

我听见有大声音从宝座出来
说：看哪，神的帐幕在人间。
他要与人同住，他们要作他的
子民。神要亲自与他们同在，
作他们的神。

——启示录 21:3 和合本



神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。——约翰福音3:16

圣经新约的道德教导

原著：C. A. ROW

原著出版日期：1872年

第一章 圣经的道德性证据

第 4 页

第二章 若没有上帝在圣经中的特殊启示，世人能够发现道德与属灵的真理吗？

第 5 页

第三章

耶稣基督的道德教导，与人类社会之前的、或是圣经之外的、任何道德伦理体系之间，都存在着巨大的不同

第 9 页

第四章 圣经之外的道德伦理哲学，恰恰从反面让我们看见了，基督教信仰在哪些方面中、在何等程度上、多么深刻地成就了它们所不能成就的事情

第15页

第五章 圣经中的道德教导的特殊性

第25页

第六章 福音的道德教导，与福音本身的超自然性质是不可分割的

第38页

第七章 耶稣基督的作为与生命，显明了道德的完美与完全良善

第41页

第八章 基督教信仰中的道德教导——其中的多面性与广泛性

第59页

第九章 基督教信仰中的道德教导——关于道德职责的律法，以及关于爱的法则

第73页

第十章 基督教信仰之道德教导——关于宽容与饶恕的精神

第83页

第十一章 基督教信仰之道德教导——关于舍己、自我牺牲的职分	第87页
第十二章 基督教信仰对于文明的影响；基督教信仰中关于财富等的教导	第94页
第十三章 基督教会与世界的关系	第128页
第十四章 基督教信仰关于社会责任的教导	第131页

第一章

我们可以通过两种不同的路径，来显明基督教信仰是来自上帝的启示。这两种路径，一个是历史性的，另一个是道德性的。前者是通过外在的、历史的证据，来显明圣经的真实性与真理性，显明神迹与预言的真实性与真理性，显明基督教信仰真的是来自于那位伟大造物主、上帝之全能、智慧、良善、公义、圣洁的启示。那些真实的、详实的、有大量充足历史证据的、斩钉截铁的历史事实，显明了耶稣基督的神性，显明了他是来自于上帝的，显明了他自己的声称是真实的；他是完全的神，完全的人；他就是那道成肉身的上帝自己；他就是那圣父、圣子、圣灵三位一体的、独一的上帝。

而后者，即道德性的证据，则从另外一个角度向我们阐明了基督教信仰的真实性、真理性、属神权威。从耶稣基督的生命与教导中，我们能够看见他的属天使命。从耶稣基督的道德教导中，我们能够明白，人的道德与属灵的本质，以及人的理性、良知和情感的本质。在基督教信仰的道德性证据中，我们直面那些关于人生命与心灵的道德性、属灵性的主要本质问题，而历史性、神迹性的思考则处于辅助性的地位。

耶稣基督是万有的创造者，是宇宙天地的造物主，是那位永生的上帝。他道成肉身、降生为人、赐下救恩。圣经记述了他的生命与教导；圣经的一切核心和要旨，就是耶稣基督的救赎恩典。圣经有着充足的、大量详实的、斩钉截铁的历史性证据、外在性证据，更有着重要的、令人无可置疑的内在性证据、道德性证据。

本书主要着重于讲述圣经新约的道德性、属灵性教导。

我们如果仔细考察圣经新约的内容，就会发现，它有着世上任何其他书籍都不具有的一些特点。圣经新约包含了五本记叙体裁的书籍（四福音书以及使徒行传），二十一个书信体裁的书籍，以及一本启示录。在那五本记叙体裁的书籍中，包含了许多神迹性的事情；这些关于神迹的记述，与关于道德性的记述内容紧密相连，密切地交织在一起。

圣经新约中的那些道德教导，值得我们万分重视。

.....

第二章

若没有上帝在圣经中的特殊启示，世人能够发现道德与属灵的真理吗？

无疑，这个问题会激起许多辩护与反对基督教信仰人士们的争论。那些反对基督教信仰的人们认为，圣经中所教导的绝大部分道德内容，其实在圣经以外的其它地方也能够找到；所以，世人凭着自己的理性能力就能够发现道德真理，而并不需要上帝在圣经中的特别启示。另一方面，某些辩护基督教信仰的人们则过于极端地声称，世人若没有超自然的帮助，就丝毫不能认识到任何道德方面的真理。但是，无可置疑的是，在基督教信仰到来以前，就存在着一些异教伦理系统。

一方面，某些辩护基督教信仰的人士们过于低估了在基督教信仰到来之前的古代文明中的道德伦理内涵。而另一方面，那些反对基督教信仰的人士们，则错误地夸大了圣经之外的道德伦理内容与圣经本身的道德教导之间的相似性。事实上，在这两者之间，存在着巨大的、本质性的差别；——尽管，我们也不应低估基督教信仰之外的道德伦理内容，然而，圣经本身具有着极其特殊的、世上任何其他道德伦理体系中所不具有的、重要而不可取代的内容。

关于这个问题的讨论，本身就需要一本专著来深入阐述。在这里，我仅是提出一些一般性的、原则性的观察。

I。如果说，在基督教信仰中的道德伦理与异教主义的道德伦理之间有某种相似性，那么，这只是非常肤浅的观察。比如，圣经中说：“应当爱邻舍如己”。这在有些异教主义的伦理

中也有类似的教导。但是，在两者的道德体系之间，却往往存在着天壤之别。

一个很令人瞩目的对比，是在晚近的忍耐主义哲学与基督教信仰中的道德伦理之间的比较。没有哪一个古代的道德伦理系统，比忍耐主义哲学，更似乎看起来与圣经新约的道德教导有某种相似性。但是，如果有人得出结论说，圣经道德教导的内容，与忍耐主义哲学相似，那就大错特错了。事实上，在忍耐主义哲学与基督教信仰中的道德伦理之间，存在着极其巨大的、毋庸置疑的鸿沟。两者的原则体系之间，迥然不同。我们在此可以简单举几个例子。忍耐主义哲学的基本原则，是宣扬人的生命本质可以被神化。相比之下，基督教信仰中的伦理，却恰恰相反，指出人的生命本质是被罪所充满的；基督教信仰中的教义，是指出人的罪，是对人性的羞辱，是对人生命中的谦卑、悔改的无与伦比的强调。忍耐主义哲学的教导是，人能够通过自己的智慧领悟出人生的真谛，人能够自给自足地得到自己的幸福，而不需要外在的任何权威或是帮助。与此截然不同的是，基督教信仰中的教义教导我们，人必须要完全地信靠、倚靠上帝。忍耐主义哲学的核心是，宿命论与泛神主义世界观。而基督教信仰中的道德伦理的核心要旨在于，上帝自己，以及上帝所赐给人的生命中的救恩、爱与自由。

真正的问题不在于，我们在异教主义或古代文明的伦理体系中，是否能够找到圣经中所教导的一些只言片语。而是，真正的问题在于，在圣经以外，我们是否能够找到像基督教信仰那样的完整而深邃、清晰而系统深刻的道德伦理体系。真正的问题更在于，在圣经以外的异教主义中，是否有和基督教信仰一样的道德伦理。答案是否定的。

II。人们在认识上另外一个经常犯的错误是，很多人常常误以为，我们既然能够理解圣经所讲述的启示、原则、义务、职分、道德教导等，那么，我们就不需要什么特殊的启示和光照——就好象人可以凭着自己的智慧足以明白真理似的。其实，我们完全可以从反方面

来看待这个问题。虽然，世人看似拥有理性、思维、智慧等等能力，但是，世人却在历世历代的历史中不断地沉沦于罪恶悲惨的景况之中。这恰恰说明了，世人是何等地需要上帝的特殊启示，何等地需要那来自于上天的、超自然的启示和道德伦理法则。

III. 还有一个更加重要的一点在于，道德伦理的知识，并不等于道德伦理的实质景况。道德伦理绝非是纸上谈兵，而是真实的生命光景、生命实际。许多世人的生命处于无望的境地，不是由于他们不知道善恶是非，而是因为他们不愿意真诚地、真实地弃恶从善。人的所谓理性和思辨，并不能真正地给人提供充足的道德力量；因此，人总是沉沦在罪的泥潭之中。

IV. 罗马书1章18-32节：

18原来，神的忿怒从天上显明在一切不虔不义的人身上，就是那些行不义阻挡真理的人。

19 神的事情，人所能知道的，原显明在人心里，因为神已经给他们显明。 20自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但借着所造之物就可以晓得，叫人无可推诿。 21因为，他们虽然知道神，却不当作神荣耀他，也不感谢他。他们的思念变为虚妄，无知的心就昏暗了。 22自称为聪明，反成了愚拙， 23将不能朽坏之神的荣耀变为偶像，仿佛必朽坏的人和飞禽、走兽、昆虫的样式。

24所以，神任凭他们逞着心里的情欲行污秽的事，以致彼此玷辱自己的身体。 25他们将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，不敬奉那造物的主—主乃是可称颂的，直到永远。阿们！ 26因此，神任凭他们放纵可羞耻的情欲。他们的女人把顺性的用处变为逆性的用处； 27男人也是如此，弃了女人顺性的用处，欲火攻心，彼此贪恋，男和男行可羞耻的事，就在自己身上受这妄为当得的报应。 28他们既然故意不认识神，神就任凭他们存邪僻的心，行那些不合理的事； 29装满了各样不义、邪恶、贪婪、恶毒；满心是嫉妒、凶杀、争竞、诡诈、毒恨； 30又是谗毁的、背后说人的、怨恨神的、侮慢人的、狂傲的、自夸的、捏造恶事的、违背父母的、 31无知的、背约的、无亲情的、不怜悯人的。 32他

们虽知道 神判定行这样事的人是当死的，然而他们不但自己去行，还喜欢别人去行。

罗马书2章13-15节：

13原来在 神面前，不是听律法的为义，乃是行律法的称义。 14没有律法的外邦人若顺着本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法。 15这是显出律法的功用刻在他们心里，他们是非之心同作见证，并且他们的思念互比较量，或以为是，或以为非。

.....
.....
.....
.....

