盐、衣食住行、并以这些东西为自己心灵归依的时候，就会说，他们在这个世界上找不到永恒的真理，看不到上帝的全能与荣耀。

然而，那信仰的真理、上帝的荣光，并非找不到、看不见，而仅仅是他们没有去寻求、去思想、去期盼而已。

一个人闭着眼睛，说自己看不到光明；但是，他为什么不睁开眼睛，看一看窗外的明媚阳光呢？

若我们环顾四周，看那夏晚的浩瀚夜空，或是金秋季节一望无垠的麦浪，或是春暖花开时的碧蓝海水；若我们思想自己心灵深处的道德法则，思想生命的奇妙和甜美；若我们遥望炊烟了了的乡村、田园风光；——那么，我们会扪心自问——这一切，是来自何处呢？

在这个伟大而美丽的世界的背后，难道不是那位无限全能、公义慈爱的造物主在支撑和管理吗？他是我们生命的创造者、源泉，是一切道德法则的基准，更必将是那公义圣洁的终极审判官。

【这道离你们不远，就在你的口中，就在你的心里】

乡党第十

10.1

乡党与宗庙

孔子于乡党，恂恂如也，似不能言者。其在宗庙朝廷，便便言，唯谨尔。

孔子在乡亲面前，温和恭顺，象不会说话的人；在宗庙朝廷里，口齿清晰，只是很谨慎。

=====

公务中的庄重，与非正式场合时的恭顺和蔼

一个敬虔信仰的人也应如此。

在我们每天生活当中，需要面对、处理各种各样场合中的许多事情。往往，在属世的事情中，不外乎有两类。第一类是关乎公共事务的。第二类是关乎私人事务的。

在第一类中，我们应当庄重肃穆，谨慎、一丝不苟、当仁不让地把事情做好；因为，这些事情不仅涉及到个人、私人、更涉及到大众、社区、甚至国家、社会。因而，我们要抱着负责尽职的心态，端正态度、如履薄冰、勤勉积极地把各样公务事情处理妥善。

在第二类的事情中，我们则要态度恭顺和蔼、礼让、后退，在利益面前寡言少语。

前者涉及到正义，后者涉及到舍己。

无论在第一类还是第二类事情中，重要的基础，是我们在上帝面前的敬虔信仰。只有有了这样的敬虔信仰，我们才有决心和勇气，把公众的事情处理好，秉公行义、行公义、好怜悯。只有有了在耶稣基督里面的坚定信靠之心，我们才能够真正地舍己、谦卑，在各样的事情上做一个谦逊的人。

=====

言谈举止

朝，与下大夫言，侃侃如也；与上大夫言，誾誾如也。君在，蹀蹀如也。与与如也。

上朝时，同下大夫说话，轻松快乐；同上大夫说话，和颜悦色；在国君面前，恭恭敬敬，仪态安详。

=====

以不卑不亢的态度、心情，生活在这个世界上，面对所有人。

众所周知，正确的人生态度，应当是对人不卑不亢。然而，只有在上帝面前的敬虔信仰，才能使我们的生命真的如此。

当我们认识、相信、接受了上帝在耶稣基督里面的救赎恩典的时候，我们深刻地、清楚地知道，我们都是上帝面前不配的罪人。在我们的生命里面，满了罪性和罪行。因此，我们没有任何理由，能够在别人面前自傲、自义。

另一方面，我们知道，世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀；无论一个人在这个世界中看起来多么高贵、地位高高在上，他都是在神面前的一个罪人。因此，我们不应当在任何人面前自卑、摇尾乞怜。

我们应当以尊敬、谦卑、温和、敬虔的态度，对待我们在这个世界上所碰到的每一个人。对于那些社会地位不如我们的人，我们应当内心谦卑，因为我们自己只是一个蒙恩的罪人而已。对于那些社会地位在我们之上的人，我们不应当自卑自怜，而是要在内心知道，他们和我们一样，都是在上帝面前平等的、被造之人。我们所倚靠的，不是世上的君王，

也不是世上的财富，而是那创造我们生命的主宰。

10.3

仪态

君召使摈，色勃如也，足躩如也。揖所与立，左右手。衣前后，襜如也。趋进，翼如也。宾退，必复命曰：“宾不顾矣。”

国君召孔子去接待来宾，孔子表情庄重，脚步迅速；与两旁的人作揖，左右拱手，衣服前后摆动，很整齐；快速向前时，步伐轻快；来宾走后，必定回报说：“客人走远了。”

=====

我们的仪态、言语、行为，显出了我们内心的光景，显出了在我们心中，什么事情是重要的、受到重视的，什么事情是不重要的、被我们忽视的。

一个信仰敬虔的人，应当以恭敬、谨慎、勤勉、诚恳、公义的心，对待每一个人。

我们应当给所有人以应有的尊重。我们要尽好自己的职分；不应当以势利眼看人，不应当看人的外表、脸面、面子，而是要诚实地做事做人，不虚以委蛇，不潦草敷衍。

【你们要像你们的天父一样完全
你们要让人们看见你们的好行为，就归荣耀给神】

10.4

以敬为本

入公门，鞠躬如也，如不容。立不中门，行不履闑。过位，色勃如也，足趺如也，其言似不足者。摄齐升堂，鞠躬如也，屏气似不息者。出，降一等，逞颜色，怡怡如也。没阶趋进，翼如也。复其位，蹐蹐如也。

进入朝廷大门时，走路象鞠躬一样，如同无处容身。不在门中间站立，脚不踩门坎。从君主的座位前经过，表情庄严，脚步轻快，说话好像气不足。提著衣边上堂，象鞠躬，憋著气象没有呼息一样。出来时，每下一个台阶，神态舒展，心情舒畅。下完台阶，步伐加快，如同长了翅膀。回到自己的位置，又显得恭敬谨慎。

=====

人与人之间的交往，为什么要以敬为本？

人与人之间，为什么要有礼貌？为什么要互相尊敬？为什么要互助互爱？为什么要真心相待？为什么要彼此包容、原谅、坦诚、并用爱心说诚实话？

人际关系的本质是什么？

当我们受到别人的错待、甚至欺负的时候，我们应当怎么做？当我们遇到别人得罪我们的时候，应当怎样？

=====

首先，我们必须看见、知道、承认，在这个世界之上，有那样一位公义、圣洁、全能、恩典、慈爱的造物主、上天、上帝。

是他创造了我们，赐予了我们生命，并颁布了道德法则，把道德、是非、良知，先天性地刻在了我们的心中。

【罗马书1章相关经文】

正是因此，我们每一个人都本应是在神面前的儿女，我们彼此都本应为弟兄姐妹。

我们生命的价值、意义，就在于单单地信靠我们的主，荣耀他，与他永远地同在。我们的幸福与盼望，不在他以外。

我们应当尽心、尽力、尽性、尽意地爱主我们的神，并要爱人如己。每一个人世人，本应是他的儿女；所以，我们应当以神的爱，去爱这世上每一个人。这不仅应当表现在生活的仪态上，更应是我们心灵中的实质。因而，我们要以敬重、温柔、饶恕、宽容的心，对待每一个人。

人与人之间的互敬互爱，其真正根基应当在于，那来自上帝的爱、那来自于耶稣基督的、十字架上的舍命之爱。

10.5

仪容

执圭，鞠躬如也，如不胜。上如揖，下如授。勃如战色，足蹢蹢，如有循。享礼，有容色。私觐，愉愉如也。

拿著圭时，象鞠躬，如同拿不动。向上举好像作揖，放下来好像交给别人。脸色凝重，战战兢兢，脚步细碎，象沿著一条线走路。献礼时，和颜悦色。便访时，轻松愉快。

=====

敬重严肃，与温和蔼

在待人接物中，既不应当苛刻、过于严肃严厉，也不应当放肆、放纵，而是要有所节制，并要温和、温柔。

衣饰

君子不以绀緌饰。红紫不以为褻服。当暑，袗絺綌，必表而出之。缁衣羔裘，素衣麕裘，黄衣狐裘。裘裘长。短右袂。必有寝衣，长一身有半。狐貉之厚以居。去丧，无所不佩。非帷裳，必杀之。羔裘玄冠不以吊。吉月，必朝服而朝。

君子不用深红色做衣边，红色紫色不可做内衣。夏天，穿单衣，外出必套外套。黑色内衣，配黑色的外套；白色的内衣，配黄色外套；黄色的内衣，配黄色外套。内衣较长，右袖较短。一定要有睡衣，长一身半。坐垫要厚。丧事结束后，无所不佩。不是正式场合的衣服，一定要裁边。吊丧时不穿黑衣、不戴黑帽。每月初一，必穿朝服去朝见。

=====

虽然说，衣服、装饰等等，并不等同于我们内心的光景；然而，这些穿衣的事情，也显出了我们生活的态度、内心的状况。

一方面，我们在生活中要勤勉努力地做好每件事情，处理好各样关系，用恭谨敬重的态度，对待所有人。因此，我们应当审时度势，因地制宜，灵活有效地做好所有该做的事情，用尽我们的聪明才智、精力资源，努力行一切良善之事。

另一方面，更重要的是，在饮食穿衣这些事情上，以及我们在世上的一切事情中，不应当忧虑、心系于其中，而是要把我们的眼目聚焦在上帝的荣耀、全能、公义、圣洁之上。

我们人生的目的，不是穿什么衣服，吃什么饮食，而是，要努力行良善之事，以爱对人，尽心、尽性、尽力、尽意地爱主、归荣耀与神。

【你看野地的百合花。。。不要为吃什么、穿什么而忧虑】

10.7

斋戒、祭祀

孔子对于斋戒、祭祀这些事情非常看重。

齐，必有明衣，布。齐，必变食，居必迁坐。

斋戒沐浴时，必有布做的浴衣。斋戒时，一定要改变平时的饮食，一定要改变住处。

=====

在我们的生活中，最重要的事情就是，要庄重地参加宗教信仰的敬拜活动。

在孔子的时代，宗教信仰的敬拜活动，与上古时期相比，已经变得很模糊不清；对于上天的敬拜，与对于祖先和神鬼的敬拜往往混在一起；敬拜的意义也变得含混不清；敬拜的礼仪更是比上古时期发生了很多变化。

然而，在论语中，我们仍然能够看见，那些自上古时期所留下的敬拜的传统痕迹。

今天，我们在圣经中知道，固然，我们应当保持敬拜、信仰、等等外在的礼仪形式，并对之保持应有的尊重和谨守，但是，信仰的真正实质，是在于我们内心的真诚与敬虔。

【登山宝训 论禁食

他们用嘴唇亲近我，内心却远离我

神是灵，所以你们要用心灵和诚实敬拜他

诗篇 我要一生住在耶和华的殿中

】

16 “你们禁食的时候，不可像伪君子那样愁眉苦脸，他们装成难看的样子，叫人看出他们在禁食。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。17可是你禁食的时候，要梳头洗脸，18不要叫人看出你在禁食，只让在隐密中的父看见。你父在隐密中察看，必定报答你。

7伪君子啊，以赛亚指着你们说的预言说得好：

8 ‘这人民用嘴唇尊敬我，心却远离我；

9他们把人的规条当作道理去教导人，

所以拜我也是徒然。’ ”

23然而时候将到，现在就是了，那用心灵按真理敬拜父的，才是真正敬拜的人；因为父在寻找这样敬拜他的人。24 神是灵，敬拜他的必须借着灵按真理敬拜他。

大卫的诗。 1耶和华是我的亮光，是我的救恩，

我还怕谁呢？

耶和华是我性命的避难所，

我还惧谁呢？

2那些作恶的，就是我的敌人、我的仇敌，
他们逼近我，要吃我肉的时候，
就绊跌仆倒。

3虽有军兵扎营攻击我，
我的心也不害怕；
虽然发动战争攻击我，
我仍旧安稳。

4有一件事我求过耶和华，我还要寻求；
我要一生一世住在耶和华的殿里，
瞻仰他的荣美，在他的殿中求问。

5因为在我遭难的日子，
他必把我藏在他的帐棚里，
把我隐藏在他帐幕的隐密处，
又把我高举在盘石上。

6现在，我可以抬起头来，
高过我四周的仇敌；
我要在他的帐幕里，献上欢呼的祭；
我要歌唱，颂赞耶和华。

7耶和华啊！我发声呼求的时候，求你垂听；
求你恩待我，应允我。

8你说：“你们要寻求我的面！”

那时我的心对你说：

“耶和华啊！你的面我正要寻求。”

9求你不要向我掩面，
不要发怒赶逐你的仆人，
你一向是帮助我的。

拯救我的 神啊！

求你不要撇下我，也不要离弃我。

10虽然我的父母离弃我，

耶和华却收留我。

11耶和华啊！求你指示我你的道路；

为我仇敌的缘故引导我走平坦的路。

12求你不要照着我敌人的心愿，把我交给他们，

因为有作假见证的人起来攻击我，

并且口出凶暴的话。

13我还是相信，在活人之地，

我可以看见耶和华的恩惠。

14你要等候耶和华，

要刚强，要坚定你的心，

要等候耶和华。

10.8

官府的祭祀

饭前向先祖献祭

食不厌精，脍不厌细。食饔而餲，鱼馁而肉败，不食。色恶，不食。臭恶，不食。失饪，不食。不时，不食。割不正，不食。不得其酱，不食。肉虽多，不使胜食气。惟酒无量，不及乱。沽酒市脯不食。不撤姜食。不多食。祭于公，不宿肉。祭肉不出三日。出三日，

不食之矣。食不语，寝不言。虽疏食菜羹，瓜祭，必齐如也。

粮食尽量精，肉类尽量细。变质的东西不吃；变色的东西不吃，变味的东西不吃；烹饪得不好不吃；不是吃饭的时间不吃；切的不好看不吃；调味品不好不吃。肉类虽多，但不要吃过量。只有酒不限量，但不要喝醉。从集市上买来的酒肉不吃；每餐必有姜，但不多吃。参加国家的祭典，分得的祭肉不留过夜；家里的祭肉，不留过三日。过了三日，就不吃了。吃饭时不说话，睡觉时不说话。即使是粗茶淡饭，饭前也要祭一祭，象斋戒一样严肃。

=====

我们应当向谁献祭、敬拜？我们为什么要献祭、敬拜？

我们逝去的先祖在哪里？

=====

人死以后去什么地方？

其实，若没有上帝自己的清晰启示，对于人在死亡以后的归宿，世人不可能有任何清晰明确的答案。

然而，我们从上帝在世界中、在人良知中的普遍启示知道，人的良善会受到奖赏，人的罪恶会受到惩罚；并且，这种赏善罚恶，是超自然的，是超越了世事之中的功利主义的。

我们也知道，自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿。

我们愿意聆听上帝的话语吗？我们愿意寻求上帝的启示吗？

那位创造宇宙天地的生命之主，是我们所应当敬拜、尊崇的对象。

愿我们来到上天的面前，向他俯伏敬拜；寻求他的真理，祈求他的引领。

【罗马书1-3章】

10.9

端坐

座席不端正，就不坐

席不正，不坐。

坐席没摆正，不坐。

=====

座位的座席尚且要端正，那么，我们的行事为人，岂不更应当正直吗？

【入口的不能污秽人、出口的才能污秽人】

10耶稣叫群众前来，对他们说：“你们要听，也要明白。11进进口里的不能使人污秽，只有从口里出来的，才能使人污秽。”

16耶稣说：“你们还是不明白吗？17难道不知道一切进进口里的，是进到肚腹，然后排泄到外面去吗？18但从口里出来的，是发自内心，才会使人污秽。19因为从心里出来的，有恶念、凶杀、奸淫、淫乱、偷盗、假见证和毁谤。20这些才会使人污秽，不洗手吃饭却不会这样。”

10. 10

敬鬼神

乡人饮酒，杖者出，斯出矣。乡人傺，朝服而立於阼阶。

乡亲们的饮酒仪式结束时，要等老人出去后，才能出去。乡亲们举行迎神驱鬼仪式时，要穿朝服站在东边的台阶上。

=====

当乡里迎神驱鬼的时候，孔子穿着朝服站在东面的台阶上。——这表示了孔子对于这类事情的敬重态度。

但是，当我们说“敬鬼神”的时候，究竟是什么意思呢？这句话有任何实质性的涵义吗？

如果我们尊重、敬重一件事情，难道我们不应当谦卑、认真地求索、了解吗？难道我们不应当对此凝神细思、谨慎思索吗？

什么是“鬼神”呢？什么是“超自然”呢？难道，仅仅是一些光怪陆离的迷信、一些出于自私自利的荒谬迷思吗？

关于上帝的信仰，和那种出于属世利益、驱凶化吉的所谓信仰，全然不同。

前者是光明正大的，有着神圣的经典、智慧、圣洁的公义和道德；并与上帝在宇宙世界中、在人良知之中的普遍启示、道德法则等等，紧密相连。后者则是神秘主义的、迷信的、荒谬的、不合理性的、是出于属世私利的动机。

自从上帝创造世人以来，人就本有着敬虔的信仰；然而，由于人犯罪、背离神、以自己的私利为中心，所以，人的堕落也使得上古时期的敬神畏天的信仰不断堕落下去，逐渐演变成偶像、众神、以私利为动机的、鬼神化的所谓信仰。

今天，在圣经中，我们能够看见、听见上帝的话语、启示和旨意；然而，我们愿意前来寻求他吗？我们真的敬重信仰之事吗？我们真的愿意前来认真查考，看一看，圣经中所记述的关于上帝之事，是否是真实的吗？

我们若是谦卑、诚实的，就必然愿意寻求他的恩典、公义，就必然能够得到耶稣基督的救赎。饥渴慕义的人，是有福的，因为他们必能够看见神的恩慈。

10.11

敬与诚

对待他人，既要尊重，又要诚实

问人于他邦，再拜而送之。康子馈药，拜而受之。曰：“丘未达，不敢尝。”

托人给外国的朋友送礼时，一定拜两次送行。季康子送药，孔子拜受了。说：“我对药性不了解，不敢尝。”

=====

在人际关系中，尊重与诚实，是两项重要的品质。这两者之间，既有一定的重合之处，又有一定的互补、甚至不一致之处。

我们尊重人，就是要尽量地顾念、敬重对方，尽量让对方满意。

对人诚实，则是要实事求是，哪怕在有些事情上无法让对方满意。

那么，为什么同时要有这两项看起来有时候甚至会互相矛盾的品质呢？

我们若究其根本，就应当明白，人际关系的这些品质，必须要建基于一个更加坚实、更高层面的基础之上。那就是：对于上天的信仰。

只有当我们有了这样的坚定信仰的时候，我们才会既谦卑自己、尊敬别人、不颐指气使、唯我独尊，同时，又不阿谀奉承、溜须拍马、阳奉阴违，而是尊重事实、实事求是、不撒谎、不以人的权威为我们终极的倚靠。

10.12

不问马

厩焚。子退朝，曰：“伤人乎？”不问马。

马厩烧了。孔子退朝回来，问：“伤人了吗？”不问马的情况。

=====

显然，人生命的宝贵性、尊贵性，要远远地超过马或是任何牲畜、动植物。

在宇宙世间的万物之中，人是最独特、最珍贵、最伟大的，因为，在人的里面，本有着上天的形象和样式。神造万物、各按其时成为美好，又将永远放在人的心中。

在人的里面，有着可贵的神儿女的身份，有着宝贵的自我认知、自由意志的能力。人的思想、理性、情感、爱的能力、道德品质、等等，都是来自于神的创造与赐予。

神爱世人、甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

作为人，我们应当何等地珍视我们自己的属神生命，何等地应当爱人如己，何等地应当寻求那位创造我们生命、救赎我们生命的主。

10.13

恭敬事奉国君

君赐食，必正席先尝之；君赐腥，必熟而荐之；君赐生，必畜之。侍食于君，君祭，先饭。疾，君视之，东首，加朝服，拖绅。君命召，不俟驾行矣。

君主赐的食物，孔子一定要摆正先尝；君主赐的鲜肉，一定要煮熟供奉祖先；君主赐的活物，一定要养起来。陪君主吃饭，君主祭祀时，自己先尝。孔子生病，君主来探问，孔子面朝东迎接，盖著朝服，拖著带子。君主召见时，不等车备好，自己就步行而去。

=====

【顺服在上掌权者

圣经原文

凯撒的归给凯撒，上帝的归给上帝

马太亨利圣经注释】

10. 14

入太庙

入太庙，每事问。

孔子进太庙，每件事都问。

=====

对于一个国家、社会的长治久安来说，最重要的是什么？是经济制度吗？是法律制度吗？是政治制度吗？

不是。对于一个国家来说，最重要的，是其中人民的宗教信仰。

【引述 基督教信仰对于社会团结稳定以及其中人民自由、生机勃勃的重要意义】
参见《基督教之大众证据》《基督教的果实》《基督教信仰的证据》等迦南书集选译。

在人民的心中，自由是来自于何处呢？社会的秩序、人与人之间的互相尊重、诚信、敬意、饶恕、原谅、包容、秉公行义，又是来自于何处呢？

10. 15

友

重视朋友的情分

朋友死，无所归。曰：“于我殡。”朋友之馈，虽车马，非祭肉，不拜。

朋友死了，没人办丧事，孔子说：“我来办。”朋友的赠品，即使是车马，不是祭肉，不拜。

=====

真正的朋友

【人世间没有比为朋友舍命更大的友情

相关圣经经文 耶稣基督所说的话

保罗书信 为仁人死

】

我把这些事告诉了你们，好让我的喜乐存在你们心里，并且使你们的喜乐满溢。12你们要彼此相爱，像我爱你们一样，这就是我的命令。13人为朋友舍命，人间的爱没有比这个更

大的了。14你们若行我所吩咐你们的，就是我的朋友了。15我不再称你们为仆人，因为仆人不知道主人所作的事；我已经称你们为朋友了，因为我从我父那里听见的一切，都已经告诉你们了。16不是你们拣选了我，而是我拣选了你们，并且分派你们去结果子，就是结常存的果子，使你们奉我的名，无论向父求甚么，他必定赐给你们。17我把这些事吩咐你们，是要你们彼此相爱。

6当我们还软弱的时候，基督就照所定的日期，为不敬虔的人死了。7为义人死，是少有的；为好人死，或有敢作的；8唯有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神对我们的爱就在此显明了。

10. 16

礼敬的场合

对人尊敬

寝不尸，居不容。见齐衰者，虽狎，必变。见冕者与瞽者，虽褻，必以貌。凶服者式之。式负版者。有盛饌，必变色而作。迅雷风烈，必变。

睡觉时不要直挺著象死人，在家闲住时不要象正式场合那样严肃。见穿丧服的人，即使再亲密，也一定要严肃；见穿官服的人和盲人，即使再熟悉，也一定要有礼貌；在车上遇到送殡的人，一定身体前倾表示同情，遇见背负版图的人也一样；在重大宴席上，一定表情

严肃致谢；遇到打响雷、刮大风，一定表情严肃表示对天的敬畏。

=====

礼貌待人的原因

我们不仅应当礼貌地待人，不仅应当己所不欲、勿施于人，更要己所欲、施予人。

10.17

不姿态不雅

升车，必正立执绥。车中，不内顾，不疾言，不亲指。

上车时，一定先站直，然后拉著扶手上车，在车中，不回头，不急切说话，不指指划划。

=====

仪态外表等等的端庄，不仅是自重，更是对他人的尊重。

那么，我们在外表的言语行为仪态尚且如此，我们在内心中不更应当如此吗？

难道，我们每一个人不都应当珍视自己的生命、与灵魂的尊严吗？难道，我们每一个人不都应当尊重他人的生命与灵魂吗？

因此，我们应当坦然面对自己的良知，对他人诚实，更要对自己诚实。

愿我们都内心谦卑诚实地思想，我们的生命在本质层面上是否是充满了罪性和罪行的人；我们是否都曾在心思意念、言语行为中，违背自己的良知；我们是否在信仰、永生等等至关重要的问题上，需要上帝的启示；我们是否在内心中真的饥渴慕义。

一个真正谦卑、痛悔己罪的人，一定会得到神的恩慈与救赎。

10.18

色斯举矣，翔而后集。曰：“山梁雌雉，时哉！时哉！”子路共之，三嗅而作。

孔子郊游，看见野鸡飞翔一阵后停在树上，孔子神情一变，说：“山脊上的野鸡啊，时运好啊！时运好！”子路向它们拱拱手，野鸡长叫几声飞走了。

先进第十一

11.1

俭朴的音乐形式

子曰：“先进于礼乐，野人也；后进于礼乐，君子也。如用之，则吾从先进。”

=====

形式质朴、纯真

礼乐与心灵、信仰有着密切的关系。

在这些事情上，形式的华丽，其实并不重要；关键是在于形式与内容是否相符、配合得当。

我们在信仰中不也应当如此吗？

神是灵，因此，我们应当用心灵和诚实来敬拜他。

11.2

怀旧

子曰：“从我于陈、蔡者，皆不及门也。”

孔子说：“跟随我困在陈国、蔡国的人，现在都不在门下了。”

=====

人与人之间的亲密关系，即使是生死患难之交，也终有尽时。那么，在这个世界上，我们究竟应当以什么为我们的倚靠、信靠呢？

一个认真、诚实的人，难道不应当对这个问题深思吗？

在这个被死亡所充满、所笼罩的世界里，即使再美好的人、事、物，都将要有逝去的时候。

我们自己，更是要面对那不可避免的死亡。

我们在这个世界上，究竟能够倚靠什么、信靠什么呢？

【诗篇23篇】

大卫的诗。 1耶和华是我的牧人，我必不会缺乏。

2他使我躺卧在青草地上，

领我到安静的水边。

3他使我的灵魂苏醒；

为了自己的名，他引导我走义路。

4我虽然行过死荫的山谷，也不怕遭受伤害，

因为你与我同在；

你的杖你的竿都安慰我。

5在我敌人面前，你为我摆设筵席；

你用油膏了我的头，

使我的杯满溢。

6我一生的日子，必有恩惠慈爱紧随着我；

我也要住在耶和华的殿中，直到永远。

11.3

孔门四科

德行、言语、政事、文学

德行：颜渊，闵子骞，冉伯牛，仲弓。言语：宰我，子贡。政事：冉有，季路。文学：子游，子夏。

孔子的学生中，品德高尚的有：颜渊、闵子骞、冉伯牛、仲弓；善于言谈的有：宰我、子贡；善于政事的有：冉有、季路；精通文学的有：子游、子夏。

=====

德行、言语、政事、文学的背后，是什么呢？道德的基础是什么？言语所要表达的内容，核心在于什么？政事的基础是什么？文学的内容，是什么？

这些与人心有关、与人际关系有关的事情，不都是直指人的心灵与信仰吗？

人的信仰，是他在这个世界上生活、做人的根本基础。当人们、社会、国家经历贫穷、困苦、挑战、困难，或是顺境、财富等等的时候，人心中的真实光景、信仰，就会在德行、言语、政事、文学等等反映出来。

【沙子上建筑的房屋】

24 “所以，凡听见我这些话又遵行的，就像聪明的人，把自己的房子盖在盘石上。25雨淋、水冲、风吹，摇撼那房子，房子却不倒塌，因为建基在盘石上。26凡听见我这些话却不遵行的，就像愚蠢的人，把自己的房子盖在沙土上。27雨淋、水冲、风吹，摇撼那房子，房子就倒塌了，并且倒塌得很厉害。”

基督用比喻说明，如果不行道、而仅仅是聆听基督所说的话，那并不能使我们幸福；但是，如果我们听道并且行道，那么，我们就真地是蒙福的（24-27节）。

1. 聆听基督话语的人，有两种：一种是听道而又行道的人。另一种是仅仅听道、而不行道的人。基督讲道的时候，面对的是一个混合的听众群体，因此，他要把他们彼此分辨开；正如，在审判日的时候，当万国都在他面前聚集的时候，基督要把世人中的义人与罪人都彼此分开一样。今天，基督仍然在天上对我们说话；他借着他的话语——圣经，和圣灵对我们说话，也借着牧师传道人的口，借着他的意旨安排，对我们说话。今天，听他话的人，也仍然有这两种——听道而行道的人，以及，听道而不行道的人。

（1）那些听道而行道的人；——赞美神，真地有这样的人；尽管这样的人的数量很少。听基督的道，不仅是要侧耳聆听，而且还要遵行和服从基督的旨意。我们必须要把我们在基督那里所听的道行出来——这对我们所有人来说，都是极其重要的事情。我们能够听见基督的道，这是一件极其蒙福的事情。马太福音13章16、17节：“但 你 们 的 眼 睛 是 有 福 的 ， 因 为 看 见 了 。 你 们 的 耳 朵 也 是 有 福 的 ， 因 为 听 见 了 。” 但是，如果我们不能把所听的道践行出来，那么，我们所得的就是徒劳。行道、遵行基督的话语，就是要在我们自己的身上去除那些基督所禁止的事情和罪；并且，我们要从事基督所要求我们的职分。我们的意念、情感、言语、行为、脾性、人生目标，都必须服从于基督的福音；这就是遵行基督的话语。基督所说的话语，不仅包括他的律法、

吩咐和命令，也包括他所启示的真理；这些，都必须是我们所践行的。基督的话语是光，不仅是我們眼里的光，更要是我們脚前的光。基督的话语不仅要给我们知识，使我们明辨是非，更要更新我们的心和生命。如果我们没有把基督的话语在我们的生命中践行出来，那么，我们就不是真地相信那些话语。仅仅是聆听基督的道，明白，听见，记住，谈论，背诵，等等，是不够的。我们必须要闻道，并行道。路加福音11章28节：“耶稣说，是，却还不如听神之道而遵守的人有福。” 约翰福音13章17节：“你们既知道这事，若是去行就有福了。” 马太福音12章50节：“凡遵行我天父旨意的人，就是我的弟兄姐妹和母亲了。”

(2) 另外一种人，听基督的道，但是却不去行。他们的信仰仅仅是停留在聆听的地步，而并不向前再迈一步。就像是一个死读书的孩子，满脑子里面塞满了各种空洞的概念，填满了许多被人咀嚼、消化了的知识，可是，却四肢疲软、无精打采、关节疏松。他们心情冷漠，既没有能力奋进，也没有兴趣奋进。他们没有热忱的心，去从事任何职分的工作。他们聆听神的话语；看起来似乎是很愿意寻求神的样子；就像是那些行道的人一样；但是，他们却根本不愿意去做。以西结书33章30-32节：“人子阿，你本国的子民在墙垣旁边，在房屋门口谈论你。弟兄对弟兄彼此说，来吧。听听有什么话从耶和华而出。他们来到你这里如同民来聚会，坐在你面前仿佛是我的民。他们听你的话却不去行。因为他们的口多显爱情，心却追随财利。他们看你如善于奏乐，声音幽雅之人所唱的雅歌，他们听你的话却不去行” 以赛亚书58章2-13节：“他们天天寻求我，乐意明白我的道。好像行义的国民，不离弃他们神的典章，向我求问公义的判语，喜悦亲近神。他们说，我们禁食，你为何不看见呢？我们刻苦己心，你为何不理睬呢？看哪，你们禁食的日子，仍求利益，勒逼人为你们作苦工。你们禁食，却互相争竞，以凶恶的拳头打人。你们今日禁食，不得使你们的声闻于上。这样禁食，岂是我所拣选使人刻苦己心的日子吗？岂是叫人

垂头像苇子，用麻布和炉灰铺在他以下吗？你这可称为禁食为耶和華所悦纳的日子吗？我所拣选的禁食，不是要松开凶恶的绳，解下轭上的索，使被欺压的得自由，折断一切的轭吗？不是要把你的饼，分给饥饿的人。将飘流的穷人，接到你家中。见赤身的，给他衣服遮体。顾恤自己的骨肉而不掩藏吗？这样你的光就必发现如早晨的光。你所得的医治，要速速发明。你的公义，必在你前面行。耶和華的荣光，必作你的后盾。那时你求告，耶和華必应允。你呼求，他必说，我在这里。你若从你中间除掉重轭，和指摘人的指头，并发恶言的事。你心若向饥饿的人发怜悯，使困苦的人得满足。你的光就必在黑暗中发现，你的幽暗必变如正午。耶和華也必时常引导你，在干旱之地，使你心满意足，骨头强壮。你必像浇灌的园子，又像水流不绝的泉源。那些出于你的人，必修造久已荒废之处。你要建立拆毁累代的根基。你必称为补破口的，和重修路径与人居住的。你若在安息日掉转（或作谨慎）你的脚步，在我圣日不以操作为喜乐，称安息日为可喜乐的，称耶和華的圣日为可尊重的。而且尊敬这日，不办自己的私事，不随自己的私意，不说自己的私话。”所以，他们的心欺骗自己，就像士师记17、18章所记述的米迦。米迦认为自己是幸福的，因为他给自己聘请了一个利未人来到自己的家里作祭司；可是，他却根本没有把耶和華当作是他自己生命的神。雅各书1章22-24节：“只是你们要行道，不要单单听道，自己欺哄自己。因为听道而不行道的，就像人对着镜子看自己本来的面目。看见，走后，随即忘了他的相貌如何。”因而，他们在灵魂中自己欺骗自己。如果我们听道却不去行，那我们就根本不是顺服神；而是恰恰相反——更加悖逆而顽梗。那些听基督的道而不行的人，就像是走在去往天国的路上，停在了半路。他们永远地到达不了终点。他们并不是基督的亲人，所以，不能承受天国的产业。

2. 这两种听众，被比喻成两种盖房子的人；一个是智慧的，一个是愚蠢无知的。智慧的人把房子盖在磐石上，根基稳固。愚蠢的人，把房子盖在沙土上，必将在风雨中塌垮。这个比喻，反映了这两种人的真实品格与本来面目。

（1）这个比喻的主题是告诉我们，我们灵魂能够确定得到永生、幸福的唯一道路，就是听基督的道并且去行。——这里，基督在登山宝训中所讲的道，是指导我们实际的生命；虽然对于肉体血气的人来说，其中有些内容甚难，但是，我们却必须要去行。只有这样，我们才能为那将来的日子建筑成美好的基业。提摩太前书6章19节：“为自己积成美好的根基，预备将来，叫他们持定那真正的生命。”这个“根基”，也可以解释成“纽带”，是连结我们救恩与福音的纽带。这是一个良善的纽带。这并非是出于我们自己的私意幻想与发明，也不是给我们自己带来私意想象中的救赎。这就像是马利亚，当她听见基督的话语的时候，就俯伏在他的脚前，说，主啊，请说，仆人敬听。

（2）在这个比喻中，我们可以学习到几个功课。

【1】我们每一个人都有一个房子要建筑。这个房子，就是我们对于天国的盼望。我们一生最大的、最持久的关心之事，就应当是关于我们的蒙呼召、蒙拣选、得救恩之事；这样，我们才能得到确据的救赎。——这样，我们才能得到天国中的确定的幸福，并得到令人安慰的证据；这样，我们才会确知，当我们身体衰残、或此生的性命嘎然而止的时候，将会被神接进那永远的幸福居所。但是，在这世上，许多人却根本不在意这件事情——事实上，这是他们最不在乎的事；他们在这个世界上忙碌、勤奋、劳作、奔跑、往来，殚精竭虑，为自己搭建那些雄伟绚丽的建筑物，好象这世界就是他们永远的家，好象他们要永远在这里居住。但是，他们却根本不想为自己在另外一个世界里的基业建筑什么。任何信

仰真诚的人，都必须努力求问，——要做什么才能得救；怎样才能进入天国；怎样才能有
关乎永恒的、根基稳固的盼望。

【2】有一个磐石，赐给了我们，使我们可以在上面建筑我们的房子。那磐石就是基督。
他是我们的根基。除他以外，没有任何其他的人和事，能够成为我们的根基。以赛亚书28
章6节：“所以主耶和华如此说，看哪，我在锡安放一块石头，
作为根基，是试验过的石头，是稳固根基，宝贵的房角石，
信靠的人必不着急。”哥林多前书3章11节：“因为那已经立好的根
基，就是耶稣基督，此外没有人能立别的根基。”基督是我们
的盼望（提摩太前书1章1节）。所以，基督在我们的里面；我们必须把我们的盼望和仰
望，定睛于基督的完全公义；我们要倚靠基督，倚靠他的饶恕恩典，倚靠他的圣灵大能，
使我们成圣；我们要倚靠基督为我们的代祷和中保，使我们得到他为我们所赎买的一切良
善之事。基督在福音中向我们显明；基督的救恩，使我们除去了一切伤痛，满足了我们灵
魂一切的需要，——所以，基督是我们的终极的救主。教会是建立在这个磐石上；我们每
一个信从基督的人，也应当建立在这个磐石之上。基督是强壮的、稳固的、不可动摇的磐
石；我们要把我们的一切所有都放在这个磐石上；我们永远也不会因为我们的盼望而羞
愧。

【3】那些听基督的道并去行道的人，就是神的选民、余剩之民；他们把他们的盼望建筑
在这磐石上。这是他们的智慧。基督是我们通向天父的唯一道路。顺服的信心，则是我们
能够来到基督面前的唯一方式。只有那些顺服基督的人，才能真正得到基督的永远救赎。
那些建筑在基督的根基之上的人，是真诚地信靠他、并以他为满足的人。他们把基督当作
自己的王、救主，并认真地、持久地谨守基督的吩咐与命令；他们完全地倚靠于神的帮
助，倚靠于神的接纳；他们把万事都看作是有损的，都当作是粪土——为要得着基督，为
要能够进入基督里。在磐石上盖房子，不是一件容易的事；而需要很多努力，要殚精竭
虑；那些想要得着神的呼召和拣选的人，必须要勤奋、勤勉。他们是聪明的盖房子的人；

他们所做的工作，能够完工（路加福音14章30节）；因为他们立了一个稳固的根基。

【4】 还有很多人，他们也声称，想要进入天国。可是，他们却在心里藐视那磐石。他们把自己的盼望建筑在沙土上；他们的盖房子的工作是容易的、省事的，但却是愚蠢的。在基督以外的任何人和事，都是沙土。有的人，把他们的盼望，建筑在这个世界的荣华之上，建筑在这个世界里的产业之上；他们认为，那就是神对他们恩惠的确定记号。何西阿书12章8节：“以法莲说，我果然成了富足，得了财宝，我所劳碌得来的，人必不见有什么不义，可算为罪的。” 还有的人，则注重的是外在的、信仰上的敬虔形式；他们看重所得的权利，看重信仰上的外在表现，看重他们自己的名声。他们被称为是基督徒；受洗礼；去教会敬拜；听基督的道；念祷告词；不坑害人。他们认为，当他们死了的时候，神会帮助他们！这就是他们自己的火光；他们行在自己的光里；这就是他们所倚靠的东西；但是，这些都是沙土——这是松软的根基，根本不能承受我们的天国盼望。

【5】 当风暴来临的时候，我们所盼望的根基，就会显露出来；我们每个人的工作，都要被试验（哥林多前书3章13节）；每个人的根基都会被显明（哈巴谷书3章13节）。雨淋、水冲、风吹，使我们的房子受到检验。这些检验有时是在这个世界上的；当患难与逼迫来临的时候，我们会看见，谁是那真正听道而又行道的人；在外界的压力之下，我们能够看见，我们的属灵盼望是否是根基稳固的，是否是正确的。然而，当死亡与终极审判来临的时候，当那真正的风暴来临的时候，无疑地，我们的真实的本质光景，我们的真正本性，会被完全无误地显露出来。那时，除了我们的盼望的根基、我们的磐石，其它的每件事情都会被废去；而我们的盼望，将要成为永远的果实。

【6】 当风暴来临的时候，只有那些建基在基督磐石上的人，才能够站立得住。他们将要得到基督的保守；他们在信仰上始终如一，专心致志，不受干扰。他们的信仰不会枯萎；

他们所得的安慰不会逝去；基督是他们的力量，是他们的诗歌，是他们的灵魂的锚，确定而稳固。当他们离世的时候，他们灵魂之中的永远盼望，会使他们除去死亡和坟墓的恐怖，使他们欢欣地经过死荫幽谷。他们将要得到审判官的恩慈，将要在审判日的审判中站立得住。他们将要得到那永远的、荣耀的冠冕。哥林多后书1章12节：“我们所夸的，是自己的良心，见证我们凭着神的圣洁和诚实，在世为人，不靠人的聪明，乃靠神的恩惠，向你们更是这样。”提摩太后书4章7、8节：“那美好的仗我已经打过了。当跑的路我已经跑尽了。所信的道我已经守住了。从此以后，有公义的冠冕为我存留，就是按着公义审判的主到了那日要赐给我的。不但赐给我，也赐给凡爱慕他显现的人。”那忠心的仆人有福了；当他们的主再来的时候，会看见他们的勤勉工作，会使他们的盼望得到永远的满足。

【7】当风暴来临的时候，那些建基在基督以外的沙土上的、愚蠢无知的盖房子的人，将会失败。他们在患难中，将得不到任何的安慰与满足。他们在死亡中，在审判日的时候，也将不会有任何安慰或满足。当他们身处逼迫的时候，他们会面临试探引诱——要他们放弃自己的信仰；他们不会有力量，能够敌挡那些试探引诱。当神取去人灵魂的时候，那些虚伪之人的盼望，还在哪里呢？约伯记27章8节：“不敬虔的人虽然得利，神夺取其命的时候，还有什么指望呢？”当风暴来临的时候，他们想要倚靠自己所搭建的房屋，可是，那房屋却不能站立得住。约伯记8章13-15节：“凡忘记神的人，景况也是这样。不虔敬人的指望要灭没。他所仰赖的必折断，他所倚靠的是蜘蛛网。他要倚靠房屋，房屋却站立不住。他要抓住房屋，房屋却不能存留。”他们的房屋会在风暴中塌垮——而那个时间，却正是他们需要遮风避雨、需要倚靠的时候。当他们房子倒塌的时候，他们或许还想要另外赶紧再搭建一个房子；但是时间已经来不及了——当恶人死亡的时候，他们的一切盼望也都塌垮。他们在世的时候，以为那些他们所曾经拥有的，也会永远伴随着他们，成为他们的果实，但是，他们至终却是只有巨大的失望。这就是那些在沙土上盖房子的人的结局；他们必将承受无限的损失和羞耻。人凭着自己的力量，为自己

所搭建的房子和盼望越大，他们的失望也一定会越大。这就是那些听道却不行道的人，最后所面临的毁灭局面。

11.4

颜回的理解

颜回对孔子的教诲心领神会，无所疑问。

子曰：“回也非助我者也，于吾言无所不说。”

孔子说：“颜回对我没帮助，我所说的一切他都洗耳恭听。”

【段意】此章似贬实褒。因为颜回对孔子的教诲心领神会，无所疑问，不像有的弟子有时不能理解孔子的深意，所以孔子说他“不是对我有帮助的人”，其实仍是对颜回的称赞。

=====

我们对待神的话语、旨意、启示，不也应当如此吗？

【昼夜思想耶和华话语的人，是有福的】

【申命记 你们要记念耶和华的话语，把它放在你们的口中、心里】

11.5

闵子骞的孝

子曰：“孝哉闵子骞！人不间于其父母昆弟之言。”

孔子说：“闵子骞真孝顺！外人都赞同他父母兄弟对他的称赞。”

=====

【引述 圣经中关于孝敬父母的所有经文】

11.6

白圭之诗

南容三复白圭，孔子以其兄之子妻之。

南容经常朗诵有关言谈谨慎的诗篇，孔子就把侄女嫁给了他。

=====

《诗·大雅·抑》

白圭之玷，尚可磨也；斯言之玷，不可为也。

玉石上的疵点尚可磨灭，而言语中的失误就不那么容易消除了。

所以，我们应当谨慎言辞。

11.7

颜回之死

季康子问：“弟子孰为好学？”孔子对曰：“有颜回者好学，不幸短命死矣！今也则亡。”

季康子问：“您的学生中谁好学？”孔子答：“有个叫颜回的好学，不幸短命死了，现在

没有。”

=====

在这个世上，任何一个世人，无论他的品格、智慧在其他人的眼里看起来多么好，也都终将要有面对死亡的一天。

这本身，不正说明了这个必然取死的世界，是多么虚浮吗？我们所应当倚靠的，不是这个受造的世界，或是这个世界中任何受造之物、受造之人；而是那位创造生命的主。

【传道书 虚空的虚空 愚人与智者都要面对同样的死亡
马太亨利圣经注释】

11.8

颜回的葬礼，孔子的坦率

颜渊死，颜路请子之车以为之椁。子曰：“才不才，亦各言其子也。鲤也死，有棺而无椁。吾不徒行以为之椁。以吾从大夫之后，不可徒行也。”

颜渊死了，(他的父亲)颜路请求孔子卖掉车子，给颜渊买个外椁。孔子说：“(虽然颜渊和鲤)一个有才一个无才，但各自都是自己的儿子。孔鲤死的时候，也是有棺无椁。我没有卖

掉自己的车子步行而给他买椁。因为我还跟随在大夫之后,是不可以步行的。”

=====

这世上葬礼的哀荣，固然表达了亲友对于逝者的纪念，但是，对于逝者本身，却没有任何直接的意义。

在死亡面前，任何世人都无能为力。谁能在死亡面前说“不”呢？谁能在死以后，还能够关心自己的葬礼如何呢？

可叹，世人在这个世界上起早贪黑，忙忙碌碌；他们为了这个世界中的各样世事费尽心力；然而，他们所盼望的结果，却是那样一个冰冷无奈的坟墓。

我们到哪里才能寻找到我们生命真正的意义呢？

【继续引述 传道书】

11.9

上天惩罚我

颜渊死。子曰：“噫！天丧予！天丧予！”

颜渊死，孔子说：“哎！老天要我的命啊！老天要我的命啊！”

=====

孔子因为在颜回的死亡面前无能为力，极度悲伤，而不断感叹地说：“是上天惩罚我，是上天惩罚我。”

在孔子的这句话里面，既有对于上天的敬畏，也有自己在死亡面前的无奈。

然而我们今天，却不必像孔子两千多年前那样痛苦难过、伤心无奈。因为神已经为我们预备了救恩，使我们能够永远地胜过死亡。

【死是罪的工价 整段圣经

死啊，你得胜的权势在哪里】

54这必朽坏的既穿上了不朽坏的，这必死的既穿上了不死的，那时，经上的话就应验了：

“胜利了！死亡已经被吞灭。

55死亡啊！你的胜利在哪里？

死亡啊！你的毒刺在哪里？”

56死的毒刺就是罪，罪的权势就是律法。57感谢 神，他借着我们的主耶稣基督，把胜利赐给我们。

22现在你们既然从罪里得了释放，作了 神的奴仆，就有成圣的果子，那结局就是永生。

23因为罪的工价就是死，但 神的恩赏，在我们的主基督耶稣里，却是永生。

11.10

孔子之恸

颜渊死，子哭之恸。从者曰：“子恸矣。”曰：“有恸乎？非夫人之为恸而谁为！”

颜渊死，孔子痛哭。身边的人说：“您不要过于悲痛了！”孔子说：“过于悲痛了吗？不为他悲痛为谁悲痛？”

=====

孔子面对颜回的去世，痛哭不已，并说：“不为这样的人悲伤，还为谁呢？”

孔子一生操劳、寻求大道、教诲门生、影响国家和社会，作出了重大的贡献。

然而，当面对死亡的时候，孔子的大道却丝亳无能为力。

我们到哪里去寻找那胜过死亡的真理、公义、信仰呢？

**【正如那首先的亚当，罪因一人的犯罪就进入了世界；末后的亚当
罗马书5章】**

12正好象罪借着一个人入了世界，死又是从罪来的，所以死就临到所有人，因为所有人都犯了罪。13没有律法以前，罪已经在世界上了；不过，没有律法的时候，罪也不算罪。14可是，从亚当到摩西，死就掌权了，甚至那些不像亚当那样犯罪的人，也在死的权下；亚当正是要来的那一位的预表。

15但恩赏和过犯是截然不同的；如果因着那一人的过犯，众人都死了，神的恩典和这一

人耶稣基督在恩典里的赏赐，对众人就更加丰盛了。16这赏赐和那一人的后果也是不同的；因为审判是由一人而来，以致定罪，恩赏却由许多过犯而来，以致称义。17如果因着那一人的过犯，死就因那一人而掌权，那些蒙丰富的恩典并且得公义为赏赐的，就更要因这一位耶稣基督在生命中掌权了。18这样看来，因一次的过犯，所有人都被定罪；照样，因一次的义行，所有人都被称义得生命了。19因着那一人的悖逆，众人就被列为罪人；照样，因着这一人的顺服，众人也被列为义人了。20律法的出现，是要叫过犯增多；然而罪在哪里增多，恩典就更加增多了。21罪借着死掌权；照样，恩典也借着义掌权，使人借着我们的主耶稣基督进入永生。

11. 11

颜回的葬礼

颜渊死，门人欲厚葬之，子曰：“不可。”门人厚葬之。子曰：“回也视予犹父也，予不得视犹子也。非我也，夫二三子也。”

颜渊死，学生们要厚葬他。孔子说：“不可。”学生们还是厚葬了他。孔子说：“颜回把我当作父亲，我却没把他当作儿子。不是我要这样，是学生们背著我干的。”

=====

尽管，我们要非常尊重葬礼，并以此深深地纪念我们逝去的亲友；但是，我们也必须清楚

地知道，无论是厚葬还是简葬，无论葬礼的形式如何，都无法改变死亡的本质与事实。

那种以为在葬礼上可以给死人烧纸钱、陪葬品的观念，则更加是荒谬迷信，只不过是出于人的属世的、自私的心理。

我们所真正要寻求、看重的，是死亡带给我们的、应有的深思。

人生的意义是什么？

我们真正的盼望、信仰应当在于何处？

我们应当怎样在这个世上度过我们短暂的一生？我们追求什么？想要什么？为了什么而奋斗终生？

为什么？

这些问题，将要把我们引向那永生的上帝、真挚的信仰；引向那胜过死亡的基督福音、那伟大的救赎恩典。

我们应当怎样对他人良善？怎样归荣耀于神？怎样在这个世界上行公义、好怜悯、与我们的神同行？

未知生，焉知死

未能事人，焉能事鬼

季路问事鬼神。子曰：“未能事人，焉能事鬼？”敢问死。曰：“未知生，焉知死？”

季路问怎样侍奉鬼神，孔子说：“人都不能侍奉好，还谈什么侍奉鬼神？“请问死是怎么回事？”“生都不了解，还谈什么了解死？”

=====

这里的章节，是孔子思想体系中最大的败笔，也是对于千古中国人影响最深远的一件事情。

首先，当孔子的学生子路询问关于“事鬼神”“死”等事情的时候，孔子其实并没有能够给出正面的回答。

按照孔子自己的正确宣称：“知之为知之、不知为不知，是知也”，孔子本应当坦诚地承认，自己对于这些关乎生死意义、神灵之事，其实并不真的知晓（正如孔子在前文中坦率承认自己对于禘祭之礼不知道的时候一样）。

然而，孔子在这里不但没有承认自己的“不知”，反而更进一步，用一句似是而非的话语，来回答子路的问题。

孔子的回答是：未能事人、焉能事鬼？未知生、焉知死？

=====

从表面上看起来，孔子的回答似乎很有道理。

死，到底是怎么回事，很难知道；但相对而言，生，则更容易知道。死，是一件很幽冥渺茫的事情，而生则是很具体、很实在的事情。或者说，死，是相对而言不那么重要的、意义不那么重大的事情；反正死都死了，我们无能为力、也做不了什么；而生，则是真实的，是我们可以脚踏实地地做很多事情、对我们而言有重大意义的事情。

同样，未能事人、焉能事鬼，也是同样类似的原因，听起来似乎很有道理。——如果，我们尚且不能服事与我们同时代的世人，那么，我们还能谈什么服事鬼神之事呢？还能谈什么服事那些已经死去之人的鬼魂之事呢？

=====

但是，虽然孔子对子路问题的回答，听起来很巧妙、很有说服力、似乎很深刻、一针见血，然而，这却是经不起推敲的。

在孔子的这个回答中，显出了深刻的错误、无知、荒谬。孔子在这个回答中，并没有一个坦诚的态度，而是非常强词夺理、诡辩逻辑。其中，概念被置换、偷换，道理模糊不清、含糊其辞、是非混淆。

=====

首先，孔子把“事鬼神”与“事鬼”简化为同一件事；这样的简化、置换概念，却磨灭、抹煞了一个重要的概念问题。

“事鬼”是一件听起来不太合情合理的事情，所以，听者就会容易被说服。

但是，子路的问题中，包含着、或隐含着，关于神灵、上天等等超自然的事情，而并非是局限于世人死去的鬼魂等。

或许是古代的“鬼”与今天中文里的“鬼”的概念不尽完全相同，但有一点是肯定的，那就是，孔子通过否定迷信，而否定了关于信仰的诘问。

在孔子的时代，无论是“鬼”还是“神”，都是与迷信、神秘主义、偶像、怪、力等有关，但是，我们可以清楚肯定的是，无论子路、还是孔子，其实都在内心中知道，关于人生死的问题，其实是关乎上天的问题（正如孔子自己在前文中，关于颜回死时的哀叹）。

然而令人深深遗憾的是，孔子不但是，态度不坦诚地，回避了这个关于信仰的问题；而且，更进而放弃、否定了关于人生深刻意义的反思，仅仅以“未能事人、焉能事鬼”来自我安慰。

=====

更重要的是，孔子“未知生、焉知死”的说法，极端草率、欠深思；其中的谬误，也是正在于模糊逻辑、概念置换、甚至偷换概念，从而产生了混淆是非的结果。

这里，“生”与“死”，固然是互相不重合的两个相反概念。——

但是，因此而断定，“知生”与“知死”是互相不重合的两个相反、矛盾概念，则谬误大矣！

谁说我们不能既知生、又知死呢？谁说“知生”就是与“知死”互相矛盾呢？谁说关于“死”的知识、智慧、思考，就导致人不能有关于“生”的知识、智慧、思考呢？谁说关于死亡的思想，就使我们不能坦然地面对生呢？谁说关于死亡的思想，就一定会使我们变得消沉、阴郁呢？谁说关于死亡、关于信仰、关于永恒、关于永远生命的思考，就不会使我们更加有

勇气地、积极地、阳光地、充满爱心地，活在这个世界上，荣神益人呢？

孔子的意思是，生是容易知道的事情，是当前实实在在的事情，如果这些关于生的事情还没有搞明白，怎么可能搞得明白关于死的事情呢？

可是，两千年过去了，主流中国人不但关于“知死”的事情仍然还遥遥无期，而且，“知生”的事情也更没有什么本质性的进展，甚至反而还更加世风日下、人心不古。普通人的生活与两千年前的世人在本质上一样，盘踞在日常生活的柴米油盐、勾心斗角、你争我夺之中。知生，对于知死，不但没有什么帮助，反而，“知生”本身，也仍然总是沉浸在迷惘的泥坑之中。

如果按照孔子的错误逻辑，那么，我们更应当大声地向世人宣告：——“未知死，焉知生？”

是的，如果把我们在这个世界上所生活的一辈子，比作一个长途旅行，那么，死亡就是我们人生终点、旅行的目的地。正如一位旅人，若不知终点、目标在于何方，那么，他的旅行有什么意义呢？他不就如同一只无头的苍蝇、迷惘地四处乱飞，如同一只迷途的羊，不知该到哪里得到安全与温暖吗？

如果我们不明白我们人生的目的地，那么，难怪，我们的生活就一定总是充满忧忧戚戚、彷徨迷惘。反之，也难怪，那些有敬虔、真正信仰的人，无论身处逆境还是顺境，总是内心满有平安喜乐；——因为他们知道，他们的生命将要去到哪里。

=====

我们在这里，绝非是否认“知生”的重要性。

是的，在人的一生中，在我们的社会、国家、社区、家园之中，有那么多亟需思考、面

对、努力、服事的问题。我们每一个人，都应当在这个世界上好好地、积极地、上进地生活，为我们所生活着的家庭、社群、国家、民族、人类贡献自己的聪明才智，爱人如己。

但是，难道这些关乎“知生”的事情，与“知死”的事情有什么矛盾吗？难道，这两者不恰恰正是同一个硬币的两面吗？难道这两者不恰恰正是相辅相成、缺一不可吗？

若我们不知道我们人生的意义，死亡的本质，未来的归宿，人生的方向，永生的家园，生命的珍贵，此生的价值，道德的基础，等等；那么，我们真的应当好好地、努力地思想、深刻反省这些事情。因为，这正是关乎到我们的信仰，关乎到我们每日的生活，关乎到我们如何看待亲友、世人、社会、人生每一件事，关乎到我们的人生观、价值观、世界观、道德观。

=====

上述问题，都与一个重要的事情有关；那就是，我们对于上天、上帝、无限全能之造物主、那无限永生之神的信仰。

愿我们每一个人，都认识到他的全能、智慧、公义、圣洁、慈爱、恩典。——因为，我们人生的全部价值和意义，无论是活着、还是死亡，都在他那里。

【耶稣基督论八福】

1耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，2他就开口教训他们：

3 “心灵贫乏的人有福了，

因为天国是他们的。

4哀痛的人有福了，

因为他们必得安慰。

5温柔的人有福了，

因为他们必承受地土。

6爱慕公义如饥如渴的人有福了，

因为他们必得饱足。

7怜悯人的人有福了，

因为他们必蒙怜悯。

8内心清洁的人有福了，

因为他们必看见 神。

9使人和平的人有福了，

因为他们必称为 神的儿子。

10为义遭受迫害的人有福了，

因为天国是他们的。

11人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。12你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。

11. 13

子路的勇

闵子侍侧，闇闇如也；子路，行行如也；冉有、子贡，侃侃如也。子乐。“若由也，不得其死然。”

闵子骞侍立在孔子身旁，一派和悦而温顺的样子；子路是一副刚强的样子；冉有、子贡是温和快乐的样子。孔子高兴了。但孔子又说：“像仲由这样，只怕不得好死吧！”

=====

在孔子的眼中，鲁莽之勇，是不可取、应当受到批评的。

不错。但是，这世上还有另一种勇，不是出于鲁莽、自义、自傲、自高，而是出于谦卑、正义、公义、信仰、敬虔、智慧、圣洁、恩典、慈爱、怜恤。

真正的信仰者，必是真正的勇士；他们不畏生死，与人无伤；他们谦卑、正直、温和，但是信仰坚定；他们在罪恶的权势面前，不胆怯退缩、唯唯诺诺、苟延残喘；他们的生命，有着隽永的价值和意义，而不是在这个世界上，为了私利而苟且偷生，为了五斗米而折腰。

所谓勇，是相对于胆怯、懦弱而言。胆怯、懦弱者的格言就是，好死不如赖活着；对于他们来说，在这个世界上活着，就是最大的意义，就是最大的胜利；他们看不见公义、圣洁的伟大而宝贵、隽永的价值；他们的眼中，尽为此世的柴米油盐、蝇营狗苟。

这样的人是愚蠢的；因为，他们在良知之中，明明地知道这个世上有神，有他的公义的权柄与道德的掌管。每一个人在良心中都知道，神必将审判世人的罪与恶。然而，有多少世人，却仍然把自己的灵魂出卖给这个世界中的物质利益。

【引述整个诗篇14篇 愚顽人心里说 没有神】

1愚顽人心里说：“没有 神。”

他们都是败坏，行了可憎的事，
没有一个行善的。

2耶和华从天上察看世人，
要看看有明慧的没有，
有寻求 神的没有。

3人人都偏离了正道，一同变成污秽；

没有行善的，连一个也没有。

4所有作恶的都是无知的吗？

他们吞吃我的子民好象吃饭一样，

并不求告耶和华。

5他们必大大震惊，

因为 神在义人的群体中。

6你们要使困苦人的计划失败，

但耶和华是他的避难所。

7但愿以色列的救恩从锡安而出；

耶和华给他子民带来复兴的时候，

雅各要快乐，以色列要欢喜。

=====

人的胆怯和懦弱，从根本层面而言，不过是惧怕死亡，或惧怕失去在这个世界中的各样私利等等。因此，他们最惧怕的事情，就是所谓的在这个世界上的“不得好死”。在他们看来，一个人寿终正寝、死在床榻上，要远远地比横死、惨死、战死、等等好得多。

这样的观念，都是由于人仅仅关注于此世，而忽略了永恒，而导致的。若人认真地仔细想一想这个问题，那么，其实任何人都能够立刻明白：——既然，任何人，无论是谁，都要面对那不可避免的死亡；那么，一个人怎么死、如何死、何时死，真的有那么重要吗？

然而，可叹的是，正如，在许多假信仰中，人们并不关心道德职分、生命圣洁品格，却只关心将来会发生什么利益之事（占卜、算卦、拈阄、交鬼、等等迷信）；同样，人们往往只关心怎么死、如何死、何时死，却不关心那永恒的、属灵的、永生的问题。

在信仰中，我们真正应当关心的是，我们生命的价值、意义、目标在于何处？我们与上天、上帝、造物主是否有着亲密的、圣洁的关系？我们是否真的是他的属灵儿女？

如果，上帝悦纳我们，称我们为义，那么，死亡又能拿我们怎么样呢？谁能够在那生命之主面前控告我们呢？谁能够把我们与神的爱隔绝开来呢？

当我们真诚地认识到这些信仰中的真理的时候，我们怎么还会有胆怯和懦弱呢？

11. 14

言语谨慎

鲁人为长府。闵子骞曰：“仍旧贯，如之何？何必改作？”子曰：“夫人不言，言必中。”

鲁国重建国库。闵子骞说：“仍用旧库，不行吗？何必改建？”孔子说：“此人很少说话，但一开口就说到点子上。”

=====

我们在日常生活中，应当谨慎我们的心，慎言、慎行；语言，是心灵、心思意念的反映和表现；这正如，外在的言行，是我们内在的信仰的表现。

当人与人之间彼此相处的时候，我们应当认真聆听、谨慎说话；这样，人与人之间的关系才会融洽、幸福，因为人际关系的融洽和幸福，基础是在于人与人之间的心意相通。

我们不但应当慎言，更应当仔细谨慎地聆听。我们不但应当认真聆听他人的话语，更重要的是，我们应当认真聆听上帝的话语、启示和旨意，仔细地思想、咀嚼。

【提摩太后书3章16节 圣经是神所默示的】

11. 15

登堂与入室

子曰：“由之瑟奚为于丘之门？”门人不敬子路。子曰：“由也升堂矣，未入于室也。”

孔子说：“子路弹琴，干嘛要在我这里弹？”学生因此不尊敬子路。孔子知道后，说：“子路的弹得很不错了，只是还不精通而已。”

=====

孔子门生子路的品格特点是，勇武、果敢、坚决，但是，却有时有一点缺乏深思，因此，孔子在这里对他的评价是：“已经登堂，但还没有入室。”

朱熹对此的评论是：“子路之学，已造乎正大高明之域，特未深入精微之奥耳。”

=====

所谓勇，仅仅是外在的表现而已；真正的内核，是人里面的信仰、观念、精神。

正如我们在前文所述，真正的信仰者，必然是真正的勇士。然而，一个外表上表现出来的勇士，却并不一定是真正的信仰者，不一定真正明白信仰的精髓。

关键的区别，在于人在内心中怎样看待自己，怎样看待上天、那位伟大的主宰、造物主、全能之神。

如果人的心里没有在上天面前的谦卑，而是自以为义、自傲，那么，他的勇敢就仅仅是为了维护自己的属世利益，而不是为了正义、公义的缘故。

11.16

过犹不及

过分，与不及，都是一样地错误。

子贡问：“师与商也孰贤？”子曰：“师也过，商也不及。”曰：“然则师愈与？”子曰：“过犹不及。”

子贡问：“子张与子夏谁能干些？”孔子说：“子张做事总是过头，子夏总是差点火候。”说：“那么是子张强些喽？”孔子说：“过头和差点一样。”