第三章

本章阐述，耶稣基督的道德教导，与人类社会之前的、或是圣经之外的、任何道德伦理体系之间，都存在着巨大的不同。无论在深度还是广度上，基督教信仰都远远地超过了圣经之外的任何体系；并且，基督教信仰对人类社会、人的生命都产生了极其深远的影响。

另外还应当指出的是，基督教信仰中的道德伦理包含两个部分：一个部分是世人所普遍可以知道的；另一个部分则是远远地超过前者。前者证明了，基督教信仰的教导与人类的最高程度的理性是相合的、一致的。后者则清晰地指明了，基督教信仰是来自于上帝自己的真实启示，是来自于上帝的真理。

I。我们先来看一看，在圣经以外的道德伦理哲学的一般性内容。

在圣经以外，世上的道德伦理哲学，也能够认识到道德义务中的一些基本原则。世俗道德哲学能够看到人对于自己行为的责任，以及人在内心之中有着根深蒂固的是非对错的观念。不过，关于这种是非对错的道德观念究竟是来自哪里，圣经以外的众多道德伦理体系往往众说纷纭。

世俗哲学也会看到，在一定的程度范围内，人是自己品格的塑造者；并且，世人更进一步认识到，自由是道德的必需；如果一个人没有自由的话，那么，他所做的任何事，就无所谓恶，也无所谓善。世俗哲学也认识到，美德的行为，之所以美好，是在于美德本身的内在价值，而不仅是外在的表现或绩效。从更本质的层面而言，人只有美德的行为，才是真正具有美德；反之，恶人的恶，正表明在他们的恶行中。美德既是与人的知识有关，也是与人的道德伦理有关。美德就等同于被光照的理性。世人也看见，在这个世界上清晰地存在着恶。在人的心中，存在着罪恶的原则。人往往在罪恶情感的驱使之下行恶，而没有力量保持生命的道德纯洁。

用一句话简单地说，基督教信仰中的基本道德原则，也往往在圣经以外的道德伦理体系中得到反映和表现。

但是，当涉及到这些基本道德义务原则的核心根基的时候，圣经以外的道德哲学就会变得模糊不清起来。一般而言，道德职分意味着两件事情：道德行为本身，以及履行道德行为

的义务。道德的义务意味着，我们本应当做一些事情，或本应当不做一些事情。这就像是，我们在道德的义务之事上欠债了一样。换句话说，道德的义务来源于我们自身之外的力量，而不是来源于我们自己里面。这就是道德职分的本质。

圣经以外的道德伦理哲学最软弱的一点就是，它们不能够找到那道德义务的外在真正根基是什么。换句话说就是，它们的道德伦理背后，没有强大的支撑力量；它们看到了人有道德职责感，但是，它们所说的道德职责感背后的根基本身，却是一个没有道德性质的抽象虚浮的东西。

导致这种局面的原因是显而易见的。圣经以外的道德伦理哲学家们，无法把人的道德职责感建基于上帝本身。尽管圣经以外的很多哲学家们也承认上帝的存在，但是，他们却否认上帝的位格（上帝的位格是指，上帝有自由意志、自我认知，能听能看、能言能行），更不会认为上帝、造物主有道德的品质。他们既不会把上帝看作是道德律法的颁布者，也不会把上帝看作是道德律法的终极审判者、全能的道德掌管者。

同理，在圣经以外的道德伦理哲学家眼中，世人灵魂不朽性这个问题也是无法确知的；因而，他们对于人在死后是否会因罪恶而受到终极的道德审判、或是否会因良善而受到上帝的永远悦纳，也是模糊不清的。结果就是，圣经以外的道德伦理哲学通常把道德伦理与宗教信仰这两者完全分割开来。在那些道德伦理哲学中，缺少一位全能的、有位格的上帝，来作道德的终极审判者、监察者。所以，它们不能给世人提供一个关于道德行为的强有力的约束力量。另一方面，在异教主义的迷信和偶像文化传统中，则充满了光怪陆离的传奇，而那些众多神祇之间往往自己就充满了许多罪恶、不公、争风吃醋的事情。所以，在圣经以外的道德伦理哲学中，并没有那个圣洁的、全能的、公义的、完全的核心根基。

结果就是，圣经以外的道德伦理哲学把道德的核心根基放在一个抽象的、模糊不清的位置上。它们说，人应当追求美德，因为实践美德是一件美丽的事情；或者，它们说，人的“舍己精神”是一件高贵的事情。甚至，后者的这种无原则的所谓“舍己精神”的理论推而广之，就往往错误地变成，人们放弃自己良知中的对错是非的观念，而选择从众心理，随波逐流、放弃自我、不再坚持原则与是非对错。

显然，上述这些道德的动机都缺乏真正的力量源泉，来抵制罪恶情感和罪恶心思意念的侵袭。

对于上述圣经之外的道德伦理哲学的本质性缺陷，其实，那些圣经之外的哲学家们自己也都深刻知道。哲学家们坦承，除非把人的道德职责感、道德行为与其自身利益联结起来（即，把人的道德行为变成一种算账式的功利主义行为）；否则，个人与集体的关系就必须联合起来；即，个人的道德是为了集体的利益，并从而反过来而也有益于集体中的每一个个人。因此，古代的道德伦理哲学，往往会变成政治哲学的一个分支，而与宗教信仰的关系愈来愈远。

II。圣经以外的道德伦理哲学，成功地建立起来一系列人间社会的道德操守原则体系，并确定人们的行为规范与各种限制。虽然，他们的道德操守原则体系中看似包含了很多高尚的原则，但是，我们必须不要忘记，那些原则体系中充满了各样的扭曲与缺陷。一个关键的缺陷和扭曲是，他们的道德原则体系不是建基于普遍的、人类之间应当互为兄弟姐妹的观念。而是，他们的道德原则体系往往是从政治利益、政治原则的角度出发，狭隘地规范社会各个阶层、或是国家民族之间的、表面的的道德操守义务等等。

不论这些圣经之外的道德伦理哲学在表面上看似包含了多么高尚的一些只言片语，或是零碎的原则体系；它们都无法与圣经新约中的道德教导相比，因为圣经新约中所提出的道德教导，是一个非常深刻而高远的完整有机的整体。圣经之外的那些哲学体系，仅仅是在不同的时代、不同的地区，提出不同的原则；其中仅仅是包含了一些教条式的话语，在一些零碎表面的层次上，会在某种非常有限的程度上与圣经重合，比如这样的道德教导：“你们应当爱你们的邻舍如同爱自己。”

在圣经之外的那些哲学中，即使是在一些看似高洁的只言片语中，也会参杂着一些仇恨和敌意的成分；或是，它们的教导建基于一些非常模糊的基础上。因而，其内容根本无法与圣经新约的教导相比。比如，忍耐主义哲学中，也会提到，人类之间应当彼此为兄弟。但是，他们的这种博爱教导，却是建基于没有深挚情感原则的泛神主义体系之上（事实上，他们的教导常常是刻意地反对、并努力去除人心中的任何热忱深挚之爱）。结果是，在他们的道德体系教导下，人们都变得无欲无求，消极冷漠，黯然遁世。基于现代进化主义的道德伦理学家则居然提出，人类之间应当彼此为兄弟，因为他们都是从猿猴进化来的，都彼此之间是亲戚。可见，虽然有时、在某些方面，那些圣经之外的道德伦理哲学与圣经道德教导有某些只言片语的、零碎化的重合，但是，它们是建基于完全不同的基础上。圣经之外的道德哲学的基础是模糊的、抽象的、不着边际的，因而是冷漠的、没有力量的、消极遁世的。相比之下，圣经新约的道德教导，则是清晰地、毫不含糊地以天父上帝的公义、圣洁、恩典、慈爱为核心根基和基础。——人类之间能够彼此相爱，正是因为上帝借着耶稣基督在十字架上的救恩而先爱了我们。

III. 圣经之外的道德伦理哲学，与圣经新约的道德教导之间，还有一个很重要的不同。后者所强调的、道德品质的一个重要核心，是谦卑、温柔等等这样的人生品格。相对而言，前者所强调的，则往往是英勇、果敢、不屈这一类的英雄主义、或是出于政治动机的一些

道德品质原则。从这个意义上来说，前者与后者之间的不同是绝对性、根本性的。

在圣经之外的很多道德伦理哲学里，基督教信仰中所强调的很多重要道德品质根本就不受重视、根本就无足轻重。由于这个问题很关键，我会在后文详细展开阐述。

正如圣经之外的很多道德伦理哲学中所说的：一个人知道什么是对的，往往是容易的；但困难的是去实行。因而，它们竭力想要为它们所倡导的美德原则体系去寻找有力的动机。它们提出，人建立和保持良好的行为习惯很重要。然而，它们也看到，人的良好行为习惯只是在顺境的时候才会起到足够的作用；当人处于逆境的时候，当整体道德环境都非常败坏的时候，当人的内心面临极大的情感争战或情欲的诱惑的时候，那些正常情况下的良好行为习惯就无法起作用了。

因此，这些圣经之外的道德伦理哲学总是面临这个基本的问题而挠头不已：一个人究竟怎样才能具有美德呢？它们唯一的回答就只能是，人通过不断地做善事来具有美德。它们说：“首先，人的心里本来有想要行善的自然趋势。第二，通过国家、政府的力量，来仔细规范人们的行为操守原则，使他们愿意行善。第三，人们要经常实践美德，这样，他们就会逐渐建立起良好的行为道德原则操守。换句话说就是，良好的习惯带来良好的行为。”这就是它们在人生命中、在社会中建立美好品德的步骤。

显然，如果它们所说的这些内容就是人类道德体系中所能够具有的全部内容，那么，人类社会早已在腐败堕落的道德景况中沉沦不已、分崩离析了；因为，人的行善动机，要远远地比善行本身深刻而困难得多。

与上述这一切道德伦理哲学深刻不同的是，基督教信仰提出了一个本质上完全不同的体系。在过去的十八个世纪中，基督教信仰深刻地改变了西方社会的面貌，更深刻地改变了整个人类的历史。基督教信仰中的道德教导，做到了很多圣经之外的道德伦理哲学所根本无法做到的事情。

A 4x20 grid of small circles. The bottom row is completely filled with 20 circles. The three rows above it each have 19 circles, with the last column in each row being empty.

事实上，圣经之外的道德伦理哲学，恰恰从反面让我们看见了，基督教信仰在哪些方面中、

在何等程度上、多么深刻地成就了它们所不能成就的事情。

我们应当注意的是，世上那些道德伦理哲学，不仅不能够回答关于人类道德景况的至关重要的问题，而且，它们自己也往往会坦率地承认这一点。面对深刻的人类道德问题，世上的哲学常是无能为力的。它们无力给人提出充足的理由和动机，使人即使面临痛苦患难、无论是顺境还是逆境，都能够内心谦卑、谨守美德。它们的最大缺陷，不在于没有认识到道德职分的重要性，而在于无法给人提供动力、使人遵行那些美好的道德职分。

之所以有如此重大缺陷，其原因是显然的。在人的心里，不仅仅有理性和良知，更有许多繁杂的情感、欲望、口味、情愫。这些东西对于人生命的驱使力，往往远远地大于理性、道德原则在人生命中的力量。当这些东西不受拘束、如同脱缰野马一般狂妄不羁的时候，人们的生命景况就完全地沉沦于罪恶的泥潭之中。唯一的解决路径，就是要在人生命的内部，产生出一种由内而外的强大力量，来去除那些罪恶的内涵。这就是圣经之外的各种道德伦理哲学想要努力寻找的力量。但是，它们都无一例外地失败了。它们很少能够给我们提出一个真正触及世人心灵、触动人心深处的答案。

值得指出的是，我们在上面所说的那些情感、欲望、口味、情愫、等等，其本身并不必然就是罪恶的。世上有很多忍耐主义哲学、禁欲主义哲学，想要通过许多清规戒律、或是许多灭欲的学说，来针对这些东西。但是，它们所成就的，往往不过是让人看破红尘、心如死灰、消极遁世、吃斋念素，离开本应有的、对于他人的道德职分，而没有任何纯洁的、热忱的、美好的情感和激情。

圣经之外的道德伦理哲学体系的种种失败，对于我们而言，非常有教育意义。可以毫不夸

张地说，在基督教信仰到来之前，那些古代文人哲士的普遍论调是绝望的、叹息的，因为他们看不到在人类社会中有任何实践美德的可能性、动力、或是希望。

当基督教信仰到来以后，当耶稣基督的福音被大大地广泛传播开来以后，这种道德伦理哲学领域的绝望感被彻底改变。

然而，到了近代以后，某些哲学领域的文人哲士们却又产生出了另外一种论调。他们提出，人类的道德面貌可以在漫长的时间中，逐渐地改善、逐渐地改变、逐渐地变得更加美好。但是，对于古代的文人哲士而言，没有什么比这样的“逐渐改善论”的说法是更加荒谬的了；——因为，他们眼中所明明看见的，是世人道德的逐渐没落、人心不古、逐渐沉沦败坏和堕落。

在基督教信仰到来之前的古代，那些文人哲士们的眼中，总是会看见美好的过去，以及黑暗的未来。在被罪恶所充满的世界里，他们看不到什么希望。他们会大声呼喊说：“大道没落了！”

我们不要忘记，直到基督教信仰到来以前，在道德伦理哲学领域，从未有人想到过、提出过，人生命中所可能会得到的、所能够进入的无限完美的景况。

在基督教信仰到来之前的古代，那些当时的道德伦理哲学所针对的对象，不是每一个世人、不是凡夫俗子、不是“小人”阶层，而是那些高高在上的“君子”阶层，即，那些具有“良好”道德品质、拥有良好学识的、人类之中的贵族。那些道德伦理哲学，清晰地提出，它们所

考虑的对象，仅仅是那些出身“高贵”、具有良好道德趋势的、“贵族”的后代。用一句话简单地讲就是，它们就像是人类道德的医生，但只接收、医治那些在它们看来还“有救”的病人（即，君子阶层），而不接收那些在它们看来“无药可救”的病人（即，小人阶层）。

而同时，它们中的很多学说，又更进一步说道，就世人的道德和属灵景况而言，一般性来说，它们无药可医。

还有一个重要的问题，清楚地显明了，圣经之外的道德伦理哲学，对于改变人类社会的道德景况是多么无力。这就是，它们无法给人们带来一种动力与精神，使人们热忱地去（甚至，使人们舍生忘死地去）真诚传播美德、教导百姓美德。在圣经之外，没有哪一个道德伦理哲学，能够培育出伟大的、正直、纯洁的、谦卑的、勤勉的、出于无私之心的布道家、先知、传教者，去把美德向大众宣讲。在圣经以外的道德伦理哲学家中，没有哪一个觉得自己应当做普罗大众的先知、布道者。他们既不觉得有必要呼召世人从罪中悔改，也不觉得自己有必要穷尽一生来改善广大百姓的生命光景。人类中大多数人的普通生活，并不受这些道德伦理学家们的影响。如果说，那些象牙塔内的哪一个哲学家对于普罗大众的生命感兴趣，那么，或许没有什么是比这更加滑稽的事情了。相比之下，在基督教信仰中，福音首先所针对的对象，就是那些贫穷困窘的、残废的、瘸腿的、瞎眼的人。

有人或许说，毕达哥拉斯和苏格拉底应当是两个例外。这就如同，有人错误地把第一次法国革命时期的贵族代表BRUTUS当成了普通百姓的代表一样。事实上，毕达哥拉斯与苏格拉底都是精神贵族主义的典型代表。他们的哲学思考，都是以希腊文化、民族和国家为主体背景。如果有人对他们说，应当建立起面向一切人类的、不分种族和社会地位高低的、平等博爱的基督教会，那么，毕达哥拉斯与苏格拉底一定会对这样的说法极度嗤之以鼻，并斥之为最狂野的痴心妄想。

对于圣经以外的那些道德伦理哲学家们来说，针对普通百姓的最好的治理方法，不是什么道德教化，而是要通过适当的国家政府的立法来管理他们。那些道德伦理学家们如果手中掌握了政府权力的话，就一定会用法律的铁腕手段，来定义什么是善，什么是恶，并严惩犯罪作恶的人。他们会以强力来推行他们的善恶理念，并以强力来压制那些反对他们理念的世人。但是，绝大多数时候，这些所谓的道德伦理哲学家们所作的，都不过是纸上谈兵、空中楼阁。他们既得不到政府的信任、并进而把权力委托给他们；也得不到百姓的遵从和尊重。

圣经以外的这些道德伦理哲学，与基督教信仰中的道德教导，构成了鲜明的对比。前者看待道德的动机和出发点，基本上是以政治思考为出发点。在基督教信仰到来以前，古代哲学家们的的主要书作，就是谈论怎样建立道德法则，来使得国家与社会处于一种理想的状态。相比之下，基督教信仰从来不是把人类当作一个面目不清的、普罗大众的群体，而是把人类中的每一个人当作是一个一个独立的、鲜活的、有着心灵与灵魂的个体。然而讽刺的是，圣经以外的那些道德伦理哲学，从未真正在思想上走出象牙塔外；而基督教信仰却在这个世界上建立起了普世性的、以博爱为基础的基督教会。

值得指出的是，在圣经以外的那些道德伦理哲学，普遍性地认为，人类中的那些地位低微、身份卑微、素质水平低下的人是“小人”，是可鄙、可蔑视的人。它们轻看他们，不关注他们，任凭他们自生自灭、随波逐流。然而，基督教信仰的主旨却与此恰恰相反。

一个关键问题在于，圣经以外的这些道德伦理哲学，在人的生命中、心灵深处并没有属灵的权柄。它们唯一能做的，就是呼吁人们养成美德习惯，并说，如果人们有了美德习惯，

就会在这个世界上得到幸福。但是，显然，它们所说的并不完全与人的现实经验相符，而它们对于人心灵的影响力也非常有限。在人心灵中的狂风暴雨般的属世情感、欲望面前，它们的说辞，就像是用一块抹布来阻挡大西洋的风暴那样，软弱无力。

圣经以外的世上道德伦理哲学的唯一力量，就是用各种各样的理由，来反复劝说世人，要培养美德习惯。然而，问题是，使一个人从罪恶败坏的生命光景中悔改，绝非是简单地建立良好习惯那么简单。如果我们对这个问题凝神细思，就会看见，圣经与世上的道德伦理哲学是多么地在本质上不同。

当然，我们不应当否认人生命中的行为习惯的巨大作用。从某种程度上说，我们的人生习惯，显出了我们生命所处的光景。我们每一个人都出生于某种特定的文化环境中，受到很多思想与情感上的影响。这种文化上的影响，对我们有着深深的、潜移默化的塑造作用。我们被这些文化思想影响所包围，呼吸着它们的所有气息。那许多不断重复的语言习惯、文化习惯、行为习惯构成了我们生活习惯的一部分，并进而构成了我们性格、品性的一部分。我们的社会把各种各样的行为习惯模式投射在了社会中的所有人身，影响着人们的观念、思想、情感、与意念。正是在这样的文化氛围内，人们生老病死，一代又一代地活着。这种行为习惯的巨大影响往往是逐渐的、缓慢的、不易察觉的，然而，它们对普罗大众的影响是巨大的、极难抗拒的。

行为习惯对于人生命的巨大影响力，可以被比喻为一个杠杆和支点的作用。当一个杠杆有

坚固的支点的时候，就能够发挥极其巨大的作用。但是，若没有支点，那么，杠杆就无能为力。在道德世界中，行为习惯如同一个有力的杠杆，能够对人的生命产生很大影响。但是，这个行为习惯必须有足够的支点，才能发挥其影响；否则，它就无能为力。

在我们的生活环境、社会环境、文化环境中，人处于一种道德与属灵的氛围之中，思想、感情都受到这些环境的影响。在这些环境影响下，人们形成了固定的行为习惯；而这些行为习惯，进一步塑造了人们的性格与品质。如果，这些环境、习惯的影响是基于纯洁的、圣洁的原则，那么，人的品质性格或许就至少可以保持外表上的良善。但如果我们所呼吸的文化环境的气息是有毒的、被罪玷污了的，那么，我们所受到的行为习惯的影响，只会使我们变得更加罪恶。