=====

在我们的现实生活中，在许多方面，“过犹不及”这句话，的确是正确的。

比如，鲁莽与懦弱，冒进与畏缩，过分自信与过分小信，炫耀与蜷缩，卖弄与隐藏，盲信、轻信与怀疑主义，忧忧戚戚与马马虎虎，等等。

从对于上帝的真诚信仰的角度而言，我们在面对各样世事的时候，既不要：过分地盲目自信，不认真筹划、不小心谨慎地把各样事情尽可能做好；也不要：凡事没有信心，畏缩、吝啬、贪婪、给自己储备各种属世的依靠，而不信靠神的意旨安排。——前者，是在试探神，而后者，则是在心中不信神、不倚靠神。

不论是前者还是后者，两者都是出于对上帝的不信。

若我们在上帝面前有着敬虔而真诚的信仰，那么，一方面，我们要凡事尽自己的能力、聪明才智、资源，把该做的事情做到最好，尽好我们在世上的各样职分，更尽好我们在上帝面前的职分；另一方面，我们要有坚定的信心，心里面清楚地知道：“职分是属于我们的，然而，事情的结果则在于神的手中。”

真正的信仰，固然着重于道德，然而更重要的，则是在与我们与上帝之间亲密的关系。如果没有后者（与上帝的亲密关系）、只有前者（道德），那么，人心里就会产生骄傲、自义的心理，从而离上帝更远。如果没有前者（道德），那么，我们也不可能有后者（与上

帝的亲密关系），因为没有道德的信仰，一定是虚伪的、虚假的信仰。

综上所述，从信仰的角度来看，我们在世上的许多事情，过、与不及，两者都是不对的；其中的关键就是在于一个问题：——我们是否与上帝之间有亲密的关系？我们是否认识神？我们是否热忱地敬爱他、衷心地服事他？

如果我们没有与上帝的亲密关系，如果我们不认识神、不热爱他、不服事他，那么，我们在现实生活中的许多事情上，就一定不是“过”（自大、傲慢），就是“不及”（小气、吝啬、畏缩）。

反之，如果有与上帝的亲密关系，如果我们认识神、真诚地热爱他、服事他，那么，我们就一定会不卑不亢地生活在这个世界上，荣神益人，尽心、尽性、尽力、尽意地爱主我们的神，爱人如己。

【财宝埋在地里的人；凡有的，还要给他更多；没有的，连他所有的都要夺去。】

11.17

助纣为虐的冉求

季氏富于周公，而求也为之聚敛而附益之。子曰：“非吾徒也。小子鸣鼓而攻之，可也。”

季氏比周公还富，然而冉求还在帮他搜括钱财。孔子说：“他不是我的学生，同学们可以敲锣打鼓地声讨他。”

由于冉求把自己的才能用于助纣为虐，所以孔子十分气愤，以至于说冉求“非吾徒也”。

朱熹对此评论说：“圣人之恶（憎恨）党恶（偏袒恶行）而害民也如此，然师严而友亲，故已绝之（与之断绝关系）而犹使门人正（纠正）之，又见其爱人之无已（没有止境）也。”

=====

在“爱”这个字的含义中，包含着喜爱良善、恨恶罪恶的不可缺少的两个方面。

【圣思录 第一篇

爱的真谛】

《爱的初探》：爱 人 不 可 虚 假 ： 恶 要 厌 恶 ， 善 要 亲 近 （罗12：9）。

【第一部分】对人来说，这世上最难的事是什么？是工作吗？是生活吗？是旅行吗？是时空的间隔吗？这世界上有几种所谓“难”：

1. 知道该怎样做，但做起来很费力；
2. 知道该怎样做，但做起来很耗时间；
3. 不知道该怎样做，不知道该从何入手去做，没有固定的具体章程或是程序，但却要付出极大的代价去做，付出极大的心情去做；而且，在做之前，甚至不知道能否成功；
4. 知道肯定做不成的事情。

第一种，需要勇武的力量，需要勇气。第二种，需要顽强的毅力和恒心。第三种，唯有出于爱。第四种，反而心无牵挂，无憾无悔。

【第二部分】这世上最难的事，是爱。不是吗？人与人之间，家庭之间，夫妻之间，朋友之间，路人之间，最难的，是爱。不是吗？

那么，什么是爱呢？

爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒。爱是不自夸。不张狂。13:5 不作害羞的事。不求自己的益处。不轻易发怒。不计算人的恶。13:6 不喜欢不义。只喜欢真理。13:7 凡事包容。凡事相信。凡事盼望。凡事忍耐。13:8 爱是永不止息

爱，不但是这世上最难的事，而且，更是使这世上因此而有了颜色与意义的事情；爱，使人的生命而美丽。爱，使人的生命而成其为生命。

【第三部分】爱人不可虚假：恶要厌恶，善要亲近。在爱的里面，包含着缺一不可的两个方面：恨恶恶，亲近善。也正是因此，而使爱成为这世上最难的事。

在对方的身上，善意地指出缺点和恶的方面，鼓励地看待对方正确的、良好的品行。不为对方的恶而气馁，不为对方的善而高山仰止。不卑不亢；因为我们都是在神面前的受造之物。朋友，夫妻，亲人，恋人，同事，邻舍，路人的相处之道，应当是怎样的呢？

【第四部分】爱的源头是什么呢？爱的本质是什么呢？爱的归宿是什么呢？爱的目的是什么呢？

我们爱，因为神先爱我们。

神是爱。

他的公义高及诸天，他的慈爱存到永远。

基督的舍命之爱：-----

你们要彼此相爱，像我爱你们一样，这就是我的命令。15:13 人为朋友舍命，人的爱心没有比这个大的。15:14 你们若遵行我所吩咐的，就是我的朋友了。15:15 以后我不再称你们为仆人。因仆人不知道主人所作的事。我乃称你们为朋友。因我从我父所听见的。已经都告诉你们了

11. 18

孔子门生的缺点

柴也愚，参也鲁，师也辟，由也喭。

高柴愚笨，曾参迟钝，颛孙师偏激，仲由莽撞。

=====

其实，在这个世上，每一个人都有着自己的缺点。我们没有一个人是完全人；不是在这方面不好，就是在那方面作恶。

任何内心诚实的人，都会承认这一点。然而，那些自欺欺人、自以为义的人，却看不见自己的罪性与罪行，因此也不愿意前来寻求神的公义与圣洁。

【没有义人，一个都没有

各人如同羊走迷，偏行己路

在我的里面仿佛有两个律。立志行善由得我，行出来却由不得我，我真是苦啊】

7这样，我们可以说甚么呢？难道律法是罪吗？绝对不是。不过，如果不是借着律法，我就不知道甚么是罪；如果不是律法说“不可贪心”，我就不知道甚么是贪心。8但罪趁着机会，借着诫命在我里面发动各样的贪心，因为没有律法，罪是死的。9在没有律法的时候

候，我是活的；但诫命一来，罪就活了，我就死了。10那本来使人活的诫命，反而使我死了；11因为罪借着诫命把握着机会来欺骗我，并且杀了我。12这样，律法是圣洁的，诫命也是圣洁、公义和良善的。

13既是这样，那良善的反而使我死吗？绝对不是！但罪借着那良善的使我死，就显出真是罪，为了要使罪借着诫命变成更加邪恶。14我们知道律法是属灵的，我却是属肉体的，已经卖给罪了。15因为我所作的，我不明白；我所愿意的，我没有去作，我所恨恶的，我倒去作。16如果我所不愿意的，我倒去作，我就不得不承认律法是好的。17既是这样，那就不是我作的，而是住在我里面的罪作的。18我知道在我里面，就是在我肉体之中，没有良善，因为立志行善由得我，行出来却由不得我。19所以我愿意行的善，我没有去行；我不愿意作的恶，我倒去作了。20我若作自己不愿意作的事，那就不是我作的，而是住在我里面的罪作的。21因此，我发现了一个律，就是我想向善的时候，恶就在我里面出现。22按着我里面的人来说，我是喜欢 神的律，23但我发觉肢体中另有一个律，和我心中的律争战，把我掳去附从肢体中的罪律。24我这个人真是苦啊！谁能救我脱离这使我死亡的身体呢？25感谢 神，借着我们的主耶稣基督就能脱离了。可见，一方面我自己心里服事 神的律，另一方面我的肉体却服事罪的律。

11.19

颜回与子贡

子曰：“回也其庶乎，屡空。赐不受命，而货殖焉，亿则屡中。”

孔子说：“颜回的学问不错了吧？可他却受穷。子贡不相信命运，却能经商致富，对市场

行情判断准确。”

=====

虽然，人的良善，常常使人在这个世上有好的际遇，而人的错误、甚至罪恶，常常使人面临挫折；但是，在这个世上却并不总是如此。这显明了，必有一个将来的、永恒的世界，在那里，真诚良善的人必得到终极的奖赏，而罪恶的人则必将得到永恒的审判与刑罚。

但是，当神的审判临到世人的时候，他会遇见有信德的人吗？

在这世上，所有的人都活在罪中、死在罪中。所有的人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。

愿我们每一个人，趁着还可以寻求神恩典、基督救恩的时候，来到神的面前，祈求他，信靠他。那谦卑承认己罪、悔改己罪、寻求神恩的人，是有福的。

11.20

入“圣人”之室

子张问善人之道。子曰：“不践迹，亦不入于室。”

子张问做善人的方法。孔子说：“不踏著前人的脚印走，学问也就难以精通。”

在这里，孔子强调了后天学习的重要性。

=====

我们在信仰中不也是如此有类似的道理吗？

一个人不能凭着自身的品质来到神的面前；因为，虽然人的生命是上帝所创造的，但是，自从亚当夏娃犯罪以后，人的子孙就在生命本质中包含着、充满着罪性；所以，凭着人自己的聪明、智慧、品质，并不能认识神，也不能回到神的面前。

=====

然而，与孔子所强调的“学习”不同，——当我们面对神的时候，更重要的是，我们必须清醒而谦卑地认识到，凭着我们自己的能力与品格，根本无法具有什么优点、功德，使我们自己得到全能之神的接纳。因此，我们的信仰是因信称义的信仰，而不是因行为称义的信仰。（这并不是说，我们就不应当努力做好各样事情，也不是说，我们就不应当谦卑学习；而是，重点在于，我们必须看见，我们凭着自己的力量无法来到那完全、公义、圣洁之神的面前，而只能凭着神自己所赐给我们的救赎恩典）。

罗马书1-3章。

不能以言取人

言论笃实就赞许，但要区分他究竟是君子呢，还是装作庄重的人。

子曰：“论笃是与，君子者乎？色庄者乎？”

孔子说：“言论笃实就赞许，但要区分他究竟是君子呢，还是装作庄重的人。”

=====

信仰的实质，在于真诚、诚实，而不是外在的形式主义，更不是在于假冒为善。

11.22

因材施教

一进之，一退之，所以约之于义理之中，而使之无过不及之患也。

子路问：“闻斯行诸？”子曰：“有父兄在，如之何其闻斯行之？”冉有问：“闻斯行诸？”子曰：“闻斯行之。”公西华曰：“由也问闻斯行诸，子曰‘有父兄在’；求也问

闻斯行诸，子曰‘闻斯行之’。赤也惑，敢问。”子曰：“求也退，故进之；由也兼人，故退之。”

子路问：“听到就做吗？”孔子说：“有父兄在，怎么能听到就做？”冉有问：“听到就做吗？”孔子说：“听到就做。”公西华说：“仲由问‘听到就做吗’，您说‘有父兄在’；冉求也问‘听到就做吗’，您却说‘听到就做’。我很疑惑，请问这是为什么？”孔子说：“冉求总是退缩，所以要鼓励他；仲由胆大，所以要约束他。”

=====

在本章节中，我们又清楚地看见，孔子的中庸处事之道；即，约束冒进的人，鼓励谦退的人。

究竟应当怎样评价中庸之道？

一方面，中庸之道里面，有值得肯定的方面。这就是，我们在很多事情上，不应当有勇无谋、急躁冒进，而是要既有勇、也有谋，凡事谋而后动，殚精竭虑地考虑和计划以后，奋力行动；这样，在许多事情上，就能够达到成功、达到事半功倍的效果。在这种精神背后所表现出来的，也是精诚的态度；——若我们想要把一件事情做好，就不仅需要勇气、冲劲，也需要长久的恒心毅力、细思筹划等等。

但是，另一方面，我们必须指出，所谓中庸之道，更有其消极、不好的部分。这就是，信奉中庸之道的人，往往在实际生命中变成不冷不热、不温不火、缺乏真挚情感的人。中庸之道，在事实上，很大程度地除去了人真挚信仰的态度，更除去了人们为信仰而热忱地事奉、甘洒热血、舍生忘死、谦卑热情的伟大精神，使人们不能前来尽心、尽性、尽力、尽意地爱主我们的神，也不能竭尽全力地来爱人如己。

【启示录 巴不得你或冷或热，你这不冷不热的人，我必定要把你从我的口中吐出来】

14 “你要写信给在老底嘉教会的使者，说：

‘那位阿们的，忠信真实的见证人， 神创造万有的根源，这样说：15我知道你的行为，你不冷也不热；我巴不得你或冷或热。16因为你好象温水，不热也不冷，所以我要把你从我口中吐出去。17你说：我是富足的，已经发了财，毫无缺乏。却不知你是困苦的、可怜的、贫穷的、瞎眼的、赤身的。18我劝你向我买精炼的金子，使你富足；又买白衣穿上，使你赤身的羞耻不会显露出来；也买眼药膏抹你的眼睛，使你可以看见。19凡是我所爱的，我就责备管教；所以你要热心，也要悔改。20看哪！我站在门外敲门；如果有人听见我的声音就开门的，我要进到他那里去，我要跟他在一起，他也要跟我在一起吃饭。21得胜的，我必定赐他和我一同坐在我的宝座上，正像我得了胜和我父一同坐在他的宝座上一样。22圣灵向众教会所说的话，有耳的就应当听。’ ”

11. 23

仁者并非无勇，只在于有没有必要

子畏于匡，颜渊后。子曰：“吾以女为死矣。”曰：“子在，回何敢死？”

孔子被困于匡地，颜渊最后才来。孔子说：“我以为你死了。”颜渊说：“您在，我怎敢死？”

=====

真正的勇气，绝非仅仅是不畏死；真正的勇气，是不畏生死；即，我们不仅有勇气去直面

死，也更有勇气去直面生。

一个真正的信仰者，即使在身处最大的困境和苦难中的时候，也仍然有勇气、谦卑而卑微地活下去，行正义与良善之事；即使在身处顺境、舒适生活环境的时候，也仍然有勇气去坦然地面对死亡。

我们活在这个世界上，无论是生是死，都是为了寻求真理、寻求上帝；都是为了荣神益人（归荣耀与神，有益于世人）。

【保罗书信，无论是生是死，都是为了基督
已经把万事都看作粪土】

11.24

所谓大臣者，以道事君，不可则止

季子然问：“仲由、冉求可谓大臣与？”子曰：“吾以子为异之问，曾由与求之问。所谓大臣者：以道事君，不可则止。今由与求也，可谓具臣矣。”曰：“然则从之者与？”子曰：“弑父与君，亦不从也。”

季子然问：“仲由、冉求可算大臣吗？”孔子说：“我以为您问别人，哪知道您问此二人。所谓大臣，应以仁道辅佐君主，不行就不乾。现在他二人，可算充数的臣子了。”

说：“那么他们是否绝对听话？”孔子说：“弑父和弑君，他们也不会服从。”

=====

孔子前后一致的观念总是：——如果能够服事于这个世界、国家，那么，就以道来行事；如果不能，那么，就退隐。

这种观念值得肯定吗？

这种观念，应当是一种不错的方针，使人在这个世上安身立命，并尽量争取机会，努力上进、为社会、国家、君主作出自己应有的贡献，为天下做出正确的贡献。

=====

然而，借用孔子自己的一句话来比喻，我们可以形容这种观念是：——刚开始登堂，但是还没有入室。

为什么这么说呢？

一个人在这个世界上的生活、生命，最重要的关键在于什么？在于信仰、心灵、灵魂。

我们外在的表现，业绩、事业，等等，都是我们里面的道德、德行、观念、决心、意志等等的外在表现和反映。

那么，人里面的精神支柱、信仰和寄托究竟在于什么呢？是自己的主观思想吗？是自己给自己营造、建立起来的一个理念的建筑物吗？是自己主观世界中的“道”吗？是自己主观世界里臆想出来的所谓“天人合一”吗（即，凭着自己的心思意念，去思考上天的品质，并以自己的生命，去效法上天）？

实事求是地说，对于上述问题，正确回答应当都是否定的（否则，人的信仰就是自己在闭门造车，是虚谎的）。

信仰的真正关键，应当是对于那位创造宇宙以及其中万物的造物主、上天、上帝的真诚信靠。

首先，我们必须认识到，上天，不是一个模模糊糊的、泛神主义的抽象概念；不是一个没有自我认知、自由意志的、泛泛理学、义理、等等的、说不清道不明的观念。（这也是孔子在论语中时时流露出来的；孔子在很多处，都表达出了对于上天的意志性的认识；在孔子的眼中，上天是有意志的，是有作为的，是有“位格”的——即，上天自己有思想、意志、计划、行为）。

上天，是那位公义、圣洁、恩典、慈爱的永生之神。那创造万物的神，也创造了我们每一个人的生命。我们的生命、动作、存留、气息，都是在乎他。他从来离我们不远。

那创造了生命的，自己岂没有生命呢？

那创造了耳朵的，自己岂不能听见？

那创造了眼睛的，自己岂不能看见？

那创造了嘴巴的，自己岂不能说话？

那赐予我们思想、灵魂、意志、情感、挚爱的能力的神，自己岂没有思想、意志、情感、挚爱的能力？

然而，人虽然是能力有限、智慧有限的；人虽然犯罪、生在罪中、死在罪中；但是，上帝

却是无限的；他有着无限的能力，是公义圣洁、恩典慈爱、永生的。

我们一切的道德职分，一切的盼望，就在于：——真诚地、全心全意地信靠他，跟随他，聆听他的话语、启示、旨意；相信、接受、倚靠他的救赎恩典。

这才是我们人生的真谛。

=====

这样，我们在生命的外在表现上，就会真诚、努力地把各样事情尽力做好。这样，——我们才会真正地不以物喜、不以己悲，贫贱不能移、富贵不能淫、威武不能屈；不卑不亢地、积极地生活在这个世界上；在点点滴滴的事情上，都行公义、好怜悯，与我们的神同行；而不是在逆境时则无奈地退隐江湖，在顺境时则沉浸于世俗或腐败官场之中。

11.25

恶夫佞者

子路曰：“有民人焉、有社稷焉，何必读书然后为学？”

子路使子羔为费宰。子曰：“贼夫人之子。”子路曰：“有民人焉，有社稷焉。何必读书，然后为学？”子曰：“是故恶夫佞者。”

子路派子羔当费市市长。孔子说：“这是误人子弟。”子路说：“有人民，有土地，何必读书，才算学习？”孔子说：“这真是强词夺理。”

=====

子路说：“既有民众又有社稷，为什么一定要读书才算是学习呢？”

孔子说：“因此我厌恶巧语强辩的人！”

=====

子路的辩解是，在实践中，一样也可以达到学习的目的；而孔子则直接反驳子路，说他在巧语强辩。

在这里，我们且不谈子路与孔子究竟谁是谁非，而仅仅考虑一下，什么是巧语强辩、以及巧语强辩的错误与危害在哪里。

首先，在人们互相交流、沟通的过程中，巧语强辩的错误在于，回避了事情的本来实质性问题、全面性问题，而仅仅在言辞的肤浅层面上、部分地、试图说服对方。

比如，在这里，孔子反对子羔担任长官；根据其时的人物、境况，孔子一定有反对的深思、思虑和具体的理由。

但是，子路却没有仔细思考孔子为什么会反对子羔任职的全部原因，而仅仅说：“子羔在任职实践中就可以学到知识，而不需要一定非得在读书上学习完，才去任职。”

子路的回答和反驳在一定程度上回应了孔子的思虑，但是却远远没有明白孔子的深层次、

全部考虑（比如，子羔学业还没有圆满，处事不达权变；孔子曾说他的缺点是“愚”；等等）；因此，子路的辩驳，虽然在字面上听起来有道理，但却是一种巧语强辩，因为他并没有诚实地、充足地思考，孔子反对的理由究竟是什么。

=====

因此，巧语强辩的真正错误是在于，说话的人没有真诚、诚实、诚恳的态度，不是想要认真地面对问题、解决问题，而仅仅是在嘴硬、强辩、抓住一些言辞、而不仔细全面思考事情的本身是非曲直。

=====

我们在信仰中不也是如此吗？巧语强辩的人，并不能明白：信仰的真义、真理的真谛。他们所看重的，仅仅是口头上、言辞上的辩论输赢，却没有在内心中真的柔软下来，思考那关乎人永生、心灵、灵魂等等重要之事，更不能谦卑己心、来到神的面前，寻求那来自神的恩典、公义、圣洁。

11. 26

事工与乐道

子路、曾皙、冉有、公西华侍坐。子曰：“以吾一日长乎尔，毋吾以也。居则曰：“不吾

知也！’如或知尔，则何以哉？”子路率尔而对曰：“千乘之国，摄乎大国之间，加之以师旅，因之以饥馑；由也为之，比及三年，可使有勇，且知方也。”夫子哂之。“求！尔何如？”对曰：“方六七十，如五六十，求也为之，比及三年，可使足民。如其礼乐，以俟君子。”“赤！尔何如？”对曰：“非曰能之，愿学焉。宗庙之事，如会同，端章甫，愿为小相焉。”“点！尔何如？”鼓瑟希，铿尔，舍瑟而作。对曰：“异乎三子者之撰。”子曰：“何伤乎？亦各言其志也。”曰：“莫春者，春服既成。冠者五六人，童子六七人，浴乎沂，风乎舞雩，咏而归。”夫子喟然叹曰：“吾与点也！”三子者出，曾皙后。曾皙曰：“夫三子者之言何如？”子曰：“亦各言其志也已矣。”曰：“夫子何哂由也？”曰：“为国以礼，其言不让，是故哂之。”“唯求则非邦也与？”“安见方六七十如五六十而非邦也者？”“唯赤则非邦也与？”“宗庙会同，非诸侯而何？赤也为之小，孰能为之大？”

子路、曾皙、冉有、公西华陪坐，孔子说：“不要顾及我年长，而不敢讲真话。你们经常说，没人理解你们，如果有人理解并重用你们，你们打算咋办？”子路急忙说：“较大国家，夹在大国之间，外有强敌入侵，内有饥荒肆虐，我来管理，只要三年，可使人人有勇气，个个讲道义。”孔子微笑。“冉求，你怎样？”答：“方圆几十里的地方，我来治理，只要三年，可使百姓衣食充足，至于精神文明，要等能人来教化。”“公西赤，你怎样？”答：“我不敢说能干好，但愿意学习。祭祀的事，外交的事，我愿穿著礼服，做个助理。”“曾点，你怎样？”曾皙弹琴正接近尾声，他铿地一声放下琴，站起来说：“我与他们三位不同。”孔子说：“说说有什么关系？只是各谈各的志向而已。”曾点说：“暮春三月，穿上春天的衣服，约上五六人，带上六七个童子，在沂水边沐浴，在高坡上吹风，一路唱著歌而回。”夫子感叹说：“我欣赏曾点的情趣。”其他三人走后，曾皙问：“他们三人的话怎样？”孔子说：“只是各谈各的志向而已。”“您为何笑仲由呢？”“治国要讲礼让，他的话一点也不谦虚，所以笑他。”“冉求谈的是治国吗？”“怎么见得治理方圆几十里的地方就不是治国呢？”“公西赤谈的是治国吗？”“祭祀和外交，不是国家大事是什么？如果公西赤只能当助理，谁能当总理？”

=====

这里，孔子与门生们谈论理想。

门生们的想法可以简单地分为两类，即：事工与乐道。子路、冉求、公西华谈论的理想，都是在政事或礼仪方面，属于事工。曾皙的理想则是乐道。相对而言，虽然孔子对他们基本都持肯定的态度，但更倾向于赞同曾皙。

=====

所谓事工是，为着某个具体的目标，而努力勤勉地去把事情做好。

所谓乐道是，享受大道，以道义、仁爱、和平等为人生的喜乐。

其实，在事工与乐道两者之间，对于世人来说，这二者是相辅相成的，缺一不可。我们的人生、信仰，皆是如此。

=====

一方面，我们的人生不应当荒废，不可玩物丧志，——“业精于勤而荒于嬉”。所以，我们要珍惜光阴，抓紧时间，立下心志，设定目标，做好每一件事情，把所有当尽的职分都要做好；更要把我们的一生的时间、我们全部的生命，都献给神，尽心尽性尽力尽意地爱主我们的神，归荣耀于神，并努力地去做一切对世人有益的事业。

另一方面，我们不应当被这个世界中的各样事工所羁绊，把此世之中的各样世事当作是我们心灵的依归。我们的心灵中的眼目，始终要单单地聚焦在上帝自己的身上。不论这个世界中发生了什么，不论狂风暴雨还是风和日丽，不论事业成功还是失败，我们的内心都总是充满了感恩、喜乐的心情；——因为我们的信仰是因信称义的信仰，而不是因行为称义的信仰；我们之所以能够来到神的面前，能够在上帝的里面得到平安、喜乐、恩典、赦罪之恩、得到永生，不是因为我们自己做了什么事情，做成了什么事情，得到了什么功绩，

积累了什么功德；——而是，因为耶稣基督在十字架上为我们所流的宝血，为我们所作的牺牲；——因而，我们得到了那永生的确据应许与盼望；那是不能朽坏、不能衰残、不能玷污的、喜乐的盼望。

所以，尽管我们的生命总是忙碌的、专注的、兢兢业业的，但是，我们的内心总是轻省的、幸福、平安、喜乐的。

=====

因此，事工与乐道，这两者都是我们生命的重要内涵。其核心都应当是，敬虔的、真诚的信仰。若没有信仰，那么，“事工”就使人骄傲、自义、苛刻、冷酷无情。若没有信仰，那么，“乐道”就是肤浅的、玩物丧志的、低俗的、没有出息的。

只有在上天、上帝那里，我们才能够找到我们生命的倚靠、心灵之锚；只有在他那里，我们的生命才真正地有意义、有盼望；因为，那在我们里面动工的，必将成就那善工。亲爱的朋友，你愿意来寻求关于上帝的真理吗？你愿意来聆听关于救赎的恩典吗？请您打开圣经；在那里，你能够看见上帝的话语、启示和旨意。

颜渊第十二

12.1

克己复礼为仁

颜渊问仁。子曰：“克己复礼为仁。一日克己复礼，天下归仁焉。为仁由己，而由人乎哉？”颜渊曰：“请问其目。”子曰：“非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动。”颜渊曰：“回虽不敏，请事斯语矣。”

颜渊问仁。孔子说：“用坚强的意志、顽强的拼搏精神，主持正义、捍卫道德、维护和平，这就是仁。一旦做到了这一点，普天下的人都会崇敬你、追随你、向你学习。为崇高理想而奋斗要靠的是自己，难道还能靠别人吗？”颜渊说：“请问其详？”孔子说：“违反礼法的事不要看、不要听、不要说、不要做。”颜渊说：“我虽不才，愿照此办理。”

礼分为仪式和本质

礼必须通过仪式来具体化，但仪式本身不是目的

孔子用仁来解释礼的本质，强调礼的本质实际是人们的情感和身心需求的凝聚，既肯定了正常情欲的合理性，又强调要对它进行正确引导。这样，孔子既为礼确立了内在的心理依据，又为仁找到了外在的制约尺度，即所谓“非礼勿。。。 ”等四个项目。正因为如此，此章中所说的准则，始终被儒家学者奉为圭臬。

非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动

=====

为仁由己，而由人乎哉？

成就仁在乎自身，难道要仰仗他人吗？

=====

在本章节，孔子的一个论述重点在于，人要依靠自身来成就仁，而不是仰仗他人。

这个论述重点，听起来很有道理：——仁爱、德行、道德的品质，要依赖于我们自身的修

身养性、道德培养，而不能：——懒惰地依靠他人，自己却不作努力、甚至无所事事。

从“修身”的这个角度来说，孔子的学说看起来完全合理、正确。

=====

但是，我们必须要在此指出，虽然，孔子的上文论述中有合理、正确的部分，然而，他却忽略、忽视了另一个更加重要的方面。这个错误如此严重，以至于，对于一个道德伦理学说体系而言，这个错误可以说是致命性的。

这个错误就在于，孔子误认为，完美的道德、仁德、仁爱，完全可以通过人的自身努力、修身、养性来达到。

真的如此吗？如果真的如此，那么，为什么，在古往今来的人类历史中，我们所看见的，总是在人生命中充满着、这样那样的罪性与罪行呢？

事实上，在世人心中的罪性、罪行背后的一个最根深蒂固的原因，就是人的自义、自傲；即，人自以为自己是正义的，有着正义的目标；所以，人才觉得自己为成大事、不拘小节，撒谎是可以的，占便宜是可以的，背后说人坏话等等是可以的，甚至欺负别人也是为了合理的报复，自认为目的是正确的、手段就是可以通融的，等等。

换言之，人作恶的时候，并非不知道自己在作恶，也并非不知道什么是对、什么是错的道德观念，然而，人却故意选择做那些错误、罪恶的事情，因为，人在内心中，以自己的利益为出发点，以自己的义为基础，为自己的行为正名、在心里给自己辩解。

什么是善？就是遵从神（上天）。什么是恶？就是悖逆神。世人犯罪的起源，正是在这一点上不愿意顺服于神的权柄，而是要自己以自己为分别善恶的标准。

可见，道德的出发点，不是在于自己的修行、修身养性，而是在于，是否敬畏神、遵从神、顺服神。

只有一个敬畏神的人，才有了真正的智慧的开端。

而那些想要靠着自己的努力、克己、复礼、修身、养性的人，那些以为“成就仁是在乎自身、而不是仰仗他人”的人们，一定会在各样的世事中，愈发以自己为中心、标准，而变得愈发苛刻、骄傲、自义；在对待别人时没有宽宏、饶恕、谦卑、温柔的心。

=====

【圣灵所结的果子 加拉太书 关于因信称义的经文】

固然，我们需要努力；然而，行为是我们信心的结果，是我们在神面前称义的结果，而不是原因。这个因果次序绝不可颠倒。否则，人就会在自己的行为中愈发骄傲、愈发自义，而更加远离神、远离仁德、远离真诚的信仰。以自身的行为而称义的人，是骄傲的、内心虚假的。只有因信称义的人，才是真正谦卑的人，因为他在内心深处知道，自己的生命毫无可夸，自己唯有单单地倚靠神的恩典，生命才有意义、盼望。

【法利赛人的祷告与自吹自擂

可怜税吏的谦卑祷告】

问仁：

出门如见大宾，使民如承大祭。己所不欲，勿施于人。在邦无怨，在家无怨。

仲弓问仁。子曰：“出门如见大宾，使民如承大祭。己所不欲，勿施于人。在邦无怨，在家无怨。”仲弓曰：“雍虽不敏，请事斯语矣。”

仲弓问仁。孔子说：“出门时要象会见贵宾一样庄重，建工程时要象举行盛大祭典一样严肃。自己不愿做的，不要强加于人。同事中相处融洽，亲属中和睦友爱。”仲弓说：“我虽不才，愿照此办理。”

=====

在这里的、孔子关于仁的论述中，强调了两点：敬、恕。其中尤其值得注意的是“恕”，即，己所不欲、勿施于人。

在儒家学说中的恕，就是宽容地对待他人，所谓：己所不欲、勿施于人。

换言之，就是不要去加害别人，或者，不要让别人受到自己所不愿意受到的不公平的待遇。

=====

这一点，与圣经中所提出的“己所欲、施予人”相类似；但是，后者的态度更加主动、积极。

=====

然而，关于“恕”，儒家学说与圣经中的强调重点“饶恕”，则相差很大。

圣经中的饶恕是指，免除对方的过错和罪债，与对方和好，以圣洁的道德和生命，来饶恕、赦免、怜恤对方。

我们只有靠着耶稣基督的饶恕恩典，才能够来到神的面前，才能够得到那无限美好的永生。

因此，我们也必须应当饶恕他人，活出耶稣基督的圣洁之爱。

【以赛亚书53章】

【圣餐 耶稣基督所说的话 这是我为多人的赎价】

12.3

仁者，与言语谨慎

为之难，言之得无切乎？

做起来难，说能不谨慎吗？

司马牛问仁。子曰：“仁者其言也讱。”曰：“其言也讱，斯谓之仁已乎？”子曰：“为之难，言之得无讱乎？”

司马牛问仁。孔子说：“仁者言谈谨慎。”说：“言谈谨慎，就能叫做仁吗？”孔子说：“做起来很难，言谈能不谨慎吗？”

=====

言语谨慎当然不等于仁，但具备仁的人必然是言语谨慎的。

为什么我们应当言语谨慎？因为，我们必须做一个诚实、诚恳的人。在神面前，我们必须抱着诚实恳切的人。在我们自己的良知面前，我们必须是真诚的，不可自欺欺人。在世人面前，我们也应当是诚实的，而不可巧言令色、奸诈狡猾；所以，我们应当言语谨慎。

我们应当做信实、诚信的人。不要轻易言诺，但是，一旦许下了诺言，就一定要践行。只有一颗真诚的心，才能够看见自己的罪、承认自己的罪，悔改自己的罪，寻求上帝的饶恕恩典，得到上帝的永远救赎。

不忧不惧

内省不忧，夫何忧何惧

司马牛问君子。子曰：“君子不忧不惧。”曰：“不忧不惧，斯谓之君子已乎？”子曰：“内省不疚，夫何忧何惧？”

司马牛问君子。孔子说：“君子不忧不惧。”问：“不忧不惧，就能叫做君子吗？”孔子说：“问心无愧，何来忧惧？”

=====

我们所忧愁、畏惧的，是什么？

我们在内心自省的时候，会有愧疚吗？

=====

若我们真的是内心诚实的人，若我们真的是严于律己的人，那么，我们每一个人都一定会在良心中知道，我们都犯过错、做过令人愧疚的事情；不但如此，而且，我们会发现，我们的本性就是如此；若靠着我们自己的力量，甚至不能让自己今后完全不犯罪、不做罪错的事情。

如果我们认真地聆听良心中微小的声音，那么，我们就会知道，在每一天当中，我们都会各有各的言语行为、心思意念，是违背我们良知，被我们良心所谴责的。

=====

若我们内省而有愧疚，那么，从外在的世事而言，我们就不会有平安。

真正的平安，是我们与上帝之间的平安

罪使我们与上帝相隔绝

只有靠着耶稣基督的救赎和赦罪恩典，我们才能来到神的面前；我们才真正有力量悔改；才能够真的从此无所畏惧。

12.5

死生有命，富贵在天。

四海之内皆兄弟也。

司马牛忧曰：“人皆有兄弟，我独亡。”子夏曰：“商闻之矣：死生有命，富贵在天。君子敬而无失，与人恭而有礼。四海之内，皆兄弟也。君子何患乎无兄弟也？”

司马牛忧伤地说：“别人都有兄弟，唯独我没有。”子夏说：“我听说过：‘死生有命，富贵在天’。君子敬业而不犯错误，对人恭敬而有礼。四海之内，皆兄弟。君子担心什么没有兄弟？”

=====

生死、富贵、命运，这些都是注定的吗？如果真的如此，那么，人的努力，又有什么意义呢？

或者说，我们活着，在每一天中做许许多多的事情；——这一切是为了什么？

如果在我们的人生观、世界观、道德观中，把上天、上帝拿走；那么，我们的这些观念就都变成了虚无、矛盾、欺骗、甚至无厘头。

=====

只有当我们认识上帝的公义、圣洁、慈爱、恩典的时候，我们才会真的明白，我们人生的意义，以及我们所作每一件事情的价值和意义。

是的，生死有命、富贵在天；但是，这绝不意味着，我们就可以什么也不做、好吃懒做、懒惰懈怠、游手好闲。

其中的关键在于，我们是否真的明白，我们与上帝之间所应当有的关系。

如果我们仅仅把神当作是遥远的、或是高高在上的、与我们生命没有什么亲密关系的对象，那么，我们就一定不会明白，道德与权柄之间的关系。

这个世界是上天、全能之上帝所创造、掌管的；道德世界更是上帝所监察、审判的。上帝既是自然世界的主，也更是道德世界的主。

他既掌管着我们的生死、富贵，更监察着我们的心灵与灵魂。上帝喜悦那内心清洁、正

直、怜恤、诚挚的人，憎恶那污秽、弯曲、冷漠、诡诈的人心。

我们在这个世界上生活的目的，从终极的层面而言，不是为了在这个地上的生命能够多活几天，也不是为了积聚什么物质性的财富，而是为了荣耀神、认识神、与神有亲密的关系。

神是永生之神；在他面前有生命的人，一定是有永远的、不死的生命。神是创造宇宙的主；在他面前有生命的人，一定也有着无尽的丰盛财富。

我们在这个地上的生死、富贵，并非是关键；对于我们生命真正关键的，是我们是否能够来到神的面前，是否能够活在神的面前，是否能够与神和好、在他里面得到平安与幸福。

我们怎样才能来到神的面前、活在神的面前、与神和好、在神里面得到平安与幸福呢？

我们必须谦卑、完全地诚实；我们必须看见、承认、悔改自己生命中的罪性与罪行；我们必须不可倚靠自己，而是要倚靠耶稣基督在十字架上为我们所献上的赎罪之祭。耶稣基督是我们与神之间的中保；只有借着祂，我们才能够得到神的赦免、悦纳；我们因着对于耶稣基督的信靠，而得以在神面前称义。耶稣基督自己就是那位圣父、圣子、圣灵三位一体的真神。

=====

当我们明白这些以后，当我们相信、接受并真正明白了耶稣基督的十字架救恩的时候，我们就会积极、上进、乐观、喜乐地生活在这个世界上，勤勤恳恳地做好每一件事情，见证耶稣基督的福音恩典，归荣耀于神。我们的人生，将会是勤勉的，而不是懈怠的；是诚实的，而不是虚伪的；是谦卑的，而不是自义的；是平安的，而不是忧忧戚戚的。喜乐、圣洁的活水江河，好像从我们的里面涌流出来一样；我们的生命被彻底地改变、更新。

一方面，我们信靠神的意旨安排与恩典。另一方面，我们不消极懈怠，而是与神同工，跟随神的脚步，效法基督，快乐积极地活在这个世界上。

=====

我们的信仰，不仅应使我们在神面前敬虔，也要使我们在世人面前谦恭、诚恳、良善。

四海之内皆兄弟也。

我们在上帝面前的信仰，使我们有动力和热情，去真心对待和我们一样的每一个世人。我们都是被神所造的儿女，都是彼此为骨肉、同胞、弟兄、姐妹。

我们对于神的爱，也表现、反映在我们对于世人的爱之中；正如在一个家庭里，儿女对于父母的爱，也表现、反映在对于弟兄姐妹的爱之中。

12.6

谗言、诬陷、与贤明、德行高远

点滴浸润的谗言、切肤之痛的诬陷不能生效，就可以称为贤明、德行高远了。

子张问明。子曰：“浸润之谮，肤受之诉，不行焉。可谓明也已矣。浸润之谮肤受之诉不

行焉，可谓远也已矣。”

子张问明。孔子说：“暗中谣言、恶毒诽谤，传到你这里就行不通了，就算英明了，就算看得远了。”

=====

人活于世，以什么来衡量自己人生的价值、意义？标准是什么呢？

当良知的声音在我们里面、因我们的罪而变得微小的时候；当我们在心中忘记了神、那宇宙天地造物之主的时候；当我们与那公义圣洁之神相隔绝的时候；我们就会把目光转向受造之物，转向受造的世人。

我们就会以人言、以我们在他人眼中的形象、以别人看待我们的目光，来衡量我们自己生命的价值和意义。

因而，我们生活在这个世界上，就会变得忧忧戚戚、患得患失、郁郁寡欢。

这世上的人们，总是容易被别人的谗言、诬陷所引诱、搅扰。

真正让我们能够胜过这些的，不是别的，正是我们在上帝面前的信仰。若我们坚定地信靠他，那么，我们生活在这个世界上，就别无所惧、坦坦荡荡。

自古皆有死，民无信不立

子贡问政。子曰：“足食。足兵。民信之矣。”子贡曰：“必不得已而去，于斯三者何先？”曰：“去兵。”子贡曰：“必不得已而去，于斯二者何先？”曰：“去食。自古皆有死，民无信不立。”

子贡问政。孔子说：“确保丰衣足食、军事强大、人民信任。”子贡说：“如果不能同时做到，以上三项中哪项可以去掉？”军事。“如果还不行，剩下二项中哪项可以去掉？”衣食。自古皆有死，缺少人民的信任，国家就要灭亡。”

=====

是什么东西，重要性甚至超过了死亡？

人生在世，是什么东西，比这“在世之生命”本身的存在性还重要？

那就是关乎心灵、灵魂、信仰、道德、道义、永生的事。

因此，人们才会舍身取义，才会殉道、牺牲、舍生忘死、生死不渝。

=====

在这个世界上，那些苟延残喘、为五斗米折腰、贪生怕死的人，不但是懦弱、罪恶、可耻的，更是愚蠢、愚昧的。

如果，他们举目仰望星空，眺望苍茫大地与海洋，省思自己的内心深处，聆听良心的声音，那么，他们就会知道，在这个世界上，一定有那样一位伟大而全能、智慧、圣洁、公义的造物主。在他们的内心，就一定会产生饥渴慕义、寻求真理、寻求信仰的心。

我们的信仰内容，绝非是什么主观的、人为的臆想，绝非是什么虚无缥缈的、模糊不清的抽象理论；而是，斩钉截铁的事实。

若这世上真的有神，那么，他一定是全能的、是我们生命的主、是我们的天父；他一定喜爱那谦卑地寻求他的世人；他一定是永生之神；在他那里，生命没有穷尽；他是生命的源头。

一个人若真的认识他、寻求他、亲近他，那么，这人虽然在这个世界上死了，也将会要进入那永远的生命。一个人若不认识他、不寻求他、不亲近他，那么，这人虽然还活在世上，却好像已死了一般。罪恶的人，必将受到他的公义审判、终极惩罚。良善的人，必将得到他的永远奖赏。

因此，人的心灵、信仰、道义，远胜过身体的存活、死亡。

=====

在一个国家、社会中，如果人们都在上帝面前有这样良善、真诚的信仰，那么，人们就会彼此信任；百姓与政府之间也会彼此信任；反之，人们就会彼此猜忌、争斗、坑害，百姓与政府之间也会彼此蒙骗。

质与文，本与末

棘子成曰：“君子质而已矣，何以文为？”子贡曰：“惜乎！夫子之说，君子也。驷不及舌。文犹质也，质犹文也。虎豹之鞟，犹犬羊之鞟。”

棘子成说：“君子品质好就可以了，何必要有文化？”子贡说：“可惜啊，您这样理解君子，您应为说这话而后悔。文化和品质同样重要。就象虎豹的皮革与犬羊的皮革难以分别一样。”

=====

质为内容，文采为形式；虽然两者都重要，但前者的重要性要超过后者。

在这里，子贡与棘子成两人都有错误。

正确的观念是，应当有本末、轻重之差；同时，也不应当忽视事物的各个方面。

=====

我们的心灵真实光景，是生命的实质；我们的言语行为，乃至身体、衣食住行、生活环境等等，是我们在世之生命的表现形式与体验。

前者为本，后者为末。但是，我们也不可完全忽视后者的重要性。

从根本上来说，心灵的实质是最重要的。

=====

上帝，既是我们外在的世界中的神，也更是我们里面的、心灵中的神。

我们的生命、动作、气息、存留，都在乎他。我们是他所生、所造的。

在我们的里面，有着自我认知、自由意志，有着思想、灵魂、情感、心志等等能力；这些都是出于上帝的恩赐，正如我们的日用饮食吃穿，是出于他的恩赐。

愿我们都以自己的生命、心灵来荣耀他；也更以我们的言语、行为、以及在这个世界上所作的一切事情，来归荣耀与他。

12.9

民富与国君富

哀公问于有若曰：“年饥，用不足，如之何？”有若对曰：“盍彻乎？”曰：“二，吾犹不足，如之何其彻也？”对曰：“百姓足，君孰与不足？百姓不足，君孰与足？”

哀公问有若：“饥荒年，国库空，怎么办？”有若说：“赋税减半。“现在我还嫌税少，

怎么能减半？“百姓富裕了，您还会不富裕？百姓贫穷了，您哪来富裕？”

=====

尽管，在中国文化中，人们常常把国君看作是天子（上天的代表，上天的儿子），把百姓看作是子民；然而，这里我们也看见，中国文化中还包含了“民贵君轻”的重要内容。

那么，在民与君之间，究竟孰轻孰重呢？

第一，一方面，从圣经的角度看，我们应当知道，作为百姓，我们应当顺服在上掌权者，因为“凯撒的归给凯撒，上帝的归给上帝”。

第二，另一方面，我们也必须要知道，关于公仆的概念

【引述，在你们中间谁为大，谁就要做众人的仆人】

42耶稣把他们叫过来，对他们说：“你们知道各国都有被尊为元首的统治他们，也有官长管辖他们。43但你们中间却不要这样；谁想在你们中间为大的，就要作你们的仆役，44谁想在你们中间为首的，就要作大家的奴仆。45因为人子来，不是要受人服事，而是要服事人，并且要舍命，作许多人的赎价。”

第三，最重要的是，在上天面前，民与君应当是怎样的关系？

民不是通过君才能来到上天面前

在上天面前，民与君都是受造之人

因此，一方面，民应当顺服君（下级顺服上级），另一方面，民贵君轻。

只有当我们看见上天、那位掌管一切的全能者，我们才能够真正明白上述两点的统一性；民与君，都是在神面前的受造之人，都应当在公义、圣洁的上帝面前谦卑顺服。

12. 10

崇德与惑

孔子说：“以忠诚守信为本，顺从大义，就是提高德行。喜爱时希望他生存，厌恶时希望他死去，既希望他生存又希望他死去，这就是疑惑。”

子张问崇德、辨惑。子曰：“主忠信，徙义，崇德也。爱之欲其生，恶之欲其死。既欲其生，又欲其死，是惑也。‘诚不以富，亦祇以异。’”

子张问提高品德、明辨是非。孔子说：“以忠信为宗旨，弘扬正义，就可以提高品德。对一个人，爱的时候，就希望他长生不老；恨的时候，就希望他马上去死。既盼他长生，又盼他快死，这就是不辨是非。这样做对自己没好处，只能使人觉得你不正常。”

=====

人与人之间关系的本质是什么？道德、崇德的本质是什么？

什么是人？人就是在宇宙世间有着心灵、灵魂、自我认知、自由意志的存在体。在这个物

质自然世界中，人的这种特征是非常珍贵、特别的。人是神按照他自己的形象和样式所造的；然而，人却犯罪背离了神。自从罪进入了世界以后，死亡也就进入了世界；死亡是罪的工价。

道德源自哪里？什么是真正纯洁的道德？

道德的源泉，就是神自己。神是道德法则的颁布者、审判官。神把道德、是非、对错、公平、正义的律法放在人的良心之中。

什么是善？遵从神就是善。什么是恶？悖逆神就是恶。

因着罪，人的心不再以上帝的公义与圣洁为自己生命的中心，而是以自己的私利、角度、心思意念、自傲、自义为中心。从此，人生活在这个世上，以属世的利益为眼目中的聚焦点；世人活在肉体的情欲、眼目的情欲和今生的骄傲之中。

因而，人与人之间充满了尔虞我诈、勾心斗角、蝇营狗苟、自高自傲。

人怎样才能回到神的面前？

人凭着自己的能力、势力、品格、心思意念、优点、自义，不能来到神的面前。在死亡面前，人无能为力。人只有信靠神的恩典慈爱，真心信靠神在耶稣基督里面所赐给世人的赦罪之恩，才能够得到神的饶恕、接纳，才能够在神里面得到永生。

神是公义而慈爱的，因此，他憎恶罪人之恶，却深爱罪人。神不愿一人沉沦，唯愿人人悔改；甚至，他为了把世人从罪中挽回、使他们从罪中悔改，他甘愿为我们死在十字架上，代替我们承担罪所应受的惩罚；——

【以赛亚书53章】

我们这些接受、信靠耶稣基督救赎恩典的人，也应当像神那样，恨恶罪人的恶，但却深爱罪人。憎恨罪，爱罪人，这不是矛盾的，而是统一的，这恰恰就是我们生活的真实写照；在真爱的里面，一定包含着这不可或缺的两个方面。

12.11

君臣父子

社会中的秩序与伦常

齐景公问政于孔子。孔子对曰：“君君，臣臣，父父，子子。”公曰：“善哉！信如君不君，臣不臣，父不父，子不子，虽有粟，吾得而食诸？”

齐景公问政。孔子说：“君象君、臣象臣、父象父、子象子。”齐景公说：“说得好极了！如果君不象君、臣不象臣、父不象父、子不象子，即使粮食再多，我能吃到吗？”

=====

在一个社会中，君臣父子等秩序、伦常关系的原则，应当是什么呢？

固然，下级要尊重上级，晚辈要尊重长辈，妻子要尊重丈夫。但是，难道，上级不也应当

尊重、爱护下级吗？长辈不也应当尊重爱护晚辈吗？丈夫不也应当尊重、爱护妻子吗？

在中国文化中，往往过分强调前者，却在很多时候、很多情况下，有意无意间，忽略、忽视了后者。

因而，在历史上，我们往往过分地强调了属下对于主人的遵从，臣子对于君王的遵从，儿女对于父母的遵从，妻子对于丈夫的遵从，等等，而没有意识到，人与人的关系，从本质上而言，是一条双行道，是双方的互相尊敬与爱护。

=====

这种忽视的背后，一个重要的原因，是我们没有看到，那位上天、上帝的权能、圣洁、公义。

在我们的世界观、人生观、道德观中，是“不语怪力乱神”、“敬鬼神而远之”、“未知生、焉知死”、“未能事人、焉能事鬼”的。

所以，我们不知道，在人际关系的实质中，是人的心灵、灵魂、道德、与信仰。换言之，如果人的心灵中没有对于那位宇宙天地之主、上帝、道德法则颁布者、道德审判者的敬拜，那么，人就会在这个世界中，为自己寻找偶像（无论是受造之人还是受造之物）来代替神，并向他们、或它们，顶礼膜拜。从而，在文化中、人际关系中、道德伦理体系中，就认识不到，所有人都是上帝所创造的，都是上帝的儿女，所有人都应当在上帝面前彼此为弟兄姐妹。

这就是为什么，在中国文化历史中，一直那么强调社会秩序伦常（所谓三纲五常），但却意识不到人与人之间的关系的交互性、双方性，而仅仅强调服从、遵从，却不强调双方的彼此爱护、珍爱、关怀、饶恕、原谅、舍己、赦罪，等等。

=====

我们的神，不但是全能、全知、全在、全备、永生之神，而且，他更是恩典、慈爱、圣洁、公义之神；他爱我们，甚至道成肉身，降身为人，来到世上，为我们而承受鞭伤、死亡的痛苦，使我们因他所经历的痛苦、死亡与复活而得到救赎。这是何等深刻的爱。若我们真的相信和接受耶稣基督的十字架救恩，那么，我们就应当不但效法基督的圣洁、公义，更效法他的慈爱与恩典。

所以，我们在对待任何世人的时候，都应当抱着敬虔、尊重、饶恕的心；不论他们是我们的上级、君王、父母、丈夫，还是我们的下级、臣属、晚辈、儿女、妻子。

【引述 约翰一书 神是爱 所以我们也应当彼此相爱 我们爱，因为神先爱我们】

12.12

子路的明断与诚实

子曰：“片言可以折狱者，其由也与？”子路无宿诺。

孔子说：“仅凭片面之词就可以断案的人，大概只有仲由吧？”子路履行诺言从不拖到第二天。

=====

明断与诚实的德行

果决、智慧、坚毅、坦诚，是一个人的良好品格与素质。最重要的，是应当有正直、而不是弯曲悖逆，诚挚、而不是诡诈狡黠，信实、而不是欺谎或易变，开明谦卑、而不是固执顽梗的人格。

我们应当效法、跟从神的公义、圣洁、恩慈，并从上帝的话语和启示、圣经中，明白人生真正的智慧。

对于我们所生活的这个世界，以及其中形形色色的世人与世事，我们应当谨慎仔细地对待；应当认真查考、察验、省思；应当一丝不苟地做好每一件事情。

业精于勤而荒于嬉。一个真诚信仰的人，一定是敬虔、精诚所至的人。

【心意更新而变化 不要效法这个世界】

1所以弟兄们，我凭着 神的仁慈劝你们，要把身体献上，作圣洁而蒙 神悦纳的活祭；这是你们理所当然的事奉。2不要模仿这个世代，倒要借着心意的更新而改变过来，使你们可以察验出甚么是 神的旨意，就是察验出甚么是美好的、蒙他悦纳的和完全的事。

使无讼乎

子曰：“听讼，吾犹人也，必也使无讼乎！”

孔子说：“审案，我跟别人一样。我想做的是：使诉讼案件消失！”

=====

孔子在这里正确地指出，一个社会的理想状态，就是人与人之间不彼此争斗、猜忌、诉讼、控告、等等，而彼此尊敬，谨守社会秩序与伦常。

然而，孔子却没有看见，人与人之间的尊敬，君君臣臣父父子子，这些秩序伦常的真正根基，应当在于何处。

人与人之间的关系本质，人与人之间的尊敬，难道不是关乎心灵、信仰吗？

信仰，难道不是关乎我们对于神、上天的信靠、仰望吗？

人若没有在上天面前的、诚挚的、真正的信仰，那么，又何谈人与人之间的尊敬与秩序呢？又何谈正义、公平、平等、和谐、仁爱呢？

=====

若要不使社会中的人们彼此争讼、猜忌、忿恨，那么，就要使人们充满彼此仁爱的心。

但是，“仁爱”，却是一个看似简单、高尚，但却深刻无比的话题。

【引述 圣思录 相关文字】

因为，究竟什么是爱一个人呢？是满足他所有的要求、欲望和渴盼吗？是顺从他所有的意向和需求吗？

如果是，那么，这样的爱只能是溺爱，是在害一个人，而不是对他好。

事实是：爱，并不等于随意满足对方的任何要求和想往。因为，在这个世界上，有的事情是有益于我们的，有的事情是无益于我们、甚至有害于我们的。并非我们所想望的所有事情，都是于我们有益、有利的。

究竟什么才是符合我们利益的事情呢？我们的真正利益，究竟在于何处呢？

更进一步说，究竟是由谁来决定符合我们利益的事情应当是什么呢？谁来定义我们的利益呢？

如果我们越深刻地思考爱这个题目，那么，我们就会愈加发现，这个题目深刻无比。

若没有对于上帝的信仰，那么，我们就无从谈什么是真正的爱，因为我们无法找到一个关于真正永恒的利益的客观定义。在这个世界上，什么样的事情是对我们最好的？

难道我们可以凭着自己的喜好而为所欲为吗？如果不能，那么，我们的心灵又应当以什么为我们信仰的倚靠和归依呢？

=====

只有在人的心里有对神的真诚敬拜，才能有人与人之间的真诚相处、宽容和良善。

不懈怠与忠诚

子张问政。子曰：“居之无倦，行之以忠。”

子张问政。孔子说：“勤勉为公，忠心报国。”

=====

在这个世上，不仅政事，在任何世事上，我们都应如此：不懈怠与忠诚。

勤勉与衷心、忠诚、信实，显出了我们内心中是否看重一件事情、是否有热忱、认真、热爱等等的生命真实光景。

我们看重一件事情，或是喜欢一件事情，或是信仰如何如何，等等；——这些，不仅仅是看我们一时的言辞、行动如何，而更是看我们在漫长的时间、生命中的表现如何，看我们在各种各样的情境下的生命真实光景如何。

路遥知马力，日久见人心。

12.15

文、礼、大道

子曰：“君子博学于文，约之以礼，亦可以弗畔矣夫！”

孔子说：“广泛学习、遵纪守法，就不会误入歧途！”

=====

在孔子的眼中，大道，与博学、文采、典制、礼仪、节制、制约，等等，有着密切的关系。

这些固然是正确的，然而，孔子所看重的，更多地是在于知识、行为等等与头脑有更直接关系的东西。

大道，固然与人的头脑、知识、真理密切相关，但是，大道的本质，岂不更是关乎人的心灵、道德、灵魂吗？

一个人的善与恶，爱与恨，是从他的心所发出。行为上的约束，如果仅仅是出于被迫的，而不是自愿、衷心、真心愿意的，那么，这样的礼仪、信仰，就是虚伪、徒有其表的。一个人可能在信仰上会很有知识，能够出口成章，但是，他却可能会仍然喜欢犯罪、罪恶、肉体的情欲、眼目的情欲、与今生的骄傲。

12. 16

成人之美

子曰：“君子成人之美，不成人之恶。小人反是。”

孔子说：“君子帮助人取得成绩，不促使人陷入失败；小人相反。”

=====

我们应当以善良的心对待别人。在各样的事情上，我们应当尽量为别人的利益着想。

【凡事只求别人的益处，不求自己的益处；
在爱里面要常以为亏欠】

23甚么事情都可以作，但不是都有益处。甚么事情都可以作，但不是都能造就人。24人不要求自己的好处，却要求别人的好处。

8不要欠人的债；但在彼此相爱的事上，要觉得是欠了人的债。爱别人的，就成全了律法。9那“不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪心”等等的诫命，都包括在“爱人如己”这一句话里面了。10爱是不加害于人的，所以爱是成全律法的。

=====

但是，什么是一个人的真正的利益所在呢？

如果，我们的灵魂是不朽的；我们在死后的境遇将要是永恒的，——或是在天国中永远的幸福，或是在地狱中永远的痛苦；那么，一个人在此世之中的最大利益所在，难道不就是：——认识上帝的真理，寻求上帝的公义，同上帝和好，信靠上帝，得到上帝的接纳吗？我们在此生所应当关心的最大之事，就应当是关乎我们信仰之事；因为这关系到我们生命的真正归依，关系到我们永远的生命。

因此，我们在此生最重要的事情，就应当是行公义、好怜悯、与我们的神同行；尽心、尽力、尽性、尽意地爱主我们的神，并爱人如己。

=====

如果我们想要爱一个人，想要让他得到最大的利益，那么，我们所应当做的，岂不就应当是帮助他、让他认识真理、认识上帝吗？岂不就应当是把他引领到上帝的面前吗？这样，我们才能够使他得到最大的生命利益。

这样的事情，才是真正的成人之美。反之，我们就是在成人之恶。

12. 17

政与正

季康子问政于孔子。孔子对曰：“政者，正也。子帅以正，孰敢不正？”

季康子问政。孔子说：“所谓政治，就是正直。您以正直做表率，谁还敢不正直？”

=====

政务是涉及到管理整个社会中人与人之间的协调、合作、纷争等等关系的事情。

因此，政务的要旨，就是要在于正直、正道、端正、正大光明。

【箴言 乖僻的心必然引起纷争

君王喜欢听谗言，身边就多佞臣】

12无赖汉、坏人

到处使用欺诈的口；

13他以眼传神，用脚示意，

用指头指点，

14心存乖谬，图谋恶事，

常常散布纷争。

15因此，灾难必忽然临到，

他必突然毁灭，无法挽救。

16耶和华恨恶的事有六样，

连他心里厌恶的，共有七样，

17就是高傲的眼、

说谎的舌头、

流无辜人血的手、

18图谋恶事的心、

快跑行恶的脚、

19说谎的假证人，

和在弟兄中散布纷争的人。

1人屡次受责备，仍然硬着颈项，
他必突然毁灭，无法挽救。

2义人增多的时候，人民就喜乐；
恶人掌权的时候，人民就叹息。

3喜爱智慧的，使父亲喜乐；
亲近妓女的，耗尽家财。

4君王以公正使国坚立；
收受贿赂的，使国覆亡。

5谄媚邻舍的人，
是在他的脚下张设网罗。

6恶人因为过犯，陷于网罗；
义人却欢呼喜乐。

7义人关注穷人的冤情；
恶人却不分辨实情。

8好讥笑人的煽动全城骚乱，
智慧人却止息众怒。

9智慧人与愚妄人争讼，
愚妄人只会咆哮或嘲笑，总不能安静。

10好流人血的恨恶完全人，
并寻索正直人的性命。

11愚昧人把怒气尽情发泄，
智慧人却抑制怒气。

12如果掌权者听信谎言，
他所有的臣仆必都是坏人。

13世上有穷人，也有欺压人的，

两者的眼睛都蒙耶和华光照。

14如果君王诚实地审判穷人；

他的国位必永远坚立。

15杖责和管教能使人有智慧，

放纵的孩子使母亲蒙羞。

16恶人增多的时候，过犯也必增多；

义人必看见他们倾覆。

17管教你的儿子，他必使你得安息；

也必使你的心得喜乐。

18没有启示，人民就没有法纪；

遵守律法的，就为有福。

19只用言语，不能使奴仆受管教；

他虽然明白，却没有反应。

20你见过言语急躁的人吗？

愚昧人比他更有指望。

21如果人从小娇纵仆人，

结果必带来忧愁。

22容易发怒的人，引起纷争；

脾气暴烈的人，多有过犯。

23人的骄傲必使他卑微；

心里谦卑的，必得尊荣。

24与盗贼分赃的，是恨恶自己的性命；

他虽然听见要他起誓作证的声音，

却不说话。

25惧怕人的，必陷入网罗；

倚靠耶和华的，必得安全。

26很多人求掌权者的情面，

但各人的判决是出于耶和华。

27不义的人是义人所厌恶的；
行为正直的人是恶人所厌恶的。

=====

政治与信仰的关系

【引述基督教信仰对于政治的影响】

参见《基督教的果实》《基督教的证据》

12. 18

虽赏之不窃

季康子患盗，问于孔子。孔子对曰：“苟子之不欲，虽赏之不窃。”

季康子苦于盗贼，问孔子怎么办。孔子说：“如果您不贪婪，即使盗窃有赏，也没人去干。”

=====

榜样的作用（道德伦理，绝非仅仅是一个理论和学说）

谁能作我们的榜样（只有神自己）

什么样的榜样（公义、圣洁、恩典、慈爱）

仅仅是不盗窃吗？（还有：人生的价值、意义、目的）

信仰对于人生的作用（善与恶都是从心中发出）

良心的作用（上帝把道德法则放在我们的良知里）

12. 19

君子之德风、小人之德草（批评）

季康子问政于孔子曰：“如杀无道，以就有道，何如？”孔子对曰：“子为政，焉用杀？子欲善，而民善矣。君子之德风，小人之德草。草上之风，必偃。”

季康子问政：“如果杀掉恶人，延揽好人，怎样？”孔子说：“您治理国家，怎么要杀人呢？如果您善良，人民自然也就善良。领导的品德象风，群众的品德象草，风在草上吹，草必随风倒。”

=====

什么是君子（渴望、遵从道德，寻求隽永价值的人）

什么是小人（以属世的私利为依归的人）

为什么君子的德会胜过小人的德（因为有那样一位公义全能的永生之神）

是怎样胜过的（凭着什么样的力量——是外在的、武力、势力性的力量，还是内在的、心灵、信仰性质的力量；前者是属世的，后者是属天、指向永远的。两者都在永生之神的公义全能主宰之下）

12. 20

闻与达，伪与诚

子张问：“士何如斯可谓之达矣？”子曰：“何哉，尔所谓达者？”子张对曰：“在邦必闻，在家必闻。”子曰：“是闻也，非达也。夫达也者，质直而好义，察言而观色，虑以下人。在邦必达，在家必达。夫闻也者，色取仁而行违，居之不疑。在邦必闻，在家必闻。”

子张问：“士怎样才可以叫做通达？”孔子说：“你说的通达是什么意思？”子张答道：

“在国君的朝廷里必定有名望,在大夫的封地里也必定有名声。”孔子说:“这只是虚假的名声,不是通达。所谓达,那是要品质正直,遵从礼义,善于揣摩别人的话语,对察别人的脸色,经常想着谦恭待人。这样的人,就可以在国君的朝廷和大夫的封地里通达。至于有虚假名声的人,只是外表上装出的仁的样子,而行动上却正是违背了仁,自己还以仁人自居不惭愧。但他无论在国君的朝廷里和大夫的封地里都必定会有名声。”

=====

通达,就是秉性正直而喜好义理,洞察言谈、观望神态,思虑自己不如他人之处。

伪,则是神态上表现为仁而行动上却违背它。

为什么应当诚(真实的信仰)

敬畏神,是人智慧的开端

洞察言谈、观望神态、精明做事;安身立命于何处?