因而，我们可以清晰地看出，所谓行为习惯，并不能使人的生命更新、从罪中悔改、在道德层面提升。如果人的思想与心思意念是纯洁无暇的，那么，我们在这里的讨论或许还可以另当别论。但是，如果我们说，那些思想意识中充满了败坏罪恶的世人，能够仅仅通过行为习惯的影响，就成为良善的生命样式，那么，我们就是在痴人说梦而已。用行为习惯来使人的生命与道德得到更新，这样的说法本身就是软弱的、不完全的。人若要从罪的生命中悔改，一举一动有新生的良善样式，那么，就必须需要远远大于行为习惯的力量。

行为习惯对于人生的影响是缓慢的，然而人在罪中的败坏与堕落却是迅速的。因而，人如果要重生、从罪中悔改、脱离罪的泥潭，就必须需要远远比行为习惯更加巨大的力量，才能胜过人心中罪恶败坏的、如同狂风暴雨般的情感与欲望。

上述思考显然显明了，为什么圣经以外的道德伦理哲学对于人生、对于社会、对于历史的

影响微乎其微。它们没有深刻的、深层次的、强有力的属灵力量；它们没有无上的、道德的、属灵的权威；它们不能穿透人心灵之中的厚厚深渊。它们试图用行为习惯的力量来改变人生道德，但是，它们无法对抗人心中的败坏情感与堕落欲望。对于一个生命本质中满了罪的人，它们只能软软无力地对他说：“从现在开始行善吧。当你有足够的善行以后，就会形成美好的品德，建立起美好的生命原则。”

对于上述哲学，我们可以反问：“一个在生命本质中满了罪的人，一个在生命中强烈地倾向于自私、情欲、骄傲、自义的人，怎么会主动地谦卑下来呢？怎么会主动地行善、胜过罪恶呢？”

上述哲学无法给我们的问题提供答案。它们不可能像圣经那样，把福音、悔改的呼召、因信称义的美好讯息，大声地告诉世人。它们没有力量、权柄、恩典，来呼召罪人悔改、使他们像浪子一样，回到天父、上帝的面前。

它们在这一点上的软弱与失败是令人震惊的。事实上，它们自己也深知这一点；所以，它们从未曾想要以它们的道德伦理哲学来改造一切世人，来使罪人从罪的深渊中悔改。它们的哲学只是针对精英、“君子”阶层的，而不是针对普罗大众的，更不是针对那些贫穷可怜困窘之人的。

它们的使命，看起来与耶稣基督来到世上的主旨刚好相反。基督到世上来，是召罪人、而不是召义人的（即，只有当一个人在内心中谦卑下来，才能够看到自己生命与灵魂中的罪，才愿意、渴慕得到耶稣基督的救赎恩典；反之，若一个人自以为义，而不觉得自己的生命在本质上亏缺了上帝的荣耀，那么，他就不会愿意、也不渴慕得到耶稣基督的救赎恩典）。

相比之下，圣经以外的那些道德伦理哲学，则恰恰相反，是来召义人、而不是召罪人的（即，它们仅仅是考虑那些“君子们”的道德素养的建设，而不考虑那些“小人们”的道德伦理的景况）。

基督宣称，凡是谦卑承认己罪、愿意真诚悔改己罪的人，都能够因信称义、得到基督在十字架上的救恩。而圣经以外的那些道德伦理哲学则宣称、坦承，它们完全无力改变罪人、或是那些社会道德底层人士的生命景况，而只能把注意力集中那些道德面貌相对好一些的人群身上。

上述分析具有极大的重要性。从上文中，我们可以清楚地看见，圣经以外的道德伦理哲学都有哪些缺陷和软弱之处。这些问题是致命性的。在基督教信仰到来之前的整个古代社会景况，都显明了这一点。那些最有智慧的哲学家们的思考，都见证了这样的缺陷。关于人生命中的罪性，世人尝试了各种各样的努力和理念，但是都收效甚微，无法在本质上有什么改变。

圣经以外的道德伦理哲学家们，为了想要在改善人间道德方面做出一定努力，甚至常常不得不借助于他们自己并不相信的宗教信仰。正如GIBBON所说：“道德伦理哲学家们，在思考哲学的时候，认为所有的宗教都是假的；而一旦当他们掌握了政府权力、成为了政治家以后，就认为所有的宗教信仰都是有用的，可以加以利用。”

在基督教信仰到来以前的古代哲学中，包含着人类最深刻的思考与探索；但是，它们都显明了，人类自身的理性和思考，并不能使人的生命从罪的本质中悔改、脱离罪的深渊。甚至，它们自己也坦承这种致命的局限性，因而往往是绝望的、哀叹的。基督教信仰所带来的福音，超过了世人的所思所想。基督的救赎恩典，因信称义的祝福，带来了巨大的属灵力量，使人真正地从罪中悔改，使人的生命真正地重生。福音的功效和力量是彰显的、无可置疑的。在漫长的时间里，福音经受住了历史的检验。在漫长的岁月中，那些最高尚的、圣洁的、良善的人在这信仰中见证了福音的属灵的大能；那些贫寒的、谦卑的人们见证了福音的温暖。无数疲乏的、困窘的、可怜的、被人遗弃的人们，在福音中找到了希望。无数罪人因着福音的大能，而从罪中悔改，生命焕然一新。这些都不是什么抽象的、虚浮的理论，而是斩钉截铁的事实。

[illegible]

.....

第五章

圣经中的道德教导的特殊性

对于这一点的清醒认识至关重要；否则，我们就不会理解，为什么基督教信仰成就了如此巨大的影响。基督教信仰的道德教导，包含了三个互相紧密交织的部分。

在第一个部分中，它与人类的理性和道德属性密切相关。

在第二个部分中，借着耶稣基督的生命样式，它向我们展示了人生命的最高道德理想。

在第三个部分中，它把属灵的力量赐给人，使人能够遵行上帝的道德律法。换句话说，它使人的生命重生。

在本章中，我们着重讲述上面第一个部分，尤其着重于阐述它与圣经以外的道德伦理哲学的根本性不同。第二部分以及第三部分将要在后面各章单独阐述。

圣经的道德教导与其他道德伦理哲学之间的第一个显著不同，在于圣经的道德教导具有完全性、完备性。然而同时，它又是简洁的、明晰的；它并非是一个抽象枯燥的逻辑系统。它是有的放矢的，是针对真实的人的生命的，而不是闭门造车、空中楼阁的。与此相反，世上的其他道德伦理哲学则往往是由一系列抽象空洞的逻辑系统概念堆砌而成。

基督教信仰中的道德教导，具有普世性；它适合于任何国家地区、任何时代。在所有重要的道德问题上，它都给我们提供了实际的解决方法；它的指导性，远胜过那些空洞哲学的思辨。

圣经新约的内容，来自于八位不同笔者的记述；然而他们的记述文笔内容高度和谐、统一，浑然一体。在这世上，无论是古代还是现代作品中，没有任何其他八位笔者所写作的书籍，是像他们书写的书籍这样，在道德教导上如此隽永、高洁、合一。这八位笔者脾性不一，各有特点，然而他们书写的内容紧密相连、密切交织，共同服务于一个有机的整体。

他们所书写的道德教导的方式也彼此一致。在他们的道德体系中，都强调道德的完整性的重要意义。在这八位笔者的文字中，我们看见的，是耶稣基督自己的属神权威与教导。

圣经的道德教导与圣经之外的道德伦理哲学的第二点显著不同在于，前者涵盖了人性中的所有重要部分。它是针对任何国家、任何世人的。它所针对的世人，并不分种族、文化、职业、地位高低、等等。它包含了两个重要基础事实：即，上帝是一切世人的天父；一切世人之间应当彼此为弟兄。基督教会本身，就是一个不分种族、文化、职业、地位高低等等的人的集合体。所有的基督徒都是一个身体上的肢体，都有着同一位主、同一个灵、同一个天父上帝。他们都有着同样的美好盼望。在基督教会里面，他们不会因为出身贵贱、财富多少而彼此轻看、或歧视，而是互相支持、互相帮助。另一方面，所有的人都要在那无限圣洁上帝的面前，承认自己的罪，悔改自己的罪。

圣经之外的道德伦理哲学，尤其是基督教信仰到来之前的古代道德伦理哲学，对于道德观念的认识，与上述两点迥然不同。它们由于缺失了上述两个重要原则（即，上帝是所有世人的天父；人与人之间应当彼此为弟兄），因而，不得不把人与人之间的纽带，系于社会政治关系上。所以，它们所倡导的人与人之间的道德伦理关系，就是基于社会、人伦的关系，而没有终极性的道德标准和法则。在它们的伦理体系中，人与人之间，首先是社会性质的、人伦性质的关系，而没有心灵、灵魂之间的本质道德性的关系。在它们的体系中，除了社会等级关系、以及亲戚人伦关系之外，人与人之间很难说还有什么更强有力的纽带，更谈不上什么本质性的、普遍性的、普世性的道德义务职责关系。

当一部分古代希腊人与另一部分古代希腊人之间发生战争的时候，他们之间的道德职责义务关系，几乎完全被彻底毁掉。在古人的观念中，根本没有什么平等、博爱的思想。他们往往认为，人群、国家、种族之间的差异如此巨大，以至于根本不可同日而语，就像是动物之间区分成各种不同的种类一样。

有时，人文哲学上的思辨性思考会冲淡这种狭隘的族群主义。但是，哲学并没有足够的力量，来改变不同时代的人们心中的对于异族异类的排斥甚至仇恨心理。在基督教信仰到来以前的古代，一些最伟大的哲学家也会以极其蔑视的态度来看待奴隶，把他们看作是能说话、会走路工具。那些古代希腊哲学家们认为，希腊人与蛮族人之间的战争是最自然不过的事情；在战争中，人们不必有什么禁忌，烧杀劫掠、奴役、毁坏等等，都是合情合理的。在古代罗马的戏院里面，观众们或许会为了诗人朗诵的一句充满人文情怀的诗句而起立鼓掌；然而，他们所写作、所朗诵、所聆听、所欣赏的诗句对于他们的现实生活而言并没有任何影响，都不过是空洞的言辞而已。那些观众们转身就会去观看血腥的角斗士游戏，冷漠而残酷地为那些杀人与被杀者的游戏大声叫好。

相比之下，基督教信仰教导，无论是犹太人、希腊人、蛮族人、SCYTHIAN人，自由的、或为奴的，男人、或女人，都在耶稣基督里面合而为一。这些教导，绝非是口头上的空洞言辞，而是实际的生命现实；正是因着这些实际的、现实性的道德原则，基督教信仰的福音才传播到所有的国家、民族和地区。

圣经的道德教导具有非常实际的、现实性的意义，这是它与圣经之外的道德伦理哲学之间的第三点显著不同。基督教信仰是关乎生命；而圣经之外的道德伦理哲学是关乎思想、默想。尽管哲学家们也常常宣称，他们的目的是为了实践，但是，我们看不到他们中间的哪一个人从象牙塔中走出来，成为一个对普罗大众宣讲道德的伟大传道者。相比之下，基督教信仰的道德教导，温暖了亿万人的心灵；这教导不仅使他们改变了自己的外在言语行为，

而且，更使他们的生命从心灵与灵魂的深处发生了本质性的、由内而外的、天翻地覆的变化。这教导改变了世人的生命、志向、口味、趣味，使他们勤勉地生活和服事于良善的工作；更使他们以热忱似火的情感，圣洁地来到公义上帝的面前，俯伏地敬拜那位伟大的造物主。

关于这个话题，值得我们每一个人都认真思想、仔细鉴察。

历史清晰地向我们展示了基督教信仰道德教导与圣经之外的道德伦理哲学之间的鲜明对比。在基督教信仰到来的一百多年以后，罗马帝国迎来了一位推崇忍耐主义哲学的君王。这给圣经以外的那些道德伦理哲学一个很好的展示机会。如果忍耐主义哲学对于人类是有益的，那么，在这位罗马君王的统治下，这种忍耐主义哲学就会效果彰显。事实上，在这位君王的统治下，罗马帝国的权力曾经达到远超从前的范围。这位君王本身或许个人修养很好，克勤克俭；相比于从前的君王，他的私生活也非常检点、谨守。可是，这位看似良善友好的君王却残酷地逼迫基督教会。他或许觉得自己只是在履行职责。但无可置疑的事实是，他曾多次公开嘲笑那些基督徒殉道者们。他在妻子死后，很快就娶了一个女婢为妻。然而，这位克勤克俭的、忍耐主义的君王，究竟用自己手中的权力做了哪些有长远影响的事情呢？据说他的忍耐主义哲学对于罗马帝国的立法事务产生了一定影响。或许如此吧。然而他没有创造、或留下任何有长远影响意义的事情。从他的统治开始，罗马帝国正式走上了下坡路；罗马帝国的溃败，已经无可挽回地开始了。对此，他无能为力。无论在政治上、社会上、道德上、还是宗教信仰上，他都没有带来任何实质意义的改善。他的个人影响力，随着他自己走入坟墓而烟消云散。他的儿子继位以后，荒淫罪恶无度。

他的忍耐主义哲学，虽然在古代社会达到了前所未有的高度，但是，如果我们把他的那些哲学观念与早他一百多年前的基督使徒保罗相比，就立刻能够看出两者之间的鲜明不同。

保罗所推崇的基督教信仰的道德教导，与这位罗马帝王所推崇的忍耐主义哲学之间，有着天壤之别。前者是建基于上帝的主权、耶稣基督的救赎恩典、伟大的福音。后者是围绕着人类自身的思辨，而没有永生、没有永远的救赎、更没有那位创造宇宙天地之造物主的无上道德权威。

基督教信仰中的所有道德原则与法则，都与普世性的道德法则紧密相和。这是圣经道德教导与其他道德伦理哲学之间的第四个显著不同。在基督教信仰的道德原则中，没有任何虚假的、或是恶意的、邪僻的成分。在古代世界的各种各样的道德伦理体系中，这样的完美特点绝无仅有。直到后来，在基督教信仰的影响下，人们才对正确的、圣洁的、属神的道德教导有所认识。在圣经以外的世上许多道德伦理体系，不论表面看起来多么高尚、高雅，实际内涵中都存在着各样的缺陷与虚假的成分。

基督教信仰中的道德教导与圣经以外的道德伦理哲学的第五个显著不同是，前者没有任何片面、偏向、偏颇、挂一漏万，而是全面的、均衡的；而后者则常常是片面的、偏颇的。圣经所指向的，是我们的全部道德景况，而不是哪一个片面的部分；圣经新约所针对的，是一切的世人，而不是哪一个局部地区的人们。圣经的教义关乎到：——人有着身体和灵魂，有着理性和良知、情感、感觉、热情；这所有的方面加在一起才构成了一个完整的人。

基督教信仰中的道德教导所针对的，是我们的完整的人，而不是某一个局部的部分。

在古代哲学中，往往缺乏这样完整的认识和观念。那些异教主义哲学，往往忽视我们的生命的整全性。因而，它们的理念往往是片面的；它们往往只是看重智力方面或是品德的局部方面，但却忽视了社会与人生的其他重要方面。这样的结果就往往导致了，它们常常彻底忽视、甚至完全否定人的情感和感觉，而把人当成是纯粹的理性的物体。基于这样的片面基础而产生的道德伦理体系是失败的，因为它只能论及哲学方面的思辨，却不能够真正触摸到人的心灵。所谓的忍耐主义哲学就是一个典型的这样的例子。

虽然忍耐主义哲学正确地指出了，人不应当沉溺于物欲、不应当沉溺于那些不恰当的自私的情感；但是，它却忽视了另一个重要的方面，那就是，人有着合理的自爱的正当性与权利。忍耐主义的主张虽然听起来似乎很宏大，但实际上，它的内容却不是针对、也不适合人真实的生命；因为在人的生命里面，既有着正当的道德职责感，也有着正当的自爱。事实上，忽视了这一点的道德伦理体系，必然是冷漠的、冷酷的。相比之下，在基督教信仰中，充满了春天般的温柔和温暖。

基督教信仰中的道德教导与圣经以外的道德伦理哲学的第六个显著不同是，前者非常重视、强调、高举，那些谦卑、温柔、恩慈的品格。圣经以外的道德伦理哲学总是强调那些——我不知道该用什么词汇来更好地表达，就姑且称之为——所谓“英雄主义”的品格，比如勇气、勇武、阳刚、强势等等特性；而这些品格与特性，往往或多或少与政治很有关系。然

而，相比之下，基督教信仰中的道德教导非常强调人的心思意念中谦卑温柔的素质，并称此为上帝圣灵在人生命中所结出的果实。这些素质例如：谦虚、温和、怜恤、纯洁、谦逊、和平、忍耐、温柔、友好、良善、饶恕、原谅、挚爱、等等。这些素质把人与人之间用温情紧密地连接起来。基督教信仰中的这些道德教导，与基督教信仰到来之前的古代世界中的道德伦理观念相比，是彻底颠覆性的。后者强调政治性、“英雄”主义性，而前者强调谦卑虚己。从道德教导而言，这是一种本质性意义上的革命。

我并不是说，那些古代的道德学家不称赞这些谦逊品德。无疑，他们中的一些人是肯定这些谦虚品格的。而他们中间的其他一些人，则根本不认为谦虚品格有什么重要性。很多人把这种谦虚品格混淆、误认为是一种窝窝囊囊的性格。不管怎么说，在圣经以外的道德伦理哲学中，谦逊品格总是一般性地被看作是处于从属性地位的、而不是最至关重要的人生品格。之所以如此，与圣经以外的一切道德伦理哲学的基础大有关系。世上的那些道德伦理哲学，总是要强调人自身的品格、属性，或是依赖于人自身在“智慧”上的领悟、觉悟、悟道，等等。所以，例如，在泛神主义哲学中，在忍耐主义哲学中，都是一致地讲到，人性可以成为神性，可以成为觉悟者，人定胜天。因此，即使在他们所推崇的表面的谦虚品格的背后，也深藏着骄傲和自义。它们都一致地教导说，人本身的优秀品格，若能持守，就可以与众神比肩。

我暂时不想在这里深入探讨，基督教信仰所教导的这个重点，到底是否正确，或为什么正确；我只想在这里简单地强调指出，若我们回顾近两千年中的基督教信仰历史，那么，无疑地，人类中的那些最智慧、最良善的人们，实际上是出于基督教信仰中——尽管，基督教信仰所强调的，正是要谦卑虚己，而不是倚赖自己的优点。事实上，基督教信仰诚实地指出，在我们自身里面，没有任何可夸；一切都是出于上帝的大能与恩典慈爱。

基督教信仰与圣经以外的道德伦理哲学观念之间的这种本质性不同，表现在很多事情的方方面面。并非是说，基督教信仰反对、忽视、否定那些英雄主义的品格，比如：果敢、坚毅、勇气、坚强，等等。而是说，那些品格被世俗道德伦理哲学过分地、不恰当地强调了。事实上，在基督教信仰历史中，涌现出了最多的英雄主义的品格与人物。那些伟大的基督徒殉道者们，他们的坚毅、牺牲精神、坚定信念、勇气，胜过了古代世界中的任何属世的“英雄”。在更广泛的范围内，那些无数普通平凡的基督徒百姓，在他们日常生活中的自我牺牲精神与恩慈的品质，远远地胜过了那些饱读诗书的哲学家们。——然而，尽管如此，基督教信仰始终强调，人最重要的品德，在于谦卑虚己；甚至，正是因着这一点，人才能够得到耶稣基督的救恩，进入那永生的国度；否则，人若没有谦卑虚己、悔改己罪的精神，那么，他就不可能得着耶稣基督的救赎恩典。