战略与战术(聪明的属世之人,常常败于自己的小聪明,因为他们所看见的只是属世的利益,却没有智慧去看见永恒的、属天的利益)

事半功倍、事倍功半、与南辕北辙(世人为自己寻求属世的利益,但他们所得到的,却只有一个冰冷的坟墓)

为什么一个人会伪(因为他在内心深处早已背离了神。他所知道的,就只有属肉体血气的私利和骄傲)

愚顽人心里说,没有神(他们一方面刚硬顽梗地背离神,另一方面却只敢小声地在自己心

里否定神，并常常在外表上伪装出信仰敬虔的虚伪样子）

愚顽人是自相矛盾、愚蠢、迷惑的（他们一方面知道自己是必死的，但另一方面却不去寻求永生之神、生命之主）

12. 21

崇德、修匿（消除恶念）、辨惑

樊迟从游于舞雩之下，曰：“敢问崇德、修慝、辨惑。”子曰：“善哉问！先事后得，非崇德与？攻其恶，无攻人之恶，非修慝与？一朝之忿，忘其身，以及其亲，非惑与？”

樊迟陪孔子到鲁国的天坛游览。樊迟问：“请问怎样才能提高品德、改正错误、明辨是非？”孔子说：“问得好！吃苦在前，享受在后，不就能提高品德吗？进行自我批评，不去批评别人，不就能改正错误吗？忍不住一时之气，忘了自己和亲人的安危，不就是糊涂吗？”

=====

先去从事、然后获得，不就是提高德行吗？

固然，行胜于言，千里之行始于足下，脚踏实地

然而，谁决定我们的方向？我们根据什么标准，抉择自己的道路与方向？

=====

攻讦自己的恶行，不攻讦他人的恶行，真的能够消除恶念吗？

我们究竟应当怎样以正确的方式，对待自己的恶，对待别人的恶？

【去掉你眼中的梁木，然后再除掉弟兄眼中的刺】

1 “不可判断人，免得你们被判断。2你们怎样判断人，也必怎样被判断；你们用甚么标准衡量人，也必照样被衡量。3为甚么看见你弟兄眼中的木屑，却不理会自己眼中的梁木呢？4你自己眼中有梁木，怎能对弟兄说：‘让我除掉你眼中的木屑’呢？5伪君子啊！先除掉你眼中的梁木，才可以看得清楚，去除掉弟兄眼中的木屑。

产生恶念的源头（贪恋别人的东西，对他人的愤怒，作假、说谎被揭穿等等）

罪恶的起源

关于十诫第二组

【引述 奥古斯丁】参见《奥古斯丁忏悔录》

=====

忿与惑

为什么而生气

为什么而困惑

我们想要什么（我们的信仰、渴慕、盼望、归依，是什么？）

12.22

仁、知人

樊迟问仁。子曰：“爱人。”问知。子曰：“知人。”樊迟未达。子曰：“举直错诸枉，能使枉者直。”樊迟退，见子夏。曰：“乡也吾见于夫子而问知，子曰，‘举直错诸枉，能使枉者直’，何谓也？”子夏曰：“富哉言乎！舜有天下，选于众，举皋陶，不仁者远矣。汤有天下，选于众，举伊尹，不仁者远矣。”

樊迟问仁，孔子说：“对人慈爱。”问智，孔子说：“对人了解。”樊迟不理解。孔子说：“以正压邪，能使邪者正。”樊迟退出来，见子夏说：“刚才我见到老师，问什么是智，老师说：‘以正压邪，能使邪者正’，是什么意思？”子夏说：“这话很深刻！舜管理天下，从群众中选拔人才，选了皋陶，邪恶之徒从此销声匿迹。汤管理天下，从群众中选拔人才，选了伊尹，不法之徒从此无影无踪。”

=====

什么是爱人与知人

正直的人代替不正直的人

12. 23

友

不可则止

谁能够改变人的心灵（只有神自己）

子贡问友。子曰：“忠告而善道之，不可则止，无自辱焉。”

子贡问怎么交友。孔子说：“忠心地劝告，善意地引导，不听则止，不要自取其辱。”

12. 24

文、友、仁

曾子曰：“君子以文会友，以友辅仁。”

曾子说：“君子以知识结交朋友，以朋友辅助仁义。”

文化，文学，思想，是人与人之间交心、交友的关键，因为人是有思想和心灵的。

友谊的价值与目标，是在于仁德。

人与神之间的相交，更应是友情、亲情、恩情、忠诚、挚情。

子路第十三

13.1

政：先之，劳之，无倦

子路问政。子曰：“先之，劳之。”请益。曰：“无倦。”

子路问政，孔子说：“身先士卒，教人勤奋。”子路请孔子多说一点。孔子说：“不要松懈。”

以身作则，吃苦耐劳，不要懈怠

治国所需要的精神与原则

上级、君主的榜样

神的榜样（他是公义、圣洁、恩典、慈爱的）；我们应当效法、跟随耶稣基督，谦卑地俯伏在神的公义权柄宝座前。

天国的样式

国民应当如何，我们应当如何

1所以弟兄们，我凭着 神的仁慈劝你们，要把身体献上，作圣洁而蒙 神悦纳的活祭；这是你们理所当然的事奉。2不要模仿这个世代，倒要借着心意的更新而改变过来，使你们可以察验出甚么是 神的旨意，就是察验出甚么是美好的、蒙他悦纳的和完全的事。

信徒行事为人的准则

3我凭着所赐给我的恩典，对你们各人说，不可自视太高，高于所当看的，反而应该照着神分给各人信心的大小，看得适中。4就像一个身体有许多肢体，各肢体都有不同的功用；5照样，我们大家在基督里成为一个身体，也是互相作肢体。6照着所赐给我们的恩典，我们各有不同的恩赐：说预言的，就应当照着信心的程度去说；7服事人的，就应当照着恩赐去服事；教导的，就应当照着恩赐教导；8劝慰的，就应当照着恩赐劝慰；把财物分给人的要真诚；领导的要殷勤；行善的要乐意。

9爱，不可虚伪；恶，要厌恶；善，要持守。10要以手足之爱彼此相亲，用恭敬的心互相礼让。11殷勤不可懒惰，心灵要火热，常常服事主；12在盼望中要喜乐，在患难中要坚忍，祷告要恒切。13圣徒有缺乏的，就要接济；客旅要热诚地款待。14迫害你们的，要为

他们祝福；只可祝福，不可咒诅。15要与喜乐的人一同喜乐，与哀哭的人一同哀哭。16要彼此同心，不可心高气傲，倒要俯就卑微的。不可自以为聪明。17不可以恶报恶。大家以为美的事，要努力去作。18可能的话，总要尽你们的所能与人和睦。19亲爱的啊，不要为自己伸冤，宁可等候主的忿怒，因为经上记着，主说：“伸冤在我，我必报应。”20相反地，“如果你的仇敌饿了，就给他吃；如果渴了，就给他喝。因为你这样作，就是把炭火堆在他的头上。”21不可被恶所胜，反要以善胜恶。

13.2

举贤

仲弓为季氏宰，问政。子曰：“先有司，赦小过，举贤才。”曰：“焉知贤才而举之？”曰：“举尔所知。尔所不知，人其舍诸？”

仲弓当了季氏的总管，问政。孔子说：“使下属各司其职，宽容小错，提拔贤才。”仲弓问：“怎知谁是贤才而提拔？”孔子说：“提拔你所知道的，你不知道的，别人会埋没他吗？”

先有司，赦小过，举贤才

什么是贤才（仁德、品格、谦卑、圣洁；智慧、聪明、精力、力量）

什么是小过（小过与大过之间，在外在的言行上有区别，但是，在心灵本质层面上，却没有区别。人生命与心灵的本质光景）

怎样赦小过（什么是真正的赦免）

怎样才能知贤、举贤

（举荐你所知道的；你所不知道的，别人难道会遗弃他们吗？——这话到底对不对
贤才真的在这个世界不会被埋没吗？什么是衡量一个贤才的标准？贤才的出世与入世）

贤才的价值与意义（人生的价值与意义）

1在你壮年的日子，当纪念你的创造主。不要等到衰败的日子，就是你说：“我毫无喜乐”的那些年日临到，2日头、光明、月亮、星宿变暗，雨后乌云再现的时候。3那时，看守房子的发抖，强壮的弯腰，推磨的稀少，都停了工，往窗外看的都昏暗了，4当街的门口关闭，推磨的声音微弱。雀鸟一叫，人就起来。唱歌的歌声都低微。5人怕高处，怕路上有惊吓。杏树开花，蚱蜢蹒跚而行，催情果失效。因为人归他永远的家，哭丧的在街上游行。6银炼断掉，金碗破裂，瓶子在泉旁破碎，打水的轮子在井边破烂。7尘土要归回原来之地，灵要归回赐灵的神。8传道者说：“虚空的虚空，一切都是虚空。”

结论：敬畏神，谨守诫命

9传道者不但有智慧，还将知识教训众人；他既揣摩，又查考，也编撰了许多箴言。10传道者搜寻可喜悦的话，正确地写下真理。

11智慧人的言语像刺棒，他们所汇集的箴言像钉牢的钉子，都是一位牧者所赐的。12我儿，还有，你当受劝勉：著书多，没有穷尽；读书多，身体疲倦。

13你们一切都听见了，总而言之，应当敬畏神，谨守他的诫命，因为这是每一个人的本分。14人所作的每一件事，连一切隐藏的事，无论是善是恶，神都必审问。

13.3

名正言顺

子路曰：“卫君待子而为政，子将奚先？”子曰：“必也正名乎！”子路曰：“有是哉，子之迂也！奚其正？”子曰：“野哉由也！君子于其所不知，盖阙如也。名不正，则言不顺；言不顺，则事不成；事不成，则礼乐不兴；礼乐不兴，则刑罚不中；刑罚不中，则民无所措手足。故君子名之必可言也，言之必可行也。君子于其言，无所苟而已矣。”

子路说：“如果卫国的君主等待您去执政，您首先要做的是什么呢？”孔子说：“一定是纠正名分呀！”子路说：“是这样的吗？你太迂腐了，纠正名分有什么用？”孔子说：“你太粗野了！君子对于不懂的事情，一般都采取保留意见。名分不正当，说话就不合理；说话不合理，事情就办不成。事情办不成，法律就不能深入人心；法律不能深入人心，刑罚就不会公正；刑罚不公正，则百姓手足无措，不知如何是好。所以领导做事必须说得通、说话必须行得通。领导说话，绝不随便、马虎。”

名正，是指那些最基本的原则、立场、信仰的正确性。如果这些错误了，那么，就会产生一连串的效果，导致整个国家礼崩乐坏。

对于一个国家来说，最基本的原则、立场、信仰的正确性，应当建基于什么样的基础之上呢？

应当建基于对于上天、伟大造物主的信仰的基础之上。应当建基于上帝自己的话语、启示、旨意之上。

【在沙子上修建的房屋】

24 “所以，凡听见我这些话又遵行的，就像聪明的人，把自己的房子盖在盘石上。25雨淋、水冲、风吹，摇撼那房子，房子却不倒塌，因为建基在盘石上。26凡听见我这些话却不遵行的，就像愚蠢的人，把自己的房子盖在沙土上。27雨淋、水冲、风吹，摇撼那房子，房子就倒塌了，并且倒塌得很厉害。”

若没有对于上帝的信仰为基础，那么，人与人之间的互相尊敬、秩序、服从、宽容、饶恕、仁爱，等等的根基在于何处呢？难道都是人人为自己，人不为己、天诛地灭吗？

如果没有这些人与人之间的尊敬、秩序、服从、饶恕、仁爱，等等，国家的事情又怎么能做成呢？宪法又怎能确立呢？国家的基本制度、框架、层级结构、组织方式、治国理念等等，又怎能形成呢？

事情不成，又怎能有礼乐、政治经济典章制度、各行各业的生机勃勃的运行呢？

又怎能有公平正义清廉的法律制度呢？

我们究竟要在什么样的基础上盖房子？沙子还是磐石？

上好礼、义、信

樊迟请学稼，子曰：“吾不如老农。”请学为圃。曰：“吾不如老圃。”樊迟出。子曰：“小人哉，樊须也！上好礼，则民莫敢不敬；上好义，则民莫敢不服；上好信，则民莫敢不用情。夫如是，则四方之民襁负其子而至矣，焉用稼？”

樊迟请教种庄稼。孔子说：“我不如老农。”请教种蔬菜。说：“我不如菜农。”樊迟出来。孔子说：“樊迟真是个小人！领导重视礼法，则群众不会不敬业；领导重视道义，则群众不会不服从；领导重视信誉，则群众不会不诚实。如果这样的话，则天下百姓都会携儿带女来投奔你，哪用得著你自己种庄稼？”

稼穡园圃，固然重要，但是，国家、社会、人心，最重要的基础，不是各项技术、技能等等具体问题，而是在于心灵、礼制。因为，人类社会最重要的事情，就是怎样能够彼此协调、公平正义地协作。

当一个社会中人与人之间彼此公义地协作的时候，这个社会就会迸发出极大的潜力，因为人们各显其能、取长补短、平安喜乐、内耗最小化，业绩最大化。

但是，当一个社会中人与人之间充满了尔虞我诈、坑蒙拐骗、暴力欺压、战争连绵、生灵涂炭的时候，那么，社会就产生极大的内耗，人们的稼穡园圃等等技能就根本不可能得到发挥与协作，从而作为一个社会整体，必定无法进步，一事无成。

所以，对于一个国家社会来说，礼（礼制）、义（正义）、信（信实）的重要性，至关重要。

而在礼制、正义、信实的背后的重要基础，就是人们心中的信仰，——对于宇宙天地之主的信仰。

只有信仰深入人心，礼制、正义、信实的社会风貌才会得以建立。

仅仅凭着“上好礼”等等榜样作用，是根本不够的。只有当每一个人在心中建立起与那公义上帝之间的直接亲密的关系的时候，人们才会真正地意识到生命的目的、价值与意义，才会真正认识到礼制、正义、信实等等的可贵价值与重要性。

13.5

学以致用

子曰：“诵诗三百，授之以政，不达；使于四方，不能专对；虽多，亦奚以为？”

孔子说：“读了许多书，让他乾工作，却完成不了任务；让他搞公关，却完成不了使命。这样的人，书读得再多，又有什么用？”

学习的效果，绝不仅仅在于把死的知识放在头脑里面而已。而更重要的是，要让所学的知识，进入自己的心灵之中；这样，自己才能融会贯通、心领神会，从而可以在现实世界中举一反三，灵活运用。

【种子撒在不同的环境中】

1那一天，耶稣从房子里出来，坐在海边。2有很多人聚集到他那里。于是，他上船坐下

来，众人都站在岸上。3他用比喻对众人讲了许多事，说：“有一个撒种的出去撒种。4撒的时候，有的落在路旁，小鸟飞来就吃掉了。5有的落在泥土不多的石地上，因为泥土不深，很快就长起来。6但太阳一出来，就把它晒干，又因为没有根就枯萎了。7有的落在荆棘里，荆棘长大了，就把它挤住。8有的落在好土里，结出果实，有一百倍的，有六十倍的，有三十倍的。9有耳的，就应当听。”

18“所以你们要听这撒种人的比喻。19凡是听了天国的道却不明白的，那恶者就来把撒在他心中的夺去。这就是撒在路旁的。20那撒在石地上的，就是人听了道，立刻欢欢喜喜地接受，21可是他里面没有根，只是暂时的；一旦为道遭遇患难，受到迫害，就立刻跌倒了。22那撒在荆棘里的，就是人听了道，有今世的忧虑和财富的迷惑把道挤住，结不出果实来。23那撒在好土里的，就是人听了道，又明白了，结出果实来，有一百倍的，有六十倍的，有三十倍的。”

【参见马太亨利圣经注释】

【参见《基督讲述的寓言》】

=====

怎样才能对于所学的东西，融会贯通、心领神会、举一反三、灵活应用

首先，所学的对象，必须是真理，必须是与客观现实世界，以及人的心灵世界、真实光景，紧密相连；并且，指向那永恒的真理、属神的真理，

其次，自己必须应当有一颗诚实、谦卑、愿意受教的心灵。

第三，必须要有勤勉、求真、渴切的心灵。

13.6

以身作则

子曰：“其身正，不令而行；其身不正，虽令不从。”

孔子说：“领导自己身正，即使不下达命令，群众也会自觉去做；领导自身不正，即使下达了命令，群众也不会服从。”

榜样的力量，不仅对于个人来说是重要的，而且，对于整个社会、国家、群体的力量，也是至关重要的。

这是因为，真理，必须不应当是一个干巴巴的、纸面上的教条文字系统，而应当是有生命力的、真实的、与客观现实世界紧密连接的，道德、思想或理念体系。

我们在信仰中不也是如此吗？我们所信的，绝非仅仅是一些抽象的理论、概念、符号（这就是为什么，那些偶像迷信等等传统，是荒谬虚浮的），而是真实的生命。

【约翰福音1章1-18】1太初有道，道与 神同在，道就是 神。2这道太初与 神同在。3万有是借着祂造的；凡被造的，没有一样不是借着祂造的。4在祂里面有生命，这生命就是人的光。5光照在黑暗中，黑暗不能胜过光。

6有一个人，名叫约翰，是 神所差来的。7他来是要作见证，就是为光作见证，使众人借

着他可以相信。8他不是那光，而是要为那光作见证。9那光来到世界，是普照世人的真光。10他在世界，世界也是借着 he 造的，世界却不认识他。11 he 到自己的地方来，自己的人却不接受他。12凡接受他的，就是信 he 名的人，他就赐给他们权利，成为 神的儿女。13他们不是从血统生的，不是从肉身的意思生的，也不是从人意生的，而是从 神生的。14道成了肉身，住在我们中间，满有恩典和真理。我们见过他的荣光，正是从父而来的独生子的荣光。

15约翰为他作见证，大声说：“这一位就是我所说的：‘那在我以后来的，位分比我高，因为他本来是在我以前的。’” 16从他的丰盛里我们都领受了，而且恩上加恩。17律法是借着摩西颁布的，恩典和真理却是借着耶稣基督而来的。18从来没有人见过 神，只有在父怀里的独生子把他彰显出来。

耶稣基督是谁

我们所信的，是什么

神是爱，是生命的源泉

13.7

两个样本

子曰：“鲁卫之政，兄弟也。”

孔子说：“鲁卫两国的政事，象兄弟一样。”

在这个世上，人与人之间，文化与文化之间，民族与民族之间，国家与国家之间，看似差别巨大，千变万化，但是，其实，他们彼此之间在本质层面上相差很小。

世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。

所有人都不是在这个方面，就是在那个方面，表现出自私自利的特征。这是因为，他们本质上都在心灵深处背离了那宇宙天地之主、上天，以自己为自己的神；他们生活在这个世界上，所追逐的一切，就是自己的利益、角度、中心、善恶的标准，而不是神的荣耀、权柄、真理、圣洁与公义。

【参见罗马书相关章节】

13.8

恬淡的人生

子谓卫公子荆，“善居室。始有，曰：‘苟合矣。’少有，曰：‘苟完矣。’富有，曰：‘苟美矣。’”

孔子评论卫国的公子荆：“善于居家理财，开始有点积蓄时，他说：‘凑合著够了’；稍多时，他说：‘可算钱多了’；富有时，他说：‘可算完美了’。”

对于外物，我们应当抱着恬淡的心态

对于内心，我们则应当抱着热忱、寻求真理、饥渴慕义的心态。

上述两者，都是不可或缺的。

如果对于外物，我们心存贪欲，那么，我们会迷失自己的心灵、灵魂。

【约翰一书 爱世界的心，就是眼目的情欲，肉体的情欲与今生的骄傲】

15不要爱世界和世上的东西。人若爱世界，爱父的心就不在他里面了。16原来世上的一切，就如肉体的私欲，眼目的私欲和今生的骄傲，都不是出于父，而是从世界来的。17这世界和世上的私欲都要渐渐过去，但那遵行 神旨意的却存到永远。

如果对于内心，我们冷漠、不冷不热，不愿意寻求真理、公义，那么，我们会失去正义、纯洁、谦卑的本质。

失去内心，与寻求外物，这两者是一体两面，是同一个硬币的两个方面。

当我们在内心中失去敬虔信仰，失去对于上帝的信靠、寻求、敬虔、谦卑渴求的时候，就会在外部世界中，追逐声色犬马，用各样属肉体血气的东西，来试图填充自己的灵魂心灵，饮鸩止渴。

富之与教之

子适卫，冉有仆。子曰：“庶矣哉！”冉有曰：“既庶矣。又何加焉？”曰：“富之。”曰：“既富矣，又何加焉？”曰：“教之。”

孔子去卫国，冉有驾车。孔子说：“人真多啊！”冉有说：“人多了，又该做什么？”孔子说：“使他们富起来。”“富了后，又该做什么？”“使他们受教育。”

仓廩实而知礼节——物质富足，与精神的教导，这两者哪一个应该先行呢？

那种认为必须先要有物质富足（物质文明），然后再注重精神教导（精神文明）的哲学理念，是大错而特错了。

正确的回答是，应当精神文明先于物质文明，而不是相反。

为什么呢？

首先，如果一个精神文明（思想、理念、教养等等）必须要建立在物质文明（富足、仓廩实而知礼节）之后，那么，这样的精神文明体系，岂不是虚伪的吗？岂不是有奶便是娘吗？岂不是不管白猫黑猫，只要能抓住老鼠就是好猫吗？

在精神思想领域，一个最大的误区，也是人心中一个最深层次的罪恶，就是：——以外

貌论是非，以成败论英雄，势利主义，功利主义，成者为王、败者为寇，以外物定正义，以结果论功德。

这种错误的根源在于，人们在心中早已经离弃了神，以自己为自己的神，从而生活在这个世界之中，把外部世界的一切功利主义，当作是自己心灵的归依，而不是道德、正义的原则、圣洁的生命、上帝的法则为生命的归依。

第二，把心灵、信仰、道德教诲等等放在物质富足之后，就必然导致虚伪的信仰体系；即，这样的人生观、世界观、价值观，是以物质富足为先行条件、基础，而不是以道义、原则、正义，为先决出发点和基础。

从而，人穷志短，人富则虚伪（即，他的道德仅是在物质富足得到保证的前提条件下而具有的；当自己面临失去所有财富等危险的时候，自己就会把那些什么所谓道德伦理体系统统抛掷脑后）。

13.10

孔子失意

子曰：“苟有用我者。期月而已可也，三年有成。”

孔子说：“如果有人用我，一年就能初见成效，三年就能大见成效。”

孔子的人生价值，尽管论述了许多仁、知等等，然而，他的价值归依，仍然只是在这个充满罪性与罪行的世界中，而不是在那位伟大的上天、上帝自己身上。

他所看重的，是社会、国家、人群、家庭等等之中所应有的秩序，以及每一个人在自己的人生中所应当有的追求、原则、理念等等。这些原则，在很多方面具有很好的意义，但是，究其根本而言，他并不能使人真正地认识上天，因而也不能把人真正地带入敬虔的信仰之中。

因此，孔子所作的一切，在知识层面而言，就是告诉世人应当怎样在社会国家中安身立命，怎样管理和运行国家。然而，他却缺失了关于心灵、信仰、道德法则之源头，等等重要问题的思索。

因此，虽然孔子的思想很深刻，但是，用他自己的语言说就是，已然登堂，但是还没有入室。

因为，他的根基发生了重要的缺失；他所作的工作，正如在一片沙子上建造房屋；用他自己的话说，名不正、则言不顺、则事不成、等等。

13. 11

胜残去杀

子曰：“善人为邦百年，亦可以胜残去杀矣。诚哉是言也！”

孔子说：“‘善人治国百年，也可以战胜残暴、免除杀戮了。’这话很对呀！”

孔子的理想国

【主祷文】9所以你们要这样祈祷：

‘我们在天上的父，

愿你的名被尊为圣，

10愿你的国降临，

愿你的旨意成就在地上，

如同在天上一样。

11我们每天所需的食物，

求你今天赐给我们；

12赦免我们的罪债，

好象我们饶恕了得罪我们的人；

13不要让我们陷入试探，

救我们脱离那恶者。’

14如果你们饶恕别人的过犯，你们的天父也必饶恕你们。15如果你们不饶恕别人，你们的父也必不饶恕你们的过犯。

什么是天国

对于理想国的描述

【以赛亚书 绵羊与豺狼同住】1从耶西的树干必生出一根嫩芽，
从他的根而出的枝条必结果子。

2耶和华的灵必停留在他身上，
就是智慧的灵和聪明的灵，
谋略的灵和能力的灵，
知识的灵和敬畏耶和华的灵。

3他必以敬畏耶和華為乐。
他不凭眼睛所见的施行审判，
也不凭耳朵所听的断定是非；

4却要以公义审判贫穷人，
以正直判断地上的困苦人；
以口中的杖击打世界，
以嘴里的气杀死恶人。

5公义必作他腰间的带子，
信实必作他胁下的带子。

6豺狼必与绵羊羔同住，
豹子要与山羊羔同卧，
牛犊、幼狮和肥畜必同群；
小孩子要牵引牠们。

7牛必与母熊一同吃食，
牛犊必与小熊一起躺卧；
狮子就像牛一般吃草。

8吃奶的婴儿必在虺蛇的洞口玩耍，
断奶的孩子必放他的手在毒蛇的穴上。

9在我整个圣山上面，这一切都不行伤害或毁灭之事；
因为认识耶和華的知识要充满大地，
好象海水覆盖海洋一般。

神的国不属于地上，而属于天上

真正属神的人，不是想要在这个地上寻求、建立一个长存的城，而是要寻求那永远的天家

【希伯来书11章】1信就是对所盼望的事的把握，是还没有看见的事的明证。2因着这信心，古人得到了称许。

3因着信，我们就明白宇宙是因着 神的话造成的。这样，那看得见的就是从那看不见的造出来的。

信心的伟人

4因着信，亚伯比该隐献上更美的祭品给 神；借着这信心，他被 神称许为义人，这是神指着他的礼物所作的见证；他虽然死了，却借着信仍然说话。5因着信，以诺被迁去了，使他不至于死，人也找不着他，因为 神把他迁去了。原来在迁去以前，他已经得了神喜悦他的明证。6没有信，就不能得到 神的喜悦；因为来到 神面前的人，必须信神存在，并且信他会赏赐那些寻求他的人。7因着信，挪亚在还没有看见的事上，得了神的警告，就动了敬畏的心，做了一艘方舟，使他全家得救。借着这信心，他就定了那世代的罪，自己也承受了那因信而来的义。

8因着信，亚伯拉罕在蒙召的时候，就听命往他将要承受为业的地方去；他出去的时候，还不知道要往哪里去。9因着信，他在应许之地寄居，好象是在异乡，与承受同样应许的以撒、雅各一样住在帐棚里。10因为他等待那座有根基的城，就是 神所设计所建造的。11因着信，甚至撒拉，她虽然过了生育的年龄，还是能够怀孕，因为她认为那应许她的是信实的。12所以从一个好象已死的人，竟然生出许多子孙来，仿佛天上的星那么众多，海边的沙那么无数。

13这些人都是存着信心死了的，还没有得着所应许的，只不过是从远处看见，就表示欢迎，又承认他们在世上是异乡人，是客旅。14因为说这样话的人，是表明他们在寻求一个家乡。15如果他们怀念已经离开了的地方，还有可以回去的机会。16但是现在他们所向往的，是一个更美的、在天上的家乡。所以， 神不以他们称他为 神而觉得羞耻；因为他已经为他们预备了一座城。

17因着信，亚伯拉罕在受试验的时候，就把以撒献上；这就是那欢喜领受应许的人，献上了自己的独生子；18论到这个儿子，曾经有话说：“以撒生的，才可以称为你的后裔。”

19亚伯拉罕认定， 神能使人从死人中复活，因此，就喻意说，他的确从死里得回他的儿

子。20因着信，以撒给雅各和以扫祝福，论到将来的事。21因着信，雅各临死的时候，分别为约瑟的儿子祝福，又倚着杖头敬拜 神。22因着信，约瑟临终的时候，提到以色列子民出埃及的事，并且为自己的骸骨留下遗言。

23因着信，摩西的父母在摩西生下来以后，因为看见孩子俊美，就把他藏了三个月，不怕王的命令。24因着信，摩西长大了以后，就拒绝被称为法老女儿的儿子。25他宁愿选择和神的子民一同受苦，也不肯享受罪恶中暂时的快乐。26在他看来，为着基督受的凌辱，比埃及的财物更宝贵，因为他注视将来的赏赐。27因着信，他离开了埃及，不怕王的忿怒；因为他坚定不移，就像看见了人不能看见的 神。28因着信，他立了逾越节和洒血的礼，免得那灭命的侵犯以色列人的长子。29因着信，他们走过了红海，好象走过旱地一样；埃及人也试着要过去，就被淹没了。30因着信，耶利哥的城墙被围绕了七天，就倒塌了。31因着信，妓女喇合和和平平接待了侦察的人，就没有和那些不顺从的人一起灭亡。

32我还要再说甚么呢？如果再要述说基甸、巴拉、参孙、耶弗他、大卫、撒母耳和众先知的事，时间就不够了。33他们借着信，就战胜了敌国，伸张了正义，得到了应许，堵住了狮子的口，34消灭了烈火的威力，逃脱了刀剑的锋刃，软弱变成刚强，在战争中显出大能，把外国的军队击退。35有些妇女得回从死里复活的亲人；但也有些人忍受了酷刑，不肯接受释放，为的是要得着更美的复活。36又有些人遭受了戏弄、鞭打，甚至捆锁、监禁；37被石头打死，被锯锯死，被刀杀死。他们披着绵羊山羊的皮到处奔跑、受穷乏、遭患难、被虐待；38原是这世界不配有的人。他们飘流无定，在旷野、山岭、石洞和地穴栖身。

39所有这些都借着信得了称许，却还没有得着所应许的；40因为 神已经为我们预备了更美的事，使他们若不跟我们在一起，就不能完全。

【启示录 21章，新天新地 新耶路撒冷】1我又看见一个新天新地，因为先前的天地都过去了，海也再没有了。2我又看见圣城，新耶路撒冷，从天上由 神那里降下来，预备好了，好象打扮整齐等候丈夫的新娘。3我听见有大声音从宝座那里发出来，说：“看哪！神的帐幕在人间，他要与人同住，他们要作他的子民。 神要亲自与他们同在，要作他们的 神。4他要抹去他们的一切眼泪，不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、痛苦，因为先前的事都过去了。”

5坐在宝座上的那一位说：“看哪，我把一切都更新了！”又说：“你要写下来，因为这些话是可信的、真实的。”6他又对我说：“成了！我是阿拉法，是俄梅格；我是创始的，也是成终的。我要把生命的泉水，白白赐给口渴的人喝。7得胜的，必要承受这些福分。我要作他的 神，他要作我的儿子。8只是那些胆怯的、不信的、可憎的、杀人的、淫乱的、行邪术的、拜偶像的和所有说谎的人，他们的分是在烧着硫磺的火湖里。这就是第二次的死。”

新耶路撒冷

9拿着七个盛满着末后七灾的碗的七位天使中，有一位走来对我说：“你来！我要把新娘，就是羊羔的妻子，指示你。”10我在灵里被那天使带到一座高大的山上，他把从天上由 神那里降下来的圣城耶路撒冷指示我。11这城有 神的荣耀，城的光辉好象极贵的宝石，又像晶莹的碧玉。12有高大的城墙，有十二个门，门口有十二位天使，门上写着以色列十二支派的名字。13东边有三个门，南边有三个门，西边有三个门，北边有三个门。14城墙有十二座根基，根基上有羊羔的十二使徒的名字。

15那对我说话的天使拿着一根金的芦苇，要量那城、城门和城墙。16城是四方的，长宽都一样。天使用芦苇量那城，共有二千四百公里，城的长、宽、高都一样；17又量了城墙，约有六十公尺。天使用的标准，就是人量度的标准。18城墙是用碧玉做的，城是用明净像玻璃的纯金做的。19城墙的根基是用各样宝石装饰的：第一座根基是碧玉，第二座是蓝宝石，第三座是玛瑙，第四座是绿宝石，20第五座是红玛瑙，第六座是红宝石，第七座是黄璧玺，第八座是水苍玉，第九座是红璧玺，第十座是翡翠，第十一座是紫玛瑙，第十二座是紫晶。21十二个门是十二颗珍珠，每一个门是用一颗珍珠做的。城里的街道是纯金的，好象透明的玻璃。

22我没有看见城里有圣所，因为主全能的 神和羊羔就是城的圣所。23这城不需要日月照明，因为有 神的荣耀照明，而羊羔就是城的灯。24列国要借着城的光行走，地上的众王要把他们的荣华带到这城来。25城门白天决不关闭。在那里并没有黑夜。26列国的荣华尊贵都被带到这城。27所有不洁净的、行可憎的和说谎的，决不可以进入这城。只有名字记在羊羔生命册上的才可以进去。

=====

那么，我们应如何生活在这地上？第一，地上不是我们永远的家，而是我们暂居的地方。第二，我们应当在这个世界上努力地、好好地生活、工作，是为要荣耀我们的神，爱人如己。第三，律法的总纲。

只有不以这个世界为家、而以天国为家的人，才会在这个世界上，做出那些对于世界、对于世人真正有益的事情。（什么是对于世人、世界真正有益的事情？就是：使正义、圣洁、公义、恩典、慈爱、智慧、知识等等，充满我们的生命、我们所生活的环境四周，乃至所有人类所居住的世界）

反之，那些以这个世界为理想国、心灵归依的人，却必然有意无意地、直接间接地，把世人的心灵系于这个世界之中，从而，使世人在这个世界上攀爬、经营、运作，建立起来一整套虚伪甚至残酷的政治经济思想体系。

可叹，世人想要得到的，却最终失去。

【人若赚得全世界，却赔上。。。】

凡为我失去生命的，必得着生命。。。】24于是耶稣对门徒说：“如果有人愿意跟从我，就当舍己，背起他的十字架来跟从我。25凡是想救自己生命的，必丧掉生命；但为我牺牲生命的，必得着生命。26人若赚得全世界，却赔上自己的生命，有甚么好处呢？人还能用甚么换回自己的生命呢？27人子要在父的荣耀里和众天使一同降临，那时他要照各人的行为报应各人。28我实在告诉你们，站在这里的，有人在没有尝过死味以前，必要看见人子带着他的国降临。”

13.12

世而后仁

子曰：“如有王者，必世而后仁。”

孔子说：“如果有英明领袖兴起，一定要经过三十年才能实行仁政。”

如果有称王天下的人，必需三十年才能达成仁德

=====

仁德，需要很长的时间，才有可能在国家社会中建立起来。

根据孔子的说法，仁德建立起来的条件，是需要有王者、明君；尤其需要君王的道德榜样、正道激励，等等。

然而，实情真的如此吗？

不是的。

仁德建立起来，的确需要极其长的时间。

更重要的是，仁德建立起来的条件，绝非仅仅是政治清明、治理公正等等；因为，政治清明、治理公正，这些外部政治制度与典范，并不能回答每一个人心灵中一个深刻而影响广泛的问题，那就是，我们为什么活着？以及，我们为什么应当遵从道德？

只有信仰，才能回答关乎人心灵、灵魂的问题。

这些问题，绝非是抽象、空洞、玄学问题，而是与人的实际生命、生活、日常事务密切相关的问题。

我们为什么要在每日的言行举止中，尊重他人、考虑他人的感受、以宽容和公义的心对待所有人？

我们为什么要在日常生活中，尊重权威、遵从权柄、平安度日？

这些问题，都直指我们的心灵与信仰。如果我们在这些问题上混淆不清、含含糊糊，那么，我们的国家社会就不可能有仁德的精神文明的面貌。

13. 13

正其身

子曰：“苟正其身矣，于从政乎何有？不能正其身，如正人何？”

孔子说：“自己身正，治理国家还会有什么问题？自身不正，又怎能让群众身正？”

=====

怎样才能真正端正自身？这个问题，看似简单，但如果我们真的认真而诚实地思考这个问题，就会发现它深邃无比。

是无私吗？是无欲无求吗？是放手一切、放弃一切抗争、放弃一切利益吗？

是爱人吗？是满足对方的一切需求、愿望、渴望，千方百计地让对方顺心顺意吗？

如果不是，那么，在我们自己的利益与他人的利益之间，界限究竟应当在于何处呢？

关键是，谁来判定、谁来告诉我们，什么样的利益是正当的，什么样的利益又不是正当的呢？在这个世界上，有的事情是明显的，比如偷窃、贪婪、凶杀，等等是不对的；然而，在我们每一个普通平凡人的日常生活中，人们有千千万万件事情的利益交错，从外表上，很难看出孰是孰非。在各种各样不同的情况下，我们应当如何为人处世呢？究竟怎样为人正直、秉公行义、伸张正义呢？

一个重要的、看似无解的问题是，谁来判定正确与错误的界限呢？是人们投票、少数服从多数吗？然而，我们又常常听人说，真理往往掌握在少数人的手里。

事实是，正确与错误、是与非、对与错、善与恶等等的道德法则标准，必然是来自于上帝自己。什么是善？遵从神就是善。什么是恶？背离神就是恶。

对于上述准则的背离，正是人犯罪的开始；从此以后，人就自己以自己为自己的神，以自己为分别善恶的标准，并为自己寻找犯罪作恶，行不义、不公之事的借口。所有的世人都落在这样的、充满了罪性与罪行的怪圈之中。

=====

我们的真正人生榜样，应当来自何处？

不是来自于世上的任何一个属肉体血气的人，而是来自于那位公义圣洁、恩典慈爱的上帝自己。

耶稣基督是谁

参见《耶稣的身份》

13. 14

公务

冉子退朝。子曰：“何晏也？”对曰：“有政。”子曰：“其事也。如有政，虽不吾以，吾其与闻之。”

冉子退朝。孔子说：“怎么这么晚？”答：“有公事要商量。”孔子说：“是私事吧。如果有公事，我虽然没当官，也会知道。”

=====

公务与私事的异同

公务应当是光明正大的，是公开、透明、坦诚的，而不应当有诡计、诡诈、黑箱作业等；因为公务影响到社会中所有的人、公众的利益，因此，每一个人都应当有知情权，都应当能够发出自己的声音，都应当有权利陈述自己的诉求，并得到相应的回应，都应当能够在一定程度上影响公务决定的形成。

而私事则是属乎个人自由的范畴内；如果对于他人没有影响，那么，私事就是该当事人自己的事务，而其他不需要、也没有权利干涉。

=====

然而，公务与私事的上述原则，之所以能够成立，必须是建立于一个重要的、必不可少的前提条件，那就是，在每一个社会成员的心目中，都必须意识到道德价值、人生价值等等的无比重要性，以及，这些价值的根基、源头在于何处。这样，人们才能普遍在心中有秉公行义的原则、饥渴慕义的人生态度。只有这样，整个社会才能够既生机勃勃、充满自由，又有条不紊、尊卑有序、彼此之间和平相处、彬彬有礼、互相关爱。

=====

在一个社会中，若没有积极（而不是消极、出世、虚空）的、使人勤勉、热忱（而不是懈怠、冷漠、不冷不热）的、敬虔（而不是假冒为善、虚伪势利、以天国为盼望而不是以属世利益为归依）的信仰，那么，从根本层面上说，这个社会就不可能会长期地有透明公正的公务，以及充满自由和生机勃勃、秉公行义的私人事务领域。

信仰是一个人安身立命的根基，也是一个社会和谐运行、社会成员彼此尊敬关爱的基石。任何蔑视信仰、甚至仇视信仰的人，即使在这个世界上，也必将会自食苦果，显出他们自己在心思意念中的顽梗与愚蠢。

13. 15

一言的兴邦与丧邦

定公问：“一言而可以兴邦，有诸？”孔子对曰：“言不可以若是其几也。人之言曰：‘为君难，为臣不易。’如知为君之难也，不几乎一言而兴邦乎？”曰：“一言而丧邦，有诸？”孔子对曰：“言不可以若是其几也。人之言曰：‘予无乐乎为君，唯其言而莫予违也。’如其善而莫之违也，不亦善乎？如不善而莫之违也，不几乎一言而丧邦乎？”

定公问：“一句话可以使国家兴旺，有这样的话吗？”孔子答：“虽然不可以这样说，但也差不多。有人说：‘做君难，做臣不易。’如果知道做君难了，不几乎一句话可以使国家兴旺吗？”说：“一句话可以亡国，有这样的话吗？”孔子答：“虽然不可以这样说，但也差不多。有的君主说：‘我的乐趣不在于做君主，而在于没人敢违抗我说的话。’如果他的话正确，那很好；如果他的话不对却没人敢反抗，不几乎一句话可以亡国吗？”

=====

如果我们遵从地上的君王，把他所说的每一句话都当作是终极的标准，那么，我们必然就会面临这样一个境地：——在这世上，没有一个属肉体血气的世人是完全的、毫无瑕疵的。

因而，若我们把任何人的话语，当作是我们人生的终极标准，当作是我们的国家与社会的终极标准，那么，我们一定就会很快陷于谬误的泥潭之中。

在这个世上，在我们的生命中，只有那一位完全的、完美的、圣洁的神，才是我们所应当绝对遵从的。

只有这样，我们才会始终走在正确的道路上。

我们的国家，也才会真正地长治久安、繁荣昌盛。

更重要的是，我们的人生、心灵、灵魂，才会得神的喜悦，才能够来到圣洁公义之神的面前。

13. 16

政务的理想：近处的人快乐，远处的人归附

叶公问政。子曰：“近者说，远者来。”

叶公问政。孔子说：“使本地人幸福、外地人来移民。”

=====

我们人生于世，理想是什么？作为一个社会、国家，我们应当怎样对我们所处的世界，做出自己应有的贡献呢？

就是：应当把幸福带给我们身边的人，把真理带给那远处的人；这样，我们就会使近处的人快乐，使远处的人愿意前来明晓生命之道。

幸福与真理，是人生、社会、国家的两个最重要的价值所在。

我们到哪里能够去寻见幸福与真理呢？

难道不就是在那生命之主、宇宙天地之主那里吗？他是真理的源头，是生命的创造者。在他那里，一无所缺。

13. 17

欲速不达

见小利则大事不成

子夏为莒父宰，问政。子曰：“无欲速，无见小利。欲速，则不达；见小利，则大事不成。”

子夏做莒父的市长，问政。孔子说：“不要只求速度，不要贪图小利。只求速度，往往达不到目的；贪图小利，就做不成大事。”

=====

在这个世界上的很多事情，都必须需要耐心，才能够完成。因为，在那些很多事情上，只有经过逐渐的积累、时机的促成、效果的逐渐显出，等等，我们才能够达成所想要达到的状态和目标。

路遥知马力，日久见人心。

一方面，我们需要仔细地规划路径，研究方针、政策、措施，另一方面，更为重要的是，我们必须仔细地思考、论证，我们所想要达到的目标，是正确的吗？是合理的吗？是能够达到的吗？等等。

作为一个个体的生命，以及作为一个社会、国家，我们所想要达到的目标，是什么呢？为什么呢？

这是至关重要的问题，我们必须好好思想。

我们所应当达到的事情，固然是各样的事工、结果，但更是我们信仰的倚靠、渴求的目标。

如果说，我们所要达到的目标是一件事工、事情的结果，那么，我们应当以百般的耐心和智慧，去努力面对、积极争取。在这个过程中，我们必须抓住事情的本质、要点、主干，而不要被小利所迷惑，被短暂的事情所分心。

但如果我们所要达到的目标是我们信仰的倚靠、渴求的目标，那么，我们必须清楚地知道：

第一，若我们凭着自己的力量、努力，那么，无论我们多么有恒心毅力，也是不可能达到的。因为，信仰的本质、要点，在于我们所信仰的那位伟大的上帝，而不是在于我们这些软弱的、满了罪性与罪行的、属世的人。正如人不能揪着自己的头发离开地面，同样，人也不能凭着自己的义、智慧、能力，来到那无限之神的面前。

第二，然而，从另一方面说，若我们的心里面是真正谦卑的，若我们真的愿意看见和承认自己的罪，真的愿意祈求上帝的恩典与救赎、赦免，真的愿意来到上帝的面前，那么，我们就会立刻看见，他其实离我们不远，就在我们的身边，在我们的心里；我们的生命、动作、存留、气息，都在乎他。

【申命记 他离我们不远】

【罗马书 10章 心里相信的，就必能得救】

13. 18

直在其中

叶公语孔子曰：“吾党有直躬者，其父攘羊，而子证之。”孔子曰：“吾党之直者异于是。父为子隐，子为父隐，直在其中矣。”

叶公对孔子说：“我家乡有正直的人，父亲偷羊，儿子告发了他。”孔子说：“我家乡正直的人不同：父为子隐瞒，子为父隐瞒，正直就在其中了。”

=====

父为子隐，子为父隐，“直”真的在其中吗？

显然，孔子在这里所说的话是错误的，也是在历史中最有争议的内容之一。

关键是，孔子观念的错误的原因，究竟是什么？

若要回答这个问题，我们必须深思，在我们的生命中，什么是最重要的基础、基石、原则、标准、法则？

所有人都知道，我们应当重视亲情。所有人也都知道，我们应当重视那些道德、真假、以及最基本的是非观等。

在人们的观念中，这些事情在一般情况下是一致的。当我们重视亲情的时候，也就是在谨守正义道德之事的时候。但是，若两者之间发生了矛盾，我们应当以何为更加重要的法则呢？

对此，朱熹说道：“父子相隐，天理人情之至也，故不求为直而直在其中。”

孔子认为，行为问题不能孤立地来看，必须结合伦理关系来界定是否的当。如果在一般情况下是对的行为，特殊场合有逊于伦理，那么就要采取不同往常的处理方法。这里所谓的隐，就是其中之一。

=====

上述孔子的观念，究竟为什么是错误的呢？

这就涉及到，我们的生命中，真正信仰的归依是什么？是那位把道德法则放在我们良心中的神吗？还是我们在世上的属世利益与亲情？

如果是后者，那么，孔子是对的。如果是前者，那么孔子是错的。

【一个人不能有两个主，不是事奉这个，就是事奉那个
马太亨利注释】

显然，我们所信仰的对象，不是这个世上的哪一个属肉体血气的人，而是那位创造宇宙天地之主自己，是那位道成肉身的救主耶稣基督。他是创造我们生命的主；这世上的一切世人都是那三位一体的上帝所创造的；我们所有人，都应当以他为归依。一个人若想要在上帝以外，寻找终极的道德法则，寻找心灵的倚靠，都必然将会是徒劳的。

因此，大义胜亲。

对于犯错的亲人，我们不是要像大义灭亲那样“灭”他们，而是要以爱心说诚实话，指出他们的错误，并以最大的努力，把他们带入悔改之中，带回到天父上帝的面前。

恭、敬、忠

居处恭、执事敬、与人忠

平时端庄，办事认真，与人交往真诚

樊迟问仁。子曰：“居处恭，执事敬，与人忠。虽之夷狄，不可弃也。”

樊迟问仁。孔子说：“在家守规矩、工作上一丝不苟，待人忠心耿耿，即使到了愚昧之地，也不可背弃这个做人的准则。”

=====

正如论语中的很多其它内容一样，孔子正确地指出了一些人生准则和行为规范，但是，孔子却没有触及，在那些人生准则与行为规范的背后，究竟有着什么深层次的原因与意义。

我们为人处世，为什么应当端庄恭敬、对事情认真负责，对他人忠心诚恳呢？

换言之，人与人之间的交往的真正基础，在于什么呢？

固然，一般来说，若人与人之间彼此礼貌相待，人际关系就会相对和谐稳定。但是，若我们身处困难之中呢？若我们真心对待他人，却受到对方的背叛、陷害、或是不冷不热的冷漠态度，那么，我们又该怎么办呢？

更进一步说，我们要在这里指出，人与人之间的尊敬、诚实、诚恳，从根本意义上而言，不是以对方的反应和态度为根基，而是以上帝的道德法则、旨意、启示、话语为根基。

只有这样，我们才有可能真正以宽宏的心态，以认真一丝不苟的态度，以诚实坦率正直而智慧的心，去面对这个世界上的一切世事、一切世人。

13. 20

士

子贡问曰：“何如斯可谓之士矣？”子曰：“行己有耻，使于四方，不辱君命，可谓士矣。”曰：“敢问其次。”曰：“宗族称孝焉，乡党称弟焉。”曰：“敢问其次。”曰：“言必信，行必果，硁硁然小人哉！抑亦可以为次矣。”曰：“今之从政者何如？”子曰：“噫！斗筭之人，何足算也。”

子贡问：“怎样才能算个真正的士呢？”孔子说：“做事时，要有羞耻之心；出国访问时，不辱使命。可算士了。“请问次一等的呢？”“同宗族的人称赞他孝顺，同乡的人称赞他尊敬师长。“请问再次一等的呢？”“说到做到，不问是非地固执己见，当然是小人！但也可以算最次的士了。“现在的领导怎样？”“噫，这些鼠目寸光的人，算什么呢？”

=====

在孔子的眼中，士有三个等级的标准。第一等是，对自己的行为有羞耻之心，出使他国能不辜负国君的使命；第二等是，宗族称赞他孝顺，乡里称赞他友爱；第三等是，说话必定

诚实可信，行为必定坚决果断。最后这一种，被孔子称为是固执的小人，但也能算是差一等的士了。

=====

从上文中我们再次可以看出，在孔子的人生观、道德观、世界观里面，总是以此世的成败得失、褒贬为评价衡量的基准。

如果，在世人的生命中没有罪性与罪行，如果不是世人都犯了罪、亏缺了神的荣耀，那么，孔子的上述论断，可以算是正确的了。

但问题是，假如，我们所生活着的这个世界，在所有世人的心中、生命中，真的充满了罪性与罪行的话，那么，孔子的言论还会是正确的吗？

世人所异口同声称赞的，真的就是正确的人与事吗？世人所异口同声反对的，真的就是错误的人与事吗？

一个在此世成功、功成名就的人，真的就是一个伟大的、正确的、光荣的人吗？

一个在此世默默无闻、甚至看起来很失败的人，真的就是败坏堕落、品质恶劣，或者没有出息、不应当被人尊敬的人吗？

我们每一个人的人生经验与在世事中的生活经验，都告诉我们，上述问题的回答，应当是否定的。

换言之，我们人生的价值、意义、成败，不应当以我们在此世中的际遇、他人的评价为终极的、根本的衡量基准。

那么，什么才是衡量我们人生价值与意义的基准呢？

答案，就在于那位我们所信仰、敬畏、倚靠、归依的天父上帝自己。

一个被上帝悦纳的人是有福的；即使他在这个世界中饱受风雨，也必定将要进入那永恒而荣耀的永生国度之主。

一个被上帝所憎恶的人是有祸的；即使他在这个世界上的短暂生命中享尽荣华富贵，也毫无意义，因为他必然将要承受那永远而极其痛苦的永刑。

13. 21

中道

子曰：“不得中行而与之，必也狂狷乎！狂者进取，狷者有所不为也。”

孔子说：“我找不到中庸的人交往了，只能与狂妄或拘谨的人交往。狂妄者胆大妄为，拘谨者胆小怕事。”

=====

在外在的言语行为上，过分激进与努力不足，都是错误的。

这两者错误的背后原因，却往往都是同样的；那就是：没有用心，或是用心不足。

在凡事上，只有一个认真、诚挚、谦卑、真诚用心的人，才会明白，为什么在有些方面应当节制，而在另外一些方面应当奋进、发力。

当进的时候，就应当进；当退的时候，或是应当节制的时候，就应当节制。

【彼得书信 当有节制。。。又当有爱众人的心】

13.22

恒其德

子曰：“南人有言曰：‘人而无恒，不可以作巫医。’善夫！”“不恒其德，或承之羞。”子曰：“不占而已矣。”

孔子说：“南方人有句话：‘人无恒心，巫医也当不好。’说得好啊！易经上说：‘不能坚守德操，就会蒙受羞辱。’这句话是说，没恒心的人注定一事无成，求卦也没用。”

=====

干任何事情都贵在坚持、贵在恒心。

恒心，是一个人内心世界的认真、真挚、谦卑、真诚态度的直接反映。

我们在信仰中不也是如此吗？

【盼望生忍耐，忍耐生老练
在指望中要喜乐，在患难中要忍耐】

13. 23

君子和而不同

子曰：“君子和而不同，小人同而不和。”

孔子说：“君子和睦相处而不同流合污，小人同流合污而不能和睦相处。”

=====

君子以义相合，不必去结党营私；小人以利相交，不能够和谐处事。

人际关系的交往的基础，必须是敬虔的信仰、公义、圣洁道德法则。

只有当人们在敬畏上天的信仰中彼此相交，才会有长远的、和谐的友谊；否则，就一定会陷在私利的泥潭之中。

人与人的交往，应当是心灵与心灵的交往；这样的交心，必然是通过信仰。当我们认识到上帝，敬畏上帝，并在上帝面前有真诚而圣洁的信仰的时候，在人与人之间就好象有了一个重要的、不可或缺的桥梁。这样，人与人之间才有了彼此信任、彼此原谅、彼此包容的基础。

我们信任他人，首先是因为我们信靠上帝的恩典与公义；我们原谅和饶恕他人，首先是因为上帝愿意原谅和饶恕我们；我们包容他人，首先是因为上帝赐给我们真理、自由、心灵，使我们沐浴在自由的阳光之下，以爱和恩典包容着我们。

只有在上帝那里，我们才能够寻找到真正的公义。义本身，并非是一个抽象的、虚乏的概念，而是真实的、确凿的、斩钉截铁的事实。它如同磐石一样坚固，因为它是基于上帝所颁布的道德法则。饥渴慕义的人有福了。

13. 24

善者好之，不善者恶之

子贡问曰：“乡人皆好之，何如？”子曰：“未可也。”“乡人皆恶之，何如？”子曰：

“未可也。不如乡人之善者好之，其不善者恶之。”

子贡问：“周围的人都喜欢的人，怎样？”孔子说：“不好。“周围的人都讨厌的人，怎样？”“不好。不如周围的好人喜欢、周围的坏人讨厌的人。”

=====

真正的良善人，不见得是会得到所有世人的称赞；而是，世上那些良善人会喜爱他，世上那些不良善的人会憎恶他。

因此，在孔子的眼中看来，评价一个人好坏的标准，不在乎他得到了多少世人的称赞，而在乎他得到了多少良善人的称赞，以及得到了多少不良善之人的憎恶。

=====

上述评价人的标准看起来很有道理；但问题是，如果我们进一步深思，就会发现，我们仍然停留在一个循环逻辑的怪圈之中。

一个人在这个世界上，会受到一些人的喜欢，另受到一些人的讨厌；可是，我们怎么知道在这些喜欢与讨厌的人群中，谁是良善的，谁不是良善的呢？

最关键的问题是，谁来评判他们是良善还是不良善的呢？

评判的标准又是什么呢？我们凭什么称一些人和事为善？又凭什么称另一些人和事为恶？

=====

分别善恶的标准，是在乎神。上帝把道德法则的标准，放在世人的良心之中；因此，我们

都知道那些关于贪婪、私利、凶恶、败坏、堕落等等罪恶的行径是不对的。但是，世人却因着私利而在内心中背离神的道德法则，以善为恶，以恶为善。

世人在做各种各样违背道德律的事情的时候，为自己辩解说，自己的目的是正确的，所以，手段就是必要的；哪怕手段是恶的。世人的恶，就正在与此；他们自己以自己为自己的神，自己以自己为分别善恶的标准，却不遵从神。

因而，世人就这样犯罪背离了神，与神相隔绝，并且必将受到上帝的终极审判与惩罚。

13. 25

君子与小人

子曰：“君子易事而难说也：说之不以道，不说也；及其使人也，器之。小人难事而易说也：说之虽不以道，说也；及其使人也，求备焉。”

孔子说：“为君子做事容易，但使他高兴却很难。讨好不当，他是不会高兴的；他用人时，总能量材而用。为小人做事难，但使他高兴很容易。讨好不当，他也高兴；他用人时，总是求全责备。”

=====

君子容易事奉而难以使他高兴，不用正当的方式来使他高兴是不会高兴的，到了他用人的时候却量才录用；小人难以事奉而容易使他高兴，不用正当的方式来使他高兴是会高兴的，到了他用人的时候却求全责备。

=====

儒家认为，君子与小人的存心不同，君子出于公心而待人宽恕，小人出于私心而待人忌刻，所以他们对人的态度也大不一样。

=====

我们应当如何看待他人？

一方面，正如圣经所言，我们应当清醒地认识到，所有的人都是在上帝面前的罪人，因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。所有人都有过违背良心、欺谎、贪心、不义之怒等等事情和言语表现，因为所有人都在生命的本质层面背离了神。

另一方面，作为蒙恩得救的基督徒（每一个基督徒，都是蒙恩得救的罪人，都是承认自己是罪人的人，都是在上帝面前为己罪而忧伤痛悔、谦卑悔改的人），我们应当以恩慈宽恕之心，看待一切世人；因为我们必须知道，我们所有人都是在神面前的罪人，我们所有人的生命都是不完美的、充满缺陷的、匮乏的。只有这样，我们才能在内心深处有真正的饶恕之心。对于他人，我们可以宽容以待；作为官长，我们可以对他人量才录用。

相反，那些对于他人吹毛求疵、求全责备、待人苛刻的人，恰恰是那些自高、自傲、自义，没有认识到自己是罪人的人。

13. 26

泰而不骄

君子安祥而不骄横，小人骄横而不安祥

子曰：“君子泰而不骄，小人骄而不泰。”

孔子说：“君子坦荡而不骄狂，小人骄狂而不坦荡。”

=====

我们内心的安宁、平安、和平、信心，是来自于何处？

如果我们在内心没有敬虔的信仰，如果我们没有对于那位创造宇宙天地之主、上帝的敬拜、尊崇与信靠，那么，我们就会在地上寻找精神支柱，寻找可信靠的对象。

往往，我们就会对于别人的态度极其敏感，从而变得暴戾易怒，甚至表现出非常骄横的样子。

因此，骄横是一个人内心虚弱、没有信仰、惴惴不安的外在表现，是一个人内心没有真正精神支柱、敬虔信仰的表现。

我们的真正谦卑之心，和平安宁之心，只能是建基于我们在上帝面前的信仰之上。

【罗马书8章

神若帮助我，谁能抵挡我呢？】

13. 27

刚毅木讷近仁

刚强、果敢、朴实、谨慎，接近于仁。

子曰：“刚毅、木讷，近仁。”

孔子说：“刚强、坚毅、朴实、话少，这四种品德接近于仁。”

=====

刚强、果敢、朴实、谨慎，这正是一个敬虔信仰者的外在品格表现。

当我们对于上帝、上天有了敬虔信仰的时候，我们在这个世界上，就会变得刚强、果敢；因为，我们心中再也不会会有真正的畏惧。我们的信心，是出死入生的信仰。

【“出死入生”；耶稣基督的话语

那杀身体、不能杀灵魂的，你不要怕他；那能把身体与灵魂都投在地狱里的，你正要怕他】

当我们对于上帝、上天有了敬虔信仰的时候，我们在这个世界上，也会变得更加朴实；因为，我们的内心会真正地谦卑下来，不再高看自己，而是卑微地俯伏在上帝的恩典宝座前。是的，耶稣基督的宝血救赎了我们；从此以后，作为基督徒，我们再也没有自夸、自义、自傲；所以，我们生活在这个世界上，就始终存着一颗朴实、简单、单纯、敬虔、智慧的心。

并且，我们生活在这个世界上，也会有一颗谨慎的心。在世事上，我们不会轻轻忽忽、掉以轻心、马马虎虎，而是一丝不苟、态度诚恳、任劳任怨、殚精竭虑。我们对世界不会有任何不切实际的幼稚幻想，而是会深刻认识到其本质，深刻认识到这个世界中世人之堕落与败坏的品性。我们会尽最大的努力，把各样事情，各样关系处理好，励精图治，努力奋进。我们在这个世界中努力奋斗的动力，不是为了私利、个人名誉、或是任何虚乏的属世的利益，而是出于对神的爱，是为了见证神的恩典与荣耀，归荣耀于神，是为了爱人如己。

13. 28

相互勉励、和睦共处

子路问曰：“何如斯可谓之士矣？”子曰：“切切、偲偲、怡怡如也，可谓士矣。朋友切

切、偲偲，兄弟怡怡。”

子路问：“怎样才算真正的士呢？”孔子说：“相互鼓励、相互批评、和睦相处，可算士了。朋友间相互鼓励、相互批评，兄弟间和睦相处。”

=====

朋友、弟兄之间，要相互勉励、和谐相处。

我们在基督里面的弟兄姐妹，所有在基督里面蒙恩得救的世人，更当如此。

我们相互勉励、和谐相处的目标和动机，都是在乎神。我们勉励、奋进的目标，就是为了服事神，为了广传福音，为了把上帝的爱播撒到这个世间，让世人看见我们的好行为，就归荣耀与天父；我们效法基督的圣洁生命，跟随他的脚步，向着标杆直跑，互携互助，共同向前。

13.29

教民与从戎

子曰：“善人教民七年，亦可以即戎矣。”

孔子说：“善人训练百姓七年，也可以让他们当兵打仗了。”

孔子的意思是说，民众懂得了忠孝大义，就具备了明确的作战目的，不再是乌合之众了。

=====

人们在这个世界上努力、奋斗、奋进、牺牲、甚至参与战争，都是为了什么？

如果没有信仰，那么，所作的这一切事情又有什么意义呢？

如果没有信仰，那么，我们在世事上所作的一切，不过是为了争权夺利、争锋吃醋、叫嚣喧嚷、尔虞我诈。

如果没有信仰，那么，人们组成在一起，不过是一些乌合之众，因为他们的私利彼此不一致，目标不一致；他们更没有奋勇牺牲、胜过死亡、出生入死的决心和意志。

【我们斗拳，不像是打空气的；
以弗所书 穿戴神的军装】

13. 30

以不教民战

子曰：“以不教民战，是谓弃之。”

孔子说：“不训练就让百姓去打仗，就是让他们去送命。”

=====

孔子说：“用未经训练的民众去作战，这叫做抛弃他们。”

此处所谓的训练，包括两个方面，既是说技术上的训练，也涵盖了道义上的教导。孔子认为，对民众不加训练就要他们去作战，是不负责任的做法。

=====

一个不同心同德的军队，一定会打败仗。

一个没有信仰、没有共同道德规范的国家社会，也一定是一个无道之邦。

为什么呢？

当人的心中没有信仰、只有私利的时候，这样的人，如果只有一两个、两三个在一起，那么，这几个人或许会看起来很聪明、很有手段，很会处理各样事情。

但是，当成千上万这样的人聚在一起，形成一个社会、团体、组织的时候，这个集体就会显出明显的缺陷：——人与人之间勾心斗角、互相扯皮、拖沓散漫、人浮于事、互相攻讦；——从而处处失败，一事无成。

=====

在一个国家、社会、军队中，人与人之间的粘合力，是在于敬畏上天的信仰。只有当人们敬拜和信仰那位宇宙天地之主、那位生命之主的时候，才能够认识到，道德的可贵与无价；才能够以宽容、自我牺牲的精神来对待彼此；才能够众志成城，投身于有益于世人的恩慈公义之事。