上述特点，显明了基督教信仰为何如此重要。基督教信仰所强调的谦卑虚己，与泛神主义信仰中所讲的谦逊品格有着本质性的不同。前者是基于耶稣基督的救恩，是建基于上帝的赦罪之恩典。后者的体系中则根本没有那样一位能听能看、有自我认知和自由意志的全能上帝、宇宙天地以及万有的主宰；因此，泛神主义所讲的谦逊品格，只能是凭着人自身的“智慧”“觉悟”而达到某种高超的境界——结果是，这样的人在表面谦虚，却在心底深处隐藏着更深刻的清高和自义、自傲。

基督教信仰到来以前，古代世界中的那些道德伦理哲学观念，与人心中自然的的自义和自高的品性有着本质的联系。然而，基督教信仰指出了那些所有古代哲学家们所没有看见的事情。我们若是越多地思考这方面的问题，就越会震惊于这些事情背后的道德深刻性、哲理深邃性。

基督教信仰的道德教导，与圣经以外的道德伦理哲学的第七个显著不同点在于，前者着重于一个鲜活之人的言行以及生命道德的完美状态，并且把这一点当作是整个道德体系的中心。但后者却不是这样。这是圣经道德教导与世上其他道德哲学的最大的不同点。关于这一点，我会专门用一章来进行讨论。在这里，我只想简单指出，基督教信仰的道德教导来自福音本身，这是基督教信仰之前的任何道德伦理哲学所没有的。

或许有人反对说，在有些异教主义哲学中，有时也会以一个理想人物为榜样，来向大众进行道德教导。但是，在那些异教主义传统中，榜样人物从来都仅仅是某些部分方面的优秀品格的展示，而不是完全的、全面的、完美的品格的集中表现。异教主义的榜样，从来没有超过这个界限。在他们的传统和教义中，从来没有一个完美的、真实的、具体的道德人物，使任何一个世人都值得效法、跟从。

而圣经福音书中所记述的这位伟大的人物，救主耶稣基督，则有着完全的、完美的、纯洁无瑕的道德品格。这不是一个人为臆想的、虚幻的人物，而是历史中的真实之人。有无数的历史细节和历史事实，围绕着他、见证着他。他是整个基督教信仰得以建立的根本基石，是整本圣经的核心主题，是一切基督徒所敬拜的对象。他的每一言、每一行，都展现出了道德的完美性。他的整个生命，他的一切言语行为、心思意念，是完全纯洁无瑕的，是完全圣洁的，没有一丝一毫的瑕疵斑点。圣经福音书对他的记述，不是基于抽象的想象、泛泛的含糊不清的、没有细节的一般性臆想，而是基于斩钉截铁的、充满细节的事实，是基于许许多多人的亲身经历、亲眼所见和见证。圣经福音书中对于耶稣基督言行的记述，涵盖了许许多多多样的情况，也涉及到各种各样的处境。相比之下，在圣经以外的那些道德伦理哲学观念中，没有任何这样一位如同耶稣基督的人物，既是完美、圣洁、谦卑、智

慧、大能的、真实的主，又是甘愿为罪人付上自己生命代价的救赎者。

除了具有上述道德完美性以外，耶稣基督更是人性与上帝之生命品格的完美统一。这个概念既是超自然的，超过任何人所能够想象、所能够理解；同时，又是实实在在的、触手可及的，因为耶稣基督就是历史上这样一个真实的人。他的言行与音容笑貌，都是我们每一个世人可以非常熟悉的。我们每一个世人都能够与他亲切地交流和来往。

在圣经以外的道德伦理哲学中，没有哪一个哲学家或思想家会认为，应当以某一个具体的、独特的个人作为世人在一切方面的道德楷模。他们更不会认为，世人在宗教信仰中的道德职责应当是效法什么神灵或英雄。世上的异教主义，或许会主张世人要叩拜什么神灵，但却不会想到主张要世人效法什么神灵，或是把哪一个具体的、真实的人当作是完美的道德榜样，并俯伏敬拜他。然而，圣经新约与圣经以外的那些任何道德伦理哲学都迥然不同。圣经新约旗帜鲜明地指出，那谦卑温柔的耶稣基督不仅是完美的人、是我们世人所应当在道德上效法、跟随的对象，而且更是完美的上帝，是我们所应当俯伏敬拜的对象。这就是圣经新约最核心的本质内容。在这其中，包含着独特的、内在的和谐与统一性；如果失去了这一点，那么，圣经的道德教导就失去了关键核心与绝对的属神权威。从这一点而言，我们必须承认，基督教信仰在这个世界上有着无与伦比的独特性、特殊性。

基督教信仰不仅包含了一个系统性的道德教导与教义，而且，它更给我们带来一个崭新的道德与属灵的本质性影响；它深深地针对我们生命中的缺陷与罪性，针对我们心灵中的匿

乏与渴望。这是基督教信仰与圣经以外的一切道德伦理哲学深刻不同的第八点。

圣经以外的道德伦理哲学虽然看见了人生命本质中的缺陷、罪性、匮乏和渴望，但是，它们却无能为力，不能提供解救的方法。

基督教信仰中的道德力量，完全来自于耶稣基督自己。圣经中的道德教导，不是基于什么理论，而是基于具体而清晰的、斩钉截铁的事实。耶稣基督的生命与作为，充满了恩慈与大能，穿透人的生命与心灵，给人的灵魂带来巨大的力量。这种力量是世上任何其它道德伦理哲学所不具有的。即使那些反对基督教信仰的人，也不得不承认，基督的品格在世人的心灵中产生了长久的、大能的、深刻的影响，使世人的心柔软下来。这种深刻性的影响力，无论在古代还是在现代的社会中，都是极其独特、绝无仅有的。

耶稣基督自己的道德教导本身，显明了基督教信仰的大能与独特，这是基督教信仰与圣经之外的那些道德伦理哲学的第九个显著不同。耶稣基督关于信仰的教导的核心，就是指出其中的道德性的重要性与核心涵义。基督的教导针对每一个世人的良知；他旗帜鲜明地指出，信仰的真正价值与大能，是在于圣洁与敬虔。耶稣基督的话语是独特的、充满大能的、前所未有的。

耶稣基督清晰有力地、毫不含糊地指出，上帝与人之间的真正关系应是什么。上帝是我们

的创造者、是我们的天父，是向我们施行恩惠的，是我们的审判官。上帝在我们的生命中有着大能的道德主权，更有着大能而奇妙的属灵影响力。

基督的教导与圣经之外的道德伦理哲学的区别是全方位的。在圣经以外，世上的道德伦理哲学，总是把宗教信仰与道德伦理完全割裂开来。它们的所谓宗教信仰，其中包含了许多怪力乱神、以及各种偶像。因而，它们如果想要倡导道德、纯洁、良善，就不得不与那些光怪陆离的所谓宗教进行切割。而同时，当他们这样切割以后，他们的道德教导也就立刻失去了力量。这正是世上那些道德伦理哲学的痼疾、根本性的本质问题。

=====

=====

以上就是基督教信仰与世上道德伦理哲学、异教主义之间的显著不同。在这个世界上，基督教信仰有着无与伦比的独特性，有着改变无数世人生命与灵魂的伟大能力。上述论述，并没有直接阐述、指出，为什么基督教信仰是来自上帝自己的启示。然而，从本章中我们可以清楚看见，为什么基督教信仰对于世人的影响力远远地超过其他那些道德伦理哲学的影响力的总和。这一斩钉截铁的事实间接地佐证了：基督教信仰的庄重性、严肃性，值得我们每一个世人认真思考、察验。

.....

.....

.....

.....

第六章

福音的道德教导，与福音本身的超自然性质是不可分割的

基督教信仰中的道德教导的中心，就是耶稣基督自己。他的品格包含了一切的道德意义上的完美特点。他的品格中包含着巨大的属灵力量，改变了全世界。在我阐述耶稣基督的完美人格之前，让我们先来看一看，耶稣基督的品格都包含哪些具体内容。

有很多人愿意接受耶稣基督的道德教导，但是，却不愿意接受耶稣基督的生命的超自然特点。换句话说，他们想要把耶稣基督的道德性与超自然性分开来。然而，他们的这样的努力必是徒劳的。

以下的几点考虑，解释了为什么基督的道德性与超自然性是不可分割的。

第一，圣经福音书所记述的耶稣基督，不是一个虚构的、虚幻想象的人物，而是一个真实的、具体的、有详实细节记述的历史性人物。圣经福音书中所记述的、围绕着耶稣基督的一切内容，都是历史上所发生的真人真事。

圣经福音书的道德教导，既包括耶稣基督的言语教导，更包括耶稣基督的行为；这两者互

相紧密相连、密切交织。关于这一点的重要性，无论多么强调也不会过分。在耶稣基督的生命、行为、品格等等中，充满着许多超自然的性质；然而同时，耶稣基督的道德教导和话语，是我们每一个世人都能够明白的，是针对每一个人的实际生命的，是与我们每一个普通人的日常生活、生命和心灵切实相关的。耶稣基督的作为包含许多丰富的内容和方面，其中处处都显明了伟大、高洁、美德。他是恩慈的、圣洁的、尊贵的、牺牲的、谦卑的。一切美好的品德都集中地体现在他的身上。

第二，圣经福音书中的很大一部分就是记载那些超自然性质的事情，其中密切交织着道德的内涵和意义，包含着道德教导的深意。如果把道德教导与超自然内容割裂开来，那么，福音书的整个内容就深刻变质了。

第三，如果把圣经福音书中的超自然内容去掉，那么，福音书中的道德教导内容也就不复存在。这两者互相紧密交织，一荣俱荣，一损俱损。如果其中一个是真实的，那么，另一个就也必然是真实的。

第四，那些反对基督教信仰的人，误以为可以把圣经福音书中的那些神迹故事去掉，只保留纯粹的道德的教化内容就可以了。但是，他们却深刻误解了圣经福音书中的超自然内容的性质。实际上，圣经福音书中的这种超自然内容包含两个重要组成部分。第一个部分是关于那些神迹的记述。这些主要包括耶稣基督所行的神迹。这些神迹绝大多数都是耶稣基督奇妙地医治好无数的病人的事；另外也包括耶稣基督对于自然世界所行的令人震撼的神迹，比如使风和海平静，等等。那些反对基督教信仰真实性的人们，误以为圣经福音书中的超自然内容仅仅是包括神迹等等事情。但是，实际上，圣经福音书中的超自然内容还包括更加重要的第二个部分，就是，耶稣基督的人格、救恩、大能的作为、等等本身。从后者的实际意义上说，耶稣基督福音的广传、基督教信仰的建立历史，等等，都是由于耶稣

基督自身的生命品格与救赎恩典。这些基督教信仰传播的历史事实本身，就是巨大的、令人震撼的神迹、超自然的事实。这些事实本身，与耶稣基督的道德教导一样，都是无法抹煞的。实际上，圣经新约整体的道德教导，正是建立在耶稣基督在十字架上成就救赎恩典、并从死里复活这一中心事实上。

哥林多前书15章12-28节：

12既传基督是从死里复活了，怎么在你们中间有人说没有死人复活的事呢？ 13若没有死人复活的事，基督也就没有复活了。 14若基督没有复活，我们所传的便是枉然，你们所信的也是枉然； 15并且明显我们是为 神妄作见证的，因我们见证 神是叫基督复活了。若死人真不复活， 神也就没有叫基督复活了。 16因为死人若不复活，基督也就没有复活了。 17基督若没有复活，你们的信便是徒然，你们仍在罪里。 18就是在基督里睡了的人也灭亡了。 19我们若靠基督只在今生有指望，就算比众人更可怜。 20但基督已经从死里复活，成为睡了之人初熟的果子。 21死既是因一人而来，死人复活也是因一人而来。 22在亚当里众人都死了；照样，在基督里众人也都要复活。 23但各人是按着自己的次序复活：初熟的果子是基督；以后，在他来的时候，是那些属基督的。 24再后，末期到了，那时基督既将一切执政的、掌权的、有能的都毁灭了，就把国交与父 神。 25因为基督必要作王，等 神把一切仇敌都放在他的脚下。 26尽末了所毁灭的仇敌就是死。 27因为经上说：「 神叫万物都服在他的脚下。」既说万物都服了他，明显那叫万物服他的，不在其内了。 28万物既服了他，那时子也要自己服那叫万物服他的，叫 神在万物之上，为万物之主。

第六，基督教信仰的道德教导的大能，正是来自于以耶稣基督为中心的超自然性质。这大能是上帝的作为与话语，穿透人的心灵与骨髓。

A 4x20 grid of small circles. The bottom row contains 20 circles, while the three rows above it each contain 19 circles, leaving the top-right position empty.

耶稣基督的作为与生命，显明了道德的完美与完全良善

41 | Page

有必然联系。但是，如果关于耶稣基督的生平事迹的记录失传了，那么，以他为中心的道德教导也就立刻失去了意义。这是因为，基督教信仰的道德教导，是以耶稣基督自己的大能作为和生命为核心基础的。

这一点对我们而言极其重要，值得我们非常非常认真地、仔细地凝思、思索。基督教信仰中的这种以一个人的生命为核心基础的道德教导，是全世界人类中的、古往今来的历史所绝无仅有的。这本身就是一个值得深思的哲学性问题。然而，我们在这里要讨论的问题，绝非仅此一点。更重要的是，耶稣基督自己的生命、品格、言语、作为，都是毫无瑕疵的、完美的。并且，他为我们每一个愿意寻求上帝、承认己罪、悔改己罪、倚靠上帝的人，成就了那永远的救赎恩典。圣经新约福音书的核心，就在于此。

以下三点阐述了基督教信仰道德教导与耶稣基督生命之间的本质联系。

第一，整个基督教信仰的道德力量、属灵力量，都是在于耶稣基督自己的生命、以及他在十字架上为世人所成就的赎罪恩典。圣经对我们的道德教导的核心就是，我们应当谦卑顺服于耶稣基督的救恩之中，信靠他的恩典，倚靠他的救恩。

第二，耶稣基督自己的生命以及言语行为，都展现了基督教信仰中的道德教导的完美榜样。在耶稣基督的生命中，显明了圣经中所有的道德原则、上帝的旨意。耶稣基督所做的一切行为，所说的一切教导，都是针对任何时代的一切世人的，都是适合于任何光景中的世人的生命。关于这一点，本章后文会进一步详述。

第三，圣经新约中所有的道德教导，包括各样的道德原则，都是以耶稣基督的生命为基础而展开的。关于这一点，下一章会进一步详述。

现在，我们先集中注意力来思考一下，基督教信仰的完美道德教导是如何体现在耶稣基督身上的。

第一，让我们思考一下这个道德教导的基础。

耶稣基督是完全的上帝，完全的人。他是以马内利，是上帝与我们同在。在圣经旧约中，先知们是上帝的使者、信使。然而耶稣基督就是那圣父、圣子、圣灵三位一体的上帝自己，是天父的独生爱子；他与天父原为一。他有赦罪的权柄，更有审判全地之世人的权柄。

第二，耶稣基督的生命显示了他的道德的纯洁与伟大。无论他处在什么样的境地中，都清楚地显示了这一点。圣经福音书中所记述的所有细节、情境、事件，都显出了耶稣基督的高贵、谨守、圣洁、恩慈、温柔、智慧、等等。

第三，如果我们只看见耶稣基督身份或名义上的尊荣与伟大，那么，我们就并没有看见整个画面的全部。事实上，耶稣基督的伟大身份与品格，与他的温柔、谦卑紧密交织，不可分割。基督的荣耀和能力是无限的，权柄是至大、至高的；他的尊荣没有止境；然而，他又是如此地谦卑温柔：——他体恤世人的困境与软弱，同情世人所处的环境和生命光景。他的所作所为，都处处显明了他的怜恤和慈爱。他的伟大，彰显在他的圣洁、谦卑、温柔之中。他平易近人，以恩慈对待我们，以生命之爱对待我们。

伟大尊荣，与谦卑温柔，看似是两个极端的、完全相反的品格；然而，它们却在耶稣基督的身上高度地统一起来。圣经中的所有四本福音书的内容，都鲜明地显明了这一点。在福音书的记述中，我可以举出很多事例来说明基督的既伟大、又谦卑的品格。在此，我可以简单举两例。

第一个例子是，约翰福音中记述的基督给他的门徒们洗脚的事情。

约翰福音13章1-20节：

1逾越节以前，耶稣知道自己离世归父的时候到了。他既然爱世间属自己的人，就爱他们到底。 2吃晚饭的时候，魔鬼已将卖耶稣的意思放在西门的儿子加略人犹大心里。 3耶稣知道父已将万有交在他手里，且知道自己是从 神出来的，又要归到 神那里去， 4就离席

站起来，脱了衣服，拿一条手巾束腰， 5随后把水倒在盆里，就洗门徒的脚，并用自己所束的手巾擦干。 6挨到西门·彼得，彼得对他说：「主啊，你洗我的脚吗？」 7耶稣回答说：「我所做的，你如今不知道，后来必明白。」 8彼得说：「你永不可洗我的脚！」耶稣说：「我若不洗你，你就与我无分了。」 9西门·彼得说：「主啊，不但我的脚，连手和头也要洗。」 10耶稣说：「凡洗过澡的人，只要把脚一洗，全身就干净了。你们是干净的，然而不都是干净的。」 11耶稣原知道要卖他的是谁，所以说：「你们不都是干净的。」 12耶稣洗完了他们的脚，就穿上衣服，又坐下，对他们说：「我向你们所做的，你们明白吗？ 13你们称呼我夫子，称呼我主，你们说的不错，我本来是。 14我是你们的主，你们的夫子，尚且洗你们的脚，你们也当彼此洗脚。 15我给你们作了榜样，叫你们照着我向你们所做的去做。 16我实实在在地告诉你们，仆人不能大于主人，差人也不能大于差他的人。 17你们既知道这事，若是去行就有福了。 18我这话不是指着你们众人说的，我知道我所拣选的是谁。现在要应验经上的话，说：『同我吃饭的人用脚踢我。』 19如今事情还没有成就，我要先告诉你们，叫你们到事情成就的时候可以信我是基督。 20我实实在在地告诉你们，有人接待我所差遣的，就是接待我；接待我，就是接待那差遣我的。」

第二个例子是马太福音中所记述的，基督讲述他自己将要坐在他荣耀宝座时的情景。

马太福音25章31-46节：

31「当人子在他荣耀里、同着众天使降临的时候，要坐在他荣耀的宝座上。 32万民都要聚集在他面前。他要把他们分别出来，好像牧羊的分别绵羊山羊一般， 33把绵羊安置在右边，山羊在左边。 34于是王要向那右边的说：『你们这蒙我父赐福的，可来承受那创世以来为你们所预备的国； 35因为我饿了，你们给我吃，渴了，你们给我喝；我作客旅，你们留我住； 36我赤身露体，你们给我穿；我病了，你们看顾我；我在监里，你们来看我。』 37

义人就回答说：『主啊，我们什么时候见你饿了，给你吃，渴了，给你喝？ 38什么时候见你作客旅，留你住，或是赤身露体，给你穿？ 39又什么时候见你病了，或是在监里，来看你呢？』 40王要回答说：『我实在告诉你们，这些事你们既做在我这弟兄中一个最小的身上，就是做在我身上了。』 41王又要向那左边的说：『你们这被咒诅的人，离开我！进入那为魔鬼和他的使者所预备的永火里去！ 42因为我饿了，你们不给我吃，渴了，你们不给我喝； 43我作客旅，你们不留我住；我赤身露体，你们不给我穿；我病了，我在监里，你们不来看顾我。』 44他们也要回答说：『主啊，我们什么时候见你饿了，或渴了，或作客旅，或赤身露体，或病了，或在监里，不伺候你呢？』 45王要回答说：『我实在告诉你们，这些事你们既不做在我这弟兄中一个最小的身上，就是不做在我身上了。』 46这些人要往永刑里去；那些义人要往永生里去。』