宪问第十四

14.1

邦无道，谷，耻也

克、伐、怨、欲

宪问耻。子曰：“邦有道，谷；邦无道，谷，耻也。”“克、伐、怨、欲不行焉，可以为仁矣？”子曰：“可以为难矣，仁则吾不知也。”

宪问耻。孔子说：“国家太平时，可以当官；社会黑暗时，当官就是耻辱。”问：“好胜、自夸、怨恨、贪婪，这几种毛病都没有的人，可以算仁吗？”孔子说：“可以算难得了，算不算仁我不知道。”

=====

什么是耻？

孔子回答说：国家清平时领取俸禄，当国家无道时仍然领取俸禄，就是耻。

好胜、自夸、怨恨、贪欲的行为不去做，能算是仁了吗？

孔子回答说：能算是难得了，是否仁我就知道了。

=====

什么是羞耻？看重属世利益胜过道义，这就是羞耻。这是作为一个人的基本标准。否则，人与牲畜何异？

在这些基本标准中，也包含了：不应当狂妄自大、自夸好胜、怨天尤人、欲壑难填。

我们在良心中都知道，上述这些事情是罪恶、败坏的。但遗憾的是，在现实生活中，人们却仍然沉陷在那些罪恶的泥沼中。

这再一次显明了，人的罪的根源，就是背离了上天。人的心中正是因为没有对于上帝的信仰、信靠，所以才会在这个世界中以自我为中心，以属世利益为中心，以自己的虚浮荣誉为中心，争强好胜、好勇斗狠、怨天尤人。

14. 2

怀居

作为士而留恋安乐，就不足以成为士了。

子曰：“士而怀居，不足以为士矣。”

孔子说：“士如果留恋家庭的安逸生活，就不配做士了。”

=====

在信仰中，我们的盼望和倚靠，不是系于这个世界中的什么受造之物、受造之人，而是系于那位创造世界的主。

我们所渴望、祈求的，也不是这个世界中的安居乐业，而是圣洁的生命、清洁的心灵，与神的同在。

在此世中，我们不是退隐山林、自得其乐的隐士，而是热忱的、诚挚的、奋进的属灵争战的战士。

我们所要服事的，不是这个世界，而是那位伟大的创造世界的主；我们所要服事的，是神的荣耀，是世人属灵之中的利益，是出于对神的热爱，对世人的怜恤与真情。

一个以安居乐业为自己终极追求目标的人，不配来到神的面前。

=====

【珍珠不可给猪吃；猪看不见珍珠的价值，因为它所关心的，不是任何隽永之事，而仅仅是自己的肚腹。一个轻看、无视自己灵魂的人，生活在这个世界上，就像是猪生活在猪圈里一样。——马太亨利圣经注释】

马太福音7章6节：不要把圣物给狗，也不要你们的珍珠丢在猪前，免得牠们用脚把珍珠践踏，又转过来猛噬你们。

马太亨利圣经注释：

并不是任何人都适于接受责备。不要把圣物给狗，也不要你们的珍珠丢在猪前，恐怕它践踏了珍珠，转过来咬你们（6节）。（1）并不是基督的门徒们不应当向那些恶人、不义的人传讲福音（基督自己也向税吏和罪人传道）；而是，对于那些已经听见了福音，但内心仍然顽梗的人，甚至那些亵渎福音、逼迫传道人的人，——门徒们不要在这些人的身上浪费时间，因为在他们身上的传道将是徒劳的。（使徒行传13章41节）。（2）一般性的，我们对人的责备也应符合这个原则。我们对罪的憎恨，应当有谨慎的心相调和。我们不当四处指教、建议、责备、或安慰——那些内心顽梗、讥诮福音的人。我们的这些努力，不但对他们没有用处，反而会使我们自己容易急躁、甚至生气。把珍珠给猪，猪会憎恨，以为是在向它丢石头。顽梗的罪人，把良善的责备，当作是恶意的谴责。路加福音11章45节：“律法中有一个回答耶稣说，夫子，你这样说，也把我们糟蹋了。”耶利米书6章10节：“现在我可以向谁说话作见证，使他们听呢？他们的耳朵未受割礼，不能听见。看哪，耶和華的话他们以为羞辱，不以为喜悦。”所以，不要把圣物给狗或是猪（代表不洁净的动物）。【1】神的话

语和责备是一个圣洁的事情，就像是珍珠一样：——神的典章是宝贵的。箴言25章12节：

“智慧人的劝戒，在顺从的人耳中，好像金耳环，和精金的妆饰。” 诗篇141篇5节：“任凭义人击打我，这算为仁慈。任凭

他责备我，这算为头上的膏油。” 箴言3章18节：“他与持守他的作生命树。持定他的俱各有福。” 【2】在邪恶悖逆的世代里，有些人到了穷凶极恶的地步；他们顽梗地行走在罪人的道路上；他们坐在讥诮狂傲的座位上；他们公开地憎恨和藐视别人的良善劝勉；他们无可救药地、恬不知耻地作恶；他们就像是狗吞吃自己所吐的，就像是母猪在泥里快乐地打滚。【3】我们不应该用责备或是教导来与这些顽梗、讥诮、刚硬的罪人打交道。他们就像是狗或猪一样，会反过来咬我们。他们践踏任何建议和教导，讥诮任何责备和劝勉；他们对劝导他们的人发怒。他们焦躁不耐、混乱不堪；他们恩将仇报，以恶报善；他们以仇恨对待诚恳批评他们的人，用伤人的言语对待医治他们的人。他们逼迫那些想要善待他们的人。希律就是这样对待施洗约翰。这些行为，就是记号，显明那些人已成为了和猪狗一样的人。他们用罪恶的态度来面对责备。这些刚硬罪人的罪，使他们不愿意接受医治。谁愿意去医治那些拒绝医治的人呢？谁愿意去帮助那些拒绝帮助的人呢？这显明了，神必将毁灭这些人，必将终极地审判和惩罚这些人。历代志下25章16节：“先知与王说话的时候，王对他说，谁立你作王的谋士呢？你住口吧。为何找打呢？先知就止住了，又说，你行这事，不听从我的劝戒，我知道神定意要灭你。”

基督在这里告诉我们，福音是何等卓越而宝贵；我们不可把福音当成廉价的、妓女一样的商品，兜售给那些公开地邪恶、褻渎、顽梗的人；免得圣物被人糟蹋，免得那些其他不圣洁的人，心意更加刚硬。不要把儿女的饼，扔给狗吃。但是，当我们想要把人视为狗、猪的时候，我们也必须小心谨慎，要经过测试、要有充分的把握和确据。许多病人的失丧，是因为被当成了猪狗；而其实，若我们有更耐心的处理，那人或许本可以得救。我们不要輕易地把人看作是坏人、看作是假冒为善的人；同样，我们也不要輕易地把罪人看作是刚硬顽梗的、没有希望的恶人，不要輕易把人看成是猪狗。【4】我们的主耶稣非常顾念他百姓的安危，不愿意让他们毫无必要地历险，不愿意他们面临罪恶之人的愤怒反咬与逼迫。我们不要对恶人太过于义愤填膺，以至于伤了我们自己。基督在这里也告诉我们，应当有自我防卫、自我保护的心思。信从基督之人的血，对于基督来说是宝贵的。

14.3

邦无道，危行言逊

国家无道，行为正直、说话谦逊

国家清平，说话正直、行为正直；国家无道，行为正直，说话谦逊。

子曰：“邦有道，危言危行；邦无道，危行言孙。”

孔子说：“治世中，言谈正直，行为正直；乱世中，行为正直，言谈谦逊。”

=====

作为君子，立场观点始终如一，但言语行为则可因时势而调适，其目的是为了避免无谓的灾祸。

=====

我们应当如何面对敌意与困难？如何面对顺境与逆境？

有两个重要的原则。第一是，不可失去信心、不可失去对神的信靠。第二是，不可试探神。

一方面，即使在面对逆境的时候，我们的信心也不应当动摇；我们始终要把信心的眼睛聚焦在造物主上帝的身上。

另一方面，我们不应当试探神，而是要在所处的条件环境中，在所拥有的资源与客观条件、以及自身条件下，尽最大的努力，把当前所面临的各样事情处理妥当。我们不应当盲目地逞强、逞匹夫之勇，而是要有勇有谋，周密思考和计划，并以最大的耐心和毅力，把所要做的事情做好。

真正的信心，既不是在困难面前所表现出的气馁、焦躁、灰心丧胆，也不是在困难面前的所表现出的匹夫之勇、逞强；而是巨大的忍耐之心，是勇气与智慧的结合。

14.4

德者有言，仁者有勇

子曰：“有德者，必有言。有言者，不必有德。仁者，必有勇。勇者，不必有仁。”

孔子说：“品德好的人一定言谈也好，言谈好的人不一定品德好。高尚的人必定勇敢，勇敢的人不一定高尚。”

=====

德行、道义，不是一个虚泛的概念，而是脚踏实地、实事求是、从实际出发的，积极健康向上的人生观、世界观、道德观、价值观。

真正的仁者，必须是一个在内心有敬虔的敬神畏天信仰的人。这样的人，绝非是软绵绵的好好先生，也不是手无缚鸡之力的软弱书生，而是坚强勇敢的勇士。

一个夸夸其谈的人，虽然可以把话说得很好听，但却不是一个在内心深处有德行与信仰的人。

一个喜欢逞强、有匹夫之勇的人，却不是一个真正在内心谦卑、有敬虔信仰的人。

反过来，一个在内心深处有德行和信仰的人，一定能够侃侃而谈地讲出自己心中信仰的缘由，把世人的心带到那公义恩典的上帝面前。

一个真正的仁者、信仰者，一定是内心有着坚毅勇气的、舍生忘死的、谦卑的、归荣耀于神的，信心伟人。

躬稼而有天下

南宫适问于孔子曰：“羿善射，奭荡舟，俱不得其死然；禹稷躬稼，而有天下。”夫子不答，南宫适出。子曰：“君子哉若人！尚德哉若人！”

南宫括问：“羿善于射箭、奭善于水战，都不得好死；禹、稷都亲自种庄稼，却取得了天下？”孔子不回答。南宫括出去后，孔子说：“此人是君子啊，此人崇尚道德。”

=====

禹从事稼穡，而拥有天下。禹与另外那两个人的不同之处在于什么呢？不是在于他擅长稼穡，不擅长射箭、行舟等，而是在于，他内心谦卑温和，不以武力、力量自夸，而是辛勤劳作、谦卑作人、怜恤他人疾苦。

=====

什么才能够赢得人心呢？是武力、力量、势力吗？不是。而是：温柔、温和、怜恤、道义、和平、忍耐、辛劳、等等。

我们的主耶稣基督不正是如此吗？

他是天父上帝的独生子，是那位圣父、圣子、圣灵三位一体的上帝，是创造宇宙天地的主，是生命的源头，是世界的光；然而，他道成肉身、降身为入、生在马槽中，谦卑地来到这个世界上、生活在这个世界上。甚至，他为把我们这些罪人从罪恶中拯救出来，自己死在了十字架上；并在死后第三日复活，使我们每一个信靠他救恩的人，都能够与他一同复活，并进入那永生的国度。

耶稣基督不是以势力、武力、威胁赢得我们的心，而是以爱、牺牲、恩典而赢得我们的

心，把我们从罪恶中挽回。

神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

14.6

未有小人而仁者也

君子与小人的不同

子曰：“君子而不仁者有矣夫，未有小人而仁者也。”

孔子说：“君子中有不仁慈的人，而小人中却没有仁慈的人。”

=====

从未有作为小人而仁的人。

小人，就是那些以私利、属世利益为依归，一心一意为自己的利益而钻营、蝇营狗苟，并且内心毫无谦卑，自高自大，只重名利的人。

这样的人，一定不是在内心有敬虔信仰的人。

什么是敬虔的信仰？就是对于上天、对于那位主宰世界、审判人心之神的信靠与仰望。

一个在内心有敬畏的人一定知道，在人的生命中，最重要的，绝非是那些属世的、转瞬即逝的利益或是虚浮的名誉，而是那指向永恒的生命、道义、属神的恩典。

一个看见了天国的人，一定不会为了此世的蝇营狗苟而丧失道义的原则。

一个珍视天国价值的人，一定会渴望仁、渴望公义与圣洁。

【天国好像 积攒财宝 重价珠子 等等】

44天国好象藏在田里的宝贝，有人发现了，就把它藏起来，高高兴兴地离去，变卖了他的一切，来买那田地。

45天国好象一个商人，搜罗宝贵的珍珠。46他发现了一颗极贵重的珍珠，就离去，变卖了他的一切，来买那颗珍珠。

14.7

爱之，能勿劳乎；忠焉，能勿诲乎

爱护他，能不使他勤劳吗？忠于他，能不去规劝他吗？

子曰：“爱之，能勿劳乎？忠焉，能勿诲乎？”

孔子说：“爱护他，能不为他操劳吗？忠于他，能不对他劝告吗？”

=====

什么是真正地爱一个人？

就是为了对方的最大利益而着想、努力。

什么是一个人的最大利益？

难道不是道德、正义、恩典、灵魂吗？

如果这个世界上没有神，没有上天，那么，一切道德的说辞不过是口头的虚浮话语，并不会会有真正的、永远的赏善罚恶的后果。

但是，如果这个世界上真的有神、上天；如果那位创造天地的上帝真的是圣洁、公义、全能的；那么，他一定会终极性地赏善罚恶；那么，世人最大的利益就是，得到上帝的悦纳和奖赏，避免上帝的终极审判与惩罚。

人在永生之中的际遇，与他在这个世界上所得的各种蝇头小利相比，要远远地、无限地更加重要。

=====

所以，我们如果真的爱一个人，就应当让他有正确的、高尚的、圣洁的生命品格，就应当指出他的各样错误，规劝他，以爱心和耐心，帮助他改正各样的错误。

我们的救主耶稣基督，不正是这样对待我们的吗？他爱我们，甚至愿意为我们而死。他爱我们，所以向我们指出，——我们都是在生命本质中充满了罪性和罪行的人，我们都必须要悔改，都应当以谦卑痛悔的心，前来祈求上帝的赦罪恩典。

【为仁人死，是有的。耶稣基督在我们还作罪人的时候，就为我们而死，神的爱在此就向我们显明了】

14.8

人际间的协作

子曰：“为命：裨谌草创之，世叔讨论之，行人子羽修饰之，东里子产润色之。”

孔子说：“郑国的法令，都是由裨谌起草的，世叔审阅的，子羽修饰的，子产润色的。”

=====

在国家社会中，许多事情都需要很多人的协作，才能良好地完成。

可见，社会的运作，与人际协作紧密相关；前者根本无法离开后者。

那么，人际协作的关键前提条件在于什么呢？关键在于，人与人之间，是否有良好的互助、互敬、理解、沟通、公正、赏罚奖惩分明、公平、公义、等等。

一个社会中，如果缺乏以上人际关系特点，那么，这个社会就会诸事不顺，阻力重重，处处都是阻挠与掣肘。

怎样才能有那些良好的人际关系机制呢？人与人之间的互助互敬、理解沟通、公正公平、奖惩分明、公义的制度，应当建基于什么基础之上呢？

显然，答案就是在于敬虔的信仰。只有当人心中敬畏上帝，才会遵纪守法、处事公平、虚己、宽容、公义、奋进努力、不懈怠、等等。

14.9

管仲的功绩

或问子产。子曰：“惠人也。”问子西。曰：“彼哉！彼哉！”问管仲。曰：“人也。夺伯氏骈邑三百，饭疏食，没齿，无怨言。”

有人问子产怎样，孔子说：“慈善的人。”问子西怎样，说：“他呀！他呀！”问管仲怎样，说：“是个人才。伯氏被他取消了封地，过了一辈子苦日子，直到老死也无怨言。”

=====

管仲当政后，齐桓公曾把伯氏的地业给了管仲：“伯氏自知己罪而心服管仲之功，故穷约终身而无怨言”（朱熹集注）。孔子用这个例子说明管仲治国有功绩。孔子对于管仲，有赞誉也有批评（见论语八佾篇），这里主要是从国相的角度来评论的，所以持肯定的态度。

=====

一个人对于社会和国家的贡献是重要的；因为，这些贡献是造福众人、影响众人的事情。

我们作为基督徒，也应当把服务国家、服务社会当作自己的重要道德职分；我们在服事世人的工作中，也就是在服事神，因为我们借着这些服事人的工作，见证出我们的信仰，显明上帝对世人的爱，让世人看见我们的好行为，从而归荣耀与神。

服事社会、服事他人，就是在爱我们的邻舍。

=====

【律法的总纲

谁是我们的邻舍，好心的撒玛利亚人】25有一个律法师起来试探耶稣，说：“老师，我应该作甚么，才可以承受永生呢？”26耶稣对他说：“律法上写的是甚么？你怎么念的呢？”27他回答：“你要全心、全性、全力、全意爱主你的神，并且要爱邻舍如同自己。”28耶稣说：“你答得对，你这样行，就必得生命。”29那人想证明自己有理，就对耶稣说：“谁是我的邻舍呢？”30耶稣回答：“有一个人从耶路撒冷下耶利哥去，落在强盗手中。他们剥去他的衣服，把他打得半死，撇下他一个人就走了。31正好有一个祭司，从那条路下来，看见他，就从旁边走过去了。32又有一个利未人，来到那里，看见他，也照样从旁边走过去了。33只有一个撒玛利亚人，旅行来到他那里，看见了，就动了怜悯的

心，34上前用油和酒倒在他的伤处，包裹好了，把他扶上自己的牲口，带他到客店里照顾他。35第二天，他拿出两个银币交给店主，说：‘请你照顾他，额外的开支，我回来的时候必还给你。’36你想，这三个人，谁是那个落在强盗手中的人的邻舍呢？”37他说：“是那怜悯他的。”耶稣说：“你去，照样作吧。”

14. 10

贫而无怨难，富而无骄易

子曰：“贫而无怨难，富而无骄易。”

孔子说：“贫穷而无怨恨很难，富裕而不骄狂容易。”

=====

处富易，处贫难。一个人在富足的环境条件中，可以悠哉悠哉地思考哲学、思考人生，可以表现出谦虚、礼让、彬彬有礼等品格。但是，当一个人身处贫困的时候，尤其是当一个人在贫困中面临各样的窘境、面临世人的轻蔑、嗤笑、斥责、辱骂的时候，仍然内心坦荡、没有怨恨，那就是很难做到的。

是什么力量，能够让我们即使在贫穷中，也可以坦然面对困难、心志不改？是什么力量，能够让我们在心中可以胜过外在的贫穷，胜过他人的轻蔑甚至侮辱？

这力量，只有可能是来自那一切力量的源泉、生命之主自己。当我们在上帝面前有了坚定的信仰的时候，我们的内心，就能够胜过这世界的罪恶，就能够真的不以物喜、不以己悲，而谦卑、温和地生活在这个世界上，活在圣洁、热忱的生命之中。

【约翰福音16章 ——耶稣基督说，我已经胜过世界】1 “我把这些事告诉了你们，使你们不致后退。2人要把你们赶出会堂；并且时候要到，所有要杀害你们的人，以为这样就是事奉 神。3他们要作这些事，因为他们不认识父，也不认识我。4我把这些事告诉了你们，让你们到了那个时候，可以想起我告诉过你们了。

圣灵的工作

“我起初没有把这些事告诉你们，因为我跟你们在一起。5现在我要到那差我来的那里去，你们中间并没有人问：‘你到哪里去？’6然而因为我把这些事告诉了你们，你们心里就充满忧愁。7但我要把实情告诉你们，我去是对你们有益的。如果我不去，保惠师就不会到你们这里来；我若去了，就会差他到你们这里来。8他来了，就要在罪、在义、在审判各方面指证世人的罪。9在罪方面，是因为他们不信我；10在义方面，是因为我到父那里去，你们就再看不见我；11在审判方面，是因为这世界的统治者已经受了审判。

12 “我还有许多事要告诉你们，可是你们现在担当不了；13只等真理的灵来了，他要引导你们进入一切真理。他不是凭着自己说话，而是把他听见的都说出来，并且要把将来的事告诉你们。14他要荣耀我，因为他要把从我那里所领受的告诉你们。15父所有的一切，都是我的；所以我说，他要把从我那里所领受的告诉你们。

你们的忧愁要变为喜乐

16 “不久，你们不会再看见我；再过不久，你们还要看见我。” 17于是他的门徒中有几个彼此说：“他对我们说：‘不久，你们不会看见我；再过不久，你们还要看见我。’又说：‘因为我到父那里去。’这是甚么意思呢？” 18他们又说：“他所说的‘不久’，是甚么意思呢？我们不晓得他在讲甚么。” 19耶稣知道他们想问他，就说：“我所说的‘不久，你们不会看见我；再过不久，你们还要看见我’，你们为了这话彼此议论吗？ 20我实实在在告诉你们，你们要痛哭哀号，世人却要欢喜；你们要忧愁，但你们的忧愁要变为喜乐。21妇人生产的时候会有忧愁，因为她的时候到了；但生了孩子以后，就不再记住那痛

苦了，因为欢喜有一个人生到世上来。22现在你们也有忧愁；但我要再见你们，你们的心就会喜乐，你们的喜乐是没有人能够夺去的。23到了那天，你们甚么也不会问我了。我实实在在告诉你们，你们奉我的名无论向父求甚么，他必定赐给你们。24你们向从来没有奉我的名求甚么；现在你们祈求，就必定得着，让你们的喜乐满溢。

耶稣已经胜过世界

25“我用譬喻对你们说了这些事，时候要到，我不再用譬喻对你们说了，而是把关于父的事明明白白告诉你们。26到了那天，你们要奉我的名祈求，我不是说我要为你们请求父；27父自己爱你们，因为你们已经爱我，并且信我是从神那里来的。28我从父那里来，到了这世界；我又离开这世界，到父那里去。”29门徒说：“你看，现在你是明说，不是用譬喻说了。30现在我们知道你是无所不知的，不需要人向你发问。因此，我们信你是从神那里来的。”31耶稣对他们说：“现在你们信吗？32看哪，时候要到，而且已经到了，你们要分散，各人到自己的地方去，只留下我独自一个人。其实我不是独自一个人，因为有父与我同在。33我把这些事告诉你们，是要使你们在我里面有平安。在世上你们有患难，但你们放心，我已经胜了这世界。”

14. 11

德行与才干

子曰：“孟公绰，为赵魏老则优，不可以为滕薛大夫。”

孔子说：“孟公绰当赵氏、魏氏的总管都能当好，但不能当滕、薛等小国的大夫。”

=====

清廉与智慧

我们生活在这个世界上，不仅不要以这个世界中的物质利益为依归，而且，更要以百般的才能与智慧，在这个世界中做好各样的事情，见证神的恩典、神的爱，见证神在世人生命之中的心意。

=====

清廉的生活，是不容易的，但也并非那么难。一个人只要在这个世界上生活着，不贪恋东西，冷漠处事，不干涉别人、不招惹别人，以虚空、虚无的眼光看待一切世事，凡事都抱着事不关己、高高挂起的态度，袖手旁观；——这些都并非是很难的事情。

但是，这种“清廉”的处事和生活方式，并不是正确的、应当有的生活态度。

真正困难、也更加重要的是，积极地发挥才干、智慧，努力地做好各样事情，处理好各样复杂的局面，秉公行义。

真正的信仰，一定不是使人消极、无为、懈怠、冷漠的信仰，而是使人积极、有为、勤奋、热忱的信仰。

这是因为，真正的信仰，一定是关乎“爱”的信仰，是关乎人的心灵、灵魂的信仰。真正的信仰的教义，不是一些死的知识、什么玄学的冥想和辩论，也不是什么虚空虚乏的人生观、世界观、道德观，而是要把人带入上帝的爱中。

我们爱，因为神先爱我们。神就是爱。

14. 12

完人

子路问成人。子曰：“若臧武仲之知，公绰之不欲，卞庄子之勇，冉求之艺，文之以礼乐，亦可以为成人矣。”曰：“今之成人者何必然？见利思义，见危授命，久要不忘平生之言，亦可以为成人矣。”

子路问怎样算完美的人，孔子说：“如果具有臧武仲的智慧，孟公绰的清心寡欲，卞庄子的勇敢，冉求的才艺；再加上知礼懂乐的修养，就可以算完人了。”又说：“现在的完人就不必这样了，见到利益时，考虑道义；见到危险时，奋不顾身；长期贫穷也不忘平日的诺言，也可以算完人了。”

=====

明知、廉洁、勇敢、才艺、礼乐、文饰，等等，在孔子的眼中，是一个德才兼备的完人所应具有的品性特点。

孔子还说：见到利益能想到大义，遇到危难就献出生命，相隔很久不忘记过去的诺言，也能算是德才兼备的完人了。

=====

一个德才兼备的信仰者、属神之人，应当具有哪些基本品质呢？

首先，最重要的就是要在义与利之间有明确的区分，以义为重，而不是看重属世之利益胜过属灵之道义。

第二，甚至，还要看重道义胜过此世的生命。只有那超越生死的信仰，那能够把永生带给世人的信仰，才能够让我们在死亡面前也不畏惧，真正地舍生取义。

第三，这样的人，要有坚固的信心，坚定的信念、心志；重言诺，重誓言，重志向。我们的信仰，必须是真诚、认真、诚挚的，是能够经过时间的考验的。路遥知马力、日久见人心。

14. 13

言、笑、取

子问公叔文子于公明贾曰：“信乎夫子不言、不笑、不取乎？”公明贾对曰：“以告者过也。夫子时然后言，人不厌其言；乐然后笑，人不厌其笑；义然后取，人不厌其取。”子曰：“其然，岂其然乎？”

孔子向公明贾询问公叔文子：“他不说、不笑、不取，是真的吗？”公明贾答：“这话过分了。他该说时才说，人不厌其说；快乐时才笑，人不厌其笑；该取时才取，人不厌其取”孔子说：“是这样吗？难道真是这样吗？”

=====

该说时才说；快乐时才笑；该取时才取。

信仰、人生的一个最重要品质，是真实、恰当，而不是虚伪、做作、假惺惺。

信仰要求我们，应当公义、正道、等等；其实，这些道德品质在我们每一个世人的良心里都是知道的。然而，许多信仰虚伪之人，看见了信仰的属世好处，就想要也假扮、伪装成信仰敬虔的样子。但是，他们的言语行为中所表现出的那些道德品质，却不是发自于他们内心的。

这种假冒为善的表现，在经过了一段时间的接触以后，往往就会被其他人看出其中的端倪；因而，那些虚伪、做作、假惺惺的言行，就会让人非常厌烦。

真正的信仰，是从心里发出的，不是外在行为的表演、假扮。

神是灵，因此，我们应当用心灵和诚实敬拜他。

=====

【法利赛人的祷告】5 “你们祈祷的时候，不可像伪君子；他们喜欢在会堂和路口站着祈祷，好让人看见。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。6但你祈祷的时候，要进到密室里去，关上门，向在隐密中的父祈祷。你父在隐密中察看，必定报答你。7你们祈祷的时候，不可重复无意义的话，像教外人一样，他们以为话多了就蒙垂听。8你们不可

像他们，因为在你们祈求以先，你们的父已经知道你们的需要了。

9耶稣向那些自恃为义、轻视别人的人，讲了这个比喻：10“有两个人上圣殿去祈祷，一个是法利赛人，一个是税吏。11法利赛人站着，祷告给自己听，这样说：‘神啊，我感谢你，我不像别人，勒索、不义、奸淫，也不像这个税吏。12我一个礼拜禁食两次，我的一切收入都奉献十分之一。’13税吏却远远站着，连举目望天也不敢，只捶着胸说：

‘神啊，可怜我这个罪人！’14我告诉你们，这个人回家去，比那个倒算为义了。因为高抬自己的，必要降卑；自己谦卑的，必要升高。”

14. 14

大义

子曰：“臧武仲以防求为后于鲁，虽曰不要君，吾不信也。”

孔子说：“臧武仲以离开自己的封地作条件，要求册立其后代做大夫，虽说表面上不是要挟君主，但实质上是。”

=====

什么是大义？

孔子在这里所谈及的，是为国为民的大义。这种以国家社稷为本的大义观念，是中国历史文化中的一个重要组成部分。

的确，为国为民的事情，是影响庶民百姓、甚至影响千秋万代的事情，所以，其重要性非常大。在这方面，如果一件事情是正确的，那么，其影响会关联到许多事情，影响深远。而同样，如果一件事情是错误的，那么，其影响也会关联到很多事情，贻害无穷。

=====

今天，我们说，在为国为民的事务中，什么是重要的呢？什么是大义呢？

这就是，关于推崇信仰的事情，关于秉公行义的事情，关于公平正义的事情，关于怜恤与恩典的事情。

首先，在国家社会中，对于信仰的推崇，是一件首要之事。只有当人们在上帝面前有了敬虔、谦卑、悔改己罪、接受上帝恩典救赎的信仰，这个社会才会变得清洁、包容、自由、生机勃勃、奋发向上、积极健康。

并且，我们的信仰不应当仅仅是在我们的口中、纸面上，而没有体现在我们的行动中。我们应当在社会中、在人生中，行公义、好怜悯、与我们的神同行。

最重要的是，我们应当活出我们的信仰，活出耶稣基督的爱，见证基督的福音，见证神的大能与恩慈。

这样，我们的国家社会才会有希望，人们才有真正的属灵盼望；社会中的每一个人才会得到真正的、属灵的、属天的幸福。

14. 15

正直而不诡诈

子曰：“晋文公谲而不正，齐桓公正而不谲。”

孔子说：“晋文公狡诈而不正直，齐桓公正直而不狡诈。”

=====

正直而不诡诈，是很重要的人品，也更是政治家们、为国为民者的重要品质。

在政治事务中，应当正直、无私、公正、怜恤、正义，等等；这些，都是国家之事中的大义。

如果一个国家和政府总是沉浸于各样狡猾伎俩，那么，或许他们能够欺骗得了一时，但却必终将被天下人唾弃，必将面临失败、崩塌的局面。

政治是关乎治理者与被治理者之间关系的问题。双方都应当要互相尊重、诚实、公义。

一个国家政治的土壤，就是这个国家中的人民，就是人民心中、文化中的主流风貌。如果，在这个国家中人们普遍有敬虔的信仰，那么，该国的政治也往往会是清明正直的；这

样，神的祝福就会临到这样的国家社会之中。反之，如果一个国家社会中人们普遍没有敬虔的信仰，如果民风普遍是彪悍易怒、好勇斗狠、不公不义、刁钻耍滑、没有敬畏，那么，该国的政治也往往会是动荡不安，政府频繁地被推翻，国内频繁地发生战事与骚乱，等等。

14. 16

对管仲的评价（个人的德行与历史的功绩）

子路曰：“桓公杀公子纠，召忽死之，管仲不死。”曰：“未仁乎？”子曰：“桓公九合诸侯，不以兵车，管仲之力也。如其仁！如其仁！”

子路说：“齐桓公杀公子纠时，召忽殉死，管仲却不去死。管仲不算仁人吧？”孔子说：“齐桓公九合诸侯，不用武力，都是管仲的功劳。这就是仁，这就是仁。”

=====

在这里，我们再次看见为国为民之大义的重要性。

一个信仰若是真正的信仰，也应是如此。我们在上天、上帝面前的信仰，不仅仅是关乎我们个人的生活、品性、修养等等，而更是关乎天下苍生、黎民百姓的。

一个真正有敬虔信仰和诚挚心灵的人，不是应当关注自己的事工、利益、荣誉等等，而是应当无私地奉献于社会，服务于世人。

圣经告诉我们，应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的上帝。而表现我们对上帝之敬拜的一个最重要的方式，就是爱人如己。我们应当清楚地知道，人都是按着上帝的形象和样式所造的，都本应是神的儿女；因此，我们应当爱世人，就像是爱弟兄姐妹一样，因为我们本都是骨肉同胞。

我们生活在这个世上的一个最大使命和职分，就是要见证基督的救恩与福音，使世人都看见、相信、接受耶稣基督的福音。我们的传福音的方式之一，在国家与社会的层面上，就是应当努力工作，使整个社会自由而欣欣向荣，使别人看见基督福音的伟大与荣耀。

=====

【大使命】16十一个门徒往加利利去，到了耶稣指定的山上。17他们看见耶稣就拜他，但仍然有些人怀疑。18耶稣上前来，对他们说：“天上地上一切权柄都赐给我了。19所以，你们要去使万民作我的门徒，奉父子圣灵的名，给他们施洗，20我吩咐你们的一切，都要教导他们遵守。这样，我就常常与你们同在，直到这世代的终结。”

【行公义 好怜悯】6我朝见耶和華，
在至高的 神面前叩拜，当献上甚么呢？
我朝见他的时候，当献上燔祭，
当献上一岁的牛犊吗？
7耶和華喜悦千千的公羊，
或是万万的油河吗？
为我的过犯，我可以献上我的长子吗？
为我的罪恶，献上我亲生的孩子吗？
8世人哪！耶和華已经指示你甚么是善，

他向你所要的又是甚么；
无非是要你行公义，好怜悯，
谦虚谨慎与你的 神同行。

14. 17

大义与小节

子贡曰：“管仲非仁者与？桓公杀公子纠，不能死，又相之。”子曰：“管仲相桓公，霸诸侯，一匡天下，民到于今受其赐。微管仲，吾其被发左衽矣。岂若匹夫匹妇之为谅也，自经于沟渎，而莫之知也。”

子贡说：“管仲不是仁人吧？齐桓公杀公子纠时，管仲不能为公子纠殉死，反做了齐桓公的宰相。”孔子说：“管仲做齐桓公的宰相，称霸诸侯，一匡天下，人民现在还都享受到他的恩惠。没有管仲，恐怕我们还要受愚昧人的侵扰。岂能拘泥于匹夫匹妇的小信小信？自缢于沟渎而不为人知呢。”

=====

从管仲身上，我们联想到关乎信仰的一个深刻问题。

我们怎样区分大义与小节呢？

一方面，对于上帝的真诚信仰，使我们活在这个世界上，心中有着完全的把握与信靠；在耶稣基督的救恩之中，我们知道，凭着基督在十字架上所流的宝血，我们得以白白地得到恩典、进入永生。这救恩给我们带来无比的平安；从此，死亡或是任何患难，都不再能够阻拦我们与上帝之间的同在；我们必将要进入那无限美好的永生国度。

另一方面，因着信仰，因着圣灵在我们生命中所作出的大能功效，我们的生命被改变，并愿意努力地在这个世界上工作，服事世人，见证福音。我们所做的事情，不是出于功利主义，也不是被成果、绩效等等目标所驱动，而是单纯地出于心中对于上帝的爱。因着我们对神的爱，所以，我们也愿意用尽自己的力量去爱世人，把他们带入到基督的福音与荣耀之中。

无论是大义，还是小节，我们不论做什么，只要是出于对主的爱所作的，就能够得到神的喜爱。

然而同时，当我们面临社会、国家、等等复杂而宏大的局面的时候，我们也应尽心尽意地把事情做到最好的程度，把福音在最大的程度上带给人。在这个过程中，我们必然会面临很多取舍，很多牺牲，很多隐忍，等等。

神赐给我们聪明、智慧、能力、思想、忍耐等等品质；我们应当以这些恩赐，来最好地服事于神的荣耀，服事于世人的属灵益处。

=====

**【凡事我都可行，凡事不都有益处
忘记背后，努力面前，把事情做到最好】**

14. 18

举荐下人与自己同列

公叔文子之臣大夫僎，与文子同升诸公。子闻之曰：“可以为文矣。”

公叔文子推荐一个佣人做了大夫，与他平起平坐。孔子说：“公叔文子可以称为‘文’了。”

=====

公叔文子举荐自己的家臣（下人）入朝，与自己同样担任大臣的职务。

这表现出他的无私、忘我、对国君忠诚、以及知人善任的品质。

在政治事务中，无私奉献、智慧识人、对上级忠诚，等等，都是宝贵的品格。

=====

我们的真诚信仰，使我们正直诚恳地活在这个世界上。我们心中所看重的，不是世人的鲜花与掌声，而是上帝的称赞与悦纳。因此，我们祈求神，不乞求人；尊重人，但不以世人为我们顶礼膜拜的对象；看重公众的利益，而不是个人的利益；宽以待人、智慧识人。

一个真正虚怀若谷、胸襟宽广的人，一定是一个对于上天有着敬虔信仰的人。

【自卑的，必升高；自高的，必降卑

筵席座位的比喻】7耶稣看见被邀请的客人选择高位，就用比喻对他们说：8“你被邀请参加婚宴的时候，不要自己坐在高位上，恐怕有比你更尊贵的客人也被请来；9那请你又请他的人过来对你说：‘请你让位给这个人。’那时你就惭愧地退居末位了。10你被邀请的时候，要坐在末位上，等请你的人过来对你说：‘朋友，请上座。’那时你在同席的人面前才有光彩。11因为凡高抬自己的，必要降卑；自己谦卑的，必要升高。”12耶稣又对邀请他的人说：“你设午餐或晚宴，不要请你的朋友、弟兄、亲戚或富裕的邻舍，恐怕他们又回请你，你就得了报答。13你摆筵席的时候，总要邀请那贫穷的、残废的、瘸腿的、瞎眼的，14那你就有福了。因为他们没有甚么可以报答你，义人复活的时候，你必定得着报答。”

14. 19

卫灵公无道却为何没有败亡

子言卫灵公之无道也，康子曰：“夫如是，奚而不丧？”孔子曰：“仲叔圉治宾客，祝鮀治宗庙，王孙贾治军旅。夫如是，奚其丧？”

孔子说卫灵公之无道，季康子说：“既然如此，为什么不败亡呢？”孔子说：“仲叔圉治

接待宾客、祝鮒管理宗庙、王孙贾统帅军队，像这样，怎么会败亡呢？”

=====

国家社稷的维持，不是因为有那些无道的人执政，而恰恰相反，是因为有那些诚实正直、勤勉做事的人们。

由此可见，对于一个敬虔的信仰者来说，投身于公共事务的服事，是非常重要的。其中，需要有百般的智慧、勤奋、忍耐、知识、思考、行动，等等。

公共事务的重要性，正在于它对整个社会的人都产生了直接或间接的影响。

我们服事神、服事人的各样工作，都有很大的重要性。相比于世俗的政治事务，教会的事务、属灵的事务、传福音的事务有着更加重大的意义。然而，我们也应当认识到，公共事务、政治事务有其独特的特点和广泛性。作为基督徒，我们也可以用谦卑、真诚、热忱的态度，也来在公共事务上做出一定的贡献。这些事情，虽然不是直接地宣讲福音，但是，在正直而智慧地为人处事上，我们也能够做出我们应有的信仰见证。

14. 20

如果大言不惭，那么实行起来就很困难

子曰：“其言之不怍，则为之也难。”

孔子说：“说话大言不惭，做起来就难了。”

=====

语言，应当是心灵的表达。然而可叹的是，对于许多世人来说，语言却成了尔虞我诈、勾心斗角、互相欺骗的工具。

那些骗人的以为，当谎言说多了，就能够成为真理。然而结果却是，人与人之间失去了最宝贵的信任，社会中充满了人与人之间争斗猜忌所带来的内耗、祸患，导致社会中所有人都一同遭殃。

愿我们每一个人都诚实做人，从诚实说话开始。一个大言不惭的人，是不值得信任的；他更将要面对上帝、承受终极的审判与永远的惩罚。

14. 21

孔子不敢不告

陈成子弑简公。孔子沐浴而朝，告于哀公曰：“陈恒弑其君，请讨之。”公曰：“告夫三子！”孔子曰：“以吾从大夫之后，不敢不告也。君曰‘告夫三子’者。”之三子告，不

可。孔子曰：“以吾从大夫之后，不敢不告也。”

陈成子弑齐简公。孔子沐浴后上朝，向鲁哀公报告：“陈恒把他的君主杀了，请讨伐他。”哀公说：“向三位大夫报告吧。”孔子说：“因为我做过大夫，不敢不报告。君主却说出‘你去向三位大夫报告’的话！”孔子只好向三位大夫报告，他们不同意讨伐。孔子说：“因为我做过大夫，不敢不报告。”

=====

尽力而为

我们在这个世界上面对许多事情、许多复杂的局面。我们的道德职分就是，按着我们良心中的道德法则，尽力而为、诚实待人、用爱心说诚实话；然而，我们把结果放在神的手中；对于事情的成败，我们胜不骄、败不馁，因为我们所信仰的神，才是那位创始成终者。一切事情都是出于他、归于他；一切都在他的掌管之中。

在我们心中，只要我们真的尽力了，我们就无怨无悔，也问心无愧。

14.22

勿欺也，而犯之

子路询问事奉君主，孔子说：“不要欺骗他，但要冒犯他。”

子路问事君。子曰：“勿欺也，而犯之。”

子路问怎样对待上级，孔子说：“不要欺骗，可以犯颜直谏。”

=====

圣经中所教导我们的“用爱心说诚实话”，是人与人之间交往的重要基本法则。对待上级，我们也更应当如此。

=====

口蜜腹剑的人，虽然表面上让听者高兴，但却实际上在陷害对方。

忠言逆耳，虽然表面上让听者不舒服，但是却实际上对听者有很大的益处。

这些道理，大多数人都明白；但是，为什么在现实生活中，却仍然有多么阿谀奉承的人与事呢？

原因是，我们虽然明白那些道理，但却没有真实的动机和动力那样去做。在现实世界里，人们还是尽量避免那些困难的、甚至看起来吃力不讨好的、说话得罪人的事情。

只有在神面前的真诚的信仰，才会使我们以极大的耐心和心志，诚实地在世为人、处事，哪怕是因诚实而吃亏，因诚实而得罪人；因为我们知道，我们所积聚的财宝，是在那天上的永恒的财宝，而不是地上的属世利益；我们所看重的，是上帝的喜悦，而不是罪人的中意、欢颜。我们不与人为敌，但我们绝不会违背真理。

14. 23

上达与下达

君子向上进步，小人向下沦丧

子曰：“君子上达，小人下达。”

孔子说：“君子心怀仁义，小人心怀财利。”

=====

所谓向上进步，就是向着更高尚、纯洁、道德、等等的方面，努力追求、倾心求索。

所谓向下沦丧，就是日复一日地更加堕落、败坏、懈怠、自私自利、沉浸在罪恶之中。

在这两者之间的本质区别，是人的心灵是否愿意寻求真理、大道、上天。

【罗马书1-3章】

14. 24

为何而学

古时候的学者为提高自己而学，现在的学者为向他人表现而学。

子曰：“古之学者为己，今之学者为人。”

孔子说：“古人学习是为了提高自己，今人学习是为了炫耀于人。”

=====

我们在这个世界上学习、或是做任何其它事情，所看重的是什么？出发点和目的是什么？

有两种根本性的动机和出发点。一种是为了自己的虚荣、名利。另一种是为了真诚地寻求真理、求索大道。

前者是愚蠢的，因为他并不知道，在人的生命中，真正重要的是什么。后者是谦卑的，并将会得到真理，并被真理引导到那上天的面前。

=====

【愚顽人心里说，没有神】

【你们必晓得真理，真理必使你们得到自由】³¹于是耶稣对信了他的犹太人说：“你们若

持守我的道，就真是我的门徒了；32你们必定认识真理，真理必定使你们自由。”33他们说：“我们是亚伯拉罕的后裔，从来没有被谁奴役过，你怎么说‘你们必得自由’呢？”34耶稣说：“我实实在在告诉你们，凡犯罪的都是罪的奴隶。35奴隶不能永远住在家里，唯有儿子才可以永远住在家里。36所以，神的儿子若使你们自由，你们就真的得自由了。37我知道你们是亚伯拉罕的后裔；但你们想杀我，因为你们心里不能容纳我的道。38我所说的，是我在父那里看见的；但你们所作的，却是从你们的父那里听见的。”

14. 25

欲寡其过而未能也

想减少自己的过错但还没能做到。

蘧伯玉使人于孔子。孔子与之坐而问焉，曰：“夫子何为？”对曰：“夫子欲寡其过而未能也。”使者出。子曰：“使乎！使乎！”

蘧伯玉派使者访问孔子。孔子请使者坐下，然后问：“蘧先生最近在做什么？”答：“他想减少错误，但没做到。”使者出去后，孔子说：“好个使者！好个使者！”

=====

这是一句反映实情的话，也包含着一种褒义，即，表示了这样的人有一个诚实想要改错的

态度。

=====

其实，哪一个人不是如此呢。——但如果我们认真地对待这个问题，就会发现，在我们每一个人的内心中，都有一个普遍性的规律；这个规律，正表明了人生命本质层面的罪。

【在我里面好像有一个律】14我们知道律法是属灵的，我却是属肉体的，已经卖给罪了。15因为我所作的，我不明白；我所愿意的，我没有去作，我所恨恶的，我倒去作。16如果我所不愿意的，我倒去作，我就不得不承认律法是好的。17既是这样，那就不是我作的，而是住在我里面的罪作的。18我知道在我里面，就是在我肉体之中，没有良善，因为立志行善由得我，行出来却由不得我。19所以我愿意行的善，我没有去行；我不愿意作的恶，我倒去作了。20我若作自己不愿意作的事，那就不是我作的，而是住在我里面的罪作的。21因此，我发现了一个律，就是我想向善的时候，恶就在我里面出现。22按着我里面的人来说，我是喜欢 神的律，23但我发觉肢体中另有一个律，和我心中的律争战，把我掳去附从肢体中的罪律。24我这个人真是苦啊！谁能救我脱离这使我死亡的身体呢？25感谢神，借着我们的主耶稣基督就能脱离了。可见，一方面我自己心里服事 神的律，另一方面我的肉体却服事罪的律。

14. 26

不在其位，不谋其政

君子思不出其位

子曰：“不在其位，不谋其政。”曾子曰：“君子思不出其位。”

孔子说：“不在那个职位，就不要考虑那个职位上的事。”曾子说：“君子考虑问题从不超过自己的职权范围。”

=====

在这句话的背后，隐含着另一个重要的原则，即：谋事在人，成事在天。

我们所作的每一件事情，都是出于我们的想法、谋划、愿望，等等。当我们在做这些事情的时候，一方面，我们要尽力为之，把握全局，认真严肃，一丝不苟，肩负起自己应有的责任。

另一方面，我们又要有谦卑的心态，守好自己的本分，不要有僭越的心态，不要杞人忧天，而是要脚踏实地，不空谈，踏踏实实地做应做、能做的事情；对于那些不能去做、或是做不到的事情，不要悲悲戚戚，而是心态坦荡平安，愿意在内心放手。

一个敬虔的信仰者，一方面，有着积极行动的热忱情感，有着坚毅决绝的心志，有着努力做事的辛勤、认真、贯彻、坚韧不拔的态度。

另一方面，有着温和谦逊的品格，不争竞，不喧嚷，不僭越，做好自己本分之内的事情，而不是颐指气使地鄙视天下，或是指点江山、挥斥方遒。

换言之，我们面对世事的正确态度是，既要勤奋、积极、努力，又要谦卑、俯首、谨守。

这样的人生态度，应当建基于我们对于上天的信仰，对于那永生之神的坚定信靠，对于耶稣基督救恩的谦卑倚靠。

14. 27

君子感到羞耻的是言谈不符合自己的行为

子曰：“君子耻其言而过其行。”

孔子说：“君子认为说到而没做到很可耻。”

=====

一个信仰真诚的人，最重要的品格之一就是，应当言行如一，言行相符，而不是夸夸其谈，表里不一。

夸夸其谈、言行不符的人，是虚谎的人，是信仰虚伪的人。

一个真诚、敬虔的信仰，所面对的一个最大敌人就是，假冒为善、虚伪、只注重外在形式主义的所谓信仰。

【假冒为善的法利赛人】1那时，耶稣对群众和他的门徒说：2“经学家和法利赛人坐在摩

西的座位上，3所以凡他们吩咐你们的，你们都要遵行和谨守，但不可效法他们的行为，因为他们只会说而不去作。4他们把重担捆起来，压在人的肩头上，但自己连一个指头也不肯动。5他们所作的一切，都是要作给人看：他们把经文的匣子做大了，衣服的缝子做长了；6他们喜欢筵席上的首位、会堂里的高位；7又喜欢人在市中心向他们问安，称呼他们‘拉比’。8然而你们不要被人称为‘拉比’，因为只有一位是你们的老师，你们都是弟兄。9不要称呼地上的人为父，因为只有一位是你们的父，就是天父。10你们也不要被人称为师傅，因为只有一位是你们的师傅，就是基督。11你们中间最大的，必作你们的仆人。12凡高抬自己的，必被降卑；凡自己谦卑的，必被升高。

13 “虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们在人面前关了天国的门，自己不进去，连正要进去的人，你们也不准他们进去。

15 “虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们走遍海洋陆地，要使一个人入教；当他入了教，你们却使他沦为地狱之子，比你们更甚。

16 “你们这些瞎眼的向导有祸了！你们说：‘凡指着圣所而起的誓，是没有用的；但指着圣所的金子而起的誓，就必须遵守。’17你们这些瞎眼的愚昧人哪，到底是金子大，还是使金子成圣的圣所大呢？18你们又说：‘凡指着祭坛所起的誓，是没有用的；但指着坛上的祭物所起的誓，就必须遵守。’19瞎眼的人哪！到底是祭物大，还是使祭物成圣的祭坛大呢？20所以，凡指着祭坛起誓的，他就是指着祭坛和坛上的一切起誓；21指着圣所起誓的，就是指着圣所和住在那里的 神起誓；22指着天起誓的，就是指着 神的宝座和坐在宝座上的起誓。

23 “虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们把薄荷、茴香、芹菜，献上十分之一，却忽略律法上更重要的，就如正义、怜悯和信实；这些更重要的是你们应当作的，但其他的也不可忽略。24你们这些瞎眼的向导啊，你们把蚊虫滤出来，却把骆驼吞下去。

25 “虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们洗净杯盘的外面，里面却装满了抢夺和放荡。26瞎眼的法利赛人哪，先把杯和盘的里面洗净，好使外面也可以干净。

27 “虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们好象粉饰了的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头和各式各样的污秽；28照样，你们外面看来像义人，里面却充塞着虚伪和不法。

29 “虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们建造先知的墓，修饰义人的碑，30并

且说：‘我们若活在我们祖先的时代，决不会与他们一同流先知的血。’ 31这样，你们就指证自己是杀害先知的人的子孙了。32那么，去完成你们祖先的罪孽吧！33你们这些蛇，这些毒蛇所生的啊，你们怎能逃脱地狱的刑罚呢？34因此，我差派先知、智慧人和经学家到你们那里；有些你们要杀害又钉在十字架上，有些你们要在会堂里鞭打，从一个城赶逐到另一个城。35所以，从义人亚伯的血起，到巴拉加的儿子撒迦利亚的血为止，他就是你们在圣所和祭坛中间所杀的，所有义人在地上所流的血，都要归在你们身上。36我实在告诉你们，这一切都必临到这个世代。

为耶路撒冷叹息（参路13:34~35）

37 “耶路撒冷，耶路撒冷啊，你杀害先知，又用石头把奉派到你们那里的人打死。我多次想招聚你的儿女，好象母鸡招聚小鸡到翅膀底下，只是你们不愿意。38你看，你们的家必成为荒场，留给你们。39我告诉你们，从今以后，你们一定见不到我，直等到你们说：‘奉主名来的，是应当称颂的。’ ”

14. 28

仁、知、勇

子曰：“君子道者三，我无能焉：仁者不忧，知者不惑，勇者不惧。”子贡曰：“夫子自道也。”

孔子说：“君子的三种品德我没做到：仁者不忧、智者不惑、勇者不惧。子贡说：“老师是在说自己呢。”

=====

一个敬虔信仰的人，会真诚地、发自内心地爱世人。这爱，是源于他对于天父上帝的爱。

什么是爱？

【爱的真谛】4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。

在爱里面，包含着必不可少的两个方面：一方面，是对对方可贵的品格的爱；另一方面，对对方不好的缺点，则诚恳地指出，帮助、期望对方改正。

一个敬虔信仰的人，也有着属天的智慧。因着建基于圣经的信仰，我们诚实地知道，世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。所以，我们对于世人既抱着真诚的爱，但却又不会有不切实际的幻想，也不会在人的罪性与罪行面前气馁失望。

对于这个世界的看法，我们也是如此。一方面，我们知道这个世界是天父上帝所创造的世界，因此，其中充满了无数的美丽、珍贵、奇妙、宝贵价值的事情。然而另一方面，我们也会有脚踏实地、不虚浮幻想的态度；我们知道，这个世界是满了罪的世界，是必死的世界，是必将承受上帝的终极审判的世界。

因而，从圣经中，我们得到了无比的、语言所无法表达的平安与勇气。

【罗马书8章】31既是这样，我们对这一切还有甚么话说呢？ 神若这样为我们，谁能敌对我们呢？32他连自己的儿子都舍得，为我们众人把他交出来，难道不也把万有和他一同

白白地赐给我们吗？33谁能控告 神拣选的人呢？有 神称我们为义了。34谁能定我们的罪呢？有基督耶稣死了，而且复活了，现今在 神的右边，也替我们祈求。35谁能使我们与基督的爱隔绝呢？是患难吗？是困苦吗？是迫害吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？36正如经上所记：

“为你的缘故，我们终日面对死亡，
人看我们像待宰的羊。”

37但靠着爱我们的那一位，我们在这一切事上就得胜有余了。38因为我深信：无论是死、是生，是天使、是掌权的，是现在的事，是将来的事，是有能力的，39是高天的、是深渊的，或是任何别的被造之物，都不能叫我们与 神的爱隔绝，这爱是在我们的主耶稣基督里的。

14. 29

议论他人

子贡方人。子曰：“赐也贤乎哉？夫我则不暇。”

子贡议论、贬损别人，孔子说：“子贡啊，你就那么好吗？我可没这个闲工夫。”

=====

无论是当面还是背后议论他人，都是不对的行为，是没有建设性的事情。固然，我们可以

在有必要的时候，提出我们的建设性的意见、建议、看法、批评、指责，但是，若仅仅是为了议论而议论，逞口舌之利，这就显出了我们内心的罪性、败坏。

圣经教导我们：不可论断他人；我们用什么量器来量人，就会被用什么量器来量我们。

【耶稣基督的话

量器

眼中的梁木

欠两千万银子的人

罗马书2章】

37 “你们不要判断人，就必不受判断；不要定人的罪，就必不被定罪；要饶恕人，就必蒙饶恕；38要给人，就必有给你们；并且要用十足的升斗，连按带摇，上尖下流地倒在你们怀里；因为你们用甚么升斗量给人，就必用甚么升斗量给你们。” 39耶稣又用比喻对他们说：“瞎子怎能给瞎子领路呢？两个人不都要掉在坑里吗？40学生不能胜过老师，所有学成的，不过和老师一样。41为甚么看得见你弟兄眼中的木屑，却想不到自己眼中的梁木呢？42你不看见自己眼中的梁木，怎能对你弟兄说：‘弟兄，容我除去你眼中的木屑’呢？伪君子啊！先去掉自己眼中的梁木，才能看得清楚，好去掉弟兄眼中的木屑。

43 “因为好树不能结坏果子，坏树不能结好果子。44凭着果子就可以认出树来。人不能从荆棘上采无花果，也不能从蒺藜里摘葡萄。45良善的人从心中所存的良善发出良善，邪恶的人从心中所存的邪恶发出邪恶；因为心中所充满的，口里就说出来。

21那时，彼得前来问耶稣：“主啊，如果我的弟兄得罪我，我要饶恕他多少次？七次吗？” 22耶稣对他说：“我告诉你，不是七次，而是七十个七次。23因此，天国好象一个王，要和他的仆人算帐，24刚算的时候，有人带了一个欠下六千万银币的人来。25他没有钱偿还，主人就下令叫人把他和他的妻子儿女，以及一切所有的都卖掉，用来偿还。26那仆人就跪下拜他，说：‘请宽容我，我会把一切还给你的。’ 27主人动了慈心，把那仆人

放了，并且免了他的债。28那仆人出来，遇见一个欠了他一百个银币的仆人，就抓住他，扼着他的喉咙，说：‘把你欠我的钱还给我。’29那和他一同作仆人的就跪下求他，说：‘请宽容我，我会还给你的。’30他却不肯，反而把他带走，关在监里，等他把所欠的还清。31其他的仆人看见这事，非常难过，就去向主人报告这一切事情。32于是主人叫他来，对他说：‘你这个恶仆，你求我，我就免了你欠我的一切。33难道你不应该怜悯你的同伴，好象我怜悯你一样吗？’34于是主人大怒，把他送去服刑，等他把所欠的一切还清。35如果你们各人不从心里饶恕你的弟兄，我的天父也必这样待你们。”

1你这判断人的啊！无论你是谁，都没有办法推诿。你在甚么事上判断人，就在甚么事上定自己的罪；因为你所作的，正是你所判断的事。2我们知道，神必照着真理审判行这些事的人。3你这个人，你判断行这些事的人，自己所行的却是一样，你以为能逃脱神的审判吗？4还是你藐视神丰富的恩慈、宽容和忍耐，不晓得他的恩慈是要领你悔改的吗？5可是你一直硬着心肠，不肯悔改，为自己积蓄神的忿怒，就是他彰显公义审判的那天所要发的忿怒。6神必照各人所作的报应各人：7以永生报答那些耐心行善、寻求荣耀尊贵和不可朽的人，8却以震怒和愤恨报应那些自私自利、不顺从真理而顺从不义的人；9把患难和愁苦加给所有作恶的人，先是犹太人，后是希腊人，10却把荣耀、尊贵与平安赐给所有行善的人，先是犹太人，后是希腊人。11因为神并不偏待人。

14. 30

不患人之不己知，患其不能也

子曰：“不患人之不己知，患其不能也。”

孔子说：“不怕没人了解自己，就怕自己没有能力。”

=====

对于一个敬虔信仰的人来说，是否得到别人的了解，固然重要，但却不是本质性的事情。对于我们来说，在本质性层面上，真正重要的是，我们在上帝面前是否心清手洁。上天，是鉴察人内心的神。我们生命中的一切光景，在他面前敞露无遗；因此，我们最应当注重的是，我们是否违背了良心，是否随从了罪污之事，是否荒废了自己的生命，是否游手好闲、懒惰懈怠、庸庸碌碌。

我们应当尽己所能地发挥出自己生命的价值，发挥出潜能，尽心尽力地服事我们的神，尽心尽力地服事世人。我们不必为自己的能力大小而忧虑，正如我们不必为自己的身材高矮而忧虑，也不必为自己的头发多少而忧虑；但是，我们应当为我们是否尽到了最大的努力而挂心。

14.31

不逆料他人欺诈，不猜度他人不诚实，可是也能事先发觉，这就是贤能了

子曰：“不逆诈，不亿不信。抑亦先觉者，是贤乎！”

孔子说：“不要事先怀疑别人欺诈，不要事先怀疑别人不讲信用，但是，如果仍能预先觉察到欺诈和撒谎，就是贤人了。”

=====

凡事包容、凡事相信、凡事忍耐

我们对于一切世事、世人的正确态度应当是什么？

圣经教导我们，律法的总纲就是，第一要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主你的神，第二就是要爱人如己。

圣经在出埃及记20章中，告诉我们十诫律法是：——

- 【十诫】1 神吩咐以下这一切话，说：
- 2 “我是耶和华你的 神，曾经把你从埃及地，从为奴之家领出来。
- 3 “除我以外，你不可有别的神。
- 4 “不可为自己做偶像，也不可做天上、地下和地底下水中各物的形象。5不可跪拜它们，也不可事奉它们，因为我耶和华你们的神是忌邪的神；恨恶我的，我必追讨他们的罪，从父亲到儿子，直到三四代。6爱我和遵守我诫命的，我必向他们施慈爱，直到千代。
- 7 “不可妄称耶和华你 神的名，因为妄称耶和华的名的，耶和华必不以他为无罪。
- 8 “要记念安息日，守为圣日。9六日要劳碌，作你一切工作。10但第七日是耶和华你的神的安息日；这一日，你和你的儿女，你的仆婢和牲畜，以及住在你城里的寄居者，不可作任何的工。11因为耶和华在六日之内造天、地、海和其中的万物，第七日就歇息了；所以耶和华赐福安息日，定为圣日。
- 12 “要孝敬父母，使你在耶和华你的 神赐给你的地上得享长寿。

13 “不可杀人。

14 “不可奸淫。

15 “不可偷盗。

16 “不可作假证供陷害你的邻舍。

17 “不可贪爱你邻舍的房屋；不可贪爱你邻舍的妻子、仆婢、牛驴和他的任何东西。”

【马太亨利】这里，I。摩西所记述的前言：神吩咐这一切的话说。1.这十诫律法是神所定的律法。它们是由那无限永恒的天地的主宰所制定的。万王之王在哪里，那里就有大能和能力。2.这是神自己所亲口颁布的。神有许多方法和途径对人说话（伯33：14）；神凭他的灵，在我们的内心中，在神的意旨安排中，亦或凭他自己的声音向我们说话；所有的这些我们都要聆听；但他从来没有在别的时刻、在别的情况下，像现在这样，亲口说出他的十诫，因此我们更应该仔细热诚地聆听。这些话不仅是以耳朵能够听见的方式说出（就如（太3：17）中有从天上的声音为我们的救主说话），而且是以极其可畏奇妙的方式说出。这些律法神给过人（它被写在人的良心里）；但是人心里的罪玷污了这些，因此这里要特别地显明。II。律法制定者开始所说的话：我是耶和華你的神。这里，1.神确定了他的主权，他制定律法的主权：我是命你们所跟从我的耶和華。2.作为十诫前四条中的第一条，人信仰敬拜的唯一对象，必须是神自己。（1）因为他是耶和華，那自有永有，自我存在的，独立的，永远的，是所有存在和能力的源泉；因此他对我们有无可争辩的主权。那创造了我们的，能够给我们律法要求我们；也因此他能够奖赏我们对他的听从和遵守，并惩罚那些不遵守他的。（2）他们是他们的神，是与他们立约的神，是他们愿意自己接受的神；神为他们有应许，也对他们有公义的要求和指示。（3）他是救他们出埃及的神；因此他们应尊崇他，因为神对他们如此慈善，把他们从劳苦和被奴役的境地带到荣耀自由的土地。他们自己也见证了神拯救他们的大能。每一件大奇事，都是在告诉他们要听从信从神的话语。他们现在品尝被拯救的甜美滋味，也将要到迦南安居；神挽救了他们，也有权柄统管他们；他们也要服事他。正如基督拯救了我们，把我们从罪中的劳苦和被奴役的境地拯救出来，也有权柄要求我们事奉他（路1：74）。他松开我们的绑索（诗116：16），因此有权柄要我们听从他。III。这律法本身。十诫的第一，就是我们对神的职分。这第一条是重要的，因为人只有爱神才能够爱邻舍；只有是

从真正敬虔的心发出来的，正义和慈善的行为，才是被神所接纳的尊崇神的行为。对神虚伪的人，也不可能对弟兄真诚。我们对神的职分就是，用一个词语说就是，敬拜；即，把荣耀归神的名；从内心发出对神的敬拜的情感，在外面行为上庄严地敬拜和事奉神。这被称为永远的福音的总结和实质。（启14：7）尊崇敬拜神。1. 这十诫第一条，涉及到我们应当单单敬拜事奉耶和华我们的神，唯独敬拜他；除他以外再无别神。在埃及以及其他的国族，有许多的偶像和假神，那是他们自己的手和幻想所造的，有各样奇异新奇的神；这个律法警诫了那所有拜偶像的事。耶和华作为以色列的神，他们必须单单事奉他，而不能敬拜别神，不论是他们自己手造的，还是从别人手中拿来的偶像。这个罪也是最危险的一个罪，因为这悖逆的世界泛滥着偶像崇拜，直到基督的福音经过，这泛神的偶像才会被连根拔起。违背这第一条律法的罪，就是我们把本该归于神的荣耀以及我们的敬拜，归给那不配的任何受造之物。骄傲自高的人以自己为自己的神，贪婪的人以金钱为自己的神，纵情享乐的人以自己的肚腹和身体为自己的神；不论是哪一样，若我们对受造之物所尊敬、喜爱、敬畏和事奉、欢喜、倚靠的程度，超过了我们对神的敬拜、服事、爱戴和倚靠，那么我们就是在为自己造假神和偶像。这个诫命所包含的，是整个律法的基础；遵守了这一条，我们才能以耶和華為我们的神，承认他是我们的神，接受他，以谦卑、渴慕和尊敬来到他的面前，把我们最深的情感完全倾注于他。最后，（1）我们不可有任何别神，在他之旁再无别者，一切尽在他的眼前。（2）这是极其冒犯神的罪；神绝不会视而不见。见（诗44：20，21）。2. 第二条诫命是关于敬拜神的形式与方式。这里，（1）所禁止的：我们不可以任何形象来敬拜真神。【1】我们当然不可以任何形象来敬拜神，也不可任何受造之物的形象来比神。（赛40：18）你们究竟将谁比神，用什么形象与神比较呢？（罗1：25）他们将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，不敬奉那造物主。（哈2：18）雕刻的偶像，人将它刻出来，有什么益处呢？铸造的偶像，就是虚谎的师傅。制造者倚靠这哑巴偶像，有什么益处呢？我们更不可以自己的幻想来造神的形象，好像他是与我们一样的人。我们的敬虔的敬拜必须以信心来约束，而不能凭头脑中的幻想。以色列民必须不能以形象或是画面来敬拜神，好像外邦人拜偶像的那样；以免他们沦落去拜那些偶像假神。那不愿犯罪的必须远离罪。【2】他们不可向那些受造之物的形象和偶像弯腰下拜，对它们表示一点尊敬，也不可向它们上香或献祭，或任何其它的

敬拜行为。当他们把自己归于真神，必须清除掉面前的一切偶像形象，也不可用它们来指引、激励、帮助自己，成为自己敬拜的对象。即使人敬拜的最终对象是神自己，他也不愿人经过一个形象偶像来亲近他。这种拜偶像的行为即使在古老的异教中也被禁止，然而今日罗马的教皇却要这样行；罗马天主教拜偶像形象的行为是如此清晰地直接违反了这里的诫命，不可能有任何办法与神的真理相调和；在他们的教规与敬奉的诸多书中，他们特意删除了这一条诫命，或把它归入第一条诫命里面作为其原因来淡化，然后把第三条诫命算作第二条，第四条算作第三条，等等，最后只是为了凑足十条，他们把最后一条诫命分开作两条诫命。这样他们行了两条恶，并为此坚持，不愿改革；他们就这样去掉神的话语，把偶像和形象引入到对神的敬拜之中。（2）为什么要禁止拜偶像：【1】耶和華神是忌邪的神。这表明神对他所设立的律例法度的重视，神对人所有偶像崇拜和虚假信仰的憎恶，对那些拜偶像者的厌恶，以及对所有敬拜神的活动中看似或引向偶像崇拜的憎恨。神是忌邪的神。拜偶像正如属灵之中的犯奸淫，在圣经之中经常这样提起。神对此的憎恶恰当地被称为忌邪。如果神是忌邪的，我们也当如此，绝不以任何不是按着神所指示的话语来敬拜神。【2】对偶像崇拜者的惩罚。神把他们看作恨恶神的人，虽然他们看似虚假地表明爱神；神必审判他们的恶，追讨他们的罪，即，他将严厉地惩罚他们；不只是因为他们违反了神的律法，更因为他们冒犯了神的荣耀，违犯了神的约，破坏了一切真正信仰的基础。他将追讨他们的后代，自父及子，直到三四代；即，这样的罪破坏了神的教会，他们将被赶出去，他们的后代也将被赶出神的约。他将把审判置于他们的家庭之中。虽然神或长久地忍耐他们的罪，但是神绝不会永远容忍罪。【3】神对那信实听从神话语的人的恩惠：爱我，守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。这表明在这第二条诫命中，虽然这只是禁止那些虚假的敬拜，但是也包含了对遵从神的人的祝福和恩典。第一条诫命涉及了人对神发自内心的敬拜，爱，渴慕，喜乐，盼望和敬仰；第二条诫命要求了人外在的敬拜，祷告和赞美，以及庄严地敬奉神的话语。首先，那真正爱神的人，一定会持久地关注和努力来遵守神的诫命，特别是有关敬拜的诫命。那爱神、遵守神如此的诫命的人也会得到恩典来遵守神的其它的诫命。对神真理的遵从、对福音的遵从，将影响人在所有的方面来遵从神。其次，神对这样的人有极大的恩典存留。他们将得神的恩典，也得神恩典地保守，使他们遵从，使他们完全。第三，这恩典将直到千代，远远超乎那恨神的人。恩典的江河将会一直涌流，神赐给人白白的恩典，新鲜的恩典，永远

的恩典。3. 第三条诫命涉及我们敬拜的具体方面，我们应当尽一切的尊敬和肃穆来敬拜神。这里我们有，（1）一个严厉的禁止：不可妄称耶和華你的名。可以设想，现在以色列民以耶和華為他们的神，他们会常常提及神的名字（就像地上的万民各按自己的称呼来提及神）；这条诫命尤其值得警惕，不可妄称神的名，这在我们今天也同样重要。【1】当我们行为虚伪的时候，就是在妄称神的名；我们号称自己信神，所行的却不配我们口中的话。（太15：7-9）假冒为善的人哪，以赛亚指着你们说的预言，是不错的。他说，这百姓用嘴唇尊敬我，心却远离我。他们将人的吩咐，当作道理教导人，所以拜我也是枉然。（赛1：11）耶和華说，你们所献的许多祭物，与我何益呢？公绵羊的燔祭，和肥畜的脂油，我已经够了。公牛的血，羊羔的血，公山羊的血，我都不喜悦。（赛1：13）你们不要再献虚浮的供物。香品是我所憎恶的。月朔，和安息日，并宣召的大会，也是我所憎恶的。作罪孽，又守严肃会，我也不能容忍。（雅1：26）若有人自以为虔诚，却不勒住他的舌头，反欺哄自己的心，这人的虔诚是虚的。【2】当我们违了与神的约的时候，也是在妄称神的名；我们若向神许愿，却不履行，我们就是在妄称神的名。（太5：33）。（传5：4）你向神许愿，偿还不可迟延。因他不喜悦愚昧人。所以你许的愿应当偿还。（加6：7）不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么。【3】若我们轻忽地以神的名起誓，或是没有什么必要以及良善的理由和目的，只是轻轻忽忽地称呼神的名字，我们就是在妄称神的名。【4】若我们虚假地起誓，更是在妄称神的名。【5】若我们随意、马虎地提及神的名，而没有敬畏的情感和语气，也是在妄称神的名。我们必须不能在敬拜神的事情上亵渎神，也必须不能在称呼神的事情上亵渎神；对神的话语、神的典章也是如此；如果人以轻浮的口吻，轻佻的态度来提及神，来面对神，就是在妄称神的名。（2）神严厉的惩罚：耶和華必不以他为无罪。人间的政府官员，在惩戒人的其它罪行时，可能不会注意这些，因为这没有立刻伤害私人的财产或是公共的安全；但是神是忌邪的神，他必不容忍这样的罪。罪人自己可能觉得轻忽轻佻没有什么，也没有损害，也以为神不会惩罚。但是神在这里警告，他必不以此为无罪；那罪人将知道落在永生神的手里是可怕的。

4. 第四个诫命涉及敬拜神的时间。我们应当每日都服事和荣耀神。但是七天中的一天要特别分别为圣，在这一天我们要专门来服事和荣耀他。这里，（1）诫命本身：当 记 念 安 息 日 ， 守 为 圣 日 。这一日是向耶和華神守的安息日，不可作工。我们很久以前就读到神在创世的时候对第七日的祝福和分别为圣（创2：3），所以这里不是一个新的律法，而是重申一个古老的律例。【1】六 日 要 劳 碌 作 你 一 切 的 工 ， 但 第 七 日 是 向 耶 和 華 你 神 当 守 的 安 息 日 。 他们必须要敬虔地遵守这圣日。这第一日是从创世时开始算起，还是从他们出埃及开始算起，又或是两者皆是，圣经没有明言；但是七天一周的日子现在清楚地告诉了他们（出16：23），从此他们要按时遵守。虽然人们常以为基督徒的安息日就是为纪念神创造的安息，但是，我们的主日是一周的第一天，更是为纪念我们的救主、神的儿子，是为纪念救赎的工完成。【2】应该怎样守安息日。首先，要作为休息的一天；他们在这一天不可做世俗的工作或是职业的工作。第二，作为一个圣洁的日子，要分别出来专门荣耀圣洁的神。神赐福于这日，使之成圣；他们也要庄严地谨守，不可把这日当作与其它六日一样。【3】谁要来遵守：你 和 你 的 儿 女 ， 仆 婢 ， 牲 畜 ， 并 你 城 里 寄 居 的 客 旅。这里没有提到妻子，因为她是与丈夫合一的。你要遵守，你的妻子固然要和你一起遵守，而且你家中一切的其他人都要来遵守。在这里显明，人不仅要自己来向神谨守，也要致力于让全家人都来事奉神，而不可忽略（书24：15）。即使异教的寄居的人也遵守这日和其它日子的不同；此事在那时约束他们，却也表明神有恩典的旨意，在时候到来时，要把外邦人带入到神的教会，使他们得享此日的益处。比较（赛56：6，7）：还 有 那 些 与 耶 和 華 联 合 的 外 邦 人 ， 要 事 奉 他 ， 要 爱 耶 和 華 的 名 ， 要 作 他 的 仆 人 ， 就 是 凡 守 安 息 日 不 干 犯 ， 又 持 守 他 （ 原 文 作 我 ） 约 的 人 。我 必 领 他 们 到 我 的 圣 山 ， 使 他 们 在 祷 告 我 的 殿 中 喜 乐 。 他 们 的 燔 祭 ， 和 平 安 祭 ， 在 我 坛 上 必 蒙 悦 纳 。 因 我 的 殿 必 称 为 万 民 祷 告 的 殿 。 神注意我们所作的事，尤其是在安息日的所为，虽然我们还只是在外寄居的。【4】对此特别的纪念：当 记 念 安 息 日 。表明我们都容易忘记此事，因此要特别纪念。我们应当在这一天到来之前思想和预备；在那一天，我们都要特别地保持那日的圣洁，尽我们的职分。（2）这条诫命的原因。【1】我们在六日中有足够的时间劳碌作工，因而要在第七日让我们来事奉神；并且，六日的劳累之后，也让我们休息，这是神对我们的友善。

【2】这是神的日子：这是神的安息日，不只是他所设立的，也是献给他的日子。不守这日是不当的，使这日在我们的生活中分别为圣，是我们的职分。【3】这也是对神创世的纪念，纪念造物主的伟大荣耀，使我们来事奉他，也鼓励我们信靠那创造了天地的主。借着遵守安息日为圣日，显明了他们所敬拜的神是世界的创造者，而列邦之中的偶像神不过是他们人手所造。【4】神借此给我们一个安息的榜样，在六日创造之工以后，他第七日便安息，也教导我们，在那日，在神里面得满足，为神手的工作而欢呼（诗92：4）。安息日是在创世的工作完成的时候，同样，当神的旨意安排和救赎的工作完成，必有那永恒的安息为我们存留；我们每周遵守此日，纪念那创世的日子，也盼望那永远的安息；让我们一起来敬拜我们的神。【5】耶 和 华 赐 福 与 安 息 日 ， 定 为 圣 日 。神为此日赋予荣耀，把它分别为圣归于自己；这是神的圣洁和荣耀：神赐福它，也鼓励我们在那日来专门地敬拜他。这是神所设立的，让我们不要对此忽视。神祝福、荣耀、使这日为圣；让我们不要亵渎、玷污这日，而是遵从神。

V. 12-17

这里我们看见第二组的诫命，也常称为十诫中的后六条诫命；它们涉及到我们怎样尽我们的职分以及彼此对待；总结为一句话就是，你们应当爱人如己。正如人对神的信仰是为人公义的基础；人对他人公义是真正信仰的必然表现。属神的人必是诚实正直的人。I。第五条诫命涉及我们对父母和亲人的职分；这里特别强调我们应当孝敬父母：荣耀、尊重你们的父亲和母亲。其中包括，1. 对他们人格的礼貌和尊敬，内心和外在的行为都对他们敬重。敬畏他们（利19：3），向他们尊敬（来12：9）。与此相反的是嘲笑和鄙视他们（箴30：17）。2. 遵从他们合乎律法的命令；（弗6：1-3）你 们 作 儿 女 的 ， 要 在 主 里 听 从 父 母 ， 这 是 理 所 当 然 的 。他们召唤你，你就过来；他们差遣你，你就去；做他们让你做的事；不做他们禁止的事；这些，作为儿女，应该欢欣地出于爱而去做。虽然你说，“我不去”，但是之后会悔改而遵从（太21：29）。3. 服从于他们的督责、指教和更正；不只是服从于那些良善和温柔的指教，也服从于疾声厉色的批评，内心倚靠神。4. 以父母的同意、指教和建议来对待父母，不应侵夺他们的财产，而是处处征求他们的同意。5. 尽各样努力给父母带来舒适，使他们的老年能够轻松度过，在需要的时候

扶持他们；我们的救主特别地引用了这条诫命（太15：4-6）。与这条诫命联带的原因是：使 你 的 日 子 在 耶 和 华 你 神 所 赐 你 的 地 上 得 以 长 久。神在前面开始的时候提到，他把他们救出埃及，并以此为原因要求他们的顺从；这里，在诫命中的第二组开头的地方，神提到另外一个原因，就是要带领他们进入迦南；他们要倾心注目于那美善的土地，尽管现在还在旷野。他们也必须要记得，当他们进入那里的时候，他们要注重自己的良善的行为；如果他们失去了这些良善，他们在那地的日子就会短少；不只是个别人的日子会在那地上短少，他们的整个国家的日子也会短少。但是遵从和孝敬父母的儿女却可以在那地得长久的日子。那对父母尽自己职分的人，也最有可能得到父母对他们的安慰；那扶持、供养父母的人，也会得到天父的扶持供养。这应许在（弗6：3）中提到：使你得福，在世长寿。那内心向神的人，那遵守这里和下面的神的诫命的人，可以确知他们必会得福，或神许可也会长久地活在地上；即或早逝，神也必赐给他们天上迦南的丰美。

II。第六条诫命涉及我们自己和别人的生命：不可杀人；你们不可杀害，不可做伤害别人健康、幸福和生命的事情，也不可伤害自己的身体和生命，或不义地伤害任何别人的生命。（创9：5，6）流 你 们 血， 害 你 们 命 的， 无 论 是 兽， 是 人， 我 必 讨 他 的 罪， 就 是 向 各 人 的 弟 兄 也 是 如 此。凡 流 人 血 的， 他 的 血 也 必 被 人 所 流。因为神造人是照自己的形像造的。这里并没有明言地禁止战争中杀人，或我们自卫中杀人，或政府官员惩戒罪犯，等；如果那些是为了保护生命、防止多人被杀的话。而是禁止对人的恶意和恨（那恨弟兄的就是犯杀人的罪了），或是所有出于私意对别人的报复；也因此禁止人的躁怒和仇恨，禁止人这样说伤害的话；（太5：22）只 是 我 告 诉 你 们， 凡 向 弟 兄 动 怒 的， 难 免 受 审 判。（有古卷在凡字下添无缘无故地五字）凡 骂 弟 兄 是 拉 加 的， 难 免 公 会 的 审 断。凡 骂 弟 兄 是 魔 利 的， 难 免 地 狱 的 火。并且，在这条诫命里禁止对人的迫害，禁止流无辜人的血。

III。第七条诫命涉及到我们自己和别人的贞德：你们不可奸淫。这诫命禁止所有不洁的行为，这些肉体的情欲以及与灵魂的争战，以及那些激励或引诱肉体的情欲导致奸淫的事情。（太5：28）只 是 我 告 诉 你 们， 凡 看 见 妇 女 就 动 淫 念 的， 这 人 心 里 已 经 与 她 犯 奸 淫 了。

IV。第八条诫命涉及我们和别人的财富、产业与物品：你们不可偷盗。这诫命禁止我们去抢夺不义之财，侵犯别人的疆界与权利，拿走别人的物品，或房屋田地，无

论是巧取还是豪夺；禁止我们买卖的时候不公，借东西不还，克扣债务，租金，工资；更禁止（也是最坏的）我们去偷盗公共的财物，钱财与税收，或偷取别人为敬虔信仰的奉献。V。第九条诫命涉及我们和别人的荣誉：你们不可作假见证。这诫命禁止我们：1. 在任何的事情上说谎，狡辩，支吾，或以任何方式误导或刻意欺骗别人。2. 不义地说人的坏话，诋毁诬陷别人的声誉。3. 作虚假的见证来陷害别人，定别人莫须有的罪，不论是在法庭上还是场外；也不可街谈巷议的时候恶意抹黑别人，中伤人，编别人的故事，编排别人的是非，把事情恶化，在其中搅扰，更不可在任何情况下通过打击别人为手段来抬高自己的声誉。VI。第十个诫命涉及根源：你们不可贪婪。前面的诫命里都包含了禁止伤害别人；而这里禁止我们不可不当地去追求满足自己物质的欲望。“这人的房子该是我的！这人的妻子该是我的！这人的地产是我的”，这些都显出我们内心的欲望和不满足，对别人的嫉妒，这就是这里所禁止的罪。我们内心的口味和欲望，是我们里面的败坏品质所头生的，是那第一波罪住在我们的心里，也由此引致那随之而来的一切罪：这就是保罗所说的那情欲和欲望，而我们还不知罪，直到律法把它显出来在我们的心里。（罗7：7）这样，我们可说什么呢？律法是罪吗？断乎不是。只是非因律法，我就不知何为罪。非律法说，不可起贪心。我就不知何为贪心。神把我们的光景照在律法的镜子里，把我们的心置于律法之下。

十诫律法可以分成两部分，第一部分（第一条至第四条）就是要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主你的神，第二部分（第五条至第十条）就是要爱人如己。

我们应当怎样来爱人如己呢？

【爱的真谛】4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。

在爱里面，我们应当凡事相信，凡事包容，凡事忍耐。

=====

然而，这并不意味着，我们在这个世界上就应当像一个懵懂无知的少年、唯唯诺诺的懦夫，而是应当做醒、有智慧、有耐心。关键的问题是，我们的智慧，来自何处？

我们的智慧，不是鸡鸣狗盗的那种“小聪明”，也不是那种坑害人、猜忌人的小肚鸡肠。

而是，智慧的开端，在于对神的敬畏。

【灵巧像蛇，温柔像鸽子】马太福音10章16节：现在，我差派你们出去，好象羊进到狼群中间；所以你们要像蛇一样机警，像鸽子一样纯洁。

14. 32

为何忙碌

微生亩谓孔子曰：“丘何为是栖栖者与？无乃为佞乎？”孔子曰：“非敢为佞也，疾固也。”

微生亩对孔子说：“你为什么四处奔波、到处游说呢？你不就是要显示自己的口才吗？”
孔子说：“我不想显示口才，只是因为痛恨社会上的丑恶现象才不得不如此。”

=====

我们为何而在各样的世事中奔忙、奋斗、努力呢？是为了自己属世的利益与名誉吗？是为了讨好别人吗？

我们奋斗的目标，不应是属世的、属肉体血气的目标、目的、动机，而应当是属天的、属灵的目标、目的、动机、动力。

我们所作的一切，从根本角度而言，不应是为了这个地上的什么动机，而应是为了神的荣耀，为了得着人的灵魂，为了归荣耀于神，为了我们与神之间的亲密关系、热忱之爱。

我们所作的一切，是为了正义、公义、恩典、慈爱、怜恤，是为了上帝的话语、启示、旨意、真理。

【主祷文】9所以你们要这样祈祷：

‘我们在天上的父，
愿你的名被尊为圣，
10愿你的国降临，
愿你的旨意成就在地上，
如同在天上一样。
11我们每天所需的食物，
求你今天赐给我们；
12赦免我们的罪债，
好象我们饶恕了得罪我们的人；
13不要让我们陷入试探，
救我们脱离那恶者。’

14如果你们饶恕别人的过犯，你们的天父也必饶恕你们。15如果你们不饶恕别人，你们的

父也必不饶恕你们的过犯。

14. 33

重力不重德的错误

子曰：“骥不称其力，称其德也。”

孔子说：“千里马值得称赞的不是它的力气，而是它的坚韧不拔的品德。”

=====

在世人眼中，力量、成败、绩效、表现，往往是比道义、德行、公义、真理、恩典、等等，更加重要的事情。

这正显出了，在世人的生命品性中所具有的本质罪性的特点。正是因此，人们才各为自己所认为“对”的、“符合自己利益”的事情，各自奔忙。

常常是，在世人的视野中，每一个人都看重那些自己眼中的“成败”、“绩效”的事情，从而都在有意无意之间，为达目的不择手段。就这样，一点一点地，人们都现在了各样大大小小的罪的行为之中，比如，欺谎、贪利、懦弱、狂放、讹诈、谗言、强夺等等充满罪污的言语行为。

可叹，世人在眼中，总是聚焦于那些利益成败之事，那些力量之事，但却有意无意地忽视、无视，道义、道德、公义、等等属神的品格。

这正是因为，世人在心灵的深处，早已离弃了那位创造宇宙天地的主宰。

=====

【耶和华不喜欢马的力大

不是靠势力，不是靠能力，唯有靠耶和华的灵方能成事】

1你们要赞美耶和华。

歌颂我们的 神，这是多么美善，

赞美他，这是美好的，是合宜的。

2耶和华重建耶路撒冷，

召聚被赶散的以色列人。

3他医好伤心的人，

裹好他们的伤处。

4他数点星辰的数目，

一一给它们起名。

5我们的主伟大，大有能力；

他的智慧无法测度。

6耶和华扶持谦卑的人，

却把恶人丢弃在地。

7你们要以感谢的心向耶和华歌唱，

用琴向我们的 神歌颂。

8他以密云遮盖天空，

为大地预备雨水，

使群山长满青草。

9他把食物赐给走兽，
也赐给啼叫的小乌鸦。

10他喜欢的不是马的力大，
他喜悦的不是人的腿快。

11耶和华喜悦敬畏他的人，
喜悦仰望他慈爱的人。

12耶路撒冷啊！你要颂赞耶和华；
锡安哪！你要赞美你的 神。

13因为他坚固了你城门的门闩，
赐福在你中间的儿女。

14他使你的边界平靖；
用上好的麦子使你饱足。

15他向地发出命令，
他的话迅速颁行。

16他降下像羊毛一样的雪，
撒下像炉灰一样的霜。

17他抛下像碎屑一样的冰雹；
面对他发出的寒冷，谁能承受得起呢？

18他发出命令，这一切就都融化；
他使风刮起，水就流动。

19他把自己的话向雅各颁布，
把自己的律例和典章向以色列颁布。

20他从没有这样对待其他各国；
他们都不知道他的典章。

你们要赞美耶和华。

6他对我说：“这是耶和华对所罗巴伯所说的话：‘不是倚靠权势，不是倚靠能力，而是

倚靠我的灵。’这是万军之耶和华说的。7大山啊！你算得甚么？你在所罗巴伯面前必夷为平地！他必安放那块平顶的石头，必有欢呼的声音说：‘愿恩惠、恩惠归与这殿。’”

14. 34

以德报怨

以直报怨，以德报德

或曰：“以德报怨，何如？”子曰：“何以报德？以直报怨，以德报德。”

有人问：“以恩德报答怨恨，怎样？”孔子说：“这样怎么报答恩德？应该以正直报答怨恨，以恩德报答恩德。”

=====

关键的问题是，对于我们每一个生命本质中充满了罪性和罪行的人，神究竟会怎样对待我们呢？而我们，又应当怎样彼此对待呢？

以下，是耶稣基督对我们的道德教导。

【登山宝训 马太福音5-7章

参见《马太亨利圣经注释》

参见《耶稣的教导》

参见《圣经新约的道德教导》

】

13 “你们是地上的盐；如果盐失了味，怎能使它再咸呢？结果毫无用处，唯有丢在外面任人践踏。14你们是世上的光。建在山上的城是无法隐藏的；15人点了灯，不会放在量器底下，而是放在灯台上，就照亮一家人。16照样，你们的光也应当照在人前，让他们看见你们的好行为，又颂赞你们在天上的父。

论律法

17 “你们不要以为我来是要废除律法和先知；我来不是要废除，而是要完成。18我实在告诉你们，就算天地过去，律法的一点一画也不会废去，全部都要成就。19因此，无论谁废除诫命中最小的一条，又这样教导人，他在天国中必称为最小的；但若有人遵行这些诫命，并且教导人遵行，他在天国中必称为大。20我告诉你们，你们的义若不胜过经学家和法利赛人的义，就必不能进天国。

不可恨人（路12:58~59）

21 “你们听过有这样吩咐古人的话：‘不可杀人，杀人的必被判罪。’22可是我告诉你们，凡是向弟兄发怒的，必被判罪。人若说弟兄是‘拉加’，必被公议会审判；人若说弟兄是‘摩利’，必难逃地狱的火。23所以你在祭坛上献供物的时候，如果在那里想起你的弟兄对你不满，24就当在坛前放下供物，先去与弟兄和好，然后才来献你的供物。25趁着你和你的对头还在路上的时候，要赶快与他和解，免得他抓你去见法官，法官把你交给狱警，关在监里。26我实在告诉你，除非你还清最后一分钱，否则决不能从那里出来。

不可动淫念

27 “你们听过有这样的吩咐：‘不可奸淫。’28可是我告诉你们，凡是看见妇女就动淫念的，心里已经犯了奸淫。29如果你的右眼使你犯罪，就把它挖出来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身被丢进地狱里。30如果你的右手使你犯罪，就把它砍下来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身进到地狱里去。

不可休妻（太19:9；可10:11~12；路16:18）

31 “又有这样的吩咐：‘人若休妻，就应当给她休书。’ 32可是我告诉你们，凡休妻的，如果不是因她不贞，就是促使她犯奸淫；无论谁娶了被休的妇人，也就是犯奸淫了。

不可发誓

33 “你们又听过有这样吩咐古人的话：‘不可背约，向主许的愿都要偿还。’ 34可是我告诉你们，总不可发誓，不可指着天发誓，因为天是 神的宝座；35不可指着地发誓，因为地是 神的脚凳；不可指着耶路撒冷发誓，因为它是大君王的京城；36也不可指着自己的头发誓，因为你不能使一根头发变白或变黑。37你们的话，是就说‘是’，不是就说‘不是’；如果再多说，就是出于那恶者。

不可报复（路6:29~30）

38 “你们听过有这样的吩咐：‘以眼还眼，以牙还牙。’ 39可是我告诉你们，不要与恶人对抗，有人打你的右脸，把另一边也转过来让他打；40有人要告你，想拿你的衬衫，就连外套也让他拿去。41有人要强迫你走一里路，就陪他走两里。42有求你的，就给他；想借贷的，也不可拒绝。

当爱仇敌（路6:27~28、32~36）

43 “你们听过有这样的吩咐：‘当爱你的邻舍，恨你的仇敌。’ 44可是我告诉你们，当爱你们的仇敌，为迫害你们的祈祷，45好叫你们成为你们天父的儿子；因为他使太阳照恶人，也照好人；降雨给义人，也给不义的人。46如果你们只爱那些爱你们的人，有甚么赏赐呢？税吏不也是这样作吗？47如果你们单问候你们的弟兄，有甚么特别呢？教外人不也是这样作吗？48所以你们要完全，正如你们的天父是完全的。”

知我者其天乎

子曰：“莫我知也夫！”子贡曰：“何为其莫知子也？”子曰：“不怨天，不尤人。下学而上达。知我者，其天乎！”

孔子说：“没人了解我啊！”子贡说：“怎么说没人了解您呢？”孔子说：“不埋怨天，不责备人，我学了些平凡的知识，从中领悟了高深的道理。了解我的，大概只有天吧！”

=====

在孔子的思想中，虽然他在很多方面远离信仰，不去思想人生的未来、终极价值、意义、神的审判监察、人未来的在永恒之中的光景，等等；但是，因着当时历史传承的影响、大道还没有完全逝去，所以，孔子在很多重要关节点上，仍然显出对于上天的敬畏和诉求。

这种对于上天的敬畏和诉求，其本身，就向我们清晰地显明了，即使，孔子的思想中总是想要远离宗教信仰的成分，然而，孔子自己的思想体系中却无法完全地离开上天。

=====

是的。一个关于人思想、生活、安身立命、为人处世的道德思想伦理体系，究其终极意义而言，怎么可能离得了那位造物主、全能之神呢？

如果完全地离开信仰，离开对于上天的敬畏和诉求，那么，任何人生伦理哲学就立刻会变成一些软弱无力的纸上谈兵、空洞言辞。我们的道德的基础是在于何处呢？道德的力量源泉是来自哪里呢？如果没有神，如果死亡就是我们生命的结束，那么，空谈一切梦想、成败、道义，又有什么意义呢？

那位伟大的造物主，圣洁公义的上帝，是我们人生价值的归依，是我们人生的目标、倚

靠；他是全知、全能的。

我们每一个人的内心，只有上帝才能够真正而完全地了解；他是我们生命之主。我们每一个人的生命、动作、存留、气息，完全地在乎他。

一个想要刻意远离上天的人，是多么愚妄！

14. 36

如命何

公伯寮诉子路于季孙。子服景伯以告，曰：“夫子固有惑志于公伯寮，吾力犹能肆诸市朝。”子曰：“道之将行也与？命也。道之将废也与？命也。公伯寮其如命何！”

公伯寮在季孙氏面前诬蔑子路。子服景伯将此事告诉了孔子，他说：“季孙氏被公伯寮的谰言所迷惑，我有能力杀了他，将他陈尸街头。”孔子说：“理想能够得到推行，是时运决定的；理想得不到推行，也是时运决定的。公伯寮能把时运怎样？”

=====

人与命运之间的关系；人与上帝之间的关系。

面对命运，我们应当如何呢？面对上帝的全能、全知、全在、全备，我们又应当如何呢？

【使徒行传17章】

【你们谁能用思虑使自己的寿数增加一刻呢？

先求他的国和他的义】

=====

在关乎那位全能、永生之神的信仰的观念中，有两种错误的表现。

第一种错误倾向是，消极、甚至颓废、无为的人生态度。这样的人，错误地以为，既然一切事情都是命运所决定的，所以人就不需要做任何事情。他们觉得，万事都是命运的安排，人做任何事情都是徒劳的、乏味的、没有任何价值与意义的。因而，他们碌碌无为地活在这个世界上，或是每天神情麻木地敲着木鱼；对于社会、家庭、亲人、朋友、人类，他们毫无贡献；对于他们自己的这种慵懒、懈怠、“闭关”的生活，他们甚至不以为耻、反以为荣，口中以“放下”、“舍得”为口号，“看破红尘”；他们荒废上帝所赐予的恩典、生命、气息、身体、健康；他们的心灵中，根本没有对于上天的热爱、敬畏、寻求，也没有饥渴慕义的心灵与灵魂。

第二种错误倾向是，不相信、不顺服命运的安排。这样的人，错误地以为，根本就不存在什么所谓命运的安排；他们以“不信命”为口号、为自己的自豪。在这样的人心中，充满了自义、自傲；他们以自己为自己的神，以自己利益为正义价值的标准，以自己为世界观、人生观的中心；甚至，道德法则在他们手中也是一个可以公说公有理、婆说婆有理的、任人玩弄的工具。他们把真理看作是相对的、因不同的时间地点、条件需求等等而变化的相对内容；他们否认真理与道德标准的权威性、绝对性、终极性；他们也不相信上帝真的会终极审判和永远惩罚世人的罪。他们在这个世界上或许很积极忙碌、勤奋、奋斗，为了各种各样的利益与梦想而奔波、殚精竭虑。可是，他们并不认识神，也不知道人生的终极价

值与意义。人若赚得全世界，却赔上自己的生命，又有什么益处呢？人又能拿什么换生命呢？

=====

除了上述两种错误倾向之外，还有另外两三种与此有关的、有一定重合度的、对于信仰的错误认知。接续上面的错误类别，我们继续向下陈述。

第三种错误倾向是，有意无意地忽视、无视、否认，上帝的“位格”性。这被称为泛神论主义。持有这样错误观念的人，错误地认为，上帝是没有位格的，即，上帝没有自我认知、自由意志，上帝不能听、不能看、不能言、不能行，没有自己的思想、意志、身份。他们错误地以为，所谓上天、上帝，仅仅是一种说不清、道不明的能量的流动，是某种神秘主义性质的因果、缘分、律动、气场、等等。他们否认上帝的造物主身份；他们认为，这个世界本来就是如此，而不是被那样一位无限全能的永生之神，从无到有地创造出来的。实际上，在他们的所谓信仰观念中，他们把这个世界本身（既包括了其具体形式，也包括其抽象部分）就当作是神；然而，他们的这个神却是哑巴、聋子、瞎子、并没有自己的思想、意志、喜好、爱憎、道德性质等等。

这种观念是极其谬误的；因为，在这个世界上，任何东西，毫无例外地，都是由其他某种力量、原因或因素而导致产生的。任何一个人都是由其父母所生的。那么，这个世界本身，又是由什么原因导致产生的呢？在这个世界上，只有上帝自己才是永恒的、自有永有的；而世界本身，就仅是万物的集合体而已；它本身并不能自我生成；它本身也不会具有思想、情感、意志、自我认知、道德等等能力。那么，它又怎样能够导致人的思想、情感、意志、自我认知等等的产生呢？反过来说，那创造人的眼睛的，自己岂不能看见吗？那创造人耳朵的，自己岂不能听见吗？那创造人的口、创造人语言的，自己岂不能说话吗？那使人能够有思想、意志、自我认知的，自己岂没有思想、意志、自我认知吗？那使人有自由、有道德性质的，自己岂没有自由、岂没有生命、岂没有圣洁的道德吗？上帝是无限的、全能的，并是有着公义、圣洁、恩典、慈爱等等性质；他创造了宇宙天地以及其

中的万物，更创造了我们每一个人的生命、心灵与灵魂。他是我们的天父，因为我们是从他而生的。我们的生命属于他，我们的生命更应当归向他、敬拜他、遵从他，在他里面得到幸福、爱、恩典、圣洁。

第四种错误倾向是，把自然世界或是其规律，当作是神与人之间来往的唯一方式。这种错误被称为自然神主义。持这样观念的人，错误地认为，上帝在创造了世界、创造了世人以后，就“撒手不管”，而仅仅是通过他所创造的、固定不变的自然世界规律来掌管世界。自然神主义者们往往否定人灵魂的不朽性，否定世人将要受到上帝的公义审判，否定道德的权威意义，等等。

第五种错误倾向是，彻头彻尾的无神主义。这样的人否认道德的隽永价值，否认思想意识等等的隽永价值，否认人的灵魂性、道德的终极价值性、等等。

【关于上述错误的深入剖析，请阅读笔者翻译的基督教信仰证据系列书籍（迦南书籍选译）。。。】

=====

那么，我们应当以什么样的正确态度，来面对那关乎上天、全能之神的信仰呢？

真诚的信仰，不是在于，我们从神那里得到了什么属世的好处，不是在于什么风水、算卦、出行、做生意、考试、生孩子、婚姻嫁娶、升官、发财、等等的“吉祥顺利”。这些属世的事情，只要不是罪恶的、不是不公不义的事情，本身就并非是罪；这些生活中的事情，也的确是我们应当关心、应当努力去把各项本分事务做好的。然而，我们若把这些属世之事当作我们生命与心灵和灵魂的归依，那么，我们就是错误的。

真诚的信仰，也不是在于，我们在这个世界上建立了多少丰功伟业，积下了多少功德；因为，在那位全能之神的面前，我们一无所夸；一切都是出于他，一切都是在他的掌控之

下，一切都是在他的意旨安排之下，一切都是在他的全知、全在、全能、全备之中。

那么，真诚的信仰，意义、重点究竟在于什么呢？我们在信仰中，应当怎样去生活、去面对世事与世人呢？

=====

真诚的信仰，是对于那位全能永生之神的完全信靠、倚靠。真正的信仰的价值与意义，是在于我们与造物主之间的亲密关系。

（以下引述自马太亨利圣经注释序言）信仰是真正有价值的事情。认识、热爱、敬畏我们的造物主，并在我们一切的事情、行动和交谈中以热忱的情感仰望他、遵守他的诫命，无疑地，这才是一个人的全部意义；这是一个人的全部价值所在。在圣经传道书的许多讲述之后，得出的最后结论，就在于此。一般性地，这是对一切人类所必需的；这世上如果没有信仰，那么，人的荣耀也就无处得以保守；人类社会的秩序也根本无法得以保持。具体地，对我们每一个人来说，我们也必需要有敬虔的信仰；否则，我们就无以回应我们受造的目的所在，无以回应我们造物主对我们的恩惠，我们的内心也不会安稳轻省，更永远也不会有幸福。一个人，被造物主赋予了心灵和理解的能力，能够明晓、服事、享受自己的造物主；但是，如果他在这个世界上活着，眼目和心中却全然忘记了神，那么，他就是日光之下的一只最可鄙、最可悲的动物。

=====

在真诚的信仰中，应当包含两方面的人生态度。

一方面，我们应当勤勉、热忱地工作、努力地奋进，竭尽全力地奉献自己的生命，投身于事奉神、服事人的良善事业中。

另一方面，无论结果、境遇、环境、条件、成败、顺逆、机会等等如何，我们始终都不气馁、灰心丧气，而是始终有着坚定的信仰和信心，始终坚定地倚靠于神。我们心所系的，不是这个世界中的荣华、成败、利益，而是我们生命、心灵、灵魂与上帝之间的亲密关系；我们所看重的，不是这个地上的什么属世欢愉，而是那属天的、永远的幸福和平安。

我们的平安与喜乐的把握、信心，不是来自于我们在世上所做的什么工作的业绩，也不是我们的什么服事工作上的成败，而是单单地、完全地在于耶稣基督自己，在于他在十字架上所成就的救赎恩典，在于因信称义的恩典。

所以，我们无论在这个世界上遭遇什么，都不会灰心丧胆，灰心丧气，更不会失去我们所得的救恩的盼望，不会失去我们的永生、永远的幸福。

同时，我们不论遭遇什么，也不会变得懈怠慵懒，而始终是热忱、积极、勤勉地在这个世界上从事良善的工作。

【所以你们要将身体献上，作圣洁而蒙 神悦纳的活祭
十个童女（马太福音25章）
把银钱埋藏在地里
约伯记35章
马太亨利】

罗马书12章

1所以弟兄们，我凭着 神的仁慈劝你们，要把身体献上，作圣洁而蒙 神悦纳的活祭；这是你们理所当然的事奉。2不要模仿这个世代，倒要借着心意的更新而改变过来，使你们可以察验出甚么是 神的旨意，就是察验出甚么是美好的、蒙他悦纳的和完全的事。

14. 37

避世的“贤者”

子曰：“贤者辟世，其次辟地，其次辟色，其次辟言。”子曰：“作者七人矣。”

孔子说：“贤者逃避浑浊的社会，其次逃避动荡的地域，再次避鄙视的目光，最次逃避恶毒的人言。”孔子说：“这样做的有七个人。”

=====

避世隐居，应当被称为贤者吗？不。

一个真诚的、真正的信仰，绝非是使人逃避现实、看破红尘、离群索居、与世隔绝。

人属于一个社会、群体、国家、族群、等等团体。人活在这个世界上，应当尽自己的道德义务和责任；这是我们每一个人的职分。在人与人之间，我们应当彼此相爱，而不是互相仇恨、猜忌、争斗，也不是互相冷漠、形同陌路。

我们的信仰，应当使我们在这个地上活出上帝的爱，把上帝的爱播撒到我们的四方；我们应当积极地去面对世事中那些不如人意的地方，积极地去尽自己微薄之力，积极地去改变世上那些需要改变的地方。我们应当谦卑地生活，心中充满热忱的情感。

【为你的殿心里焦急如同火烧】

诗篇69篇

大卫的诗，交给诗班长，调用“百合花”。 1 神啊！求你拯救我，
因为大水淹没了我。

2我深陷在淤泥中，

没有立足之地；

我到了水深之处，

波涛漫过我身。

3我因不住呼求而疲倦，我的喉咙发干；

我因等候我的 神，眼睛昏花。

4那些无故恨我的，比我的头发还多；

无理与我为敌，要把我灭绝的，人数众多。

我没有抢夺过的，竟要我偿还。

5 神啊！我的愚昧你是知道的，

我的罪愆不能向你隐瞒。

6主万军之耶和华啊！

愿那些等候你的，不要因我蒙羞；

以色列的 神啊！

愿那些寻求你的，不要因我受辱。

7然而，为了你的缘故，我忍受辱骂，

满面羞愧。

8我的兄弟都疏远我，

我同母的兄弟把我当作外人。

9因我为你的殿，心中迫切如同火烧；

辱骂你的人的辱骂，都落在我身上。

10我哭泣禁食，

这竟成了我的羞辱。

11我披上麻衣，
就成了他们取笑的对象。

12坐在城门口的人对我议论纷纷，
我成了酒徒之歌。

13但是，耶和华啊！
在悦纳的时候，我向你祷告；
神啊！求你按着你丰盛的慈爱，
凭着你信实的拯救应允我。

14求你救我脱离淤泥，
不要容我沉下去；
求你救我脱离那些恨我的人，
救我脱离深水。

15求你不要让波涛淹没我，
不要让深水吞灭我，
也不要让深坑把我封闭。

16耶和华啊！求你应允我，因为你的慈爱美善；
求你照着你丰盛的怜悯转脸垂顾我。

17求你不要向你的仆人掩面；
求你快快应允我，因为我在困境之中。

18求你亲近我，拯救我，
因我仇敌的缘故救赎我。

19我所受的辱骂、欺凌和侮辱，你都知道，
我所有的敌人都在你面前。

20辱骂伤了我的心，
我忧愁难过；
我希望有人同情，却一个也没有；
我希望有人安慰，还是找不到一个。

21他们在我的食物中加上苦胆，

我渴了，他们把醋给我喝。

22愿他们的筵席在他们面前变为网罗、
报应和陷阱。

23愿他们的眼睛昏花，不能看见；
愿他们的腰不停地战抖。

24求你把你的恼怒倾倒在他们身上，
使你的烈怒追上他们。

25愿他们的住处变为荒场；
愿他们的帐幕无人居住。

26因为他们迫害你所击打的人，
嘲笑你所击伤的人的痛苦。

27愿你在他们的惩罚上加上惩罚，
不容他们在你面前得称为义。

28愿他们的名字从生命册上被涂抹，
不要让他们和义人一同被记录。

29至于我，我是忧伤痛苦的人；
神啊！愿你的救恩保护我。

30我要用诗歌赞美 神的名，
以感谢尊他为大。

31这就使耶和华喜悦，胜过献牛，
或是献有角有蹄的公牛。

32困苦的人看见了就喜乐；
寻求 神的人哪！愿你们的心苏醒。

33因为耶和华垂听了贫穷人的祷告，
也不藐视属他自己、正被囚禁的人。

34愿天和地都赞美他，
愿海洋和海中一切生物都赞美他。

35因为 神要拯救锡安，

要建造犹大的众城；
他的子民必在那里居住，并且拥有那地为业。
36他众仆人的后裔都必承受那地为业，
喜爱他名的人要住在其中。

14. 38

知其不可而为之

子路宿于石门。晨门曰：“奚自？”子路曰：“自孔氏。”曰：“是知其不可而为之者与？”

子路在石门睡觉，看门的说：“哪来？”子路答：“从孔子那里来。”问：“是那个明知做不到却还要去做的人吗？”

=====

孔子被称其为这样一个明知事情不可行、还要去行的人。

一个对于上帝没有信仰和倚靠的人，在这个世界上就是常常如此，处于无奈的境地。

人们面对世事，总是会经常面临这样一个局面，那就是，理想与现实差距甚远。一方面，

人的心里面对于那些正义、大道的事情存有很多想往；另一方面，人的眼睛却无奈地看到，世人的心里充满了多少罪恶与不公之事。

这既说明了，世人的确是都犯了罪，亏缺了神的荣耀；也说明了，我们若不靠着神，在这个世上就一定一无所成、失望而归。

当我们在永生之神那里有了真诚的信仰与盼望的时候，我们在这个世上所作的每一件事，就不是什么“知其不可而为之”的无奈，而是满心欢喜、充满期待与盼望；我们知道，一切都在那无限智慧之神的掌握之中；我们何必忧虑、何必哀叹呢？

14. 39

深则厉，浅则揭

水深就和着衣服走过去，水浅就撩起衣服走过去。

子击磬于卫。有荷蓑而过孔氏之门者，曰：“有心哉！击磬乎！”既而曰：“鄙哉！硜硜乎！莫己知也，斯已而已矣。深则厉，浅则揭。”子曰：“果哉！末之难矣。”

孔子在卫国击磬，一个背背蓑的人从门前走过，他说：“击磬的人，有心思啊！一会又说：“硜硜之声真庸俗？没人理解有什么关系？独善其身就是了。好比过河，水深就索性穿著衣服游过去，水浅就撩起衣服趟过去。”孔子说：“说得真干脆！没有什么可责问他

的了。”

=====

一个敬虔信仰的人，在这个世上行事为人，的确应当如此。简言之，我们在处理各样事情、面对各样世人的时候，在坚持公义、道德原则的条件下，应当采取因地制宜、灵活多样的手段和方式，来把我们手中的事工，尽力争取做到最好的结果。

【凡事我都可行，凡事不都有益处】

【你们要灵巧像蛇、温柔像鸽子。。。】

【你们必晓得真理，因为。。】

【我们在基督里是自由的。。。】

在各种不同的客观环境条件下，我们不要墨守陈规、迂腐，而是要积极地发挥主观能动性、创造性、灵活性，来把所需要的事情做到最好。我们的手段与方式，应当是清洁的、而不是罪恶污秽的；我们的原则是义的；我们的态度是热忱、认真、积极求索的。

14.40

守丧

子张曰：“《书》云：‘高宗谅阴，三年不言。’何谓也？”子曰：“何必高宗，古之人皆然。君薨，百官总己以听于冢宰，三年。”

子张问：“书上说：‘商朝的高宗守孝，三年不议政。’是什么意思？”孔子说：“不止是高宗，古人都这样。君主死了，百官三年内都听从宰相安排，各司其职。”

=====

儒家的传统中，非常强调孝敬父母、尊重君主；甚至，当父母或君主去世以后，儿女、以及臣宰还要守丧三年。

从原则上，孝敬父母是正确的；在圣经出埃及记二十章中、上帝所颁布的十诫律法中，也强调了这一点。

然而，我们是否更应当由此联想到，既然我们的身体发肤是来自父母，所以我们应当尊敬父母，那么，我们的思想、心灵、灵魂、生命、意志、意识，又是来自于哪里呢？我们的整个身体、生命，以及我们父母、祖先的身体和生命，又是来自于谁的创造呢？

我们岂不更应当尊敬、热爱，那位创造我们生命的主宰呢？我们岂不更应当寻求他、祈求他、与他交通吗？

我们地上的父母，终有一天会死去、离开我们，但是，我们在天上的天父，却永远也不会离开每一个真心寻求他的人；若我们归向他，他就永远与我们同在。

认识神、寻求神、倚靠神的人，将是有福的，因为他们必能看见、得着神的救赎恩典。

14. 41

上好礼，则民易使也

孔子说：在上者喜好礼仪，民众就容易役使了。

子曰：“上好礼，则民易使也。”

孔子说：“领导尊崇道德规范，群众就乐意听指挥。”

=====

人性中有一个共同的特点，就是，愿意效法榜样。

很多时候，人们生命中的光景，取决于他们效法谁、羡慕谁、遵从谁。

人们往往以那些在上掌权者们为自己所效法的榜样。当那些在上掌权者们喜好礼仪、尊重道义的时候，社会中就也会流行比较正直的民风，从而，国家社会中各样事务就更加容易得到发展、推进。

但遗憾的是，世上的政府、掌权者往往是腐败、堕落、不公不义的，而不是清廉正直公义的。在社会的统治者与被统治者之间，这种共同腐败、共同堕落、互相欺谎的局面，就会

愈演愈烈，每况愈下。

我们生活在这个世上，究竟应当以谁为我们所效法的对象呢？

我们所效法的对象，不应是地上的哪一个受造之人，而应当是那位创造世人生命的造物主自己。上帝是圣洁、公义、智慧、全能、恩典、慈爱的；他正是我们应当效法、顺服、遵从、热爱的对象。

【你们要效法基督
不要效法世界
跟从基督的人，要舍己，每天背起十字架来跟从他】

14.42

修己

子路问君子。子曰：“修己以敬。”曰：“如斯而已乎？”曰：“修己以安人。”曰：“如斯而已乎？”曰：“修己以安百姓。修己以安百姓，尧舜其犹病诸！”

子路问君子，孔子说：“提高自己的修养，对人恭敬谦逊。“这样就行了吗？”“提高自己的修养，使人心安。“这样就行了吗？”“提高自己的修养，使百姓过上太平的生活。这一点，尧舜都难做到。”

=====

修饬自身来敬爱他人、安定他人、安定百姓

【彼得书信 有德行、节制等等，还要有爱众人的心】

【以弗所书最后，属神的军装】

是的，我们应当努力加强自身修养，离弃罪恶，行公义、好怜悯，等等。

然而，儒家的修身，以及泛神主义者的修道、闭关、念经、斋戒等等，往往都会陷入一个盲点的困境之中；那就是，人会落在愈加严重的自义、清高、自傲之中。

当一个人沉浸于修身、养性的生活中的时候，他就会不由自主地、甚至不知不觉地，自高自大，自以为义，藐视他人，自己以为自己很优秀、高尚、高深、高人一等、悟道深刻，等等。

什么样的信仰，才能让一个人既敬虔、加强自身修养、离弃罪恶、行公义、好怜悯，又同时内心深处充满谦卑之情？——

那就是，我们在耶稣基督里面的信仰；因为，我们在基督福音中，是因信称义的信仰，而不是因行为称义的信仰；我们之所以能够来到神的面前、进入美好的天国，不是由于我们自身的什么优点，而是完全由于耶稣基督的十字架恩典。我们所作的一切良善之事，完全是由于圣灵在我们里面所作的美好善工；完全是由于我们对于神、对于耶稣基督的发自内心的衷心之爱；我们爱，因为神先爱我们。

14. 43

幼而不孙弟，长而无述焉，老而不死，是为贼

孔子对那人说：小时候不懂礼貌，长大了无所作为，老了还不去死，真是祸害

原壤夷俟。子曰：“幼而不孙弟，长而无述焉，老而不死，是为贼！”以杖叩其胫。

原壤叉开双腿坐著等孔子，孔子说：“你小时候就不懂礼貌，长大了一事无成，你这个老不死，真是个害人精。”用手杖敲打他的小腿。

=====

孔子在这里所说的话，既有一定的道理，又有一定的缺陷。

的确，我们每一个人都应当努力争取从小就懂礼貌、谦逊、爱护同伴，长大了要努力做事、勤勤恳恳，到老年的时候也要安详处事、和蔼礼貌待人。人如果做不到这些，就是不对的。

然而，孔子在这里的严厉苛刻的语气，则很不恰当。这件事情的起因，至少在这里的文字字面意思看来，仅是一件小事；但孔子的言辞语气却非常严重，甚至还生气发怒、用手中的杖击打对方的小腿。

对于我们每一个世人来说，诚恳如实地指出对方的错误是应当的、正确的；但是，我们却不应该论断对方，即，用严厉的斥责语气，指责对方是一个无可救药的坏蛋。

【你是谁，竟可以论断人呢？

你们用什么量器给人，就用什么量器给你们

眼中的梁木

你在什么事情上论断别人，就在什么事情上定你们的罪，因为你们。。。】

从终极的角度而言，审判、论断人的权柄，是在乎神，而不是在乎我们。我们应当以饶恕、公义的心，对待世人；把审判的权柄，留给神。只有神，才是一切世人的终极而公义之审判官。

【主祷文】

14.44

欲速成者也

他不是个求上进的人，是个想急于求成的人。

阙党童子将命。或问之曰：“益者与？”子曰：“吾见其居于位也，见其与先生并行也。非求益者也，欲速成者也。”

阙里的一个童子，来向孔子传话。有人问孔子：“这是个求上进的孩子吗？”孔子说：“我看见他坐在成年人的位子上，又见他和长辈并肩而行，他不是要求上进的人，只是个急于求成的人。”

=====

一个真诚求上进的人，与一个想急于求成的人，有什么本质区别？

后者注重的是外在的事情，是绩效、业绩、成果、成败、身份、地位、名衔、等等。

前者注重的是内在的事情，是品德、礼节、道义、真情、努力、真诚、诚挚、心灵、真理，等等。

注重后者的，往往得不到后者；注重前者的，往往不仅会得到前者，也会得到后者。

这是因为，事情的成败、绩效等等，从长期而言、从世人都可清晰看见的角度而言，往往是在乎其内在的品德等等性质。例如，得道多助，失道寡助。

在这个世界上，有那样一位无限全能的上帝在掌管。他是公义、圣洁的；违背道德的人，品德低下的人，都不会得到长期的、恒久的成功。信靠神的人，必定是笑在最后的人，因为只有信靠神，我们才能够得到真正的成功与幸福。

所以，那些想要凭着己意、想要速成的人，往往却成为失败的人。

卫灵公第十五

15.1

军旅之事

卫灵公问陈于孔子。孔子对曰：“俎豆之事，则尝闻之矣；军旅之事，未之学也。”明日遂行。

卫灵公向孔子询问排兵布阵之法，孔子说：“礼仪方面的事，我还懂一点；用兵打仗的事，我没学过。”孔子第二天就离开了卫国。

=====

孔子思想的价值，不是在于军旅等等方面具体的事情；而是在于，关乎人们道德、心灵、礼仪节制的事情。

一个国家固然要重视国防，但是，如果这些军事征伐之事变成治国者所关注的中心，那么，这个国家就偏离了正确的轨道；因为，国家的基础核心，是在于民众的精神，在于人的心灵、道德与信仰。如果人心如一盘散沙，那么，社会就不可能繁荣昌盛、长治久安；这样的社会、国家，必然从内部崩塌；在这样的国家中，谈论军事与国防，有什么意义呢？

15.2

君子亦有穷乎

君子固穷，小人穷斯滥矣

君子也有穷困的时候吗？

孔子说：君子能安守穷困，小人穷困就胡作非为了。

在陈绝粮，从者病，莫能兴。子路愠见曰：“君子亦有穷乎？”子曰：“君子固穷，小人穷斯滥矣。”

孔子在陈国断粮时，跟随的学生都饿得走不动路。子路埋怨地说：“君子也有穷困潦倒的时候吗？”孔子说：“君子虽穷，但穷不失志；小人一旦穷了，就自暴自弃、一蹶不振了。”

=====

在这个世界上，虽然，谨守道德、勤勉工作的人，常常会处于繁荣的境地，而缺乏道德、慵懒懈怠的人，常常会处于困窘贫乏的境地，但是，事情却并非总是如此、一定如此。

有时，在这个世界上，义人常常遭受苦难，而恶人却常常亨通。

因此，我们不能通过一个人在此世所处的际遇，来判定这个人是否义人还是恶人。而是，我们能够通过，他们如何面对富足、如何面对贫穷，可以看出他们是义还是恶。

义人在穷困之中，也不会偏离道德与信仰。恶人在穷困之中，会变得更加罪恶、嫉恨、暴戾。

这些事情，都指向了那永远的道义，无限全能之神的终极审判与惩罚。

在永恒之中，义人必将得到永远的奖赏；恶人必将承受永远的刑罚。

生在罪中、死在罪中、刚硬顽梗不愿悔改己罪的人，有祸了。

15.3

孔子的一以贯之

子曰：“赐也，女以予为多学而识之者与？”对曰：“然，非与？”曰：“非也，予一以贯之。”

孔子说：“子贡啊，你以为我是学得多才记得住的吗？”对曰：“对，难道不是吗？”“不是，我是用一个基本思想贯彻始终的。”

=====

孔子的思想，其核心就是忠、恕、仁等关乎道德、心灵的事情。

虽然孔子在字面上敬鬼神而远之；虽然，他说“未知生、焉知死”，“未能事人，焉能事鬼”，等等模棱两可、含糊其辞的否定信仰的话语；但是，孔子的思想，却总是在有意无意地、直接间接地表达了一个真正信仰者在这个世上生活所应有的生命状态。这个生命状态，就是，应当为了理想和信念，精诚努力、求索、热忱、真挚地去面对一切。

因此，虽然孔子思想中有着关乎信仰的严重缺陷（我们必须要对这鲜明地指出：——未知死、焉知生？未能事神，焉能事人？），但是，孔子思想中有许多闪光的精髓内容，值得

我们肯定、学习和借鉴。

如果，一个以此世为依归的人，在这个世界上生活，尚且知道应当诚实、真诚、用心、敬畏、努力，那么，我们这些信靠天父上帝、在耶稣基督里面得到救赎恩典的基督徒们，岂不更加应当起来，勤勉地、真诚而热忱地，服事我们的主，并服事世人吗？

愿我们每一个人都以忠诚待人，以宽恕待人，以仁爱待人。

15.4

知德者鲜矣

了解德的人太少了。

子曰：“由！知德者鲜矣。”

孔子说：“仲由啊，理解道德的人太少了。”

=====

我们生活在这个世界上，生活在我们的家庭、社区、社会、民族、国家之中；我们应当怎样看待人性？应当怎样看待世人？应当怎样看待人群、国家、乃至全人类？

一方面，不论是东方人还是西方人，不论是哪一个国家、民族、地域、文化中的人，——人与人之间的共性，要远远地大于人与人之间的差异性。不论一个人来自什么背景、文化传统习俗，他都首先是一个人。

什么是人？在宇宙世界中，人是最独特的。人，是这样的一个存在体：人有着自我认知、自由意志的能力。换句话说，人是有身份位格的，人是一个有灵的活人。在每一个人的心里，都有着基本的理性、情感、思想、意志、意识、喜好、判断、憎恶、道德、秩序、计划、创造、设计，等等伟大的能力。这些能力，是任何其他世间万物所没有的。

圣经告诉我们，人是神按着他自己的形象和样式所造的。我们的生命、灵魂、思想能力、气息、等等，都是来自于上帝的创造和赐予。

人是上帝的儿女；因此，我们作为全人类的一个成员，彼此都为弟兄姐妹，所以，我们应当彼此爱护尊重、以诚相待，应当互相行良善之事。什么是对我们每一个人有最大益处的事情？那就是，神对我们的爱，以及我们对神的爱；这爱是我们人与人之间互相友爱的坚实基础。愿我们每一个人都遵从神，永远行良善。

=====

另一方面，所有世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。这全地的人都生活在罪恶之中，生命里面满了罪性与罪行。人们以自己的属世利益和角度为中心，各为自己的事情而奔忙；所有世人都好像是迷途的羊群，各人偏行己路。

什么善？遵从神就是善。什么是恶？背离神就是恶。世人的罪就正是在此。他们在内心中背离了天父上帝，背离了那创造宇宙天地的主；他们以自己为自己的神；他们的所思所想，都是为了他们自己，为了他们的家人、社区、社会、民族、国家；这些都不过是以他们自己为中心的大大小的同心圆；他们心所系的，不过就是他们自己。

他们就都这样陷在罪恶里；死亡成了罪的工价；他们本有属神的、纯洁的、与神同在的生命，然而，他们却因己罪而丧失了生命，并且必将面临死亡，以及公义之神的终极审判和永远刑罚。落在永生神的手中是真正可怕的；神的公义如同烈火。

=====

罗马书1、2章

15. 5

舜做了什么

圣人既能以身作则、教化民众、任用贤者，自然不须再多做什么了。

子曰：“无为而治者，其舜也与？夫何为哉，恭己正南面而已矣。”

孔子说：“不发号施令就能治理好天下的人，只有舜吧！他做了些什么呢？只不过是庄严地坐走宝座上而已。”

=====

人间的君主，与上天、那永生之神的不同。

人间的国王、政府、执政掌权者，或者无为而治（仅仅是超脱事外，放手不管），或者像法家所推崇的那样，用严刑峻法压榨人民、以残酷的手段统治人民。

不论是哪一种，他们都与上帝对于宇宙世间的统管，完全不同。

上帝是温柔、慈爱、恩典的，同时，上帝是公义、圣洁、毫无瑕疵、大有能力的。

上帝的权力无远弗界，遍及一切人与事。

【日头照好人也照歹人

野地的百合花

诸天述说神的荣耀

约伯记35章

】

1以利户回答说：

2“你说：‘我在 神面前更显为义’，

你自以为这话有理吗？

3你还说：‘你有甚么益处呢？

我不犯罪有甚么好处？’

4我要用言语回答你，

和与你在一起的朋友。

5你要往天仰望观看，

细看高过你的云天。

6你若犯罪，你能使 神受害吗？

你的过犯若增多，你又能使他受损吗？

7你若为人正义，你能给他甚么呢？
他从你手里能领受甚么呢？
8你的邪恶只能害像你的人，
你的公义也只能叫世人得益。
9他们因多受欺压而呼叫，
因受强权者的压制而呼求。
10却没有说：‘ 神我的创造主在哪里呢？
他使人在夜间歌唱。
11他教导我们过于教导地上的走兽，
使我们有智慧胜于空中的飞鸟。’
12因为恶人骄傲的缘故，
他们在那里呼求， 神却不回答。
13真的， 神必不垂听虚妄的呼求，
全能者也必不留意，
14更何况你说你不得见他。
你的案件在他面前，你忍耐地等候他吧！
15但现在因为他还没有在忿怒中降罚，
也不大理会人的过犯；
16所以约伯开口说空话，
多说无知识的话。”

对于世上的在上掌权者，我们应当尊重、顺服。对于高天之上的那位全能的上帝，我们则要热爱。

【律法总纲

在天我还有谁

诗篇145篇左右

情愿右手忘记技巧

】

诗篇137篇

1我们曾坐在巴比伦的河畔，
在那里我们一想起锡安就哭了。

2我们把我们的琴
挂在那里的柳树上。

3因为在那里，掳掠我们要我们唱歌，
苦待我们要我们娱乐他们；
他们说：“为我们唱一首锡安歌吧！”

4我们怎能在异族之地
唱耶和華的歌呢？

5耶路撒冷啊！如果我忘记你，
情愿我的右手忘记技巧。

6如果我不纪念你，
如果我不高举耶路撒冷
超过我最大的喜乐，
情愿我的舌头紧贴上膛。

15.6

言忠信，行笃敬

说话要忠诚守信，行为要笃实恭敬

子张问行。子曰：“言忠信，行笃敬，虽蛮貊之邦行矣；言不忠信，行不笃敬，虽州里行乎哉？立，则见其参于前也；在舆，则见其倚于衡也。夫然后行。”子张书诸绅。

子张问什么是正确的行为，孔子说：“说话要忠信，行为要诚实，即使到了偏远地区，也能事业顺利；否则，即使在繁华都市，能顺利吗？站立的时候，忠信诚实这几个字好像就矗立眼前；坐车的时候，这几个字好像就贴在车窗上。这样到哪都会畅通无阻。”子张将这话写在腰带上。

=====

言语与行为，是我们内心真实光景的反映。一个虚伪的人，或许能够暂时伪装，但是，他内心的真实境况，却早晚要在各种事情之中显露出来。在那位鉴察人心的神面前，没有人能够隐藏自己。任何人心里的污秽与罪恶，都敞露在神的眼前，并将要受到神的圣洁公义的审判与惩罚。