从上文中我们看见，基督作为那永远天国的王，坐在荣耀的宝座上；他的荣耀与尊荣是何等地大！他是何等地拥有着王者之尊！然而，我们却同时看见，他是多么谦卑地称呼他自己。他说：“我饿了，你们给我吃，渴了，你们给我喝；我作客旅，你们留我住；我赤身露体，你们给我穿；我病了，你们看顾我；我在监里，你们来看我。”他更强调说道：“我实在告诉你们，这些事你们既做在我这弟兄中一个最小的身上，就是做在我身上了。”

上面这些圣经文字，完美地、清晰地显明了基督的荣耀伟大与谦卑温柔、恩典慈爱。

耶稣基督的生命榜样，对于我们的道德教导而言，要远远胜过那些各样教条、理论、概念等等对我们的教导力量。

第四，从耶稣基督的身上，我们看见了完美无私的品格。我们在福音书中看见，耶稣基督来到世上；——他所说的一切话，所作的一切事情，都不是为了他自己的私利，而是为了他人的利益和福祉。一方面，基督清晰地向我们宣称，他是从上帝那里来的，是神的儿子，是与天父完全合一的；他就是那道成肉身的圣子，是那圣父、圣子、圣灵三位一体的上帝自己。另一方面，福音书向我们展示了他的完全的、无私的、圣洁的、纯洁无瑕疵的爱。他同情我们每一个世人；甚至甘愿为我们这些罪人死在十字架上，使每一个信他的都不至灭亡、反得永生。

他来到世上的唯一使命和目的，就是向我们行良善之事。在他的心中、生命中，没有任何污秽，没有任何罪恶或自私。

第五，耶稣基督完全地顺服于父神（即天父）的旨意，并愿世人也都顺服于天父、真诚地归向他。耶稣基督来到这世上，就是要“遵行那差他来者的旨意，做成他的工”（约翰福音4章34节）。在这世上，没有任何人是像耶稣基督那样，与天父完全合一。他的心中热忱地看重天父的荣耀。基督为天父的圣殿“心里如同火烧”。

第六，在耶稣基督的品格中，既包含着完全的恩慈，又包含着完全的圣洁。这两者的统一是最难的，因为在这世上人间的许许多多事务中，对人恩慈往往会导致娇惯、娇纵，以圣洁对人则往往会导致苛刻。

在耶稣基督的整个生命中，包含着无尽的恩慈。他把恩慈之事播撒到各种各样之人的生命与心灵之中。正如圣经旧约先知书中所预言的那样：“他诚然担当我们的忧患，背负我们的痛苦（以赛亚书53章4节）。”基督所行的神迹，医治了无数人的身体疾病。而世人灵魂中的疾病，要远比身体上的疾病更加严重。因此，耶稣基督总是不知疲倦地、恩慈地把良善的道德教导、信仰教导告诉世人。他的恩慈教导，是来自于上帝的启示和权柄。基督的教导，是针对任何世人、任何种族、任何情境。

在基督教信仰到来之前的古代世界，恩慈是一个非常罕见的品格；就算是有恩慈的话，也是非常局限、非常狭隘的。然而，耶稣基督教导我们，应当怜恤他人，善待那些困窘之人，帮助一切需要帮助的人。基督甚至教导我们说，应当爱我们的仇敌；——这是在人类历史上绝无仅有的教导。无疑，基督是人类有史以来良善主义的创建者，是第一个、也是最伟大的教导恩慈与圣洁的导师。

基督的生命与品格值得我们万分重视；因为他在人类历史上是独特的、唯一的、绝无仅有的。耶稣基督的教导，远远地超过这世上任何道德伦理哲学等等观念的教导。他不仅教导我们应当舍己、应当圣洁，而且，他自己的生命更是如此。耶稣基督对人类历史的影响也是绝无仅有的。过去十八个世纪以来，耶稣基督的生命和教导，激励了无数的人。有多少人被他的爱与生命所感动，从而为他而活，效法他的品格、生命，得到他的力量，把自己的生命敬献于一切恩慈良善的事业之中。这些人的数量，或许远远地超过了战场上的战士的数量。在近两千年中，在这样一支人数庞大的属灵圣洁人士所组成的队伍中，耶稣基督

是他们的首领，是他们的君王，是他们的基石。

第七，我们再来看一看耶稣基督的恩慈品格的另外一面：——圣洁。耶稣基督的伟大，在于他的恩慈，在于他的圣洁，更在于，恩慈与圣洁这两者完美和谐而统一地、集中地体现在他身上。基督的生命是完全纯洁的、完美的、百分之一百圣洁的。在他的里面，没有一丝一毫的罪恶。他极其爱罪人，然而，他也极其憎恶罪。

这与世人非常不同。在世人中间，我们经常看到的态度是，一个人不是对他人过于娇纵、没有圣洁，就是对他人过于苛刻、没有恩慈。

现代思潮的一个主要困境，就是在恩慈与圣洁之间难以寻找平衡。这些思潮总是倾向于把上帝的品格简化为恩慈。然而，它们却往往忘记了上帝的公义、圣洁、以及上帝对于世人道德的审判。它们错误地认为，如果上帝审判并惩罚一个人的罪恶的话，那么，上帝就不恩慈了。这一类的想法，在当今很多反对基督教信仰之人的观念中，非常普遍。基于同样的原则，他们往往认为，世人在道德上的罪，不是本质性的，没有什么大不了的，而是暂时的，甚至是某种“好品格”的一种间接表现。在他们的眼中、在他们出于己意的心思意念中，总是无法把上帝的恩慈与圣洁两者统一起来。

我们在人类社会的各种现象中，也会看到这种恩慈性与圣洁性的矛盾。当社会中普遍地流行恩慈的思潮的时候，道德上的罪恶与谬误，往往就越来越被人（甚至无限度地）容忍，

以至于到最后，社会中关注圣洁性的人就越来越少。现在甚至开始流行一种理论认为，社会没有权利惩罚罪犯（包括杀人犯），除非是为了让罪犯得到改造。这一类思潮都反映出，在仁慈与圣洁两者之间，是多么难于统一、协调。

现在，再让我们思绪的目光，回到耶稣基督的身上。在他的身上，既有完美的仁慈，又有完美的圣洁。他不仅在生命中完全没有任何罪，而且，在罪的试探引诱面前，他始终保持纯洁与圣洁的立场。当他面对那些身处困苦之境、或是那些并非故意作恶的人的时候，他总是一致地展现出无与伦比的仁慈态度。当他面对虚伪、自义、顽梗的人的时候，他总是严肃地指责他们的罪恶。这种严肃的态度，与他的温柔与仁慈的态度，在他的身上完全地合而为一。

第八，当基督面对世人刚硬顽梗的罪的时候，就会显出他圣洁的怒气、义怒。

（1）道德意义之中的义怒，是针对那些恶劣的、故意的罪，针对那些刚硬的悖逆之心。当一个圣洁的、有着良善品德的义人看见世人在道德意义上的罪孽的时候，就会在心中产生公义的忿怒。这不但不是错误的，反而是正当的、是必不可少的，否则就没有了道德感、是非感。

在属肉体血气的世人心中，他们所产生的怒气往往是出于自私自利的愤怒。这种怒气不但不是圣洁的、公义的，反而是有罪的。属肉体血气的情感和怒气，是一种非常糟糕的罪恶。

(2) 耶稣基督的忿怒，从来不是出于自私自利的原因，也绝非是属肉体血气的。圣经新约四福音书清晰地记述了，耶稣基督的忿怒都是针对世人的不敬虔的、道德上的、背离神的、各样本质性的罪恶。尤其是，耶稣基督的忿怒往往是针对世人在信仰之中的虚伪之罪、以及道德上的顽梗之罪。

耶稣基督的忿怒，正显明了他的圣洁。

马太福音23章：

1那时，耶稣对众人 and 门徒讲论， 2说：「文士和法利赛人坐在摩西的位上， 3凡他们所吩咐你们的，你们都要谨守遵行。但不要效法他们的行为；因为他们能说，不能行。 4他们把难担的重担捆起来，搁在人的肩上，但自己一个指头也不肯动。 5他们一切所做的事都是要叫人看见，所以将佩戴的经文做宽了，衣裳的缝子做长了， 6喜爱筵席上的首座，会堂里的高位， 7又喜爱人在街市上问他安，称呼他拉比。 8但你们不要受拉比的称呼，因为只有一位是你们的夫子；你们都是弟兄。 9也不要称呼地上的人为父，因为只有一位是你们的父，就是在天上的父。 10也不要受师尊的称呼，因为只有一位是你们的师尊，就是基督。 11你们中间谁为大，谁就要作你们的用人。 12凡自高的，必降为卑；自卑的，必升为高。

13「你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们正当人前，把天国的门关了，自己不进去，正要进去的人，你们也不容他们进去。

15「你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们走遍洋海陆地，勾引一个人入教，既入了教，却使他作地狱之子，比你们还加倍。

16「你们这瞎眼领路的有祸了！你们说：『凡指着殿起誓的，这算不得什么；只是凡指着殿中金子起誓的，他就该谨守。』 17你们这无知瞎眼的人哪，什么是大的？是金子呢？还是叫金子成圣的殿呢？ 18你们又说：『凡指着坛起誓的，这算不得什么；只是凡指着坛上礼物起誓的，他就该谨守。』 19你们这瞎眼的人哪，什么是大的？是礼物呢？还是叫礼物成圣的坛呢？ 20所以，人指着坛起誓，就是指着坛和坛上一切所有的起誓； 21人指着殿起誓，就是指着殿和那住在殿里的起誓； 22人指着天起誓，就是指着 神的宝座和那坐在上面的起誓。

23「你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们将薄荷、茴香、芹菜献上十分之一，那律法上更重的事，就是公义、怜悯、信实，反倒不行了。这更重的是你们当行的；那也是不可不行的。 24你们这瞎眼领路的，蠅虫你们就滤出来，骆驼你们倒吞下去。

25「你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们洗净杯盘的外面，里面却盛满了勒索和放荡。 26你这瞎眼的法利赛人，先洗净杯盘的里面，好叫外面也干净了。

27「你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们好像粉饰的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头和一切的污秽。 28你们也是如此，在人前，外面显出公义来，里面却装满了假善和不法的事。

29「你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们建造先知的坟，修饰义人的墓，说： 30『若是我们在我们祖