如果我们想要在言行上忠诚守信、笃实恭敬，那么，我们就首先必须心里忠诚守信、笃实恭敬。换言之，我们必须首先在心里寻求神、认识神、敬拜神，在神的面前有一颗忠诚守信、笃实恭敬的心灵；这样，我们才能够表里如一地在世人面前也忠诚守信、笃实恭敬。

人与人之间相互真诚友爱的一个真正前提是，在人的心中，首先有对于上帝的信靠、倚靠、谦卑的信心。

15.7

两个人的处世之道

子曰：“直哉史鱼！邦有道，如矢；邦无道，如矢。”君子哉蘧伯玉！邦有道，则仕；邦无道，则可卷而怀之。”

孔子说：“史鱼真正直啊！国家政治清明时，他象箭一样直，国家政治黑暗时，他也象箭一样直。蘧伯玉真是个君子！国家政治清明时，他就出来做官，国家政治黑暗时，他就藏而不露地隐居起来。”

=====

这里有两个人。第一个人是正直的；在国家清平时，他像箭一样直，国家无道时，他也像箭一样直。第二个人是君子；在国家清平时，他就任职；国家无道时，他则能收起才能、隐退。

看起来，孔子更倾向于第二个人的人生立场（相比于“直”，孔子更看重的是“君子”）。

=====

总体来说，当国家无道时，孔子的处世主张相对而言以守为主，即，与世无争、及时退隐、收敛、谦逊、避免无谓的牺牲、免于刑罚、隐忍，等等。

这种退守思想固然不宜过分提倡，但也不能算是绝对错误；关键是，如果把这种思想绝对化，那么，就会培养出一种唯唯诺诺、明哲保身、胆怯懦弱、猥琐自私、不光明正大、不肝胆相照、不敢舍生忘死、等等的民族文化品格。

两千年来，中国文化传统的积淀，成为如今的格局，与两千多年前的这种孔子思想在后世被过分强调，在部分地程度上，有一定的关系。

虽然儒家伦理中也谈到舍身取义、杀身成仁，但是，孔子思想对世人的更多现实影响，则在于，尤其是当“邦无道”时，就隐忍、保身、谦逊、隐退、免刑、等等。

那么，究竟哪一种人生立场，才是正确的人生观、价值观、道德观、世界观呢？

=====

当我们身处国家无道的时代，为什么不努力地去改变呢？当我们面对邪恶的势力猖獗的时候，为什么不主动挺身而出、予以阻止呢？当我们面对敌人的叫嚣、狂妄的时候，为什么不勇敢地站出来，进行那正义的争战呢？

这个问题，究其本质，就是在于，我们人生在世所倚靠的，究竟是什么。我们所要的，究竟是正义本身，还是正义的结果？在现实世界中，正义本身，与正义的结果并不必然同时出现；事实是，这两者往往并不总是一致地出现。

换言之，我们常常会发现：一件事情的过程、方式、局面，虽然是正义的，但是，却会面临失败的结局。反之，一件事情的过程、方式、局面，虽然是不正义的，但却会得到胜利的、顺利的、成功结局。

身处这种情况下，我们会做出怎样的抉择呢？我们为什么会做出这样或那样的抉择呢？

问题的关键，在于我们以什么为我们心灵的依归。如果我们以世界为我们的依归，以我们在世的性命为依归，那么，我们的选择当然就会是倾向于明哲保身、隐忍、谦逊、免刑、等等。

但是，如果我们以那创造宇宙天地的主、上天、上帝为我们心灵的依归，以我们在上帝国度中的永生为依归，那么，我们会选择为了正义而打那美好的属灵争战；因为，我们的盼望，不是属世的利益、成败本身，而是在于正义本身，在于上帝的道德法则本身。

在现实中，我们固然要有智慧、耐心、忍耐、周密思筹和计划，而不应当鲁莽、轻率、轻轻忽忽；但更重要的是，我们应当不畏牺牲，不自私自利，不明哲保身、不“事不关己、高高挂起”，不畏缩，而是勇敢地站在正义的一边。

=====

【耶稣基督论八福】

【以弗所书 属神的军装】

【打那美好的仗】

【大卫与歌利亚

马太亨利】

15.8

失人与失言

在孔子看来，应该谈而不谈，不应该谈而谈，都是缺乏见识的表现。

子曰：“可与言而不与之言，失人；不可与言而与之言，失言。知者不失人，亦不失言。”

孔子说：“遇到可以说的人却不说，就会失去可与说话的人；遇到不可说的人却说了，就是说话冒失。聪明的人既不去可交谈的人，也不言谈冒失。”

=====

【珍珠不可给猪吃
马太亨利】

15.9

杀身成仁

孔子说：志士仁人没有为了求生而损害仁的，只有牺牲自身来成全仁的。

子曰：“志士仁人，无求生以害仁，有杀身以成仁。”

孔子说：“志士仁人中，没有贪生怕死出卖正义的人，却有舍生忘死维护正义的人。”

=====

孔子思想的这一部分，非常值得肯定。

什么是求生而损害仁？就是苟且偷生、放弃正义。什么是牺牲自己来成全仁？就是为了正义，而宁愿放弃此世的性命。

这一伦理原则的基础是什么？就是信仰、对于上天的信靠，对于大道、仁的追求与渴慕。

这不仅应当是少数的、凤毛麟角的“志士仁人”的伦理原则，而且，更应当是我们每一个普通人、社会大众的伦理原则。

我们并不是要主动地找死、求死，也并非轻轻忽忽地不珍惜我们在世的生命；而是，相比于我们此世的性命而言，我们更看重那大道、仁，更看重信仰的忠贞，更看重上帝的公义、圣洁与全能。

如果整个社会都如此看重道义、仁，那么，这个世界就会被深刻地改变。这正是基督教信仰在人类传播的历史，正是基督教信仰深刻地改变了无数人灵魂、灵魂的历史。正是基督的福音，让我们看见了，什么是对我们生命真正重要的事情；正是基督的福音，让我们看见了，上帝的公义与恩典，是何等地伟大。若我们在上帝那里得到永生与平安，那么，我们在这个世上，还惧怕什么呢？

15.10

要做到仁，首先必须与有仁德的人相处

子贡问为仁。子曰：“工欲善其事，必先利其器。居是邦也，事其大夫之贤者，友其士之仁者。”

子贡问怎样实现仁，孔子说：“工人要做好工，必先磨好工具。生活在那里，就要追随那里的品德高尚的领导，结交那里的仁义之士。”

=====

仁德是从哪里来的？如果，我们要做到仁，首先必须与有仁德的人相处，那么，那些有仁德的人，他们的仁德又是从哪里来的呢？

如果我们想要遵从良善，那么，我们就必须来到良善人的身边，与他们相处。但问题是，那良善人的良善品格，又是来自何处呢？

我们若深思这个问题，就会发现，我们如果想要得到良善、仁德，那么，我们就必须要来到那良善、仁德的源头。

那个源头，就是神自己。他是善的源泉，是生命之主，是公义圣洁的。这世上的一切美好，都是出于他。

可是，我们凭着自己的力量，不但不能来到神的身边，更不能清楚地认识神、亲近神。这世界不能凭智慧认识神；他们所作的，只是费尽心力失去了神。

【哥林多前书1章 神拣选软弱愚拙的人】18因为十字架的道理，对走向灭亡的人来说是愚笨的，但对我们这些得救的人，却是 神的大能。19因为经上记着说：

“我要灭绝智慧人的智慧，
废弃聪明人的聪明。”

20智慧人在哪里？经学家在哪里？今世的辩士在哪里？ 神不是使属世的智慧变成了愚笨吗？21因为在 神的智慧里，世人凭自己的智慧，既然不能认识 神， 神就乐意借着所传的愚笨的道理，去拯救那些信的人。22犹太人要求神迹，希腊人寻找智慧，23我们却传扬钉十字架的基督；在犹太人看来是绊脚石，在外族人看来是愚笨的，24但对那些蒙召的人，不论是犹太人或希腊人，基督是 神的能力， 神的智慧。25因为 神的愚笨总比人智慧， 神的软弱总比人刚强。

26弟兄们，你们想想，你们这些蒙召的，按人来看有智慧的不多，有权势的不多，出身尊贵的也不多。27但是 神却拣选了世上愚笨的，使那些有智慧的羞愧。他也拣选了世上软弱的，使那些刚强的羞愧。28他也拣选了世上卑贱的和被人轻视的，以及算不得甚么的，为了要废弃那些自以为是的，29使所有的人在 神面前都不能自夸。30你们因着 神得以在基督耶稣里，他使基督成了我们的智慧；就是公义、圣洁和救赎，31正如经上所说的：
“夸口的应当靠着主夸口。”

=====

圣经所向我们启示的，正是，上帝自己降身为人类，来到我们的身边，把他自己向我们显明出来。耶稣基督是神的儿子，是神荣耀所发出的光辉，是神本体的真像。

【约翰福音1：1-18】

【效法基督】1所以，你们在基督里若有甚么鼓励，有甚么爱心的安慰，有甚么灵里的契通，有甚么慈悲和怜悯，2就应当有同样的思想，同样的爱心，要心志相同，思想一致，使我充满喜乐。3不要自私自利，也不要贪图虚荣，只要谦卑，看别人比自己强；4各人不要单顾自己的事，也要顾别人的事。5你们应当有这样的思想，这也是基督耶稣的思想。6他本来有 神的形象，却不坚持自己与 神平等的地位，7反而倒空自己，取了奴仆的形象，成为人的样式；8既然有人的样子，就自甘卑微，顺服至死，而且死在十字架上。9因此 神把他升为至高，并且赐给他超过万名之上的名。10使天上、地上和地底下的一切，因着耶稣的名，都要屈膝，11并且口里承认耶稣基督为主，使荣耀归给父 神。

=====

亲爱的朋友，若你想要得到仁德、良善，那么，请你来到耶稣基督的身边，聆听他的话，思想他的救恩；在他里面，毫无罪污；让我们效法他的圣洁、恩典、慈爱。

【凡劳苦担重担的】25就在那时候，耶稣说：“父啊，天地的主，我赞美你，因为你把这些事向智慧和聪明的人隐藏起来，却向婴孩显明。26父啊，是的，这就是你的美意。27我父已经把一切交给我；除了父没有人认识子，除了子和子所愿意启示的人，没有人认识父。28你们所有劳苦担重担的人哪，到我这里来吧！我必使你们得安息。29我心里柔和谦卑，你们应当负我的轭，向我学习，你们就必得着心灵的安息；30我的轭是容易负的，我的担子是轻省的。”

颜回问邦

颜回询问治理国家，孔子说：“实行夏代的节令，乘坐殷代的车辆，穿戴周代的礼服，乐舞则用《韶》；禁绝郑地的乐曲，疏远奸佞的小人。郑地的乐曲淫荡，奸佞的小人危险。”

颜渊问为邦。子曰：“行夏之时，乘殷之辂，服周之冕，乐则韶舞。放郑声，远佞人。郑声淫，佞人殆。”

颜渊问怎样治理国家，孔子说：“用夏朝的历法，乘商朝的车辆，戴周朝的礼帽，提倡高雅音乐，禁止靡靡之音，疏远夸夸其谈的人。靡靡之音淫秽，夸夸其谈的人危险。”

=====

孔子在这里是说，治理国家应该采取前人的长处，杜绝导致邪恶的苗头。

上古之人的良好风气，是从哪里来的呢？为什么又世风日下，以至于我们不得不要分外小心，杜绝各种导致邪恶的苗头呢？

这不正说明了，神造人原本正直，然而，因着人所犯的罪，从而，人类一代一代地，不断堕落败坏下去吗？但是，尽管如此，因着神的恩典，正义并没有在我们这个世上消失；不但如此，神更按着他在万古以先的应许，道成肉身、来到世上，为我们成就了永生的救恩，使一切信他的，不至灭亡、反得永生。

【创世纪三章

15.12

人无远虑，必有近忧

子曰：“人无远虑，必有近忧。”

孔子说：“人没有长远的考虑，必定有眼前的忧愁。”

=====

我们生活在这个世界上，要居安思危，有防备祸患的思想准备，也要为将要到来的可能祸患，预先准备好避免祸患的途径。否则，不但我们在祸患临到的时候，会手足失措、惊慌战栗，而且，更会面临当下的困境与患难。

人生最大的患难是什么？就是死亡。然而，由于死亡如此普遍，如此不可避免，以至于，世人很不愿意去思考这个问题，甚至不愿意提及这个话题。

但诚如孔子在这里所说的，人无远虑、必有近忧；如果我们没有为死亡而准备好，如果我们并明白死亡是什么，如果我们不知道我们将如何面对死亡，那么，不但我们在生命垂危的时候会手足失措、惊慌战栗，而且，即使在当下，我们也总会处于迷惘、困惑、忐忑不

安的人生困境之中。

那么，死亡是什么呢？我们将如何面对它呢？在死亡面前，我们的人生又有什么价值和意义呢？

【罪的工价乃是死
死啊，你的毒钩在哪里
罗马书8章下一半】

15.13

吾未见好德如好色者也

子曰：“已矣乎！吾未见好德如好色者也。”

孔子说：“这个社会完了？我没见过喜欢美德如同喜欢美色的人。”

=====

这也正显明了，世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀；世人在内心中、心灵深处、灵魂深处，早已背离了神；因而，他们以自己的属世利益为中心，以自己的眼界、价值判断、心思意念为基准，来面对世上一切的事情。

所以，道德对于他们来说，不过是一时的权宜之计，不过是手中搬弄是非的工具，不过是一些冠冕堂皇的说辞。

在他们眼中，只有这个物质世界中各样肉体的情欲、眼目的情欲和今生的骄傲。他们喜爱这个浮华的世界，喜爱其中的声色犬马，胜于喜爱道德；他们欢呼雀跃着、轻轻忽忽地，走向死亡，走向神的公义圣洁的审判台前；他们必将受到上帝的终极审判和永远刑罚。

15. 14

举贤

孔子说：臧文仲大概是个窃居职位的人吧！知道柳下惠的才能却不举荐他任职。

子曰：“臧文仲其窃位者与？知柳下惠之贤，而不与立也。”

孔子说：“臧文仲是窃居官位的人吗？明知柳下惠品德高尚，却不推荐他做官。”

=====

我们不仅应当知人善任，而且，更应当有宽阔的胸襟，愿意举荐别人、成人之美。

但是，世上大多数人都不愿意这样做，因为，人的心里有一个很大的罪性，就是嫉妒。人们不愿意看见那些与自己身份地位相仿的人，超过自己，或是得到比自己更高的职位待遇。

这种嫉妒心理的根源，就是在于人内心深处的自义、自傲。世人在心里总是觉得，自己是义的，是正确的；每一个人在灵魂深处都是以自己为中心。

因而，当看见那些与自己条件相仿的人超过自己，看见比自己更优秀、杰出、成功的人，人在内心深处的第一个反应就是，觉得自己羞惭、好像自己被比下去、好像做错了什么事情一样，继而就是恼怒、羡慕和嫉恨。

我们怎样才能胜过心里面嫉妒的深深罪性？我们怎样才能有宽宏大量的胸襟？

答案就是，我们应当把心系于上帝，应当在内心深处倚靠他，而不是倚靠于我们自己的义，或是倚靠于世上的任何受造之物、受造之人。只有当我们把心系于上帝自己的恩典与公义的时候，我们才会真的不以物喜、不以己悲、胸怀宽广、满有仁德。

15. 15

严于律己、宽以待人

孔子说：要求自己严格而对他人的责备轻，就能远离怨恨了。

子曰：“躬自厚而薄责于人，则远怨矣。”

孔子说：“多责备自己，少责备别人，就可以避免怨恨。”

=====

【我们以什么量器待人，
不可论断人
饶恕人七十个七次
爱的真谛】

15. 16

不考虑怎么办就去做的人

子曰：“不曰‘如之何如之何’者，吾末如之何也已矣。”

孔子说：“遇事不想著‘怎么办，怎么办’的人，我不知道对他怎么办。”

=====

我们在信仰中也应当如此，认真思索、反复思量，真诚相信、全心倚靠；而不是：轻轻忽忽，草率盲信或是草率质疑。

【签下和息的条款

马太亨利】28你们当中有谁要盖一座楼，不先坐下计算费用，能不能盖成呢？29恐怕安了地基，而不能完成，所有看见的人都讥笑他，30说：‘这个人开了工，却不能完工。’31或者一个王去和别的王打仗，哪有不先坐下想想，能否用一万兵去抵抗那领两万来攻打他的呢？32如果不能，就该趁对方还远的时候，派使者去谈判和平的条件。

在前面，基督告诉众人，跟随基督意味着什么样的困难与挑战；这里，基督要求众人要仔细思想这件事情，为这事好好打算、盘算。基督平实地告诉我们，若我们跟随他，那么，我们有可能会付出怎样的代价；因而，当我们决定要跟随他、把我们的生命奉献给他、终身事奉他、倚靠他福音与救恩的时候，我们也要认真地思想和盘算，作出审慎而坚定不动摇的决定。这正如，约书亚记24章19节所记述的，约书亚要求以色列民仔细思想，然后再决定，是否要事奉耶和华。我们与其在草率地开始以后、没有决心和毅力持续进行下去；不如，我们在开始之前，慎重思考、仔细盘算，然后，在开始以后，用巨大的决心和毅力，坚持到底。对于重大而重要的事情，人应当有慎重而谨慎的心思态度。我们若要定意跟随基督，那么，就必须要先仔细思想、慎重打算。当撒旦欺骗我们的时候，总是会先把事情假装描绘得很好，却把那最丑陋的东西掩盖起来；因为撒旦的罪所带给我们的恶果，远远胜过那罪中感官上的短暂欢愉。但是，基督的恩典所带给我们的永生与幸福，远远地、丰富地胜过我们在此生中的短暂患难。在我们决定跟随基督以前，我们必须要有仔细而慎重的打算与盘算；这样，我们才会在跟随基督的过程中，有坚毅的决心和毅力，使我们能够胜过患难与挑战。我们的救主在这里用两个比喻说明了这个问题；第一个比喻是，我们必须要考虑信仰的代价；第二个比喻是，我们必须要考虑信仰所面临的危险。

（1）当我们决定进入信仰的时候，就像是一个人决定要盖一座塔楼；在开始动工之前，他必须要仔细盘算花费（28-30节）；你们中间哪一个人，在盖高楼大厦之前，不先坐下

来、仔细考虑、盘算费用呢？他必须要先确定，是否有足够的花费能够用于建造的工作。否则，如果他鲁莽开工，就一定会被人笑话，因为他的楼宇建造工作只能开工，却不能完工。【1】我们在信仰中的职分，就如同建造一个高楼；这不是像巴别塔那样与天国相对的建筑，而是谦卑地、在神的恩典下、勤奋努力、走向神的国度的工作。我们的建造工作，应当从低微的情境开工；我们的根基是深深地建造在磐石的基础之上；我们的眼目是谦卑地、倚靠地、定睛于天国的恩典之上。【2】想要盖楼的人，必须先要坐下来计算花费。我们必须先要想清楚，悔改自己所有的罪；即使是那些最让我们舍不得的罪，我们也必须离弃；我们必须准备过一个舍己的生活，必须要儆醒，必须要持守在圣洁的职分之中；我们必须预备好自己，因为我们的信仰可能会使我们面对世人的鄙视和仇视，会使我们失去产业和自由，会使我们失去在这个世界上所最亲爱的东西，甚至是失去生命本身。如果，我们在信仰中的坚持，需要付出如此大的代价，那么，基督若要为我们赎买来那永远的、白白的救恩，更要付出何等大的代价呢！【3】许多人开始盖楼，但却不能完工；他们没有坚持的毅力；这显出了他们的愚妄。他们既没有勇气，也没有决心和意志；他们没有根深蒂固的、稳固的原则；所以，他们最终一事无成。的确，我们若凭着自己的力量，是不能完工的；但基督告诉我们，他的恩典够我们用；若我们勤勉地寻求神的恩典、使用神的恩典，那么，我们就不会缺乏神的恩典。【4】没有什么，比那些在信仰之路上半途而废的人更可羞耻的了。世人都会笑话这样的在信仰上虚情假意的人；这就像是那些建造烂尾楼的人。他们由于缺乏毅力，所以荒废了一切的工作，前功尽弃。约翰二书8节：“你们要小心，不要失去你们（有古卷作我们）所作的工，乃要得着满足的赏赐。”加拉太书3章4节：“你们受苦如此之多，都是徒然的吗？难道果真是徒然的吗？”

（2）当我们决心来作基督门徒的时候，我们就像是将要出征的战士；因此，我们必须考虑到前方的危险与挑战，这样才好迎接前面的困难（31、32节）。一个王与邻国开战之前，首先要坐下盘算一切花费与力量，看能打胜仗不能。如果不能，他就不要想着开战，而是要赶快想好和息的条款。【1】基督徒在这个世界上的生命，应当如同是战士一样，是争战的生命。在我们前进的道路上，有重重阻碍与艰险；我们必须一步一步争战，努

力向前，因为我们属灵的敌人绝不会休息。【2】当我们加入到基督旌旗之下前的时候，我们必须要认真考虑，我们是否能够担当起一个基督精兵的职分，是否能够经历患难与试炼；我们是否能够敌挡那来自地狱的攻击，敌挡那来自世界的试探与引诱。【3】我们应当做好事先的打算和预备，在患难与逼迫中，直面困难，坚守到底；否则，我们若是鲁莽草率地开始，那么，我们就一定不会有力量持守、始终如一。

这个比喻也包含着另外一层含义，教导我们，应当迅速地进入福音和信仰，而不要犹豫、逡巡。这与马太福音5章25节是一致的：赶快与你的敌人和息。（第一），在罪中顽梗不悔改的人，是在与神争战；罪人所处的光景是不幸福的、不义的；他们在背叛自己生命的主；神的主权是完美的、公义的、良善的。（第二），即使最狂傲、最大胆的罪人，他们的力量也根本不能与神相匹敌；神的力量，远远地超过他们，远远地超过这个比喻中的一万兵与两万兵之间的差距。我们惹动了神的怒气吗？我们岂能比神更有力量呢？谁能晓得神忿怒中的权势呢？若我们想到这些事情，就会赶快来与神和息，寻求我们与神之间的和平。我们不需要与神谈判什么和息的条款，因为神已经把和平的福音赐给了我们；这福音是毫无例外的，是大大有利于我们的。让我们清楚明白地晓得福音，让我们都能够得到与神的和平；我们应当趁着还有时间的时候，赶快与神和好；人在福音之事上的耽搁是极其危险的；当时间过去以后，当审判日来临的时候，人就再也没有福音救恩的机会了。

15. 17

群居终日，言不及义，好行小慧，难矣哉

孔子说：整天聚在一起，言谈不涉及正理，喜欢耍小聪明，这就难以造就了。

子曰：“群居终日，言不及义，好行小慧，难矣哉！”

孔子说：“整天和小人聚在一起，说话不讲道义，喜欢耍小聪明，这样的人真难办！”

=====

在我们的现实生活中，人们的每日生活，街谈巷议、家长里短、各种各样闲言碎语，人们聚在一起打麻将、赌钱，等等无数的事情，不都正是如此吗？

这不正显明了，人生命本质层面中的罪性与罪行吗？人们喜欢那些捉弄别人、开别人玩笑、占小便宜、欺谎、好勇斗狠等等事情。对于这些事情的嗜好，正表现出了世人内心中的真实光景。

【奥古斯丁 忏悔录 关于自己童年时孩子们喜欢在一起玩耍捉弄人的回忆，以此而说明人本质中的罪性】

15. 18

君子义以为质，礼以行之，孙以出之，信而成之

孔子说：君子把义作为根本，用礼仪来施行，以谦逊的态度述说，依诚实来成就。

子曰：“君子义以为质，礼以行之，孙以出之，信以成之。君子哉！”

孔子说：“崇尚道义、遵纪守法、说话谦逊、做事守信，就是君子了！”

=====

什么是义？义的核心与根基是什么？我们应当认识到，义，如果离开了上帝，就成为一个没有位格、无知无觉的空泛道理。但事实不是如此。义，是上帝自己的品格。上帝是公义、圣洁、恩典、慈爱、毫无瑕疵的；他是道德的源泉与基准。道德法则来自于上帝的诫命。遵从道德的人，将要受到上帝的奖赏；违背道德的人，将要受到上帝的审判与惩罚。

15.19

君子担心没有能力，不担心别人不了解自己

子曰：“君子病无能焉，不病人之不已知也。”

孔子说：“君子只怕自己无能，不怕没人了解自己。”

=====

真正的信仰者所看重的，不是别人对自己的评价，而是自己是否遵从了上帝的旨意，是否得到上帝的喜悦。

只有有真诚信仰的人，才能真正以虚怀若谷地心态，看待别人对自己的评价，谦逊地对待他人。

真诚信仰的人，会努力上进、积极生活、增长能力、勤勉于服事的工作。

15. 20

君子所担忧的是离开人世尚不被人们称颂

子曰：“君子疾没世而名不称焉。”

孔子说：“君子担心至死也没好名声。”

=====

然而，一个在上帝面前的真诚信仰者，却不担心这一点。事实上，许许多多信仰真挚的人们，在离开这个世界的时候，都是一生默默无闻的；然而，他们内心却充满了喜乐与平

安，无憾无悔。

为什么呢？这是因为，他们内心所倚靠、所盼望的，不是属世的利益与名誉，而是属天的荣耀与幸福。

我们每一个信靠耶稣基督救恩的人，在我们相信和接受基督十字架恩典的时候，就已经得到了永生，得到了圣灵的同在与祝福；因此，当我们面对世上各样挑战、困难与患难的时候，我们心里并无惧怕。我们的幸福，完全是来自于耶稣基督白白的恩典，而不是我们自己在世的际遇和别人的评价或称颂。

在耶稣基督里面得享平安的人，是何等有福。

15. 21

君子求诸己

孔子说：君子责求自己，小人责求他人

子曰：“君子求诸己，小人求诸人。”

孔子说：“君子求自己，小人求别人。”

=====

在这两种人生态度之间的区别是，当遇到问题时，前者首先检查自身的原因，而后者则责备他人，把原因推向外界。

前者是谦卑的，后者则是自义、待人苛刻的。

=====

或者，若“求”这个字表示的是求靠，那么，这里的意思是，君子求靠自己，小人求靠他人。

=====

固然，我们不应当乞求人，但是，我们也不应当自义地倚靠自己；而是，我们应当内心谦卑地祈求神。我们的心，不应系于我们自己的义，而是应当系于上帝的圣洁、公义与恩典。

15.22

矜而不争，群而不党

子曰：“君子矜而不争，群而不党。”

孔子说：“君子举止庄重，与世无争；团结群众，又不结党营私。”

=====

孔子说，君子矜持而不争执，合群而不偏私。

【爱人不可虚假，善要亲近，恶要恨恶。

罗马书最后几章，应当怎样活在这个世上

哥林多后书相关章节 怎样处理教会内部之间关系】

15.23

不以言举人，不以人废言

子曰：“君子不以言举人，不以人废言。”

孔子说：“君子不会因为某人说话动听而举荐他，不会因为某人品德不好而不采纳他的善意规劝。”

=====

人品和言谈是不尽一致的，有的人言谈合理，但不一定具有德行，所以不能以言举人；有的人虽然不具备德行，但他的言谈或许有一得之见，所以不能以人废言。

=====

【圣经中关于言行一致与信仰虚伪
法利赛人
假冒为善的人
出口的才能污秽人
洗净杯盘的里面
你们的义若不胜过法利赛人的义
马太亨利】

15. 24

一言而可以终身行之者乎

孔子说：大概是恕吧！自己所不想望的，不要施加于他人。

子贡问曰：“有一言而可以终身行之者乎？”子曰：“其恕乎！己所不欲，勿施于人。”

子贡问：“有一个字可以终身奉行吗？”孔子说：“那就是恕字吧？自己不愿意的，不要强加于人。”

=====

【你们想要别人怎样对待你们，就要怎样对待别人

马太亨利

圣思录】

15. 25

毁、誉他人必须慎重，有所验证

子曰：“吾之于人也，谁毁谁誉？如有所誉者，其有所试矣。斯民也，三代之所以直道而行也。”

孔子说：“我对人，诋毁过谁？称赞过谁？我称赞过的人，一定先经过了考验。夏、商、周三代的人都是这样做的，所以三代都能走在正道上。”

=====

【两三个见证人】

15. 26

道德沦丧

子曰：“吾犹及史之阙文也，有马者借人乘之。今亡矣夫！”

孔子说：“我还赶上见到史官记事阙疑、有马的人把马借给别人骑，现在见不到了！”

=====

【基督教护教学 关于人类的道德沦丧、不断沉沦】参见《基督教的果实》《基督教之大众证据》

15. 27

巧言乱德

不可言过其实

子曰：“巧言乱德，小不忍则乱大谋。”

孔子说：“听从花言巧语就会丧失自己的美德，小事不忍耐就会搅乱大事情。”

=====

【不如说人是虚谎的，而神是信实的

马太亨利】

15.28

众恶之，众善之，必察焉

子曰：“众恶之，必察焉；众好之，必察焉。”

孔子说：“众人厌恶的，必须仔细观察；众人喜欢的，必须仔细观察。”

【通往地狱的路是宽的
通往天国的门是窄的
马太亨利】

13 “你们当进窄门，因为引到灭亡的门是宽的，路是大的，进去的人也多；14但引到生命的门是窄的，路是小的，找着的人也少。

我们必须要以我们的信仰为最重要的事情，并且要在信仰上专心致志。我们必须严肃认真——我们要走窄路，进窄门（13、14节）。

1. 罪恶的路，与圣洁之路。只有两条路——正确的路、错误的路。良善的路、罪孽的路。通往天国的路，通往地狱的路。我们所走的路，只能是这两者之一；没有中间地带，也没有中间道路。圣徒还是罪人，敬虔属神的人，还是不敬虔、不属神的人；两者之间的区别，将要直到永远。

（1）罪的路。

【1】罪的路，是宽广的，吸引了很多人，也使很多人深陷其中、不能自拔。（第一），在那条路上，你们有很多“自由”；门是宽的，把无数人都试探引诱进去。你的私欲和肉体血气使你进入那个大门。走在这条路上，你不需要克制你的私欲、你的血气，你也不需要制伏己身；你只要随心所欲，跟随眼目与情欲。那是一条又宽又大的路；路上没有树篱笆；人们在路上漫无目的地逡巡着。那是一条大路，因为其中有很多支径；其中有很多不同的罪恶选择，彼此矛盾，但是都在一起组成了那条罪恶的大路。（第二），你在那条路上，会有很多同伴。如果我们跟随众人，那么，我们就是在作恶；从众的路，是一条错误的路。随大流、跟随大众的方式，是很多人都愿意的。但是，如果众人不愿跟我们去天

国，所以，为了从众的原因，我们就跟随他们下地狱——那就简直太荒谬了。如果多人灭亡，那么，我们更要加倍警醒。

【2】我们应当畏惧的是，那条罪的路，虽是又宽又大的路，但是，却是引向灭亡的路。这条路的终点，就是死亡、永远的死亡（这正是罪恶之路的效果）——永远的被神弃绝，永远的毁灭，永远的惩罚。这是一条公开悖逆神的路，也是一条隐秘的虚伪之路；不论什么具体形式，总之，这是一个罪恶之路。若我们不从其中悔改，就必然面临永远的灭亡。

（2）圣洁之路。

【1】这并不是一条宽大的路，不是一个宽大的门。基督在这里信实地告诉我们，

（第一），这是窄门。这是悔改与重生之门；这是信心的生命，是严肃的、圣洁的、属神的生命。我们必须在这里离开罪，进入神的恩典，进入新的生命。约翰福音3章3、5节。这是窄门，是很难找得到的，是很难经过的；就像从两个岩石之间的狭缝穿过（撒母耳记下14章4节）。我们必须要有新心，新灵；旧事必须要被抛到脑后。灵魂的本质必须改变，败坏的习惯必须被清除。我们每日所做的事情必须彻底更新。我们必须逆流而上；我们会经历很多反对、逆境、挫折。我们的逆境，是来自外部世界，更是来自我们的内心深处。一个人与自己作对，要比与全世界作对更难；但是，我们必须悔改，必须彻底地否定自己，必须彻底地舍己。这是一个窄门，我们必须弯腰才能进入；否则我们就进不去。我们必须像小孩子一样；心里不能再有自高自大的心思意念。我们要脱去老我，脱去世界，脱去旧人。为了基督的缘故，我们必须愿意放弃任何自己的属世利益。这个门对任何人来说，都是窄门；但对有些人尤其显得狭窄——比如，对于富人来说，或是对于那些轻看信仰的人来说。这个门虽然是窄门，但是，感谢神，这个门还没有关闭，也没有在

我们面前锁住，或是由发火焰的剑把守；——但是，这个门很快就要关住了（马太福音25章10节）。

（第二），这是一条窄路。我们并不是进入了窄门，就直接进入了天堂；也不是，过了红海就直接进入了迦南。而是，我们必须经过旷野，必须走窄路；神的律法就像是极广的地，正如以色列人穿过的旷野地；因而，其中的路就是极窄的路。我们必须舍己，要否定自己，要制伏己身，要去除我们自己生命中的败坏，正如砍下右眼右手也不要犯罪一样。我们要抵挡每日之中罪的试探引诱；我们要把生命奉献于我们的职分之路；我们要与自己的罪性和肉体血气争战。我们必须忍受艰难，承受痛苦，谨守，警醒；必须小心翼翼，谨慎处事。我们要经历许多试炼和患难。这是一条艰辛的路，一条痛苦的路，一条处处是荆棘的路。但是，赞美神，这并不是一条被荆棘塞满、以至于没有通道的路。我们的肉体血气，我们里面所残余的败坏，这些，都使我们的职分之路非常艰难。但是，随着我们的毅力、知识、敬虔、谦卑越来越多，这条路会越来越光明，越来越令人喜乐而欣慰。

（第三），由于这是窄门、窄路，所以，一点也不奇怪的是，只有很少的人找到这条路，这扇门；只有极少的人选择这个门、这条路。许多人从门旁经过，但是，他们漫不经心地与天国擦肩而过。他们不愿意殚精竭虑地、渴慕地去寻找它；他们认为自己的老日子过得很不错，不觉得有任何必要去做任何的改变。还有很多人看见了这个门、这条路，但是，他们都故意闪避开了；他们不愿意受其限制和约束。去天国的人数，与去地狱的人数相比，只有很少很少。去天国的人，是一个余民，是一个小群，就像是葡萄园里收获的葡萄果实；就像是方舟上的得救的八个人（彼得前书3章20节）。在罪恶的道路上，人们彼此簇拥着；所有的人都被人流裹挟着；在这其中，若没有逆流而上、与世界相对、与罪相对的勇气和意志，又怎能有人能够进入那安全的天国之路呢？许多人不喜欢孤单寂寞，许多人喜欢呼朋唤友、前呼后拥；但是，我们不要为此灰心丧胆——假如只有很少人进入天国的话，那么，就再加一个人吧——因为我也愿去。

【2】尽管有那许多艰难，然而，这个窄门、小路，却值得我们所有人进入；并邀请我们所有人进入。因为，这是引向生命的门和路；这是通向神所赐的安慰与恩惠。那是我们灵魂的生命，是永恒的幸福，是美丽的盼望。那条道路的终点，值得我们历经路上的任何艰险和困难。生命与圣洁，两者是在一起的（彼得后书1章3节）。尽管，摆在我们面前的是窄门、小路，是上山之路，然而，我们在天国里面的哪怕一个小时，也足以补偿我们在这个世界上所经历的任何磨难。

2. 故此，我们每一个人的职分就是：————进入那个窄门。事情已经清楚地陈明在我们的面前。生命与死亡，良善与罪恶，就这样摆在我们面前；这是两条道路，两个终点。让我们仔细地思想，让我们好好地盘算；在我们的日子里，我们就要做出这个抉择，究竟要走哪一条道路。实际上，事情已经如此明显，简直是毋庸置疑。假如我们真地有智慧的话，那么：————没有人，仅仅因为道路宽广、沿途舒适，就愿意走向绞刑架和死亡；也没有人，仅仅因为道路狭窄、沿途艰辛，就不愿意走向荣耀的生命、王宫与宝座。可是，这就是世人的愚妄之罪——他们毫不在意自己的灵魂。所以，朋友们，不要再迟延；进入那个窄门；用真诚、恳切、持守的祷告和努力来敲门，门就一定会打开；天国之门、生命之门，将要为你大大地打开——那是大有功效的门。是的，若没有神恩典的帮助，我们就不能进入这门，也没有力量走那旷野之中的通往天国的道路。但是，同样也为事实的是，神的恩典白白地赐给我们；任何真心祈求神、顺服神的人，都一定会得着那恩典。悔改己罪，是一件困难的工作；但却是必要的；感谢赞美神，今天，若我们真诚地信靠神而努力，那么，这就并非不可能。路加福音13章24节：“耶稣对众人说，你们要努力进窄门。我告诉你们，将来有许多人想要进去，却是不能。”

15. 29

人能弘道，非道弘人

子曰：“人能弘道，非道弘人。”

孔子说：“人能弘扬道义，不是道义能壮大人的门面。”

=====

孔子眼中的道，仅仅是一个抽象的道理体系而已，而不是清晰地来自于那位有生命的、有道德权柄的上帝自己。因此，道需要人来推广、弘扬，然而道却不能弘扬人。

【耶稣说——我是道路真理和生命
约翰福音1章】

15. 30

过而不改，是谓过矣

子曰：“过而不改，是谓过矣。”

孔子说：“有错不改，这才是真错。”

=====

过，本身就是过错。但是，人如果明知自己犯罪、犯错，却仍然一意孤行、不思悔改，那么，就必将面临灭亡、承受审判与永刑的命运。

【希伯来书 已经尝过天恩的滋味
亵渎圣灵的罪，不可赦免
刚硬顽梗的罪人 施洗约翰，你们若不悔改
基督开始传道，说，天国近了，你们要悔改
】

1那时，施洗的约翰出来，在犹太的旷野传道，2说：“天国近了，你们应当悔改。”3以赛亚先知所说：

“在旷野有呼喊者的声音：
‘预备主的道，
修直他的路！’”

就是指着这约翰说的。4约翰身穿骆驼毛的衣服，腰束皮带，吃的是蝗虫和野蜜。5耶路撒冷、犹太全地和约旦河一带的人都来到他那里去，6承认自己的罪，在约旦河里受了他的洗。

7约翰看见许多法利赛人和撒都该人来到他施洗的地方，就对他们说：“毒蛇所生的啊，谁指示你们逃避那将要来的忿怒呢？8应当结出果子来，与悔改的心相称。9你们心里不要以为：‘我们有亚伯拉罕作我们的祖宗。’我告诉你们，神能从这些石头中给亚伯拉罕

兴起后裔来。10现在斧头已经放在树根上，所有不结好果子的树，就砍下来，丢在火里。
11我用水给你们施洗，表示你们悔改；但在我以后要来的那一位，能力比我更大，我就是替他提鞋也没有资格。他要用圣灵与火给你们施洗。12他手里拿着簸箕，要扬净麦场，把麦子收进仓里，却用不灭的火把糠秕烧尽。”

15. 31

思与学

子曰：“吾尝终日不食，终夜不寝，以思，无益，不如学也。”

孔子说：“我曾整天不吃、整夜不睡，来思考。结果没好处，还不如学习。”

=====

我们所应当学习的对象，绝不仅是应当包括前人的敬虔思想与知识，更重要的，是我们应当学习神的话语和启示。

【马太亨利 序言】亨利马太圣经注释简本

原著序言：第一卷：《创世纪》至《申命记》

尽管，我最大的关切之事是向神、也向我自己的良心好好交账；但是，或许我也应该向世人讲述一下这桩大胆之事的背景；我当为此而竭尽全力；因为我相信，正如一个人要为自己的所言所行在审判日的时候接受审判，他也要为自己所写的每一行话而接受神的审判。而且，详尽地写下这些重要而神圣的原则是有益的；这些原则是我在写这些圣经注释时的依据，也是对我的引领；我愿意谦卑地把我的工作奉给那些在以下的六个原则中同意我的人（也只有同意这些原则的人，才会接纳我的工作）：——

I。信仰是真正有价值的事情；认识、热爱、敬畏我们的造物主、神，并在我们一切的事情、行动和交谈中以热忱的情感仰望他，遵守他的诫命（传12：13）；无疑地，这才是一个人的全部意义；这是一个人的全部价值所在。在《传道书》中的许多讲述之后，得出的最后结论，就在于此；所以，我也把这个原则当作是整件事情的根本基础。一般性地，这是对一切人类所必需的；这世上如果没有信仰，那么，人的荣耀也就无处得以保守；人类社会的秩序也根本无法得以保持。具体地，对我们每一个人来说，我们也必需要有敬虔的信仰；否则，我们就无以回应我们受造的目的所在，无以回应我们造物主对我们的恩惠，我们的内心也不会安稳轻省，更永远也不会有幸福。一个人，被造物主赋予了心灵和理解的能力，能够明晓、服事、享受自己的造物主；但是，如果他在这个世界上活着，眼目和心中却全然忘记了神，那么，他就是日光之下的一只最可鄙、最可悲的动物。

II。真正的信仰，必须是来自于神自己的启示；必须是出于神，并得到神的支撑与保守。人的信心和信仰，若没有神的启示和保守，那就不可能得到神的喜悦；仅是眼睛看见神的作为，并不能使人的信心完备；而必须听从神的道、神的话语（罗10：17）。一颗理性的灵魂，自从那起初的堕落犯罪以后，就不能够再在心中自己真诚地、敬畏地、尊重地仰望造物主，也不能够自己谨守于职分之中、或是找到自己的幸福；只有是出于神的、关于神自己的超自然的启示，才能把神的心意和旨意显明给世人。无疑地，自然之光有很大的价值；但是，只有神亲自的启示，才能够纠正错误，才能够毫无缺陷，使我们明白在自然之光中所不能明白、看见的事情；尤其是，这关乎到人怎样才能从堕落的境地中得到挽救、归回的道路与方式，怎样使人重新得到造物主的恩惠。任何人的良知都会告诉他自己，人是处在怎样的一个迷失、悲哀、罪恶、可鄙的境地之下。我们自己的理性能够告诉我们伤

口在哪里，但是，若没有神亲自的启示，任何人都不能寻找到、发现可信靠的医治之法。地上的万国，在敬虔的事情上，都没有在自然之光之外的引领和启示；他们也只是有从祖先那里遗留的一点传统的痕迹；这样的状态以及他们的品格、境况本身，就清晰地显明了，神的启示对信仰来说是何等必需。那些没有神话语的人们，很快就失去了神自己；这些人在自己的虚幻想象中而愈加变得虚浮，他们在自己的敬拜之事中而愈加变得邪恶与荒谬。的确，犹太人虽然有神的启示和所赐的利益，但仍然也有时堕入偶像之罪中，并曾变得极其败坏；然而，因着律法以及众先知，他们又能够复兴、更新；相比之下，即使是在外邦异教之中最好的、最受尊敬的哲学，也从未能作出任何事情，来医治那些荒唐愚妄的偶像之罪，更不能去除那些野蛮的、荒谬的礼制；那些，都处处显明了人本性的堕落与可耻。如果让人凭靠着自己的意志行事，那么，即使所谓的有神论者，也实际上是、并终将是无神论者；而那些所谓高举理性主义外衣的人，他们把神的典章看得毫无价值，他们藐视一切的信仰，他们尽力地阻断人与造物主之间的交通；他们所做的，不过是把高贵的人拉到了那与必将灭亡之野兽平齐的水平线上。

III. 在新旧约全书之外，不会有神的别的启示真理；神的启示真理，完全地表达在新旧约全书中。的确，在书写的文字之前就有了属神的信仰和神的启示；但是，如果就因此辩称说圣经并不是必需的，那就像是在辩称世界没有太阳也会很好——因为世界在太阳被造的三日之前被造。神的启示，在被起初给予的时候，伴随着异象，神迹和预言；而这些启示将要被传递到遥远的地区和未来的年代，伴随着证据和见证，伴随着书写的文字——这是最确定的传递途径；在其中，关于许多值得纪念之事的知识被保存、被广泛地传播。我们有理由认为，即使是十诫，虽然在西乃山被庄严地宣告，但如果没有用书写的形式记载下来，而只是以传统的方式代代传承，那么，也会早就被人遗忘了、迷失了：只有书写下来的文字，才得以存留、传承。圣经不是按着人的艺术和手法编撰的神学体系；而是有多种书写的方法（历史书，律法书，预言书，诗歌，书信，甚至是箴言警句等等），并且在不同的时间中、经不同的人手而写成；这些都是按着神无限的智慧、凭神自己的意思成就的。圣经的目的得到大有功效地满足；这些圣经中的文字，充足地向我们指明圣洁信仰中的一切真理和典章，清楚地、明白地向我们启示了神的心意和属神的事情；我们应当信靠这些真理，并受这些真理的管辖。（提后3：16）圣经都是神所默示的（或作

凡神所默示的圣经），于教训，督责，使人归正，教导人学义，都是有益的；（彼后1：21）因为预言从来没有出于人意的，乃是人被圣灵感动说出神的话来。我们确知这些；然而有谁胆敢来描述神的启示呢？没有人知道圣灵的作为和道路，也没有人知道心思意念是怎样在那些被启示的人心中形成；正如，没有人知道骨头在怀孕妇人的胎中怎样形成（传11：5）。但我们可以确知的是，圣灵不仅预备那些圣经的书写者、使他们有能力可以书写神的启示、服事神，把要写的内容预先放在他们的心中；而且，圣灵也同样帮助他们理解并记住那些要写的内容，而且有效地保守他们所写的文字，避免其中的错误；而对于那些他们所不可能亲身经历的、神所启示的事情（比如（创1）以及（约1）），圣灵也同样给予他们清晰而满足的信息。无疑地，只要在需要的情况下，神的灵会直接地指示他们，甚至直接把要写的字句和表达方式告诉他们；那是圣灵所指教的语言（林前2：13）；而且神曾直接对先知说：“你要将我的话对他们讲说”（结3：4）。而这些对我们来说，一旦形成了典章，我们就不可凭己意、按着自己的话语和自由来对待这些圣经中的话语：圣经的话语一旦形成，就如同立约者的条款文案；这要求我们这些在约中的百姓必须遵守、谨守圣经的真正主旨与意义。无论对于智者还是愚夫来说，圣经都清楚地向世人显明了，其自身是出于神的权柄，是源于神。即使对那些愚顽人来说，圣经也被摩西和众先知的充足神迹所充分证明，被基督和使徒们的神迹所充分显明；那些神迹都是数量众多、无可争议的；圣经的真理与律则被明确地证实：神所封印的，一定是永恒的真理，绝无虚谎。此外，对于智慧的、愿意思考的人来说，对于那些喜欢深思的人来说，圣经也显明了其自身的无与伦比的卓越，显明了其中不证自明的神的主权、显明了神自己是圣经的作者。如果我们仔细查考，我们很快就会看见神在其中的作为、看见圣经中的每一句话都是出于神。一颗在造物主面前真诚、谦卑、顺服的心灵，会轻易地在圣经的深邃中看见神的可畏与智慧；看见神的主权、权柄与尊荣；看见圣经中各个部分之间的奇妙的一致、统一与联合；看见神的圣洁、毫无瑕疵、旨意纯全；看见神的良善，要使人在这今生、更在永远里得着利益与幸福；一句话，圣经是自证其明的，是神自己的作为。而那些世上的无神论者，多神论者，自然神论者，他们竭力地在用着自己的虚浮的虚荣心来为自己辩解，他们的所谓理性和智慧，只是把他们带入最可耻的、最荒谬的境地之中。

IV. 新旧约全书的书写，是为了让我们学习的。圣经是神的启示，起初放在那些书写圣经的人手中；而我们，虽然距离他们遥远，与他们看似没有关系；但是，明显地，圣经是要给所有的人，无论是在什么地方，无论是在什么时代；是要警戒我们这些末世的人（林前10：11）。（罗15：4）从前所写的圣经都是为教训我们写的，叫我们因圣经所生的忍耐和安慰，可以得着盼望。虽然我们不是在律法之约下（否则，我们早就因罪而在律法的咒诅之下灭亡了），但是，那些典章并非是古老无用的古董，而仍然是在宣告着神关于善与恶、罪恶与职分的诫命，并更加有力地要求我们谨守神的旨意：在那些礼例的律则中，有福音传给我们，并且比当初所传给他们的更为清晰（见（来4：2））。旧约的历史被书写下来，是为了要警戒和指引我们（林前10：11），而不是为了满足好奇者的娱乐或是信息需求。先知们虽然早已去世，然而他们的话语，借着他们所书写的文字，仍然在指着多民和多国说预言（启10：11）；所罗门警戒儿子们的话语，仍然在今日警戒着我们。圣经的主题和主旨是普遍的、并是永恒的，关乎到一切的人。这是为了，1. 复兴人心里本应有的普遍而永恒的自然之律、顺从神之律；在我们良心中残留的（或者更恰当地说，我们良心中所残缺的）东西，在告诉我们，应当去寻求那真正的、更好的版本。2. 启示那普遍而永恒的恩典之律；神对人的普遍恩惠，把他们放在比他们所配得的要更好的状态之下。神的权柄是普遍而永恒的，并在这本书中要求我们信靠而遵从他；神的权力是没有界限的，无论是在时间还是在空间上；因而，任何一个国家、任何一个时代，当他们看见这些神圣的文字时，都应像从前那样，以同样的尊敬和虔诚来对待圣经。诚然，神在这末后的时候，“借着祂儿子对我们说话”；然而我们不应觉得“神在古时借着众先知多次多方地晓谕列祖”（来1：1）的话，对我们就没有用处；也不应觉得旧约圣经就过时了；不，我们必须“被建造在先知和使徒的根基上，有耶稣基督自己为房角石”（弗2：20）；“全房靠祂联络得合式”：基督和使徒们常常提及的，是在旧约中的那些古老记载，并要我们细心查考、注意、学习。福音的传道人，应当像约沙法的审判官们一样，不论他们走到哪里去，手里都拿着律法书；并在对那些“明白律法的人”（罗7：1）说话时，会有益处。旧约在基督降生前约200至300年前被翻译成外邦人的文字，这是对福音到来的一个预备；使律法的知识得到广传；因为，新约正是解释、并成就了旧约；因而，旧约对我们的益处甚至比对犹太人更大，使我们在旧约中看见对新约的确证、对新约的预表；并且显明了，耶稣基督是昔在、今在、永在的神。

V. 圣经不仅是要让我们学习的，更是要对我们的信心与行为进行掌管；我们必须接受圣经的管辖，而且，我们必将会很快就按着圣经被审判：这不仅是一本很好的、通用的书（就像良善人、智慧人所写的书一样），更有着极大的权柄和主权，是神国度的法典；我们若要遵从神，把神当作我们生命的全能主宰者，那么，我们就必须遵从圣经。不管人是否愿意听、是否愿意承受，人们必须被清楚地告知，这本书，应当是人所查问的神话语之书，人们也要按着这本书被审判；这书是我们所诉求的基准，是检验我们教义的根本；这是我们必须要注目的法则，是我们在每一件事中言语和情感的准绳；我们的所作所为，都要以这本书来度量。这是见证，这是使徒们的律则和他们身上的封印；我们若不按着圣经说话，那么，就说明在我们里头没有光。若有人用教会的传统，来跟圣经作对，那就是极其恶劣的：这就像是人随意调动钟表，以为这样就可以改变太阳的运转——太阳的运行，本是在忠实地记录着时间和日子。这些荒谬之事，一旦有人去行，会有许多人跟随；这就是我们今天所看见的许多可悲之事。

VI. 因此，所有基督徒的职分，就应是勤勉地习读圣经；这更是牧师传道人的职责，来指引和帮助他们明白圣经。圣经这本书，是何其可贵、何其有价值、何其有用；但如果我们自己不熟悉圣经，不每日来习读圣经，不思想其中所写的神旨意，不从其中明白神在我们身上的心意，不用那些神的话语来指引、督责、安慰我们，那么，就算圣经再好，也于我们无益。一个圣洁、幸福之人的品格，就应是“喜爱耶和华的律法”；并且，作为此品格的表现，他会时时记念、谈论着神的话语，以之为自己最好的、最智慧的、最可信赖的导师，并“昼夜思想耶和华的律法”（诗1：2）。我们应当时时刻刻地习读圣经、仔细地遵守、特别要为了所应许的圣灵恩赐而恳切地祷告神，这样，我们才会真正地熟悉圣经；圣灵的职任就是要“将一切的事指教我们”（约14：26）。我们只有熟悉圣经，才会口中说出良善的语言——不论是在与神交通的时候，还是在与人交谈的时候，又或是在阻挡撒旦的引诱的时候；也只有当我们熟悉圣经的时候，我们才能作好一个良善的家主，从府库中拿出新旧的东西来——既为了我们自己的益处，也为了他人的益处。若在这个世界上，有什么事情能够使一个属神的人完全，使一个基督徒和神仆人完全，“预备行各样的善事”（提后3：17），那么，就是习读圣经、遵从圣经这件事了。我们也应像亚波罗那样（徒

18: 24)，在圣经上明白、并能讲解圣经；即，完全地熟悉圣经中的真正主旨和意义，明白所读的圣经话语，不谬解、谬用圣经，而是“凭着真理的圣灵，引导我们明白一切的真理”（约16: 13）；并以信心和爱牢固地持守在圣经之中，也把圣经中的每一句话语都恰当地应用到我们的生命之中。字句，无论是律法中的、还是福音中的，如果离开灵，对人就没有什么益处。因而，基督的仆人是属灵的仆人，是为了教会的益处；他们的职事，就是翻开圣经，并把圣经应用到人们的实际生命之中；他们的知识、教义、敬虔、指导、警戒、言语、表达，必须是来源于、取自于圣经的。讲解圣经，是早期纯洁的以色列会众中最常见的讲道方式。利未人的职责，就是要“将神的典章教训雅各，用神的律法教训以色列”（申33: 10）；不仅要习读圣经，而且要“清清楚楚地念神的律法书，讲明意思，使百姓明白所念的”（尼8: 8）。“没有人指教我，怎能明白呢？”（徒8: 31）。若没有圣经的支撑，牧师、传道人说的话就不会得到别人的信任；反之，若没有传道人的讲解，圣经也会很难被人们明白；而若这两者兼具，那么，我们若还不信、还无知，我们的血就要归在我们自己头上了。

在完全地坚信以上这些原则之后，我得出结论，无论做什么事情，若能够帮助良善的基督徒们习读、明白圣经，那么，就是一件归荣耀与神的服事工作，并有益于神在人中间的国度；这一点，把我拉入到这项事业中；并且在其中，我“又软弱，又惧怕，又甚站兢”

（林前2: 3）；生怕我在做一件对我而言太高的事；生怕我的不配、不足的能力为这样美好的一事业而带来任何损失。如果有人想要知道我是一个多么卑微鄙陋、默默无闻的人，想要知道我的学识、判断、言语的表达能力、以及任何其它方面的优势，是多么地比基督仆人中最小的一个还要小；如果有人想要知道，我这样一个人怎么会来做如此庞大艰巨的一件工作；那么，我所能说的，就只有这一点：——长久以来，我就是这样练习的——不管是在为讲道而时时所作的准备，还是在新约中一些部分试着花时间写出的一些注释和思考；这是为了我自己的用处，也是为了我的满足和喜乐；因为我不知道有什么其它的方式能使我的心思和时间得到满足。每一个研习的人，都有自己所喜爱的学习对象；这学习的过程，就是他的喜乐；对我而言，研习圣经就是我的喜乐与满足。这样的学习过程，是我从童年就开始体会到的幸福；我的可敬的父亲，从我小的时候就开始在这个方面训练我；对他的记忆，是如此令我珍视和缅怀：父亲常常提醒我——：“一个好的圣经学者，

必须是一个良善的属神之人；他应当先把圣经放在眼中，才能去读别的书；这样他才能更好地明白圣经和应用圣经”。当我在进行着这样的实践、并勤勉地习读圣经的时候，BURKITT先生的圣经注释出版了，先是福音书的，而后是《使徒行传》以及保罗书信；这些圣经注释在严肃认真的人群中受到了很大的欢迎；并且无疑地，凭着神的祝福，也仍将会继续对教会有极大的益处。在BURKITT先生完成了这些工作以后，神很快就凭着己意和喜悦，接他进入了安息；那时，我的一些朋友就极力劝我，我自己也很渴望，靠着基督的恩典和力量，对旧约也去作同样的事情。现在在这里，我谦卑地呈上《创世纪》到《申命记》五本书的注释，作为一个样品；如果它能够得到欢迎，能够有所用处，那么，靠着神的帮助，只要神使我继续享有着性命和健康，只要我其它方面的工作有允许的条件，我就会继续完成接下来的注释工作。我知道，在我们自己的语言作品中，已经有许多这样类似的帮助和圣经注释；为此我们都应当好好珍视，并向神感恩；但是圣经是一个永远不会枯干的主题——不管我们多么常常地读圣经，每次总是会读到新的东西。当大卫为建圣殿的工作而积蓄了很多财宝的时候，他仍然对所罗门说：“你还可以增添”（代上22：13）。这财宝，就是对圣经的知识；它仍然能够增长，直到我们成为完全的人。圣经如同一个田园或是葡萄园，人在其中会看见许多工作，并要用各样的恩赐来作工；这些工作都是出于一灵（林前12：4，6），都是为了同一个主的荣耀。在言语方面和古代知识方面有恩赐的人，因着他们对圣经用心的查考和习读而对教会很有益。在神学原则方面的研究与思考，有助于人们更能够明白神圣的真理，对信仰也非常有益。在争战的事情上有学识、洞见和决心的人，奋力守护主的园，抵挡黑暗势力的进攻，在这末世，以圣经的神圣话语击退无神论者、自然神论者（即那些不相信造物主的人）、亵渎嘲笑者的可耻伎俩。这些各样的服事神的工作，都是有荣耀的工作，应当在众教会中配得称赞：这些在葡萄园的田地中、收获果实的人，虽然或是些民中最穷的人（王下25：12），但是他们的工作在家主的眼中并不会因而被轻看；从他们宝贵的果实里，每个人都可以“得到按时所分的粮”（路12：42）。这样的工作，就是我在按着自己的能力所努力做的。（林前12：21）眼 不 能 对 手 说 ， 我 用 不 着 你 。 头 也 不 能 对 脚 说 ， 我 用 不 着 你 。

学者们最近在圣经的这前五本书、以及后面的一些书中的研读中得到许多教益；这主要归因于PATRICK主教的杰出、极有价值的圣经注释工作；他的工作踏实而博大，并有很好的

应用意义，相信在以后的年代中也会仍然跻身于圣经注释家的前三名之中；我们为他而感谢赞美神。POOL先生的英文注释（我们可以设想，其影响已经传播得相当广泛）也是有很大价值的，尤其是在解释圣经句子、以经解经、排除困难方面。所以，我尽量在那些圣经中已经广泛讨论过的方面尽量简洁，尽力地避免重述已经得到的发现；因为我不愿意重复已经做成的事情；更不想“借着现成的事夸口”（如果我可以借用（林后10：16）的话）。这些所提及的工作在具体的圣经字句上的注释工作很好、很有帮助；但是，（像本书这样的）按着圣经流畅的思路而进行的连续的注释，则对人对己应有更好、更容易的教导意义。我认为，完整地观察圣经各个章节之间的联系（如果有必要的话），以及注意圣经各书中的整体架构、主旨，留心圣经中历史和记载的脉络，把圣经的各个部分放在一起作为整体来习读，将会极大地帮助我们明白圣经，并能够在心中得到极大的满足；——尽管，在圣经中，这里和那里常常有些具体的、困难的字句，即使是最好的圣经学者也不能够轻易明白；但是这些往往并不影响我们对圣经整体的把握。所以，对圣经的整体把握，就是我在这里的努力方向。但是，我们仅仅明白所读的内容是不够的，而是，必须要因着圣经的教导，而学得良善，被圣经的话语所感、所塑造。神的话语，不是要供给我们娱乐或是消遣的，也不仅是我们眼前的光，不仅是供给我们思索；而更是，要作我们脚前的灯，路上的光（诗119：105），指引我们走到职分的道路上，并防止我们走差路：所以，我们必须习读、查考、寻求圣经，不仅要知道“其中的意思是什么”，更要从圣经中知道“这与我们有什么关系”？“对我们有什么指导意义和价值”？“我们怎样才能因着神的恩典、靠着神的话语活在神的面前，并得到那属神的、属天的生命”？我在本书中想要努力回答的，就是这样的求问。

在这本圣经注释中，我的目标是尽力用诚实、平实、浅显的文字，来让普通人能够明白；而不是使读者被注释者的不同情感和喜好而纷扰；这就像是在仿照着POOL先生在拉丁语注释版本中的平易近人的风格。在实际的应用方面，我不是要尽力从圣经的每一句话、每一段中都得出什么教义；而是要努力地使所有这些注释的文字都有益于“教训，督责，使人归正，教导人学义”；竭力地使所有人都会被圣经的话语鼓励，而有圣洁的品格；并仔细地避免那些会引起疑惑、纷争、辩论之事。只有当在基督徒的心中、生命之中有着敬虔的信仰、大能和得胜的时候，我们生命的荒野才会变为果实充满的良

田。既然，我们的主耶稣是“旧约之田中隐藏的珍宝”，是那“创世以来被杀的羔羊”，那么，我就仔细地查考在摩西的书中是怎样记载、论述他的；这也是主耶稣自己所曾多次提到的。在众先知的书中，我们可以更清楚地看见关于弥赛亚的记述和应许，看见关于福音恩典的记述；但是这里，在摩西的书中，我们则更多地看见的是预表；那些影儿，预表了基督的实质（罗5：14），预表了基督的真实救恩和品格。对于那些住在基督里面的人来说，这些事情会非常有教导意义和启迪，并能够帮助他们坚固信心，坚固他们的热忱之爱与圣洁喜乐。这一点，特别地是我们查考圣经的目的——要在其中看见为基督的见证与永生（约5：39）。那些礼例的律例，并非与基督和他的救恩相悖；然而，我们今日更应感恩，因为那蒙在旧约上的帕子“已在基督里废去了”（林后3：13，14，18）。尽管他们那时“不能看见那将废者的结局”（林后3：13），但今天我们因有了钥匙，而能看见其中的奥秘，看见主的荣光（林后3：18）。因着福音，今日我们比犹太人更能够从旧约中看见关于基督的事。若有人觉得这些观察是微不足道的，那么，他应当记得——律法中的每个字都重如山。我们确知，在圣经中没有一个无用的字。我期望读者在阅读本书的圣经注释之前，先要好好习读圣经中的完整段落，并有时需要反复地习读；这样，他在阅读本书时才会有更好的理解。并且，有时应该翻看所引用的圣经中其它相应的段落和句子，用属灵的事情，与属灵的事情相比较。

神永恒旨意的目的，无论是在神的恩典、还是意旨安排的作为中，都是为了要使他的话显为大、为尊（赛42：21），使他的旨意话语显为大、超乎他的名（诗138：2）；这样，当我们祷告“父阿，荣耀你的名”时，我们也是诚心所愿，祈求天父使他的圣经显为大、为尊；这个祷告，是我们的救主所祈求的（特别是针对基督自己的受难），并在当时立刻得到了天父的回答：“我已经荣耀了我的名，还要再荣耀”（约12：28）。对于我现在所作的这件工作，我谦卑地渴望，靠着主赐我的恩典和力量，期盼我所作的能使习读圣经更加容易、令人喜悦、使人有益，期盼这件工作能够得到主的恩典悦纳——主曾喜悦夸赞那把两文钱扔进府库中的寡妇；如果我的这个期望能在任何程度上得到满足，那么，不管别人怎么看我、怎么蔑视我和我所做的，我都仍会觉得自己的劳苦得到了丰厚的回报。

至此，我再没有别的什么要说的了；愿我的朋友们为我代祷，也愿他们能得着主耶稣的恩

典与恩惠；我们这些不配的人，倚靠着那恩典，得到安息；并盼望着，那即将向我们显明的荣耀。

亨利马太

切斯特

1706年10月2日

15. 32

谋道不谋食，忧道不忧贫

子曰：“君子谋道不谋食。耕也，馁在其中矣；学也，禄在其中矣。君子忧道不忧贫。”

孔子说：“君子谋求掌握治国之道而不谋求食物。耕田，有时还会挨饿；学道，却能拿奉禄。君子只担心没学好道，不担心贫穷。”

=====

【人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话。】

15.33

知、仁、庄、礼

子曰：“知及之，仁不能守之；虽得之，必失之。知及之，仁能守之。不庄以涖之，则民不敬。知及之，仁能守之，庄以涖之。动之不以礼，未善也。”

孔子说：“凭智慧得到权力，但缺少人品，即使得到了，也必然会失去；凭智慧得到权力，人品也好，但不严肃认真地管理，则不受群众尊敬；凭智慧得到权利，人品好，工作态度也好，但所作所为不符合道德规范，那也是不完善的。”

=====

孔子说：懂得了，不能以仁德保持它，即使得到了必定会失去；懂得了，能以仁德保持它，却不以严肃的态度来施行，民众就不会恭敬；懂得了，能以仁德来保持它，能以严肃的态度来施行，举动不合乎礼仪，还算不上完善。

大道的四个层次：懂得、保持、施行、完善。

=====

【对比撒种的四种土壤】1那一天，耶稣从房子里出来，坐在海边。2有很多人聚集到他那里。于是，他上船坐下来，众人都站在岸上。3他用比喻对众人讲了许多事，说：“有一个撒种的出去撒种。4撒的时候，有的落在路旁，小鸟飞来就吃掉了。5有的落在泥土不多的石地上，因为泥土不深，很快就长起来。6但太阳一出来，就把它晒干，又因为没有根

就枯萎了。7有的落在荆棘里，荆棘长大了，就把它挤住。8有的落在好土里，结出果实，有一百倍的，有六十倍的，有三十倍的。9有耳的，就应当听。”

18 “所以你们要听这撒种人的比喻。19凡是听了天国的道却不明白的，那恶者就来把撒在他心中的夺去。这就是撒在路旁的。20那撒在石地上的，就是人听了道，立刻欢欢喜喜地接受，21可是他里面没有根，只是暂时的；一旦为道遭遇患难，受到迫害，就立刻跌倒了。22那撒在荆棘里的，就是人听了道，有今世的忧虑和财富的迷惑把道挤住，结不出果实来。23那撒在好土里的，就是人听了道，又明白了，结出果实来，有一百倍的，有六十倍的，有三十倍的。”

15. 34

小知与大受

孔子说：君子不能了解小事却能担当重任，小人不能担当重任却能了解小事。

子曰：“君子不可小知，而可大受也；小人不可大受，而可小知也。”

孔子说：“君子不可做小事，而可接受重大使命；小人不可接受重大使命，而只能做小事。”

=====

人在对于上帝的敬虔信仰中，并不分大事或小事，大人或小人；任何人，只要谦卑承认己罪、悔改己罪、相信和接受耶稣基督的十字架救恩，就能够来到上帝的面前。

在我们真心服事的工作中，任何事情都是可贵的，并不分尊卑贵贱；上帝所看重的，是每一个人的真诚内心。

【捐献两文钱的寡妇】

【在你们中间为首的，应当作服事众人的仆人】

【上帝所要求我们的是什么呢，就是行公义 好怜悯 与我们的神同行】

只要我们的服事工作的心是纯洁、热忱、敬虔的，神就与我们同在，无论是在大事中，还是在小事中。

15.35

仁与水火

孔子说：民众对于仁的需求，比水火更迫切。我见到过蹈践水火而死去的人，却没见到过蹈践仁而死去的人。

子曰：“民之于仁也，甚于水火。水火，吾见蹈而死者矣，未见蹈仁而死者也。”

孔子说：“人民对仁政的需要，比水火更迫切。我见到过蹈践水火而死去的人，我却没见过蹈仁而死的。”

=====

水火是人们赖以生存的东西，每天的日常物质生活都需要。我们的信仰、精神、仁道，难道不也是我们每天生活都需要的吗？人的物质生活，不可一天没有那些必需的东西；我们的生命，又怎可一日没有那必不可少的倚靠与盼望呢？

【申命记

不要为吃什么 穿什么而忧虑

诗篇23篇

】

15. 36

当仁不让

孔子说：遇到行仁的事不向老师谦让。

子曰：“当仁不让于师。”

孔子说：“面对仁道，在老师面前也不要谦让。”

=====

求师的目的是为了成就仁道，尊师也就是尊仁，如果因此而把行仁抛弃了，那就是本末倒置。

=====

世上的老师，只是把知识告诉我们，因此我们与老师在人格上是平等的。在真理面前，我们和地上的任何老师一样，都是学生。

然而，有那样一位从上天来的老师，不仅告诉我们属天的道理，而且，他自己就是道路、真理、和生命。他不仅来告诉我们知识，更以自己的生命成就了我们的救恩。他是生命的源泉，是我们通向天国的道路，是我们的属天真理。他向我们指明了我们生命所处的光景和本质，并把我們引向那无限美好的幸福之地。

【以赛亚书9章 等预言耶稣基督身份的圣经经文】

贞而不谅

孔子说：君子坚守正道而不拘泥小信。

子曰：“君子贞而不谅。”

孔子说：“君子顾大节而不计小信。”

=====

在孔子看来，“信”是有是非原则的，不分是非的“信”就是“小信”，孔子认为是不足取的。

=====

对比圣经中神所颁布的十诫律法中关于不可作假见证：

【十诫中的不可作假见证】

15. 38

事君，敬其事而后其食

孔子说，事奉君主，要尽心供职才受取俸禄。

子曰：“事君，敬其事而后其食。”

孔子说：“对待上级要先办好事，然后再谈拿报酬。”

=====

我们在世上做一切事情的动机和目的是什么？是为了食物、为了五斗米而折腰吗？

是的，我们所有世人都要劳动，否则就不能得饱足。但是，吃饭，这就是我们的人生目的吗？

【马太亨利 创世纪3章 关于汗流满面才得饱足】

15.39

有教无类

孔子说：进行教育没有对象的区别。

孔子认为，施教者应不分对象地授予教育。至于对于不同的对象，应以不同的方式来施行教育，那是另外的问题。

换言之，教育应当是针对任何世人的。

子曰：“有教无类。”

孔子说：“人人都有受教育的权利。”

=====

两千多年前，孔子就提出了这样关于教育普遍性的理想。

两千多年过去了。在过去的两千多年中，孔子的论语成为中国文化的精髓；孔子思想中的很多部分都深入中国知识分子，成为中国文化的显性基因。

但是，在过去的两千多年中，教育的普及和实施，却从未发生过。从未曾有人想要毕其一生、流血流汗来推动这件事情。此事也从未曾是传统中国知识分子的理想。

直到二十世纪初，当西方文明进入中国以后，尤其是当西方传教士在中国开办了无数小学、中学、大学以后，这种全民普及式教育才在中国真正开始。（基督教信仰在许许多多的方面，都深刻地影响和改变了今日全世界任何人、国家、民族、文化的生活方式和思想。其中，我们可以仅举三例：教育普及化，一夫一妻制的神圣婚姻制度，公共医疗系统。这三件事情，都与圣经的核心教义间接有关；那就是，神的话语、启示和旨意；——我们应当行公义、好怜悯、与我们的神同行。）

之所以此事（教育的普及化、全民化）从未曾是传统中国知识分子的理想和奋斗目标，是

因为，教育普及化，在孔子的“一以贯之”的核心思想体系中，并不处于中心的位置，与孔子的核心思想没有紧密的连接关系。

在孔子的世界观、人生观中，世人分为君子和小人两种；社会应当处于一个“君君臣臣、父父子子”的有严格秩序、尊卑、等阶的层级系统。人们应当谨守礼的节制，不可僭越，不可不恭敬，等等。在这样的思想模式中，并不像基督教信仰中所强调的那样、认为：——人与人之间是平等的，在上帝面前应当彼此是兄弟姐妹一样；我们应当博爱，以饶恕的爱，去爱所有的人；不但如此，我们更应尽心尽力尽意尽性地爱主我们的神，并因此而竭尽全力地把爱的行为，施行到一切世人的身上；归荣耀于神。

15. 40

道不同不相为谋

孔子说：见解不同，不相互商议。

此处所谓的不同，不是一般性的差异，而是根本性的分歧。

子曰：“道不同，不相为谋。”

孔子说：“立场不同、观点不同，也就不要相互商议了。”

=====

那些不愿意寻求天国之道的人，将要面临怎样的后果呢？

【不可把珍珠给猪吃

马太亨利

撒种子时的四种土壤

世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀

没有义人，没有寻求神的，一个也没有

希伯来书 人人皆有一死 死后且有审判

启示录 第二次的死

生命的冠冕

】

15. 41

辞达而已

孔子说：言语能表达意思就行了。

孔子认为，达意是言语的主要目的。这里的潜台词是，首先应该表达清楚，才能进一步修饰；其次，不在根本目的上下功夫，单纯注重辞藻华丽，乃是本末倒置。

子曰：“辞达而已矣。”

孔子说：“话说清楚就可以了。”

=====

对比圣经中耶稣基督的教导：

【你们是就说是，不是就不是，再多说就是出于那恶者
不要像法利赛人那样说冗长的祷告】

15.42

相师之道

师冕来见孔子，走到台阶边。孔子说：“这是台阶”。来到坐席旁，孔子说：“这是坐席”。都坐定了，孔子告诉他说：“孔某在这里，孔某在这里。”

师冕告辞了，子张问道：“这是与盲人说话的方式吗？”孔子说：“是的，这应该是接待盲人的方式。”

此章记载了孔子接待盲乐师的礼节，以反映君子以诚相待的态度。由此推开去，完全可以想见对其他人应取的态度了。

师冕见，及阶，子曰：“阶也。”及席，子曰：“席也。”皆坐，子告之曰：“某在斯，某在斯。”师冕出。子张问曰：“与师言之道与？”子曰：“然。固相师之道也。”

鲁国的乐官来见孔子。走到台阶前，孔子说：“这是台阶。”走到坐席前，孔子说：“这是坐席。”都坐好后，孔子告诉他：“某人在这，某人在那。”乐官走后，子张问：“这是同盲人交谈的方法吗？”孔子说：“是的，这就是帮助盲人的方法。”

=====

什么是“君子的以诚相待”？人与人之间，仅仅是以诚相待吗？对比圣经中“好心的撒玛利亚人”——

【好心的撒玛利亚人
谁是我的邻舍
】

季氏第十六

16.1

贫、寡、不均、不安

“丘也闻，有国有家者，不患贫而患不均，不患寡而患不安。盖均无贫，和无寡，安无倾。”

孔子说：“我曾听说，拥有封国、家族的人，不担忧贫困而担忧不平均，不担忧寡少而担忧不安定。因为，平均了就没有贫困，和谐了就不会寡少，安定了就不能倾覆。——如果

这样，边远的人不归服就修饬文德来招徕他们，既招来了就安定他们。”

季氏将伐颛臾。冉有、季路见于孔子曰：“季氏将有事于颛臾。”孔子曰：“求！无乃尔是过与？夫颛臾，昔者先王以为东蒙主，且在邦域之中矣，是社稷之臣也。何以伐为？”冉有曰：“夫子欲之，吾二臣者皆不欲也。”孔子曰：“求！周任有言曰：‘陈力就列，不能者止。’危而不持，颠而不扶，则将焉用彼相矣？且尔言过矣。虎兕出于柙，龟玉毁于椟中，是谁之过与？”冉有曰：“今夫颛臾，固而近于费。今不取，后世必为子孙忧。”孔子曰：“求！君子疾夫舍曰欲之，而必为之辞。丘也闻有国有家者，不患寡而患不均，不患贫而患不安。盖均无贫，和无寡，安无倾。夫如是，故远人不服，则修文德以来之。既来之，则安之。今由与求也，相夫子，远人不服而不能来也；邦分崩离析而不能守也。而谋动干戈于邦内。吾恐季孙之忧，不在颛臾，而在萧墙之内也。”

季氏要攻打颛臾，冉有、季路去见孔子说：“季氏快要攻打颛臾了。”孔子说：“冉求，这不是你的错吗？颛臾曾做过先王的东蒙主，而且就在鲁国境内。是鲁国的一部分，为何要打它？”冉有说：“季氏要打的，我二人都不想打。”孔子说：“冉求，有句老话说：‘在其位就要尽其责，不然就辞职’，危险时不支持，跌倒时不搀扶，要你这个助手何用？而且，你还说错了，虎兕跑出笼子，龟玉毁在盒中，是谁的错？”冉有说：“现在颛臾城墙坚固，又离费城很近，现在不夺过来，将来会成为子孙的后患。”孔子说：“冉求，君子痛恨那种不说自己‘想要’，却要找理由辩解的人。我听说有国有家的人，不怕钱少而怕不平均，不怕贫穷而怕不安定。因为，平均了就没有贫穷，大家和睦就感觉不到人少，安定了就没有危险。这样，如果远方的人不服，就用仁政招徕他们；来了之后，就要安抚他们。现在你二人辅助季氏，远人不服却不能招徕他们，国家分崩离析却不能保全，反而想著在国内使用武力，我只怕季孙的危险不在颛臾，而在自己的内部。”

=====

对比圣经中的经文：

【吃肥牛，彼此相恨，不如吃素菜，彼此相爱】

关键是，多寡与否、平均与否、等等，这些并不是真正的问题本质。真正核心的问题在于，我们是否有真诚、热忱的信仰，是否有真诚、热忱、谦卑的心灵，来对待他人，对待生命，对待世界，更对待我们生命的主、我们的神。

【把钱埋在地里的人】

16.2

天下有道，则礼乐征伐自天子出；天下无道，则礼乐征伐自诸侯出。。。

此章是孔子对当时政局的看法。孔子认为，政权传代的长短，与这个政权的执政方式是否合“理”有很大的关系，“逆理愈甚，则其失之愈速”（朱熹《集注》）。因为，执政方式既然不合“理”，那么执政者也就不能有效地教化民众，协调内部关系，政权的基础自然就薄弱了。诸侯、大夫、家臣执掌国政的传代数之所以递减，其原因就在于此。

孔子曰：“天下有道，则礼乐征伐自天子出；天下无道，则礼乐征伐自诸侯出。自诸侯出，盖十世希不失矣；自大夫出，五世希不失矣；陪臣执国命，三世希不失矣。天下有道，则政不在大夫。天下有道，则庶人不议。”

孔子说：“天下太平时，实权都在中央。天下混乱时，实权都在地方。实权在省级，最多能传十代，很少有不垮台的；实权在市级，传了五代很少有不垮台的；县级官员为所欲为，经过三代很少有不垮台的。天下太平，则实权不在地方；天下太平，则百姓不会抱怨社会。”

=====

什么是一个国家社会长治久安的坚实基础？

固然，这个国家的秩序、运转、协调、和谐、上下级之间的互相尊敬、守礼等等，都非常重要；然而，这些仅是表面层次的现象、行为、表现，是内在本质状况的外在反映和表现。

那么，其背后的真实本质，在于什么呢？

在于：——人民心中的、对于上天的真诚信仰与敬畏。

【天国好像。。

耶稣基督所讲述的许多关于天国的寓言和比喻

参见《基督所讲述的寓言》】

三桓之子孙微矣

孔子说：“爵禄脱离公室已经五代了，国政被大夫抢夺已经四代了，所以孟孙、叔孙、季孙的子孙要衰微了。”

此章与上章有直接联系，是把上一章的原则用以观察鲁国的政局。

孔子曰：“禄之去公室，五世矣；政逮于大夫，四世矣；故夫三桓之子孙，微矣。”

孔子说：“中央丧失实权，已经五代了；权力落到大夫手中，已经四代了。所以三桓的子孙也衰微了。”

=====

【引述 基督教护教学 基督教信仰与国家长治久安之间的关系；参见《基督教的果实》
《基督教的证据》】

16.4

益者三友，损者三友

孔子说：三种朋友有益，三种朋友有害。朋友正直、朋友诚实、朋友见识广博，是有益的。朋友奉承、朋友谄媚、朋友圆滑善辩，是有害的。

孔子曰：“益者三友，损者三友。友直，友谅，友多闻，益矣。友便辟，友善柔，友便佞，损矣。”

孔子说：“有益的朋友有三种，有害的朋友有三种。与正直的人交朋友、与诚实的人交朋友、与见多识广的人交朋友，有益处；与走邪门歪道的人交朋友、与谄媚奉迎的人交朋友、与花言巧语的人交朋友，有害处。”

=====

对比圣经经文：

【朋友之间最大的爱，是舍命之爱；基督在我们还作罪人的时候，就为我们死】¹¹ “我把这些事告诉了你们，好让我的喜乐存在你们心里，并且使你们的喜乐满溢。¹²你们要彼此相爱，像我爱你们一样，这就是我的命令。¹³人为朋友舍命，人间的爱没有比这个更大的了。¹⁴你们若行我所吩咐你们的，就是我的朋友了。¹⁵我不再称你们为仆人，因为仆人不知道主人所作的事；我已经称你们为朋友了，因为我从我父那里听见的一切，都已经告诉你们了。¹⁶不是你们拣选了我，而是我拣选了你们，并且分派你们去结果子，就是结常存的果子，使你们奉我的名，无论向父求甚么，他必定赐给你们。¹⁷我把这些事吩咐你们，是要你们彼此相爱。

益者三乐，损者三乐

孔子说：“三种乐趣有益，三种乐趣有害。乐于以礼乐来节制行为，乐于称道他人的长处，乐于多结交贤明的朋友，是有益的。乐于骄奢淫乐，乐于游荡无度，乐于吃吃喝喝，是有害的。”

孔子曰：“益者三乐，损者三乐。乐节礼乐，乐道人之善，乐多贤友，益矣。乐骄乐，乐佚游，乐宴乐，损矣。”

孔子说：“有益的爱好的三种，有害的爱好的三种。爱好礼乐、爱好称赞别人的优点，爱好广结善友，有益处；爱好放荡、爱好闲逛、爱好大吃大喝，有害处。”

=====

【我们里面好像有一个律；我们心里所想要做的，却做不出来；所不想做的，却总是去行。

马太亨利

奥古斯丁的童年回忆】

我们都知道什么好、什么不好，但现实生活中，我们却总是喜欢做那些我们明知不好的事情，而不愿意去做那些我们明知好的事情。我们违背自己的良心，背离神放在我们里面的道德法则，就是在此。

16.6

三种过失

孔子说：侍奉君子有三种过失，还没有讲到就说了叫急躁，已经讲到了却不说叫做隐晦，没见到神态就说话叫做盲目。

我们应当慎于言行；以正道来与他人相处，也就是说本人如何以君子之道来对待他人。

孔子曰：“侍于君子有三愆：言未及之而言谓之躁，言及之而不言谓之隐，未见颜色而言谓之瞽。”

孔子说：“陪君子说话要注意三种毛病：没到说的时候就说，叫做急躁；到该说的时候不说，叫做隐瞒；不顾对方的表情就说，叫做睁眼瞎。”

=====

我们应当如何与他人相处

言语行为，这些仅是表面的层次，是深层次心灵状态的外在反映；真正重要、本质的，是我们的内心应当如何看待、对待他人？

【哥林多前书13章 关于爱 以及前后文】现在我要把更高的道路指示你们。 1我若能说世人和天使的方言，却没有爱，我就成了鸣的锣、响的钹一样。2我若有先知讲道的恩赐，

也明白各样的奥秘，各样的知识；并且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得甚么。3我若把一切所有的分给人，又舍己身被人焚烧，却没有爱，对我仍然毫无益处。

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。9因为我们现在所知道的，只是一部分；所讲的道也只是一部分；10等那完全的来到，这部分的就要过去了。11我作孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，想法像孩子，既然长大了，就把孩子的事都丢弃了。12我们现在是对着镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我现在所知道的只是一部分，到那时就完全知道了，好象主完全知道我一样。13现在常存的有信、望、爱这三样，其中最大的是爱。

16. 7

三戒

孔子说：“君子有三项禁戒，年轻时，血气尚未稳定，要禁戒女色；到了壮年，血气方刚，要禁戒好斗，到了老年，血气衰微，要禁戒贪得。”

孔子曰：“君子有三戒：少之时，血气未定，戒之在色；及其壮也，血气方刚，戒之在鬪；及其老也，血气既衰，戒之在得。”

孔子说：“君子有三件事要警戒：年轻时，血气还不成熟，要戒女色；年壮时，血气正旺盛，要戒争斗；年老时，血气已衰落，要戒贪婪。”

=====

此章是说不同年龄层次的修养重点。所谓“血气”，实际上是指人的自然属性。孔子认为，修养乃是不断约制自然属性，使之合乎社会伦理规范的过程。

=====

我们的品格、属性、生命状态，仅仅通过自己的修养、修行、修饬，不断改善，就能够达到目的吗？

这要取决于，我们的目的是什么？我们所说的社会伦理规范是什么？是良善吗？是公义吗？

如果，我们的目的就是，想要我们的生命成为良善、圣洁、公义、属神的生命，那么，我们就应当谦卑而实事求是地承认，我们凭着自己的努力，是无法达到的。

【约翰福音3章 从圣灵重生】1有一个法利赛人，名叫尼哥德慕，是犹太人的官长。2他夜间来到耶稣那里，对他说：“拉比，我们知道你是从 神那里来的教师，因为如果没有神同在，你所行的这些神迹，就没有人能行。”3耶稣回答：“我实实在在告诉你，人若不重生，就不能见 神的国。”4尼哥德慕说：“人老了，怎能重生呢？难道他能再进母腹生出来吗？”5耶稣回答：“我实实在在告诉你，人若不是从水和圣灵生的，就不能进神的国。6从肉身生的就是肉身，从灵生的就是灵。7你不要因为我对你说‘你们必须重生’而感到希奇。8风随意而吹，你听见它的响声，却不知道它从哪里来，往哪里去；凡从圣灵生的，也是这样。”

=====

律法之约与恩典之约

31 “看哪！日子快到，我要与以色列家和犹大家订立新的约。32这新约不像从前我拉他们祖先的手，领他们出埃及地的日子，与他们所立的约；我虽然是他们的丈夫，他们却违背了我的约。”这是耶和华的宣告。33 “但那些日子以后，我要与以色列家所立的约是这样：我要把我的律法放在他们里面，写在他们的心里。我要作他们的 神，他们要作我的子民。34他们各人必不再教导自己的邻舍和自己的同胞，说：‘你们要认识耶和华。’因为所有的人，从最小到最大的都必认识我。我也要赦免他们的罪孽，不再记着他们的罪恶。”这是耶和华的宣告。

16. 8

三畏

孔子说：“君子有三项敬畏，敬畏天命，敬畏有道德的人，敬畏圣人的话。小人因为不知道天命而不敬畏，轻慢有道德的人，亵渎圣人的话。”

孔子曰：“君子有三畏：畏天命，畏大人，畏圣人之言。小人不知天命而不畏也，狎大人，侮圣人之言。”

孔子说：“君子有三件事要敬畏：敬畏自然规律、敬畏大人物、敬畏圣人的话。小人不懂自然规律因而也就不敬畏自然，不尊重大人物，戏侮圣人的言论。”

=====

敬畏神，是人智慧的开端。

【圣思录 关于这一点】《权柄与智慧》

耶稣讲完了这些话，众人都希奇他的教训。

7:29 因为他教训他们，正像有权柄的人，不像他们的文士。

基督差遣我，原不是为施洗，乃是为传福音。并不用智慧的言语，免得基督的十字架落了空。

1:18 因为十字架的道理，在那灭亡的人为愚拙。在我们得救的人却为神的大能。

1:19 就如经上所记，我要灭绝智慧人的智慧，废弃聪明人的聪明。

1:20 智慧人在哪里？文士在哪里？这世上的辩士在哪里？神岂不是叫这世上的智慧变成愚拙吗？

1:21 世人凭自己的智慧，既不认识神，神就乐意用人所当作愚拙的道理，拯救那些信的人。这就是神的智慧了。

1:22 犹太人是求神迹，希利尼人是求智慧。

1:23 我们却是传钉十字架的基督，在犹太人为绊脚石，在外邦人为愚拙。

1:24 但在那蒙召的无论是犹太人，希利尼人，基督总为神的能力，神的智慧。

1:25 因神的愚拙总比人智慧。神的软弱总比人强壮。

1:26 弟兄们哪，可见你们蒙召的，按着肉体有智慧的不多，有能力的不多，有尊贵的也不多。

1:27 神却拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧。又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧。

1:28 神也拣选了世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的。

1:29 使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸。

1:30 但你们得在基督耶稣里，是本乎神，神又使他成为我们的智慧，公义，圣洁，救赎。

1:31 如经上所记，夸口的当指着主夸口。

【第一部分】

权柄与文士

(1)

权力与智慧，是两个深刻不同、但又深刻相关的概念。在人类历史上，这两者在人的信仰体系中、在世上的林林总总的宗教中，一般而言，都有着举足轻重的重要性。

在那些交鬼、占卜、神秘主义、泛神主义、巫术、古老魔术、画符、下咒一类的古老信仰中，人们迷恋的是某种超自然的能力和权力；并且，想利用这些能力和权力，来为自己属世的、属血气的、属肉体的利益寻得好处。

而在另一些信仰中，尤其是东方的古老信仰或哲学体系中，人们则看重的是智慧和彻悟：

在那些信仰中，通常，人们敬拜的并不是：-----那位创造宇宙天地的主，赐予我们生命的造物主，全知、全能、全在、全备之神，决定一切的终极主宰。

而是：-----

人们所崇拜的、追求的、努力争取去获得的，是对人生、世界、因果、缘分，等等，受造之物本身的-----智慧、明白、彻悟；并以其为终极的价值所在。

(2)

这与两千年前，当基督已经道成肉身、十字架救恩已经成就时，犹太人与希利尼人所表现

出的反应类似。

（2-A）

犹太人是一个极其古老的民族。他们的历史，从亚伯拉罕、以撒、雅各（又称为以色列）、雅各十二子，直到后来他们出埃及、进迦南、在大卫之下成国、之后分为南国（称为犹大国，包括犹大支派和便雅悯支派）和北国（称为以色列国，包括以法莲等十个支派），并后来因背离神，被掳至巴比伦，七十年后（公元前数百年时）归回。犹太人的整个历史，是对基督救恩的预表。这些历史和预表，详细而深刻地记载在圣经旧约之中。在这些历史中，神以极大的、极多的、大规模的历史神迹，拯救、挽回、保护了他们，甚至直到今日。

在公元一世纪前后，犹太人在罗马势力统治之下。此时，基督已经道成肉身，十字架救恩已经成就。当时，尽管有许多犹太人接受基督的救恩，成为基督徒；但是，也有许多的犹太人，他们不愿意相信、不愿意接受耶稣基督的十字架救恩，而是，要等待神的大规模的神迹，把他们的地上国家再次拯救，象在圣经旧约里那样。

然而，在这些不信的犹太人心中，并没有正直、公义、恩慈，没有一颗诚实地寻求神的心灵。他们并不真的认识神，也不明白神的救恩。他们企盼的，是地上人间的荣耀和成功胜利，是人眼中的虚荣和浮华；却没有看见神的公义，更没有看见自己生命之中的罪。因此，他们并不真正地明白，神的救恩是什么；也不愿意去倾心寻求，那神的伟大救恩和救赎。

（2-B）

另一方面，希利尼人，即犹太人之外的外邦人，在当时以深受希腊文化影响的各地国民族群为主。公元一世纪的时候，在这些人中，因着保罗、彼得、约翰等等使徒们的努力，福音开始广传，有许多人愿意相信、接受基督的救恩；基督徒数量开始大量增长。但是，同时，在希利尼人中，也有许多人不愿意相信、不愿意接受基督的十字架救恩。他们所处的，是泛神主义、多神主义的历史文化氛围之中；对于有关神的事情，他们有很大的好奇心，想要去猎奇、了解、明白。但他们所追求的，仅是人的智慧，是属肉体血气、属世界的智慧。

这类智慧、哲人的特点是：他们只能被动地观察世界、思索人生、思考生死、猜测永恒，并试图给予各种各样的解释；然后，建议世人，应当怎样去做，才能够趋利避害。

然而，在这样的智慧里，却没有权能；其中既没有对于人灵魂中本质之罪的斥责、反省和审判，也没有关于永生神之公义、慈爱与恩典的消息。

这些智慧，出于人的种种臆测和深悟，看似高明，但是却好像是无根之木，无源之水。这样的智慧，既不能真正地把人从罪中挽回，也更不能把人带回到那宇宙天地的造物主面前。

(3)

这世上的历世历代中的许许多多的智慧人、文士、辩士，在他们生于世上的时候，穷尽一生去思考那些关于人生、生命与灵魂的事情。然而，他们的书作、思考、交谈和辩论，以及他们自己的人生，都消逝在历史的烟尘之中。即使那些著作甚丰、流传于后世的文人们，虽然他们的思想或许仍然在影响着后世的、今日的人们；但是，却如同瞎子给瞎子引路一般，并未曾使世人离开罪，也未曾使人归向那永生的造物主、神。

敬畏耶和华，敬畏那伟大的造物主、上帝，是人智慧的开端。真正的智慧，必先看见事情的本源、源头、本质和权柄；但是，若人的心在上帝面前没有谦卑下来，没有诚实地看见自己心中的欺谎、私利和罪恶，那么，从人意而出发的智慧，就只能是把人带入更加愚妄和顽梗的境地。

(4)

神是一切真正权柄的源头和源泉。这世上真正的、永存的权柄，必是在公义、诚实和圣洁之中的权柄。只有在这样的权柄里，才会有真正的智慧——因为，这样的智慧，是诚实的，是符合实情与事实真相的，是通向永生的，是以真理为根基的，是以上帝为源头的。主耶稣基督，是我们的道路、真理和生命——这三者，是密不可分的。在那其中，是来自天上的权柄，以及来自天上的智慧。

基督不仅是我们的道路——

不仅告诉我们应当怎样去行，我们的方向在哪里、盼望在何处；而且，他自己就是我们的道路；

基督不仅是我们的真理——

不仅告诉我们什么是真实，事情的实情是什么；而且，他自己就是我们的真理；

而且，基督更是我们的生命——

他是我们生命的赐予者，更是我们生命的救赎者；在他里面，我们得着永远的生命、那通

向神国度的生命；在他里面，我们再没有死亡和罪恶。

这些事情，绝非我们通常所说的“智慧”二字所能表达：-----因为，其中包含了神一切的大能和权柄，饱含了神创世以来的一切旨意和心意-----这绝非一个纸上谈兵的、空空的道理，而是我们生命救恩的真实、无限美好之神的国度与荣耀。

【第二部分】

被钉十字架的基督

我们却是传钉十字架的基督，在犹太人为绊脚石，在外邦人为愚拙。

1:24 但在那蒙召的无论是犹太人，希利尼人，基督总为神的能力，神的智慧。

1:25 因神的愚拙总比人智慧。神的软弱总比人强壮。

被钉十字架的基督，

成了那些追求地上之荣耀的犹太人眼中的绊脚石；

而那些追求世界、肉体、血气、偶像-----追求以人的自义为核心的所谓智慧的外邦人，也看之为愚拙。

然而，若我们里面，有一颗谦卑悔改己罪的心灵，那么，我们就必会在被钉十字架的基督身上，看见神的能力，看见神的智慧：-----

因为：

基督是为我的罪而被钉十字架；

基督是因对我的爱而承受极其痛苦的死亡，并且复活，使我得永生；

神愿意饶恕和赦免我；若我愿意真诚悔改己罪、真诚归向他，他就必有权柄和能力使我得到赦免和饶恕，使我回到那永生神的面前；

在基督里面，必有永远的权柄、智慧、大能、圣洁、公义、慈爱，使我得到那永远的、圣洁的、美丽的、属天的生命。

【第三部分】

世上愚拙、软弱的人

1:26 弟兄们哪，可见你们蒙召的，按着肉体有智慧的不多，有能力的不多，有尊贵的也不多。

1:27 神却拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧。又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧。

1:28 神也拣选了世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的。

1:29 使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸。

1:30 但你们得在基督耶稣里，是本乎神，神又使他成为我们的智慧，公义，圣洁，救赎。

1:31 如经上所记，夸口的当指着主夸口。

人被造，本有神的形象和样式；是按着神的形象和样式所造的；在人的灵魂里面，本有属神的生命，本有正义、正直、公义之心，本有圣洁、谦卑、温柔、恩慈的品格，本有一颗在神面前清洁而甘心遵从神的心灵。

然而，人却背离了那造他的主，背离了良善，拣选了罪恶和自高；从此，人就以恶为好，以好为恶；人就顽梗而刚硬地奔向那灭亡的道路，人的生命就在罪恶的权势与死亡的阴影之下。

人活在罪恶和自义之中，但是，人却还不自知；他们的良知，被私利所蒙蔽；他们的心里，满了自傲和自高。

在这世上，人是渺小而卑微的；可是，罪人之心，却自高自大，自以为义。因此，他们与神相隔绝，更看不见神的大能、公义、慈爱、圣洁。

然而，那些世上愚拙、软弱、卑贱的人，却比世上聪明、强壮、尊贵的人，有一个好处——那就是，在这些愚拙、软弱、卑贱之人的心里，没有那么顽固而强烈的自尊、自傲、自高的心态。——在这样人的心里，容易看见自己的罪，承认自己的软弱、愚拙和卑贱，愿意敞开心扉，聆听神的话语，接受神的恩典和救恩。

这样，世上聪明之人的聪明，反将自己绊倒；世上愚拙之人的愚拙，反而使他们敞开心胸，看见神的智慧与能力。——这样，什么才是真正的智慧与聪明呢？

人的真正利益，难道不是在于神所赐的生命与恩典吗？那些世上聪明的人，反而失去了自己最珍贵、最无价、最根本的利益，悲惨地跌入永远的灭亡之境。那些世上愚拙的人，反而因着心中的谦卑，看见、承认、悔改己罪，而愿意接受神永远的恩典与救恩——

18:14 我告诉你们，这人回家去，比那人倒算为义了，因

为凡自高的，必降为卑，自卑的，必升为高。

感谢主，把救恩和恩典赐给了我们这些卑贱、不配的人。在这世上，没有一个人能在神面前夸口；因为，我们的心里都是满了罪，我们都是必死的人。然而，神把永生赐给了我们每一个悔改己罪、接受基督救恩之人。

主阿，愿人尊你的名为圣；愿你的国度降临；愿你的旨意行在地上，如同行在天上-----
国度，荣耀，权柄，都是你的，直到永远。阿们。

【第四部分】

我们的智慧、公义、圣洁、救赎

但你们得在基督耶稣里，是本乎神，神又使他成为我们的智慧，公义，圣洁，救赎。

1:31 如经上所记，夸口的当指着主夸口。

我们的智慧、公义、圣洁、救赎在于什么？就在我们的救主耶稣基督里面。

在我们自己的里面，一无是处，尽是私利、贪婪、懈怠、不公、不义、焦躁、不耐、自满、欺谎、冷漠等一切罪的污秽。

然而，若我们谦卑自己，真诚地悔改自己，并进入到耶稣基督的救恩之中，那么，我们生命中就会有根本的翻转和改变，就会有重生的、圣洁的新生命；我们就会有那永不枯竭的生命泉源，从我们的生命之中流出；有那永不熄灭的灯光，从我们里面照亮；

我们就会明白，那来自天上的智慧。

我们就会得到，那来自天上的公义与圣洁-----

我们更能得到，那不能朽坏的、不能衰残的、不能玷污的盼望：

-----我们必与神同在，永不分离！

困而不学

孔子说：“天生就懂得的人最优秀，通过学习而懂得的人次一等，遇到困难才去学习的人又次一等。遇到困难还不学习，就是下等的愚民。”

孔子曰：“生而知之者，上也；学而知之者，次也；困而学之，又其次也；困而不学，民斯为下矣。”

孔子说：“生来就知道的，是上等人；学习后才知道的，是二等人；遇到困难才学习的，是三等人；遇到困难也不学习的，这就是下等人了。”

=====

【饥渴慕义的人有福了

寻找的，就寻见，叩门的，就给他开门。

这百姓是油蒙了心。。。恐怕他们回转过来，我就医治他们。。。

耶稣基督说——

不是你们寻找我，而是我来寻找你们

不是你们拣选我，而是我拣选你们

】

九件要想到的事

孔子说：君子有九件要想到的事，看要想到明白，听要想到清楚，神态要想到温和，容貌要想到恭敬，言谈要想到诚实，处事要想到尽心，疑难要想到询问，忿怒要想到后患，见到得益要想到大义。

孔子曰：“君子有九思：视思明，听思聪，色思温，貌思恭，言思忠，事思敬，疑思问，忿思难，见得思义。”

孔子说：“君子有九种事情要考虑：看要考虑是否看清楚了、听要考虑是否听清楚了、脸色要考虑是否温和、表情要考虑是否谦恭、言谈时要考虑是否忠诚、工作时要考虑是否敬业、疑问时要考虑请教、愤怒时要考虑后患、见到好处时要考虑道义。”

=====

【撒种的人与四种土壤。其他相关经文】

隐居以求其志，行义以达其道

孔子说：“见到善如同赶不上，见到不善如同手伸进了开水，我见到过这样的人，我听到过这样的话；避世隐居来成就自己的志向，施行道义来贯彻自己的主张，我听到过这样的话，没见过这样的人。”

孔子曰：“见善如不及，见不善如探汤。吾见其人矣，吾闻其语矣。隐居以求其志，行义以达其道。吾闻其语矣，未见其人也。”

孔子说：“见到善良，要象赶不上似的；见到不善，要象被水烫了似的。我见到过这样的人，我听到过这样的话。隐居起来寻求自己的志向、维护正义实现自己的理想，我听到过这样的话，没见到过这样的人。”

=====

耶稣基督是谁

【腓立比书2章
其他相关经文】

16.12

死后的纪念

齐景公有马千驷，死之日，民无德而称焉。伯夷、叔齐饿于首阳之下，民到于今称之。其斯之谓与？

齐景公有四千匹马，死的时候，百姓觉得他没什么德行值得称赞；伯夷、叔齐饿在首阳山下，百姓至今称赞他们。

=====

人生的意义，不在于财富的多少，而在于心灵与灵魂的隽永价值。

【财主与拉撒路

一个人不能事奉两个主

】

16.13

问一得三的陈亢

陈亢问于伯鱼曰：“子亦有异闻乎？”对曰：“未也。尝独立，鲤趋而过庭。曰：‘学诗乎？’对曰：‘未也。’‘不学诗，无以言。’鲤退而学诗。他日又独立，鲤趋而过庭。

曰：‘学礼乎？’对曰：‘未也。’‘不学礼，无以立。’鲤退而学礼。闻斯二者。”陈亢退而喜曰：“问一得三，闻诗，闻礼，又闻君子之远其子也。”

陈亢问伯鱼：“你学到了密传吗？”伯鱼答：“没有。有一次他一个人站在那，我快步过庭。他问：‘学诗了吗？’我说：‘没有。’‘不学诗，就不能掌握说话的技巧。’我回去学诗。又一次他又一个人站在那，我快步过庭。他问：‘学礼了吗？’我说：‘没有。’‘不学礼，就不能立足于社会。’我回去学礼，就听过这两次。”陈亢回去高兴地说：“问一件事，得到三方面收获：知道诗的作用，礼的作用，又知道了君子并不偏爱自己的儿子。”

=====

陈亢在这里看见，孔子对于自己的儿子，并没有偏待，而是像对其他门人一样教育。

=====

固然，我们应当爱我们的亲人、家庭、儿女、父母、等等，但是，更重要的是，我们在对待一切世人的时候，不应当以私心为本，而是应当以博爱为本。

【你们的天父，不偏待人；你们要像你们的天父一样完全。爱你们的仇敌。
】

没有更深的涵义

邦君之妻，君称之曰夫人，夫人自称曰小童；邦人称之曰君夫人，称诸异邦曰寡小君；异邦人称之亦曰君夫人。

国君的妻子，国君称她为夫人，夫人自称为小童，国人称她为君夫人，国人在外国人面前称她为寡小君，外国人也称她为君夫人。

这套称号是周礼的内容之一。这是为了维护等级名分制度,以达到“名正言顺”的目的。

阳货第十七

17.1

孔子出仕

阳货欲见孔子，孔子不见，归孔子豚。孔子时其亡也，而往拜之，遇诸涂。谓孔子曰：

“来！予与尔言。”曰：“怀其宝而迷其邦，可谓仁乎？”曰：“不可。”“好从事而亟失时，可谓知乎？”曰：“不可。”“日月逝矣，岁不我与。”孔子曰：“诺。吾将仕矣。”

阳货想见孔子，孔子不见，他便送给孔一只熟乳猪，想让孔子去他家致谢。孔子乘他不在家时，去拜谢。却在半路上碰到了，他对孔子说：“来，我有话要说。”孔子走过去，他说：“自己身怀本领却任凭国家混乱，能叫做仁吗？”孔子说：“不能。”“想做大事却总是不去把握机遇，能叫做明智吗？”孔子说：“不能。”“时光一天天过去，岁月不等人埃”“好吧，我准备做官。”

=====

我们为什么应当服事——爱主我们的神，并爱人如己。

把钱财埋藏在地里的人。——我们的身体、健康、时间、思想能力、等等，以及一切资源与环境条件，都是上帝所赐给我们的银钱；我们应当勤勉地使用这些，——用之来真诚、热忱地服事我们的主，并以爱人如己的心服事世人。然而，若我们慵懒堕怠、荒度此生，那就显明了我们内心中刚硬顽梗、背离那公义圣洁之神的真实光景。

14 “天国又像一个人要出外远行，就叫自己的仆人来，把产业交给他们。15他按照各人的才干，一个给三万个银币，一个给一万二千个银币，一个给六千个银币，然后就远行去了。16那领了三万的马上去做生意，另外赚了三万。17那领了一万二千的也是这样，另赚了一万二千。18但那领了六千的，却去把地挖开，把主人的钱藏起来。19过了很久，那些仆人的主人回来了，要和他们算帐。20那领了三万个银币的，带着另外的三万前来，说：‘主啊，你交了三万给我，你看，我又赚了三万。’21主人对他说：‘又良善又忠心的仆人哪，你作得好！你既然在不多的事上忠心，我要派你管理许多的事。进来，享受你主人的快乐吧！’22那领了一万二千的也前来，说：‘主啊，你交了一万二千给我，你看，我又赚了一万二千。’23主人对他说：‘又良善又忠心的仆人哪，你作得好！你既然在不多的事上忠心，我要派你管理许多的事。进来，享受你主人的快乐吧！’24那领了六千的也前来，说：‘主啊，我知道你是个严厉的人，没有撒种的地方，你要收割；没有散播的地方，你要收聚。25所以，我就害怕起来，去把你的钱藏在地里。你看，你的钱还在这

里。’ 26可是主人对他说：‘你这个又可恶又懒惰的仆人，你既然知道我要在没有撒种的地方收割，在没有散播的地方收聚，27那你就应该把我的钱存入银行，到我回来的时候，可以连本带利收回。28你们把他的六千银币拿去，交给那个有六万的。29因为凡是有的，还要给他，他就充足有余；凡是没有的，就算他有甚么也要拿去。30把这没有用的仆人丢在外面的黑暗里，在那里必要哀哭切齿。’

17.2

性相近、习相远

子曰：“性相近也，习相远也。”

孔子说：“人的本性是相近的，只是习俗使人有了差别。”

【人的两个方面

人是按照神的形象和样式所造的

世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀】

上知与下愚

子曰：“唯上知与下愚不移。”

孔子说：“只有上等人聪明和下等人愚蠢是不可改变的。”

=====

然而，圣经告诉我们，只要人活在这个世上，就不是没有盼望。任何人悔改、来到神的面前、相信接受耶稣基督的救恩，就能够得到永生。

十字架边的强盗

32他们另外带来两个犯人，和耶稣一同处死，33到了那名叫“髑髅”的地方，就把耶稣钉在十字架上，也钉了那两个犯人，一左一右。34耶稣说：“父啊，赦免他们！因为他们不知道自己所作的是甚么。”士兵抽签，分了他的衣服。35群众站着观看，官长们嗤笑说：

“他救了别人，如果他是基督，是神所拣选的，让他救自己吧！”36士兵也上前戏弄他，拿酸酒给他喝，37说：“如果你是犹太人的王，救你自己吧！”38在耶稣的头以上有一个牌子写着：“这是犹太人的王。”

39悬挂着的犯人中，有一个侮辱他说：“你不是基督吗？救你自己和我们吧！”40另一个就应声责备他说：“你是同样受刑的，还不惧怕神吗？41我们是罪有应得的。我们所受的与所作的相称，然而这个人并没有作过甚么不对的事。”42他又对耶稣说：“耶稣啊，你得国降临的时候，求你记念我。”43耶稣对他说：“我实在告诉你，今天你必定同我在乐园里了。”

17.4

学道

子之武城，闻弦歌之声。夫子莞尔而笑，曰：“割鸡焉用牛刀？”子游对曰：“昔者偃也闻诸夫子曰：‘君子学道则爱人，小人学道则易使也。’”子曰：“二三子！偃之言是也。前言戏之耳。”

孔子去武城，听到弹琴唱歌的声音。孔子微微一笑说：“杀鸡哪用得上宰牛的刀？”子游对他说：“以前我听您说过：‘君子学道就会爱护别人，小人学道就会服从指挥。’”孔子说：“同学们，子游说得对，刚才我是在开玩笑。”

=====

学道是为了什么

信仰是为了什么

17.5

如有用我者

古代的典制是什么

公山弗扰以费畔，召，子欲往。子路不说，曰：“末之也已，何必公山氏之之也。”子曰：“夫召我者而岂徒哉？如有用我者，吾其为东周乎？”

公山弗扰占据费市反叛，来召孔子，孔子想去。子路不高兴地说：“没地方去就算了，何必到他那里去？”孔子说：“他来召我，难道是说空话？如果有人肯用我，我也许就会建立又一个强盛的王朝。”

=====

【建立信仰与道德的重大意义】

17.6

恭、宽、信、敏、惠

子张问仁于孔子。孔子曰：“能行五者于天下，为仁矣。”请问之。曰：“恭、宽、信、

敏、惠。恭则不侮，宽则得众，信则人任焉，敏则有功，惠则足以使人。”

子张问仁，孔子说：“能在天下推行五种品德，就是仁了。“哪五种？”说：“庄重、宽厚、诚实、勤敏、慈惠，庄重就不会受侮辱，宽厚就会得到拥护，诚实就会受到重用，勤敏就会获得成功，慈惠就会有本钱使用人。”

人建立这些良善品格的动机，不应当是为了世上的目的：——不受欺侮，得到众人拥护，受到信任，有成绩，足以役使他人；——而是为了真诚信仰的缘故，为了敬拜上天、上帝的缘故。

17.7

硬的东西是磨不薄的

佛肸召，子欲往。子路曰：“昔者由也闻诸夫子曰：‘亲于其身为不善者，君子不入也。’佛肸以中牟畔，子之往也，如之何！”子曰：“然。有是言也。不曰坚乎，磨而不磷；不曰白乎，涅而不缁。吾岂匏瓜也哉？焉能系而不食？”

佛肸召孔子去，孔子想去。子路说：“以前我听您说过：‘亲自做了坏事的人那里，君子是不去的。’佛肸占据中牟反叛，你却要去，怎么解释？”孔子说：“对，我说过。没听说过坚硬的东西吗？磨也磨不坏；没听说过洁白的东西吗？染也染不黑。我岂能象个瓠瓜？光挂在那里而不让人吃呢？”

=====

耶稣基督道成肉身，来到世上罪人的中间，为要拯救罪人。

基督在我们作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了。

17.8

六言六蔽

孔子说：喜好仁不喜好学习，其弊病是愚昧；喜好知不喜好学习，其弊病是淫荡；喜好信不喜好学习，其弊病是偏激；喜好勇不喜好学习，其弊病是作乱；喜好刚不喜好学习，其弊病是狂妄。

子曰：“由也，女闻六言六蔽矣乎？”对曰：“未也。”“居！吾语女。好仁不好学，其蔽也愚；好知不好学，其蔽也荡；好信不好学，其蔽也贼；好直不好学，其蔽也绞；好勇不好学，其蔽也乱；好刚不好学，其蔽也狂。”

孔子说：“仲由啊，你听说过六种品德六种弊病吗？”“没有。”“坐下，我对你说。好仁不好学，弊病是愚蠢；好智不好学，弊病是放纵；好信不好学，弊病是害人；好直不好学，弊病是刻薄；好勇不好学，弊病是破坏；好刚不好学，弊病是狂妄。”

=====

我们学习的对象与内容是什么？

我们所应当学习的，是上帝的话语、启示和旨意。

17.9

《诗》

子曰：“小子！何莫学夫诗？诗，可以兴，可以观，可以群，可以怨。迩之事父，远之事君。多识于鸟兽草木之名。”

孔子说：“同学们，为什么不学诗呢？学诗可以激发热情，可以提高观察力，可以团结群众，可以抒发不满。近可以事奉父母，远可以事奉君王；还可以多知道些鸟兽草木的名字。”

=====

诗的内容与功用

我们本应当以诗歌来赞美称颂神。

诗篇1篇

1有福的人：

不从恶人的计谋，

不站罪人的道路，

不坐好讥笑的人的座位。

2他喜爱的是耶和华的律法，

他昼夜默诵的也是耶和华的律法。

3他像一棵树，栽在溪水旁，

按时结果子，

叶子总不枯干；

他所作的一切，尽都顺利。

4恶人却不是这样，

他们好象糠秕，

被风吹散。

5因此，在审判的时候，恶人必站立不住；

在义人的团体中，罪人也必这样。

6因为耶和华看顾义人的道路，

恶人的道路却必灭亡。

17. 10

《周南》 《召南》

《诗传》正（端正）始之道，王化（教化）之基。

子谓伯鱼曰：“女为《周南》、《召南》矣乎？人而不为《周南》、《召南》，其犹正墙面而立也与？”

孔子对伯鱼说：“你读过《周南》《召南》吗？一个人如果不读《周南》《召南》，就好像面对著墙站著而无法前进。”

=====

【诗的作用】

17.11

礼乐，玉帛、钟鼓

子曰：“礼云礼云，玉帛云乎哉？乐云乐云，钟鼓云乎哉？”

孔子说：“礼啊，礼啊，难道只是纸张在说话吗？乐啊，乐啊，难道只是钟鼓在发音

吗？”

=====

那么，礼是什么呢？

我们信仰与遵从的根基是什么？

主祷文

真正的礼，应当是：我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣。

=====

17. 12

色厉内荏

子曰：“色厉而内荏，譬诸小人，其犹穿窬之盗也与？”

孔子说：“外表威严而内心怯懦的人，用小人作比喻，就象挖墙洞的小偷吧！”

=====

人强大的内心，力量应当来自何处

17.13

乡愿，德之贼

子曰：“乡原，德之贼也。”

孔子说：“老好人是败坏道德的人。”

为什么好好先生，是损害德行的人？

同流合污，以媚其世

对于罪，没有应有的憎恶、离弃、反对。

17.14

道听途说

子曰：“道听而涂说，德之弃也。”

孔子说：“道听途说就是道德败坏。”

=====

真理，必须是内容正确、来源可信、确据可考、渠道真实的；必须经得起时间的考验，以及历史文献的查考。

17.15

患得患失

子曰：“鄙夫！可与事君也与哉？其未得之也，患得之；既得之，患失之。苟患失之，无所不至矣。”

孔子说：“卑鄙小人可以共事吗？这种人他没得到时，怕得不到；得到后，怕失去。一旦害怕失去，他什么坏事都敢做。”

对名位、富贵之类的东西患得患失，就杂有私心在内，处事不能公正。这样的人是显然不能一起共谋大事的。

人心的倚靠是什么

17.16

古与今

子曰：“古者民有三疾，今也或是之亡也。古之狂也肆，今之狂也荡；古之矜也廉，今之矜也忿戾；古之愚也直，今之愚也诈而已矣。”

孔子说：“古人有三种偏激的毛病，今人或许没有：古代的狂人肆意直言，今天的狂人放荡不羁；古代的高傲者威不可犯，今天的高傲者凶恶蛮横；古代的愚人天真直率，今天的愚人狡诈无赖。”

自从神创造世人，自从人在神面前犯罪以后，人心道德的逐渐败坏、堕落

17.17

巧言令色

子曰：“巧言令色，鲜矣仁。”

孔子说：“花言巧语、满脸堆笑的人，很少有仁爱之心。”

孔子说：花言巧语，仪容伪善，仁就不多了。

=====

外表的光鲜，或许可以欺骗世人，但却不能欺哄那全能全知的神。

17.18

紫色排挤了大红色

子曰：“恶紫之夺朱也，恶郑声之乱雅乐也，恶利口之覆邦家者。”

孔子说：“我厌恶用紫色代替红色，厌恶用郑声搅乱雅乐，厌恶用妖言颠覆国家。”

=====

这世上最荒谬之事，就是罪恶胜过了良善，诡诈胜过了真诚，谎言颠覆了国家。

罪恶的人与事，必将受到神的公义审判。

17.19

天何言哉

子曰：“予欲无言。”子贡曰：“子如不言，则小子何述焉？”子曰：“天何言哉？四时行焉，百物生焉，天何言哉？”

孔子说：“我想不说话。”子贡说：“您如果不说话，谁教我们呢？”孔子说：“天说过什么？天不说话，照样四季运行，百物生长，天说过什么？”

=====

那造口的，岂不能自己说话吗？

圣经就是神的话语、启示和旨意。

提摩太后书3章16、17节：16全部圣经都是 神所默示的，在教训、责备、矫正和公义的训练各方面，都是有益的，17为要使属 神的人装备好，可以完成各样的善工。

诗篇 诸天述说神的荣耀。。。

17.20

孔子说谎

孺悲欲见孔子，孔子辞以疾。将命者出户，取瑟而歌。使之闻之。

孺悲想见孔子，孔子推说有病不见。传话的人刚出门，孔子就取瑟弹唱起来，让他听见。

=====

此事真实性可疑；但是，若是真的，那就说明了孔子的另一个缺点，即，不能完全地诚实待人。

三年守丧

宰我问：“三年之丧，期已久矣。君子三年不为礼，礼必坏；三年不为乐，乐必崩。旧谷既没，新谷既升，钻燧改火，期可已矣。”子曰：“食夫稻，衣夫锦，于女安乎？”曰：“安。”“女安则为之！夫君子之居丧，食旨不甘，闻乐不乐，居处不安，故不为也。今女安，则为之！”宰我出。子曰：“予之不仁也！子生三年，然后免于父母之怀。夫三年之丧，天下之通丧也。予也，有三年之爱于其父母乎？”

宰我问：“服丧三年，时间太长了。君子三年不讲究礼仪，礼仪必然败坏；三年不演奏音乐，音乐就会荒废。旧谷吃完，新谷登场，钻燧取火的木头轮过了一遍，有一年的时间就可以了。”孔子说：“（才一年的时间，）你就吃开了大米饭，穿起了锦缎衣，你心安吗？”宰我说：“我心安。”孔子说：“你心安，你就那样去做吧！君子守丧，吃美味不觉得香甜，听音乐不觉得快乐，住在家里不觉得舒服，所以不那样做。如今你既觉得心安，你就那样去做吧！”宰我出去后，孔子说：“宰予真是不仁啊！小孩生下来，到三岁时才能离开父母的怀抱。服丧三年，这是天下通行的丧礼。难道宰子对他的父母没有三年的爱吗？”

=====

人对于父母应当敬爱、纪念；那么，我们岂不更应当对我们的天父、那永生之神无比地热爱和敬畏吗？

我们在地上的父母有朝一日终会逝去，但是，我们在天上的天父却是从亘古、到永远。他创造了我们，养育了我们，看顾着我们，引领着我们，并愿我们从罪中归向他，进入圣洁而永远的生命中。

17.22

饱食终日，无所用心

子曰：“饱食终日，无所用心，难矣哉！不有博弈者乎，为之犹贤乎已。”

孔子说：“整天吃饱了饭，什么都不想，真太难了！不是有下棋的吗？下下棋，总比什么都不做要好。”

=====

下棋与饱食终日、无所用心又有什么区别呢？一个人若没有信仰，没有对上天的敬畏、寻求、倚靠，那么，无论他在这个世界上做什么，都好像是闲站、饱食终日、无所用心一样。

17.23

义与勇

子路曰：“君子尚勇乎？”子曰：“君子义以为上。君子有勇而无义为乱，小人有勇而无义为盗。”

子路说：“君子提倡勇敢吗？”孔子说：“君子以道义为上，君子如果勇敢而不讲道义就会颠覆国家，小人如果勇敢而不讲道义就会成为强盗。”

=====

真正的信仰者，必是真正的勇士；一个人只有敬畏神，敬畏那创造宇宙天地的上帝，才会真的不畏生死，在这个世上勇敢地面对苦难，在内心有无比美好的盼望。

17. 24

君子的憎恶

子贡曰：“君子亦有恶乎？”子曰：“有恶：恶称人之恶者，恶居下流而讪上者，恶勇而无礼者，恶果敢而窒者。”曰：“赐也亦有恶乎？”“恶徼以为知者，恶不孙以为勇者，恶讦以为直者。”

子贡说：“君子也有厌恶的人吗？”孔子说：“有。厌恶宣扬别人缺点的人，厌恶以下谤上的人，厌恶勇敢而无礼的人，厌恶固执而不通情理的人。你也有厌恶的人吗？”子贡说：“厌恶把剽窃当作聪明的人，厌恶把不谦逊当作勇敢的人，厌恶把告密当作直率的人。”

=====

【爱的真谛】4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。

17.25

近则不逊、远则怨

子曰：“唯女子与小人为难养也，近之则不孙，远之则怨。”

孔子说：“唯女子与小人难以对付。太亲近了，他们就会失礼；太疏远了，他们就会怨恨。”

=====

其实，所有的世人都有这样的罪性。当我们亲近一个人、一个对象的时候，就往往会放肆、褻渎、不尊敬；而当我们被疏远的时候，则往往就会心生怨气、怨言。

之所以人们心中有这样的罪性，根本原因在于，人早已在内心中背离了神，并以自己为自己生命的中心，以自己为自己的神；从而，当面对一个亲近的对象的时候，人就会产生放肆、褻渎的想法，而当被疏远的时候，则会内心苦毒、怨恨。

只有与神和好，人与人之间才会有真正的、长久的、纯洁的友谊。

17. 26

到了四十还被人厌恶

孔子说：到了四十岁还被人厌恶，这辈子就没希望了。

子曰：“年四十而见恶焉，其终也已。”

孔子说：“四十岁还让人厌恶的人，一辈子都完了。”

=====

孔子此言差矣。只要人活在这个世界上，就能够有悔改罪、归向神的机会与希望。

【罗马书10章】1弟兄们，我心里切切盼望的，并且为以色列人向神祈求的，是要他们得救。2我可以为他们作证，他们对神有热心，但不是按着真见识；3他们既然不明白神的义，而又企图建立自己的义，就不服神的义了。4因为律法的终极就是基督，使所有信的人都得着义。

求告主名的都必得救

5论到出于律法的义，摩西写着说：“遵行这些事的人就必因这些事而活。”6但那出于信心的义却这样说：“你心里不要说：‘谁要升到天上去呢？’7或是说：‘谁要下到深渊去呢？’”8然而那出于信心的义还说甚么呢？

“这话与你相近，
在你口里，也在你心里。”

这话就是我们所传信心的信息。9你若口里认耶稣为主，心里信神使他从死人中复活，就必得救；10因为心里相信就必称义，用口承认就必得救。11经上说：“所有信靠他的人，必不致失望。”12其实并不分犹太人和希腊人，因为大家同有一位主；他厚待所有求告他的人，13因为“凡求告主名的，都必得救。”

14然而，人还没有信他，怎能求告他呢？没有听见他，怎能信他呢？没有人传扬，怎能听见呢？15如果没有蒙差遣，怎能传扬呢？如经上所记：“那些传美事报喜讯的人，他们的脚踪多么美！”16但并不是所有的人都顺从福音，因为以赛亚说：“主啊，我们所传的，有谁信呢？”17可见信心是从所听的道来的，所听的道是借着基督的话来的。18但是我要说，他们没有听见吗？他们的确听见了，如经上所记：

“他们的声音传遍全地，
他们的言语传到地极。”

19我再说：以色列人真的不明白吗？首先，摩西说：

“我要使你们对那不是子民的生嫉妒，
对那无知的民族起忿怒。”

20后来，以赛亚也放胆地说：

“没有寻找我的，我让他们找到；

没有求问我的，我向他们显现。”

21论到以色列人，他却说：

“我整天向那悖逆顶嘴的子民伸开双手。”

微子第十八

18.1

殷代三位仁人

微子去之，箕子为之奴，比干谏而死。孔子曰：“殷有三仁焉。”

纣王无道，微子离他而去，箕子沦为奴隶，比干劝谏惨死。孔子说：“商朝有三个仁

人。”

=====

世上的仁人，有时就只能落得这样失败的下场。

但是，在那公义圣洁的神面前，任何罪恶的人与事，都不可能逃脱神威严的审判与惩罚。

=====

18.2

直道而事人

柳下惠为士师，三黜。人曰：“子未可以去乎？”曰：“直道而事人，焉往而不三黜？枉道而事人，何必去父母之邦。”

柳下惠当司法部长，三次被罢免。有人问：“你不可以离开吗？”他说：“坚持正直辅佐别人，到哪里不是要屡次被罢免？如果用歪门邪道辅佐别人，何必要离开自己的国家？”

=====

以正直的作为来事奉他人，却总是常常遭遇挫折、受人排斥；这本身就说明了，在人心中所蔓延的罪性与罪行。

18.3

孔子离开齐国，因为主张不能施行。

齐景公待孔子，曰：“若季氏则吾不能，以季、孟之闲待之。”曰：“吾老矣，不能用也。”孔子行。

齐景公谈到对待孔子的打算时，说：“要我象鲁君对待季氏那样对待孔子，我做不到，我可以用季氏和孟氏之间的待遇对待他。我老了，不能用孔子了。”于是，孔子离开了齐国。

=====

孔子的主张虽好，然而，他自己却没有权柄来施行，只能期待明君的采纳。

相比之下，耶稣基督有着公义全能之神的属天权柄。

【“他们就惊奇，因为耶稣的话不像是文士所说的，而好像是有权柄之人所说的。”】

18.4

孔子离开鲁国，因为鲁国的掌权者季桓子沉浸女色，无心朝政。

齐人归女乐，季桓子受之。三日不朝，孔子行。

齐国人送来一些歌女，季桓子接受了，三天不上朝。于是，孔子离开了鲁国。

=====

孔子的失意

孔子虽然胸怀仁道，但是，这却仅仅是一些死的道理而已。因而，在不如人意、充满了罪性与罪行的现实人间世界面前，孔子往往是无能为力，而只能在邦无道时，退隐到别处地方。

但那位耶稣基督，则是道路、真理、与生命。他是全能的神，掌管一切，更有着极大的恩典慈爱；他使我们重生，使我们悔改、归向天父，使我们明白生命中真正的道路、真理与永生，就在乎耶稣基督的身上。

18.5

往者不可谏，来者犹可追

楚狂接舆歌而过孔子曰：“凤兮！凤兮！何德之衰？往者不可谏，来者犹可追。已而，已而！今之从政者殆而！”孔子下，欲与之言。趋而辟之，不得与之言。

楚国的狂人接舆唱歌路过孔子车旁，说：“凤啊！凤啊！你怎么这样倒霉？过去的不可挽回，未来的还可以赶上。算了！算了！现在的执政者很危险！”孔子下车，想同他说话。他赶快避开了，孔子没能与他交谈。

=====

过去的遗憾和痛悔，已经成为往事；未来的时光，我们将要如何面对？

我们的盼望在哪里呢？

我们到哪里去寻找我们的理想呢？

18.6

谁以易之

“滔滔的洪水到处都是，谁能改变它呢？你与其跟随躲避世人的人，何不跟随躲避世道的人呢？”

孔子茫然若失地说：“鸟兽是不能合群共处的，我辈不和世人共处，又和谁待在一起呢？天下清平，我就不会改变它了。”

长沮、桀溺耦而耕，孔子过之，使子路问津焉。长沮曰：“夫执舆者为谁？”子路曰：“为孔丘。”曰：“是鲁孔丘与？”曰：“是也。”曰：“是知津矣。”问于桀溺，桀溺曰：“子为谁？”曰：“为仲由。”曰：“是鲁孔丘之徒与？”对曰：“然。”曰：“滔滔者天下皆是也，而谁以易之？且而与其从辟人之士也，岂若从辟世之士哉？”耰而不辍。子路行以告。夫子怃然曰：“鸟兽不可与同群，吾非斯人之徒与而谁与？天下有道，丘不与易也。”

长沮、桀溺一起耕田，孔子路过，让子路询问渡口。长沮说：“驾车人是谁？”子路说：“是孔丘。”“是鲁国孔丘吗？”“是。”“他天生就应该知道渡口在那里。”子路再问桀溺。桀溺说：“你是谁？”“我是仲由。”“是鲁国孔丘的学生吗？”“是。”“坏人坏事象洪水一样泛滥，谁和你们去改变？你与其跟随避人的人，哪里比得上跟随我们这些避世的人呢？”他边说边不停地播种。子路回来告诉孔子，孔子失望地说：“人不能和鸟兽同群，我不同人打交道而同谁打交道？天下太平，我就用不着提倡改革了。”

=====

面对满了罪性与罪行的世道与世人，我们应当如何生活？我们应当如何应对？

哥林多前书13章

哥林多前书1章

罗马书10、11、12章

18.7

君子之仕也

子路从而后，遇丈人，以杖荷蓑。子路问曰：“子见夫子乎？”丈人曰：“四体不勤，五谷不分。孰为夫子？”植其杖而芸。子路拱而立。止子路宿，杀鸡为黍而食之，见其二子焉。明日，子路行以告。子曰：“隐者也。”使子路反见之。至则行矣。子路曰：“不仕无义。长幼之节，不可废也；君臣之义，如之何其废之？欲洁其身，而乱大伦。君子之仕也，行其义也。道之不行，已知之矣。”

子路跟随孔子出行，落在后面，遇到一位老人，用拐杖挑著农具。子路问：“您见到过我的老师吗？”老人说：“四肢不劳动，五谷分不清，谁是你的老师？”说完，就扶著拐杖除草。子路拱著手站在一边。老人留子路过夜，杀鸡煮饭给子路吃，又让两个儿子跟子路相见。第二天，子路告辞，赶上孔子一行，把情况向孔子做了汇报。孔子说：“是隐士。”让子路返回去见老人，到了他家，他已出门了。子路说：“不做官是不对的。长幼之间的礼节，不可废除；君臣之间的大义，又怎能抛弃呢？想洁身自好，却破坏了君臣之间的大伦。君子做官，只是履行人臣的义务，至于天下太平的理想，早就知道行不通了。”

=====

人为什么服事社会、国家？是为了“君臣的大义”？还是为了服事神、归荣耀于神、服事世人？

“道之不行已知之矣。”——“主张不能实行是早就明白的。”

如果人的信仰中、心灵中看不见神的全能，那么，自然会像孔子这样灰心丧气、明知不行、还只好去行。

如果人的信仰中、心灵中看见神的全能，那么，就一定在心中充满信念和盼望，胜不骄、败不馁；不卑不亢地去把当作的事情做好；——奉献自己的生命，正如那奉献两文钱的寡妇一样。

【捐献两文钱的寡妇
罗马书12章1节】

18.8

我则异于是，无可无不可

逸民：伯夷、叔齐、虞仲、夷逸、朱张、柳下惠、少连。子曰：“不降其志，不辱其身，伯夷、叔齐与！”谓：“柳下惠、少连，降志辱身矣。言中伦，行中虑，其斯而已矣。”谓：“虞仲、夷逸，隐居放言。身中清，废中权。”“我则异于是，无可无不可。”

隐士：伯夷、叔齐、虞仲、夷逸、朱张、柳下惠、少连。孔子说：“不降低自己的理想，不屈辱自己的身份，是伯夷、叔齐吧？”说柳下惠、少连是“降低志向、屈辱身份，但说话合乎伦理、行动合乎理智，他们只做到了这些。”说虞仲、夷逸“隐居起来，言论自由，自身保持了清白，辞官合乎情理。”最后说：“我同他们不一样，这样也行，那样也行。”

=====

【凡事都可行，不都有益处；
自由的真义——圣思录
你们必晓得真理，因为真理必使你们得到自由
】

18.9

鲁国的乐师

大师挚适齐，亚饭干适楚，三饭缭适蔡，四饭缺适秦。鼓方叔入于河，播鼗武入于汉，少

师阳、击磬襄，入于海。

天子的大乐师去了齐国，二乐师去了楚国，三乐师去了蔡国，四乐师去了秦国，击师去了黄河附近，摇鼓师去了汉水附近，副乐师、击磬师去了海边。

=====

鲁国的国政在三桓的把持下，礼崩乐坏。

世界的败坏与结局；上帝的公义审判；不愿悔改的罪人有祸了。

18.10

周公与鲁公所说的话

周公对鲁公说：“君子不怠慢自己的亲属，不让大臣抱怨不被重用，故臣旧属没有大的过错不要舍弃，不要对一个人求全责备。”

周公谓鲁公曰：“君子不施其亲，不使大臣怨乎不以。故旧无大故，则不弃也。无求备于一人。”

周公对鲁公说：“君子不疏远亲属，不使大臣抱怨不受重用。如果老臣旧友没犯大错，就

不要抛弃他们。不要对人求全责备。”

=====

因着人生命本质层面的罪性与罪行，所有人都是缺陷的；如果我们求全责备，那么，这个世上就没有一个人能够值得信任承担任何职务。

故此，人与人之间对于这种罪性的普遍性变得习以为常、甚至熟视无睹、理所当然；然而，每一个人生命中的这种罪性和罪行，必将要面对神的公义审判与终极永远的惩罚。

=====

18. 11

周代八位贤士

周有八士：伯达、伯适、仲突、仲忽、叔夜、叔夏、季随、季騶。

周代有八个著名人士：伯达、伯适、仲突、仲忽、叔夜、叔夏、季随、季騶。

=====

所谓的贤士，也仅是相对而言而已。

人们对于贤士的推崇，表明了人的良心之中，对于正义、道德、公义圣洁等品质的向往和渴慕。

这是因为，人是被上帝所创造的；在人的里面，有神形象和样式。神是道德的源泉、生命的源泉、良善圣洁与公义的源泉。在他里面，毫无瑕疵、毫无斑点。

愿我们所有人都承认己罪、悔改己罪、归向上帝、相信和接受基督救恩，得到永生，得到圣洁的生命，成为真正的“贤士”。

子张第十九

19.1

士见危致命，见得思义，祭思敬，丧思哀

士人遇到危难献出生命，遇到得益考虑到大义，祭祀时考虑恭敬，守丧时考虑哀伤。

子张曰：“士见危致命，见得思义，祭思敬，丧思哀，其可已矣。”

子张说：“有志者应该见到危险时，奋不顾身；见到利益时，考虑道义；祭祀虔诚，居丧悲哀。这样就可以了。”

=====

生命、大义、与信仰，是对于我们而言最重要的。

【传道书】

【箴言 相关经文】

19.2

半心半意的人

子张曰：“执德不弘，信道不笃，焉能为有？焉能为亡？”

子张说：“拥有优点不发扬，信仰道义不忠诚，这样的人，有他没他一个样。”

=====

【你们不能事奉主，又事奉财物。

富人进入天国，比骆驼穿过针眼还难。

启示录3章15、16：巴不得你们或冷火热；你们不冷不热，我要将你从我的口中吐出来。

】

19.3

尊贤而容众

子夏之门人问交于子张。子张曰：“子夏云何？”对曰：“子夏曰：‘可者与之，其不可者拒之。’”子张曰：“异乎吾所闻：君子尊贤而容众，嘉善而矜不能。我之大贤与，于人何所不容？我之不贤与，人将拒我，如之何其拒人也？”

子夏的学生问子张怎样交朋友，子张反问：“子夏怎说？”答：“子夏说：可以交朋友的人就相交，否则就拒绝。”子张说：“我听到的与这不同。君子尊重贤人，容纳众人；赞扬善人，同情弱者。如果我是个大贤人，什么人不能不容纳？如果我是个坏人？人人都会拒绝我，那我又怎么能拒绝人家呢？”

=====

真正的贤明，是在公义与圣洁中，对别人的宽容、怜恤、慈爱。

【在我们还作罪人的时候，耶稣基督就为我们死。。。】

【我们爱，因为神先爱我们。。。】

19.4

虽小道必有可观者焉，致远恐泥，是以君子不为也

即使是小技能也必定有可取的地方，因为怕妨碍远大的事业，所以君子不去从事。

子夏曰：“虽小道，必有可观者焉；致远恐泥，是以君子不为也。”

子夏说：“即使是小小的技艺，也必定有可取的地方；但要想做大事，就用不上了，所以君子不搞这些小技艺。”

=====

在中国文化中，有一个常见的通病，就是眼高手低、好大喜功，而往往不愿意低肩负重、从小事做起、以谦卑勤勉的生活态度来面对人生。

这与论语中所弥漫着的君子与“致远”的概念很有关系。

在这里，让我们扪心自问，我们所说的“远大的事业”究竟是指什么呢？

=====

在一个心中无神的人的观念里，所谓远大的事业，就是要在人间、世界建立起功高德重的各样工作的果效。

但是，——

【使徒行传17章——神不需要人手的服侍，好像他缺少什么

约伯记35章】

那么，我们应当怎样生活、立于天地之间呢？——我们应当脚踏实地，从小事做起，不在心里区分事情的贵贱，而是勤勤恳恳地做好每一件事情。在每一样小事情上，事奉神。

【山羊与绵羊的寓言】31 “当人子在他的荣耀里，带着所有的使者降临的时候，他要坐在荣耀的宝座上。32万族要聚集在他面前，他要把他们彼此分开，好象牧羊人把绵羊和山羊分开一样：33把绵羊放在右边，山羊放在左边。34那时，王要对右边的说：‘蒙我父赐福的，来承受创世以来为你们预备好的国吧。35因为我饿了，你们给我吃；我渴了，你们给我喝；我作旅客，你们接待我；36我赤身露体，你们给我衣服穿；我病了，你们看顾我；我在监里，你们来看我。’37义人就回答：‘主啊，我们甚么时候见你饿了就给你吃，渴了就给你喝呢？38又甚么时候见你作旅客就接待你，赤身露体就给你衣服穿呢？39或者甚么时候见你病了，或在监里就来看你呢？’40王要回答他们：‘我实在告诉你们，你们所作的，只要是作在我一个最小的弟兄身上，就是作在我的身上了。’

41 “王也要对左边的说：‘你们这被咒诅的，离开我，到为魔鬼和他的使者所预备的永火

里去吧！42因为我饿了，你们没有给我吃；我渴了，你们没有给我喝；43我作旅客，你们没有接待我；我赤身露体，你们没有给我衣服穿；我病了，我在监里，你们没有看顾我。’44他们就回答：‘主啊，我们甚么时候见你饿了、渴了、作旅客、赤身露体、病了，或在监里，却没有服事你呢？’45王要回答他们：‘我实在告诉你们，这些事你们既然没有作在一个最小的身上，就是没有作在我的身上了。’46他们要进入永远的刑罚，义人却要进入永生。”

19.5

知道自己所不知的，不忘记自己所知的

温故而知新

子夏曰：“日知其所亡，月无忘其所能，可谓好学也已矣。”

子夏说：“每天都学到些新东西，每月都不忘所学会的东西，就算好学了。”

=====

我们应当如何来就近真理、学习真理？

锲而不舍的求索精神。——寻找的，就寻见，叩门的，就给他开门。

认真的精神、谦卑的精神、愿意受教的心；【基督教护教学书籍——人若不变成小孩子的样式，就不能进入神的国】

19.6

博学笃志，切问近思

学识广博、志向坚定、迫切地钻研，切实地思考，仁就在其中了。

子夏曰：“博学而笃志，切问而近思，仁在其中矣。”

子夏说：“广泛学习并且不停地朝著目标前进，认真地提出问题并且联系实际去思考，仁就在其中了。”

=====

我们学习、钻研、思考、志向的内容，是什么？

是为了我们的自义、自傲吗？不是。

是为了对于人间、世界有更多的了解，以备我们使用这些知识，来征服自然、征服世界

吗？

是为了我们自己的益处，使我们对于人生、世界有更多、更好、更深的领悟，以至于使我们修身养性而可以达到更高的境界吗？

都不尽然。

从根本上说——是为了，我们对于那伟大的生命之主、上帝的渴慕、热爱、敬拜、敬畏、寻求。

【耶稣基督论八福】

饥渴慕义的人有福了

19.7

学以致其道

匠师们在工场里成就自己的工作，君子通过学习来达到自己的大道。

子夏曰：“百工居肆以成其事，君子学以致其道。”

子夏说：“工人在工厂中生产商品，君子在学习掌握道义。”

=====

大道是什么？

难道不就是信仰、生命、对于上天的热爱与敬畏吗？

敬畏耶和华，是人智慧的开端。

=====

19.8

文过饰非

小人对于自己的过错必定加以掩饰。

子夏曰：“小人之过也必文。”

子夏说：“小人犯了错一定要掩饰。”

=====

这表明了，人在心中不愿意承认自己的过错、罪恶，更不愿意改正自己的过错、罪恶；所以必然要掩饰它们。

然而耶稣基督来到世上对我们说：“天国近了，你们要悔改。”

刚硬顽梗的人，沉浸在罪中之乐中；他们故意不去想，作恶的人将要承受上帝终极的审判惩罚；他们甚至在心里悄悄对自己说，这世上没有神。

然而，不悔改的罪人将要在上帝的审判台前，哀哭切齿；他们将要后悔，为什么不信耶稣基督的福音；他们将要面临上帝的永远刑罚。

【上帝的公义如烈火；落在永生神的手中是可怕的。】19所以，弟兄们！我们凭着耶稣的血，可以坦然无惧地进入至圣所。20这进入的路，是他给我们开辟的，是一条通过幔子、又新又活的路，这幔子就是他的身体。21我们既然有一位伟大的祭司治理 神的家，22我们良心的邪恶既然被洒净，身体也用清水洗净了，那么，我们就应该怀着真诚的心和完备的信，进到 神面前；23又应该坚持我们所宣认的盼望，毫不动摇，因为那应许我们的是信实的。24我们又应该彼此关心，激发爱心，勉励行善。25我们不可放弃聚会，好象有些人的习惯一样；却要互相劝勉。你们既然知道那日子临近，就更应该这样。

26如果我们领受了真理的知识以后，还是故意犯罪，就再没有留下赎罪的祭品了；27只好恐惧地等待着审判，和那快要吞灭众仇敌的烈火。28如果有人干犯了摩西的律法，凭着两三个证人，他尚且得不到怜悯而死；29何况是践踏 神的儿子，把那使他成圣的立约的血当作俗物，又侮辱施恩的圣灵的人，你们想想，他不是应该受更严厉的刑罚吗？30因为我们知道谁说过：

“伸冤在我，我必报应。”

又说：

“主必定审判他自己的子民。”

31落在永活的 神手里，真是可怕的。

19.9

君子三变

君子有三种变化，远望神态庄严，来到面前温和可亲，听他的说话严厉不苟。

子夏曰：“君子有三变：望之俨然，即之也温，听其言也厉。”

子夏说：“君子有三变：看起来他很严肃，接触后就知道他很温和，听他说话却很严厉。”

=====

19.10

君子信而后劳其民，信而后谏

子夏曰：“君子信而后劳其民，未信则以为厉己也；信而后谏，未信则以为谤己也。”

子夏说：“领导树立了威信后，才可以指使群众；没信誉时，群众会以为你在虐待他们。下属取得了领导的信任后，才可以去劝谏领导；没得到信任时，领导就会以为你在诽谤他。”

=====

得到信任的目的，是为了什么？就是为了劳动他人，或是向他人劝谏吗？就是为了治国理政吗？就是为了属世的好处、利益、声名、事功吗？

什么是“信”？

我们若要得到别人的信任，首先要自己可信。若要自己可信，首先要在我们的心中有敬虔而真诚的属神信仰。

信，首先是我们对于天父上帝的信仰、信靠。上帝是信实的、公义的；他喜爱那寻求他、热爱敬拜他的人。

信是所望之事的实底，未见之事的的确据。

【希伯来书 信】1信就是对所盼望的事的把握，是还没有看见的事的明证。2因着这信心，古人得到了称许。

3因着信，我们就明白宇宙是因着神的话造成的。这样，那看得见的就是从那看不见的造出来的。

19. 11

注重大德

大的操行不超越界限，小的操行有所出入没有关系。

子夏曰：“大德不逾闲，小德出入可也。”

子夏说：“大节上不能超越界限，小节上有些出入是可以的。”

=====

这样说是不对的。

罪恶，正是从小的事情开始，从人的内心深处发出。

【心里面对弟兄动怒，就是犯了杀人的罪】²¹ “你们听过有这样吩咐古人的话：‘不可杀人，杀人的必被判罪。’²²可是我告诉你们，凡是向弟兄发怒的，必被判罪。人若说弟兄是‘拉加’，必被公议会审判；人若说弟兄是‘摩利’，必难逃地狱的火。²³所以你在祭坛上献供物的时候，如果在那里想起你的弟兄对你不满，²⁴就当在坛前放下供物，先去与弟兄和好，然后才来献你的供物。²⁵趁着你和你的对头还在路上的时候，要赶快与他和解，免得他抓你去见法官，法官把你交给狱警，关在监里。²⁶我实在告诉你，除非你还清

最后一分钱，否则决不能从那里出来。

不可动淫念

27 “你们听过有这样的吩咐：‘不可奸淫。’ 28可是我告诉你们，凡是看见妇女就动淫念的，心里已经犯了奸淫。29如果你的右眼使你犯罪，就把它挖出来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身被丢进地狱里。30如果你的右手使你犯罪，就把它砍下来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身进到地狱里去。

【世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀】

【没有义人，连一个都没有】

19.12

君子之道的先后（由浅入深）

子游曰：“子夏之门人小子，当洒扫、应对、进退，则可矣。抑末也，本之则无。如之何？”子夏闻之曰：“噫！言游过矣！君子之道，孰先传焉？孰后倦焉？譬诸草木，区以别矣。君子之道，焉可诬也？有始有卒者，其惟圣人乎！”

子游说：“子夏的学生，只能做些洒水扫地、接待客人之类的小事。没学到根本性的东西，这怎么能行呢？”子夏听到后，说：“哎，子游错了！君子之道，先教什么？后教什么？这好比于草和木，都是有区别的，怎能随意歪曲？能有始有终地教育学生，只有圣人

能做到吧！”

=====

在小事上的恶，将要引入更大的恶；在小事上的良善，也将会引向更大的良善。

【山羊与绵羊】31 “当人子在他的荣耀里，带着所有的使者降临的时候，他要坐在荣耀的宝座上。32万族要聚集在他面前，他要把他们彼此分开，好象牧羊人把绵羊和山羊分开一样：33把绵羊放在右边，山羊放在左边。34那时，王要对右边的说：‘蒙我父赐福的，来承受创世以来为你们预备好的国吧。35因为我饿了，你们给我吃；我渴了，你们给我喝；我作旅客，你们接待我；36我赤身露体，你们给我衣服穿；我病了，你们看顾我；我在监里，你们来看我。’37义人就回答：‘主啊，我们甚么时候见你饿了就给你吃，渴了就给你喝呢？38又甚么时候见你作旅客就接待你，赤身露体就给你衣服穿呢？39或者甚么时候见你病了，或在监里就来看你呢？’40王要回答他们：‘我实在告诉你们，你们所作的，只要是作在我一个最小的弟兄身上，就是作在我的身上了。’

41 “王也要对左边的说：‘你们这被咒诅的，离开我，到为魔鬼和他的使者所预备的永火里去吧！42因为我饿了，你们没有给我吃；我渴了，你们没有给我喝；43我作旅客，你们没有接待我；我赤身露体，你们没有给我衣服穿；我病了，我在监里，你们没有看顾我。’44他们就回答：‘主啊，我们甚么时候见你饿了、渴了、作旅客、赤身露体、病了，或在监里，却没有服事你呢？’45王要回答他们：‘我实在告诉你们，这些事你们既然没有作在一个最小的身上，就是没有作在我的身上了。’46他们要进入永远的刑罚，义人却要进入永生。”

【一千银子埋在地里的人】29因为凡是有的，还要给他，他就充足有余；凡是没的，就算他有甚么也要拿去。

14 “天国又像一个人要出外远行，就叫自己的仆人来，把产业交给他们。15他按照各人的才干，一个给三万个银币，一个给一万二千个银币，一个给六千个银币，然后就远行去

了。16那领了三万的马上去做生意，另外赚了三万。17那领了一万二千的也是这样，另赚了一万二千。18但那领了六千的，却去把地挖开，把主人的钱藏起来。19过了很久，那些仆人的主人回来了，要和他们算帐。20那领了三万个银币的，带着另外的三万前来，说：‘主啊，你交了三万给我，你看，我又赚了三万。’21主人对他说：‘又良善又忠心的仆人哪，你作得好！你既然在不多的事上忠心，我要派你管理许多的事。进来，享受你主人的快乐吧！’22那领了一万二千的也前来，说：‘主啊，你交了一万二千给我，你看，我又赚了一万二千。’23主人对他说：‘又良善又忠心的仆人哪，你作得好！你既然在不多的事上忠心，我要派你管理许多的事。进来，享受你主人的快乐吧！’24那领了六千的也前来，说：‘主啊，我知道你是个严厉的人，没有撒种的地方，你要收割；没有散播的地方，你要收聚。25所以，我就害怕起来，去把你的钱藏在地里。你看，你的钱还在这里。’26可是主人对他说：‘你这个又可恶又懒惰的仆人，你既然知道我要在没有撒种的地方收割，在没有散播的地方收聚，27那你就应该把我的钱存入银行，到我回来的时候，可以连本带利收回。28你们把他的六千银币拿去，交给那个有六万的。29因为凡是有的，还要给他，他就充足有余；凡是没的，就算他有甚么也要拿去。30把这没有用的仆人丢在外面的黑暗里，在那里必要哀哭切齿。’

19.13

仕而优则学，学而优则仕

朱熹：仕与学理同而事异，故当其事者，必先有以尽其事，而后可及其余。然仕而学，则所以资其仕者益深；学而仕，则所以验其学者益广。

子夏曰：“仕而优则学，学而优则仕。”

子夏说：“当官当得好时还应该注意学习，学习学得好时就应该去当官。”

=====

学的功用与目的就仅仅是为了出仕吗？

我们在这个世界上的一切努力又是为了什么呢？

【传道书 我们为什么做事，为什么活着】

19. 14

丧致乎哀而止

丧事表达了悲哀就行了。

子游曰：“丧致乎哀而止。”

子游说：“办丧事，只要能表达出悲哀的感情就可以了。”

=====

面对丧事，我们仅仅表达完悲哀就可以了吗？

不，葬礼更应当激发我们的省思，让我们思想人生的价值与意义。

【传道书】

19. 15

尚未达到仁

子游曰：“吾友张也，为难能也。然而未仁。”

子游说：“我的朋友子张算很难得的了，可是还不能算仁。”

19. 16

偏颇与仁

子张的错误是偏颇

曾子曰：“堂堂乎张也，难与并为仁矣。”

曾子说：“仪表堂堂的子张啊，难以与他一起做到仁。”

=====

偏颇的错误，在于以自己为中心、不实事求是；一个实事求是的人，必须是一个内心谦卑的人。

19. 17

人未有自致者

曾子曰：“吾闻诸夫子：人未有自致者也，必也亲丧乎！”

曾子说：“平时，人很难表露自己的感情；只有死了亲人，感情才能表露无遗。”

难道我们不更应当寻求我们的天父、上天吗？

19.18

孟庄之孝

曾子曰：“吾闻诸夫子：孟庄子之孝也，其他可能也；其不改父之臣，与父之政，是难能也。”

曾子说：“我听老师说过：孟庄子的孝顺，其他方面别人都可以做到，只有他不更换父亲下属和父亲的规矩，是难以做到的。”

孝敬父母中的一个很重要部分，就是我们应当秉承父辈的心意。

那么，我们岂不更应当顺服于天父上帝的旨意、心意，行公义、好怜悯、秉公行义吗？

法律以及社会的治理

孟氏使阳肤为士师，问于曾子。曾子曰：“上失其道，民散久矣。如得其情，则哀矜而勿喜。”

孟氏让阳肤当法官，阳肤向曾子请教。曾子说：“现在的领导，不做好事，民心早已散尽了。如果了解了案情的真相，就要怜悯他们，而不要因案情大白而自喜。”

在上者失去了自己的准则，民众离散很久了。你如果得知他们的实情，要同情、可怜他们，不要沾沾自喜。

=====

憎恨罪、爱罪人，最鲜明、最完整、最深刻地体现在耶稣基督的十字架救恩中。

我们对于世人的态度也应当如此；一方面，我们要恨恶、离弃罪恶，但是，另一方面，我们要同情、怜恤那些沉浸在罪中的罪人（他们若不悔改，就必将承受神终极的公义审判和永远刑罚），而不要沾沾自喜。我们对他们所能做的最良善之事，就是把基督的福音告诉他们，把他们带到基督救恩的面前。

天下之恶皆归焉

子贡曰：“纣之不善，不如是之甚也。是以君子恶居下流，天下之恶皆归焉。”

子贡说：“纣王的无道，并不象所传说的那么厉害。所以君子最讨厌自己身上有污点，一旦有污点，人们就会把所有的坏事都集中到他身上。”

=====

当政者应当谨慎，因为他们所作的事情，无论是良善还是罪恶，影响都是极大的。

然而，圣经告诉我们，那真正的执政的权柄，不是在于地上的所谓君王，而是在于那位天上的万主之主，万王之王。神的权柄是圣洁的，神的审判是公义的。神的心思意念和道路，远远地超过我们的心思意念和道路。

【箴言21章】

1君王的心在耶和华手中，好象水沟的水，

他可以随意转移。

2人看自己一切所行的，都是正直的；

耶和华却衡量人心。

3秉公行义，

比献祭更蒙耶和华悦纳。

4高傲的眼、傲慢的心，

恶人的灯，都是罪恶。

5殷勤人的筹划必使他获利；

行事急躁的必致贫穷。

6凭撒谎的舌头得来的财宝，
是飘荡的浮云、死亡的追寻。

7恶人的暴行必拖累自己；
因为他们不肯秉行公正。

8罪人的道路充满狡诈，
清洁的人，行为正直。

9宁可住在房顶的一角，
也不跟吵闹的妇人同住一间房屋。

10恶人的心只求邪恶，
他的眼并不顾惜邻舍。

11好讥笑人的受刑罚的时候，愚蒙人就得着智慧；
智慧人受训诲的时候，他就得着知识。

12公义的 神留意恶人的家，
使恶人在祸患中毁灭。

13塞耳不听贫穷人呼求的，
他将来呼求，也得不到应允。

14暗中送的礼物，可以平息怒气，
怀里藏的贿赂，能平息暴怒。

15秉行公正，使义人喜乐，
却使作孽的人恐惧。

16偏离明慧之道的人，
必住在阴魂的会中。

17贪爱享乐的，必成为穷乏人；
好酒爱脂油的，必不会富足。

18恶人作了义人的赎价，
奸诈人作了正直人的替身。

19宁可住在野地，

也不跟吵闹易怒的妇人同住。

20智慧人的居所中，积存珍贵的财物和油；

愚昧人却把他所有的挥霍耗尽。

21追求公义与慈爱的，

必得着生命、公义和荣耀。

22智慧人登上勇士的城，

倾覆他倚靠的坚垒。

23谨守口舌的，

保护自己免受患难。

24骄傲自大的人，他的名字是好讥笑人的；

他行事狂妄骄傲。

25懒惰人的愿望害死自己，

因为他的手不肯工作。

26他终日贪得无厌，

但义人施予毫不吝啬。

27恶人的祭物是耶和华所厌恶的，

更何况是怀着恶念来献的呢？

28作假见证的必要灭亡，

聆听真情的人，他的话长存。

29恶人厚颜无耻，

正直人却坚定他的道路。

30任何智慧、聪明、

谋略都不能敌挡耶和华。

31马是为打仗之日预备的，

胜利却在于耶和华。

19. 21

君子之过，如日月之食；有过错时人人都见到，改正时人人都敬仰。

君子要勇于改正自己的过错。

子贡曰：“君子之过也，如日月之食焉：过也，人皆见之；更也，人皆仰之。”

子贡说：“君子的缺点，象日蚀月蚀。一有缺点，人人都能看见；一旦改正，人人都会敬仰。”

=====

可是，这世上更没有一个人是像耶稣基督这样，毫无任何过错、罪。

【腓立比书2章】6他本来有 神的形象，却不坚持自己与 神平等的地位，7反而倒空自己，取了奴仆的形象，成为人的样式；8既然有人的样子，就自甘卑微，顺服至死，而且死在十字架上。

19.22

贤者识其大者

卫公孙朝问于子贡曰：“仲尼焉学？”子贡曰：“文武之道，未坠于地，在人。贤者识其大者，不贤者识其小者，莫不有文武之道焉。夫子焉不学？而亦何常师之有？”

卫国的公孙朝问子贡：“孔子的学问是从哪里学来的？”子贡说：“文王武王之道，并没失传，还在人间。贤人能了解其中的大道理，不贤的人只能了解其中的小道理。到处都有文武之道。孔子处处都学，哪有固定的老师？”

=====

对比圣经——

道就在你的身边、口中、心里（罗马书9、10章）

19.23

子贡与孔子

叔孙武叔语大夫于朝，曰：“子贡贤于仲尼。”子服景伯以告子贡。子贡曰：“譬之宫墙，赐之墙也及肩，窥见室家之好。夫子之墙数仞，不得其门而入，不见宗庙之美，百官之富。得其门者或寡矣。夫子之云，不亦宜乎！”

叔孙武叔在朝庭上对大夫们说：“子贡贤于孔子。”子服景伯把这话告诉子贡，子贡说：“拿围墙做比喻吧，我的墙齐肩高，站在墙外，就能看到我家里富丽堂皇；孔子的墙几丈高，如果不从大门进去，就看不见雄伟壮观、多姿多彩的景象。进得去门的人太少了，叔孙先生这么说，也是可以理解的！”

=====

施洗约翰与耶稣

【引述圣经经文】1那时，施洗的约翰出来，在犹太的旷野传道，2说：“天国近了，你们应当悔改。”3以赛亚先知所说：

“在旷野有呼喊者的声音：

‘预备主的道，

修直他的路！’”

就是指这约翰说的。4约翰身穿骆驼毛的衣服，腰束皮带，吃的是蝗虫和野蜜。5耶路撒冷、犹太全地和约旦河一带的人都来到他那里去，6承认自己的罪，在约旦河里受了他的洗。

7约翰看见许多法利赛人和撒都该人来到他施洗的地方，就对他们说：“毒蛇所生的啊，谁指示你们逃避那将要来的忿怒呢？8应当结出果子来，与悔改的心相称。9你们心里不要以为：‘我们有亚伯拉罕作我们的祖宗。’我告诉你们，神能从这些石头中给亚伯拉罕兴起后裔来。10现在斧头已经放在树根上，所有不结好果子的树，就砍下来，丢在火里。11我用水给你们施洗，表示你们悔改；但在我以后要来的那一位，能力比我更大，我就是替他提鞋也没有资格。他要用圣灵与火给你们施洗。12他手里拿着簸箕，要扬净麦场，把麦子收进仓里，却用不灭的火把糠秕烧尽。”

19.24

仲尼不可毁

叔孙武叔毁仲尼。子贡曰：“无以为也，仲尼不可毁也。他人之贤者，丘陵也，犹可逾也；仲尼，日月也，无得而逾焉。人虽欲自绝，其何伤于日月乎？多见其不知量也！”

叔孙武叔诽谤孔子。子贡说：“不要这样吧，孔子是诽谤不了的，其他人的贤良，象丘陵一样，还可以超越；孔子却象日月，别人没法超过。虽然有人要自绝于日月，但对日月又有什么损伤？只能表明他不自量而已。”

=====

什么才是如同日月之贤呢？

难道不是上帝自己的公义与圣洁吗？

孔子思想虽然伟大，虽然有许多闪光点，虽然有很多值得肯定的地方；但是，其中并非没有瑕疵、缺陷、甚至致命的错误和缺点。

不论如何，孔子自己只是一个肉体血气的人而已，也必然面临死亡、离开人世。

那真正的超过高天之上、如同日月星辰的圣洁、贤明与荣耀，难道不是属于、出自于上帝自己的荣耀吗？

【约伯记 35章 你能做何事，给上帝带来任何损害呢？或是使他加添什么呢？】

19.25

夫子之得邦家者

陈子禽谓子贡曰：“子为恭也，仲尼岂贤于子乎？”子贡曰：“君子一言以为知，一言以为不知，言不可不慎也。夫子之不可及也，犹天之不可阶而升也。夫子之得邦家者，所谓立之斯立，道之斯行，绥之斯来，动之斯和。其生也荣，其死也哀，如之何其可及也。”

陈子禽对谓子贡说：“你是谦虚吧，孔子哪里比你强？”子贡说：“君子说一句话就可以表现出是否明智，所以说话不可以不谨慎。孔子的高不可及，如同天不能搭阶梯爬上去一样。他如果有机会治理国家，就能做到传说的那样，得到老百姓的全力拥护，万众一心，共享太平。他生也光荣，死也可哀，怎么谈得上赶上他呢？”

=====

孔子的思想，虽然在古人的眼中看似伟大，但是，他的思想能够发挥作用的前提是，必须

得到执政者的采纳。否则，其作用就无从谈起；更何况，即使孔子思想被执政者采纳了，过去两千年中国历史也已经清晰证明，其中的利弊都在哪里；显然，孔子思想并非没有瑕疵，也并非没有严重的错误。

相比之下，圣经是神的话语、旨意和启示；耶稣基督的话语，带着属神的权柄；神的旨意、启示和话语，是圣洁没有瑕疵的，是没有任何错误的，是纯全的。

12:1 所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的。你们如此事奉，乃是理所当然的。

12:2 不要效法这个世界。只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良，纯全可喜悦的旨意。

尧曰第二十

20.1

尧舜禹汤周

尧曰：“咨！尔舜！天之历数在尔躬。允执其中。四海困穷，天禄永终。”舜亦以命禹。
曰：“予小子履，敢用玄牡，敢昭告于皇皇后帝：有罪不敢赦。帝臣不蔽，简在帝心。朕躬有罪，无以万方；万方有罪，罪在朕躬。”周有大赉，善人是富。“虽有周亲，不如仁人。百姓有过，在予一人。”谨权量，审法度，修废官，四方之政行焉。兴灭国，继绝

世，举逸民，天下之民归心焉。所重：民、食、丧、祭。宽则得众，信则民任焉，敏则有功，公则说。

尧说：“好啊！你这个舜。天命降临到你的身上，让你继承帝位。如果天下都很穷困，你的帝位也就永远结束了。”舜也这样告诫过禹。商汤说：“至高无上的上帝啊，你在人间的儿子——我——谨用黑牛来祭祀您，向您祷告：有罪的人我绝不敢赦免。一切善恶，我都不敢隐瞒，您无所不知，自然心中有数。如果我有罪，请不要牵连天下百姓；如果百姓有罪，罪都应归结到我身上。”周朝恩赐天下，使好人都富了。武王说：“我虽有至亲，都不如有仁人。百姓有错，在我一人。”孔子说：“谨慎地审查计量，周密地制定法度，建立公正的人事制度，让国家的法令畅通无阻，复兴灭绝的国家，承继断绝的世族，提拔埋没的人才，天下民心都会真心归服。”掌权者应该重视：人民、粮食、丧葬、祭祀。宽容就能得到人民的拥护，诚信就能使人民的信服。勤敏就能取得功绩，公正就能使人民幸福。”

=====

政治、国家、社稷、等等公众之事，与个人的人生、生命、意义等等一样，都是必须以上天为倚靠、为根基的。

若离开了上天、信仰，离开了那高天之上的主宰，那么，我们的生命就无所依归；我们的政治、国家、社稷等等事务，公共道德与秩序，等等，也都失去了坚实的基础。

【以耶和華為神的那民是有福的；诗篇】

1 义人哪！你们要靠着耶和华欢呼；

正直人赞美主是合宜的。

2 你们要弹琴称谢耶和华，

用十弦瑟歌颂他。

3 你们要向他唱新歌，

在欢呼声中巧妙地弹奏。

4因为耶和華的話是正直的，

他的一切作為都是誠實的。

5耶和華喜愛公義和公正，

全地充滿耶和華的慈愛。

6諸天借着耶和華的話而造，

天上的萬象借着祂口中的氣而成。

7祂把海水聚集成壘，

把深海安放在庫房中。

8愿全地都敬畏耶和華，

愿世上的居民都惧怕祂。

9因為他說有，就有；

命立，就立。

10耶和華破壞列國的謀略，

使萬民的計劃挫敗。

11耶和華的謀略永遠立定，

祂心中的計劃萬代長存。

12以耶和華為 神的，那國是有福的；

耶和華揀選作自己產業的，那民是有福的。

13耶和華從天上觀看，

祂看見全人類。

14從自己的住處，

祂察看地上所有的居民。

15祂是那創造眾人的心，

了解他們一切作為的。

16君王不是因兵多得勝，

勇士不是因力大得救。

17想靠馬得勝是枉然的；

马虽然力大，也不能救人。

18耶和华的眼睛看顾敬畏他的人，

和那些仰望他慈爱的人；

19要搭救他们的性命脱离死亡，

使他们在饥荒中可以存活。

20我们的心等候耶和华，

他是我们的帮助、我们的盾牌。

21我们的心因他欢乐，

因为我们倚靠他的圣名。

22耶和华啊！求你照着我们所仰望你的，

向我们施慈爱。

20. 2

五美四恶

子张问于孔子曰：“何如斯可以从政矣？”子曰：“尊五美，屏四恶，斯可以从政矣。”

子张曰：“何谓五美？”子曰：“君子惠而不费，劳而不怨，欲而不贪，泰而不骄，威而

不猛。”子张曰：“何谓惠而不费？”子曰：“因民之所利而利之，斯不亦惠而不费乎？

择可劳而劳之，又谁怨？欲仁而得仁，又焉贪？君子无众寡，无小大，无敢慢，斯不亦泰

而不骄乎？君子正其衣冠，尊其瞻视，俨然人望而畏之，斯不亦威而不猛乎？”子张曰：

“何谓四恶？”子曰：“不教而杀谓之虐；不戒视成谓之暴；慢令致期谓之贼；犹之与人

也，出纳之吝，谓之有司。”

子张问孔子：“怎样才能从政呢？”孔子说：“尊五美，去四恶，就可以从政了。”子张说：“什么是五美？”孔子说：“领导应该给群众实惠而不浪费财政，让群众辛勤工作而无怨恨，想经济繁荣而不贪图钱财，平易近人而不骄傲自大，威武严肃而不凶猛可怕。”

子张说：“怎样才能给群众实惠而不浪费财政？”孔子说：“做有益于人民的事，给人民以实惠，不就是给群众实惠而不浪费财政吗？制定利国利民的计划让群众去建设，谁会怨恨？经济繁荣的目标得到实现，还有什么可贪图？君子不管人口多少、不管年龄小大、都尊重他们，不就是平易近人而不骄傲自大吗？君子衣冠整齐，注重仪表，庄重严肃，人人见了都很敬畏，不就是威武严肃而不凶猛可怕？”子张说：“什么是四恶？”孔子说：

“不加教育就要逮捕叫做虐待，不看原因只苛求成功叫做暴戾，不看时间只限期完成叫做害人。同样要奖励先进，却出手吝啬叫做小气。”

=====

秉公行义；恩慈怜悯；这是人与人之间道德的重要内容与基础。

人的道德法则，必须要以对那永生之神的信仰为基础。

【出埃及记二十章

马太亨利】

- 1 神吩咐以下这一切话，说：
- 2 “我是耶和华你的 神，曾经把你从埃及地，从为奴之家领出来。
- 3 “除我以外，你不可有别的神。
- 4 “不可为自己做偶像，也不可做天上、地下和地底水中各物的形象。5不可跪拜它们，也不可事奉它们，因为我耶和华你们的神是忌邪的神；恨恶我的，我必追讨他们的罪，从父亲到儿子，直到三四代。6爱我和遵守我诫命的，我必向他们施慈爱，直到千代。

- 7 “不可妄称耶和华你 神的名，因为妄称耶和华的名的，耶和华必不以他为无罪。
- 8 “要记念安息日，守为圣日。9六日要劳碌，作你一切工作。10但第七日是耶和华你的神的安息日；这一日，你和你的儿女，你的仆婢和牲畜，以及住在你城里的寄居者，不可作任何的工。11因为耶和华在六日之内造天、地、海和其中的万物，第七日就歇息了；所以耶和华赐福安息日，定为圣日。
- 12 “要孝敬父母，使你在耶和华你的 神赐给你的地上得享长寿。
- 13 “不可杀人。
- 14 “不可奸淫。
- 15 “不可偷盗。
- 16 “不可作假证供陷害你的邻舍。
- 17 “不可贪爱你邻舍的房屋；不可贪爱你邻舍的妻子、仆婢、牛驴和他的任何东西。”

这里，I。摩西所记述的前言：神吩咐这一切的话说。1.这十诫律法是神所定的律法。它们是由那无限永恒的天地的主宰所制定的。万王之王在哪里，那里就有大能和能力。2.这是神自己所亲口颁布的。神有许多方法和途径对人说话（伯33：14）；神凭他的灵，在我们的内心中，在神的意旨安排中，亦或凭他自己的声音向我们说话；所有的这些我们都要聆听；但他从来没有在别的时刻、在别的情况下，像现在这样，亲口说出他的十诫，因此我们更应该仔细热诚地聆听。这些话不仅是以耳朵能够听见的方式说出（就如（太3：17）中有从天上的声音为我们的救主说话），而且是以极其可畏奇妙的方式说出。这些律法神给过人（它被写在人的良心里）；但是人心里的罪玷污了这些，因此这里要特别地显明。II。律法制定者开始所说的话：我是耶和华你的神。这里，1.神确定了他的主权，他制定律法的主权：我是命你们所跟从我的耶和华。2.作为十诫前四条中的第一条，人信仰敬拜的唯一对象，必须是神自己。（1）因为他是耶和华，那自有永有，自我存在的，独立的，永远的，是所有存在和能力的源泉；因此他对我们有无可争辩的主权。那创造了我们的，能够给我们律法要求我们；也因此他能够奖赏我们对他的听从和遵守，并惩罚那些不遵守他的。（2）他是他们的神，是与他们立约的神，是他们愿意自己接受的神；神为他们有应许，也对他们有公义的要求和指示。（3）他是救他们出埃

及的神；因此他们应尊崇他，因为神对他们如此慈善，把他们从劳苦和被奴役的境地带到荣耀自由的土地。他们自己也见证了神拯救他们的大能。每一件大奇事，都是在告诉他们要听从信从神的话语。他们现在品尝被拯救的甜美滋味，也将要到迦南安居；神挽救了他们，也有权柄统管他们；他们也要服事他。正如基督拯救了我们，把我们从罪中的劳苦和被奴役的境地拯救出来，也有权柄要求我们事奉他（路1：74）。他松开我们的绑索（诗116：16），因此有权柄要我们听从他。III。这律法本身。十诫的第一，就是我们对神的职分。这第一条是重要的，因为人只有爱神才能够爱邻舍；只有是从真正敬虔的心发出来的，正义和慈善的行为，才是被神所接纳的尊崇神的行为。对神虚伪的人，也不可能对弟兄真诚。我们对神的职分就是，用一个词语说就是，敬拜；即，把荣耀归神的名；从内心发出对神的敬拜的情感，在外面行为上庄严地敬拜和事奉神。这被称为永远的福音的总结和实质。（启14：7）尊崇敬拜神。1. 这十诫第一条，涉及到我们应当单单敬拜事奉耶和華我们的神，唯独敬拜他；除他以外再无别神。在埃及以及其他的国族，有许多的偶像和假神，那是他们自己的手和幻想所造的，有各样奇异新奇的神；这个律法警诫了那所有拜偶像的事。耶和華作为以色列的神，他们必须单单事奉他，而不能敬拜别神，不论是他们自己手造的，还是从别人手中拿来的偶像。这个罪也是最危险的一个罪，因为这悖逆的世界泛滥着偶像崇拜，直到基督的福音经过，这泛神的偶像才会被连根拔起。违背这第一条律法的罪，就是我们把本该归于神的荣耀以及我们的敬拜，归给那不配的任何受造之物。骄傲自高的人以自己为自己的神，贪婪的人以金钱为自己的神，纵情享乐的人以自己的肚腹和身体为自己的神；不论是哪一样，若我们对受造之物所尊敬、喜爱、敬畏和事奉、欢喜、倚靠的程度，超过了我们对神的敬拜、服事、爱戴和倚靠，那么我们就是在为自己造假神和偶像。这个诫命所包含的，是整个律法的基础；遵守了这一条，我们才能以耶和華為我们的神，承认他是我们的神，接受他，以谦卑、渴慕和尊敬来到他的面前，把我们最深的情感完全倾注于他。最后，（1）我们不可有任何别神，在他之旁再无别者，一切尽在他的眼前。（2）这是极其冒犯神的罪；神绝不会视而不见。见（诗44：20，21）。2. 第二条诫命是关于敬拜神的形式与方式。这里，（1）所禁止的：我们不可以任何形象来敬拜真神。【1】我们当然不可以任何形象来敬拜神，也不可用任何受造之物的形象来比神。（赛40：18）你们究竟将谁比神，用什么形像与神比较呢？（罗1：25）他们将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，

不敬奉那造物的主。（哈2：18）雕刻的偶像，人将它刻出来，有什么益处呢？铸造的偶像，就是虚谎的师傅。制造者倚靠这哑巴偶像，有什么益处呢？我们更不可以自己的幻想来造神的形象，好像他是与我们一样的人。我们的敬虔的敬拜必须以信心来约束，而不能凭头脑中的幻想。以色列民必须不能以形象或是画面来敬拜神，好像外邦人拜偶像的那样；以免他们沦落去拜那些偶像假神。那不愿犯罪的必须远离罪。【2】他们不可向那些受造之物的形象和偶像弯腰下拜，对它们表示一点尊敬，也不可向它们上香或献祭，或任何其它的敬拜行为。当他们把自己归于真神，必须清除掉面前的一切偶像形象，也不可用它们来指引、激励、帮助自己，成为自己敬拜的对象。即使人敬拜的最终对象是神自己，他也不愿人经过一个形象偶像来亲近他。这种拜偶像的行为即使在古老的异教中也被禁止，然而今日罗马的教皇却要这样行；罗马天主教拜偶像形象的行为是如此清晰地直接违反了这里的诫命，不可能有任何办法与神的真理相调和；在他们的教规与敬奉的诸多书中，他们特意删除了这一条诫命，或把它归入第一条诫命里面作为其原因来淡化，然后把第三条诫命算作第二条，第四条算作第三条，等等，最后只是为了凑足十条，他们把最后一条诫命分开作两条诫命。这样他们行了两条恶，并为此坚持，不愿改革；他们就这样去掉神的话语，把偶像和形象引入到对神的敬拜之中。（2）为什么要禁止拜偶像：【1】耶和華神是忌邪的神。这表明神对他所设立的律例法度的重视，神对人所有偶像崇拜和虚假信仰的憎恶，对那些拜偶像者的厌恶，以及对所有敬拜神的活动中看似或引向偶像崇拜的憎恨。神是忌邪的神。拜偶像正如属灵之中的犯奸淫，在圣经之中经常这样提起。神对此的憎恶恰当地被称为忌邪。如果神是忌邪的，我们也当如此，绝不以任何不是按着神所指示的话语来敬拜神。【2】对偶像崇拜者的惩罚。神把他们看作恨恶神的人，虽然他们看似虚假地表明爱神；神必审判他们的恶，追讨他们的罪，即，他将严厉地惩罚他们；不只是因为他们违反了神的律法，更因为他们冒犯了神的荣耀，违犯了神的约，破坏了一切真正信仰的基础。他将追讨他们的后代，自父及子，直到三四代；即，这样的罪破坏了神的教会，他们将被赶出去，他们的后代也将被赶出神的约。他将把审判置于他们的家庭之中。虽然神或长久地忍耐他们的罪，但是神绝不会永远容忍罪。【3】神对那信实听从神话语的人的恩惠：爱我，守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。这表明在这第二条诫命中，虽然这只是禁止那些虚假的敬拜，但是也包含了对遵从神的人的祝福和恩典。第一条

诫命涉及了人对神发自内心的敬拜，爱，渴慕，喜乐，盼望和敬仰；第二条诫命要求了人外在的敬拜，祷告和赞美，以及庄严地敬奉神的话语。首先，那真正爱神的人，一定会持久地关注和努力来遵守神的诫命，特别是有关敬拜的诫命。那爱神、遵守神如此的诫命的人也会得到恩典来遵守神的其它的诫命。对神真理的遵从、对福音的遵从，将影响人在所有的方面来遵从神。其次，神对这样的人有极大的恩典存留。他们将得神的恩典，也得神恩典地保守，使他们遵从，使他们完全。第三，这恩典将直到千代，远远超乎那恨神的人。恩典的江河将会一直涌流，神赐给人白白的恩典，新鲜的恩典，永远的恩典。3. 第三条诫命涉及我们敬拜的具体方面，我们应当尽一切的尊敬和肃穆来敬拜神。这里我们有，

（1）一个严厉的禁止：不可妄称耶和華你神的名。可以设想，现在以色列民以耶和華為他们的神，他们会常常提及神的名字（就像地上的万民各按自己的称呼来提及神）；这条诫命尤其值得警惕，不可妄称神的名，这在我们今天也同样重要。【1】当我们行为虚伪的时候，就是在妄称神的名；我们号称自己信神，所行的却不配我们口中的话。（太15：7-9）假冒为善的人哪，以赛亚指着你们说的预言，是不错的。他说，这百姓用嘴唇尊敬我，心却远离我。他们将人的吩咐，当作道理教导人，所以拜我也是枉然。（赛1：11）耶和華说，你们所献的许多祭物，与我何益呢？公绵羊的燔祭，和肥畜的脂油，我已经够了。公牛的血，羊羔的血，公山羊的血，我都不喜悦。（赛1：13）你们不要再献虚浮的供物。香品是我所憎恶的。月朔，和安息日，并宣召的大会，也是我所憎恶的。作罪孽，又守严肃会，我也不能容忍。（雅1：26）若有人自以为虔诚，却不勒住他的舌头，反欺哄自己的心，这人的虔诚是虚的。【2】当我们违了与神的约的时候，也是在妄称神的名；我们若向神许愿，却不履行，我们就是在妄称神的名。（太5：33）。（传5：4）你向神许愿，偿还不可迟延。因他不喜悦愚昧人。所以你许的愿应当偿还。（加6：7）不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么。【3】若我们轻忽地以神的名起誓，或是没有什么必要以及良善的理由和目的，只是轻轻忽忽地称呼神的名字，我们就是在妄称神的名。【4】若我们虚假地起誓，更是在妄称神的名。【5】若我们随意、马虎地提及神的名，而没有敬

畏的情感和语气，也是在妄称神的名。我们必须不能在敬拜神的事情上亵渎神，也必须不能在称呼神的事情上亵渎神；对神的话语、神的典章也是如此；如果人以轻浮的口吻，轻佻的态度来提及神，来面对神，就是在妄称神的名。（2）神严厉的惩罚：耶 和 华 必 不 以 他 为 无 罪 。人间的政府官员，在惩戒人的其它罪行时，可能不会注意这些，因为这没有立刻伤害私人的财产或是公共的安全；但是神是忌邪的神，他必不容忍这样的罪。罪人自己可能觉得轻忽轻佻没有什么，也没有损害，也以为神不会惩罚。但是神在这里警告，他必不以此为无罪；那罪人将知道落在永生神的手里是可怕的。4. 第四个诫命涉及敬拜神的时间。我们应当每日都服事和荣耀神。但是七天中的一天要特别分别为圣，在这一天我们要专门来服事和荣耀他。这里，（1）诫命本身：当 记 念 安 息 日 ， 守 为 圣 日 。这一日是向耶和華神守的安息日，不可作工。我们很久以前就读到神在创世的时候对第七日的祝福和分别为圣（创2：3），所以这里不是一个新的律法，而是重申一个古老的律例。【1】六 日 要 劳 碌 作 你 一 切 的 工 ， 但 第 七 日 是 向 耶 和 華 你 神 当 守 的 安 息 日 。 他们必须要敬虔地遵守这圣日。这第一日是从创世时开始算起，还是从他们出埃及开始算起，又或是两者皆是，圣经没有明言；但是七天一周的日子现在清楚地告诉了他们（出16：23），从此他们要按时遵守。虽然人们常以为基督徒的安息日就是为纪念神创造的安息，但是，我们的主日是一周的第一天，更是为纪念我们的救主、神的儿子，是为纪念救赎的工完成。【2】应该怎样守安息日。首先，要作为休息的一天；他们在这一天不可做世俗的工作或是职业的工作。第二，作为一个圣洁的日子，要分别出来专门荣耀圣洁的神。神赐福于这日，使之成圣；他们也要庄严地谨守，不可把这日当作与其它六日一样。【3】谁要来遵守：你 和 你 的 儿 女 ， 仆 婢 ， 牲 畜 ， 并 你 城 里 寄 居 的 客 旅。这里没有提到妻子，因为她是与丈夫合一的。你要遵守，你的妻子固然要和你一起遵守，而且你家中一切的其他人都要来遵守。在这里显明，人不仅要自己来向神谨守，也要致力于让全家人都来事奉神，而不可忽略（书24：15）。即使异教的寄居的人也遵守这日和其它日子的不同；此事在那时约束他们，却也表明神有恩典的旨意，在时候到来时，要把外邦人带入到神的教会，使他们得享此日的益处。比较（赛56：6，7）：还 有 那 些 与 耶 和 華 联 合 的 外 邦 人 ， 要 事 奉 他 ， 要 爱 耶 和 華 的 名 ， 要 作 他 的 仆 人 ， 就 是 凡 守 安 息 日 不 干 犯 ， 又 持 守 他 （ 原 文 作 我 ） 约 的 人 。我 必 领 他 们 到 我

的圣山，使他们在祷告我的殿中喜乐。他们的燔祭，和平安祭，在我坛上必蒙悦纳。因我的殿必称为万民祷告的殿。神注意我们所作的事，尤其是在安息日的所为，虽然我们还只是在外寄居的。【4】对此特别的记念：当记念安息日。表明我们都容易忘记此事，因此要特别记念。我们应当在这一天到来之前思想和预备；在那一天，我们都要特别地保持那日的圣洁，尽我们的职分。（2）这条诫命的原因。【1】我们在六日中有足够的时间劳碌作工，因而要在第七日让我们来事奉神；并且，六日的劳累之后，也让我们休息，这是神对我们的友善。【2】这是神的日子：这是神的安息日，不只是他所设立的，也是献给他的日子。不守这日是不当的，使这日在我们的生活中分别为圣，是我们的职分。【3】这也是对神创世的记念，记念造物主的伟大荣耀，使我们来事奉他，也鼓励我们信靠那创造了天地的主。借着遵守安息日为圣日，显明了他们所敬拜的神是世界的创造者，而列邦之中的偶像神不过是他们人手所造。【4】神借此给我们一个安息的榜样，在六日创造之工以后，他第七日便安息，也教导我们，在那日，在神里面得满足，为神手的工作而欢呼（诗92：4）。安息日是在创世的工作完成的时候，同样，当神的旨意安排和救赎的工作完成，必有那永恒的安息为我们存留；我们每周遵守此日，记念那创世的日子，也盼望那永远的安息；让我们一起来敬拜我们的神。【5】耶和華賜福與安息日，定為聖日。神为此日赋予荣耀，把它分别为圣归于自己；这是神的圣洁和荣耀：神赐福它，也鼓励我们在那日来专门地敬拜他。这是神所设立的，让我们不要对此忽视。神祝福、荣耀、使这日为圣；让我们不要亵渎、玷污这日，而是遵从神。

V. 12-17

这里我们看见第二组的诫命，也常称为十诫中的后六条诫命；它们涉及到我们怎样尽我们的职分以及彼此对待；总结为一句话就是，你们应当爱人如己。正如人对神的信仰是为人公义的基础；人对他人公义是真正信仰的必然表现。属神的人必是诚实正直的人。I。第五条诫命涉及我们对父母和亲人的职分；这里特别强调我们应当孝敬父母：荣耀、尊重你们的父亲和母亲。其中包括，1. 对他们人格的礼貌和尊敬，内心和外在的行为都对他们敬重。敬畏他们（利19：3），向他们尊敬（来12：9）。与此相反的是嘲笑和鄙视他们（箴

30: 17)。2. 遵从他们合乎律法的命令；（弗6: 1-3）你们作儿女的，要在主里听从父母，这是理所当然的。他们召唤你，你就过来；他们差遣你，你就去；做他们让你做的事；不做他们禁止的事；这些，作为儿女，应该欢欣地出于爱而去做。虽然你说，“我不去”，但是之后会悔改而遵从（太21: 29）。3. 服从于他们的督责、指教和更正；不只是服从于那些良善和温柔的指教，也服从于疾声厉色的批评，内心倚靠神。4. 以父母的同意、指教和建议来对待父母，不应侵夺他们的财产，而是处处征求他们的同意。5. 尽各样努力给父母带来舒适，使他们的老年能够轻松度过，在需要的时候扶持他们；我们的救主特别地引用了这条诫命（太15: 4-6）。与这条诫命联带的原因是：使你的日子在耶和华你神所赐你的地上得以长久。神在前面开始的时候提到，他把他们救出埃及，并以此为原因要求他们的顺从；这里，在诫命中的第二组开头的地方，神提到另外一个原因，就是要带领他们进入迦南；他们要倾心注目于那美善的土地，尽管现在还在旷野。他们也必须要记得，当他们进入那里的时候，他们要注重自己的良善的行为；如果他们失去了这些良善，他们在那地的日子就会短少；不只是个别人的日子会在那地上短少，他们的整个国家的日子也会短少。但是遵从和孝敬父母的儿女却可以在那地得长久的日子。那对父母尽自己职分的人，也最有可能得到父母对他们的安慰；那扶持、供养父母的人，也会得到天父的扶持供养。这应许在（弗6: 3）中提到：使你得福，在世长寿。那内心向神的人，那遵守这里和下面的神的诫命的人，可以确知他们必会得福，或神许可也会长久地活在地上；即或早逝，神也必赐给他们天上迦南的丰美。II。第六条诫命涉及我们自己和别人的生命：不可杀人；你们不可杀害，不可做伤害别人健康、幸福和生命的事情，也不可伤害自己的身体和生命，或不义地伤害任何别人的生命。（创9: 5, 6）流你们血，害你们命的，无论是兽，是人，我必讨他的罪，就是向各人的弟兄也是如此。凡流人血的，他的血也必被人所流。因为神造人是照自己的形像造的。这里并没有明言地禁止战争中杀人，或我们自卫中杀人，或政府官员惩戒罪犯，等；如果那些是为了保护生命、防止多人被杀的话。而是禁止对人的恶意和恨（那恨弟兄的就是犯杀人的罪了），或是所有出于私意对别人的报复；也因此禁止人的躁怒和仇恨，禁止人这样说伤害的话；（太5: 22）只是我告诉你们，凡向弟兄动怒的，难免受审判。（有古卷在凡字下添无缘无故地五字）凡骂弟兄是拉

加的，难免公会的审断。凡骂弟兄是魔利的，难免地狱的火。并且，在这条诫命里禁止对人的迫害，禁止流无辜人的血。III。第七条诫命涉及到我们自己和别人的贞德：你们不可奸淫。这诫命禁止所有不洁的行为，这些肉体的情欲以及与灵魂的争战，以及那些激励或引诱肉体的情欲导致奸淫的事情。（太5：28）只是我告诉你们，凡看见妇女就动淫念的，这人心里已经与她犯奸淫了。IV。第八条诫命涉及我们和别人的财富、产业与物品：你们不可偷盗。这诫命禁止我们去抢夺不义之财，侵犯别人的疆界与权利，拿走别人的物品，或房屋田地，无论是巧取还是豪夺；禁止我们买卖的时候不公，借东西不还，克扣债务，租金，工资；更禁止（也是最坏的）我们去偷盗公共的财物，钱财与税收，或偷取别人为敬虔信仰的奉献。V。第九条诫命涉及我们和别人的荣誉：你们不可作假见证。这诫命禁止我们：1. 在任何的事情上说谎，狡辩，支吾，或以任何方式误导或刻意欺骗别人。2. 不义地说人的坏话，诋毁诬陷别人的声誉。3. 作虚假的见证来陷害别人，定别人莫须有的罪，不论是在法庭上还是场外；也不可在街谈巷议的时候恶意抹黑别人，中伤人，编别人的故事，编排别人的是非，把事情恶化，在其中搅扰，更不可在任何情况下通过打击别人为手段来抬高自己的声誉。VI。第十个诫命涉及根源：你们不可贪婪。前面的诫命里都包含了禁止伤害别人；而这里禁止我们不可不当地去追求满足自己物质的欲望。“这人的房子该是我的！这人的妻子该是我的！这人的地产是我的”，这些都显出我们内心的欲望和不满足，对别人的嫉妒，这就是这里所禁止的罪。我们内心的口味和欲望，是我们里面的败坏品质所头生的，是那第一波罪住在我们的心里，也由此引致那随之而来的一切罪：这就是保罗所说的那情欲和欲望，而我们还不知罪，直到律法把它显出来在我们的心里。（罗7：7）这样，我们可说什么呢？律法是罪吗？断乎不是。只是非因律法，我就不知何为罪。非律法说，不可起贪心。我就不知何为贪心。神把我们的光景照在律法的镜子里，把我们的心置于律法之下。

不知命无以为君子也

子曰：“不知命，无以为君子也。不知礼，无以立也。不知言，无以知人也。”

孔子说：“不懂得客观规律，就不能做君子；不懂得道德规范，就无法建功立业；不懂得分辨言论，就不能了解人。”

=====

信仰的真正价值

【马太亨利序言 第一段】信仰是真正有价值的事情；认识、热爱、敬畏我们的造物主、神，并在我们一切的事情、行动和交谈中以热忱的情感仰望他，遵守他的诫命（传12：13）；无疑地，这才是一个人的全部意义；这是一个人的全部价值所在。在《传道书》中的许多讲述之后，得出的最后结论，就在于此；所以，我也把这个原则当作是整件事情的根本基础。一般性地，这是对一切人类所必需的；这世上如果没有信仰，那么，人的荣耀也就无处得以保守；人类社会的秩序也根本无法得以保持。具体地，对我们每一个人来说，我们也必需要有敬虔的信仰；否则，我们就无以回应我们受造的目的所在，无以回应我们造物主对我们的恩惠，我们的内心也不会安稳轻省，更永远也不会有幸福。一个人，被造物主赋予了心灵和理解的能力，能够明晓、服事、享受自己的造物主；但是，如果他在这个世界上活着，眼目和心中却全然忘记了神，那么，他就是日光之下的一只最可鄙、最可悲的动物。
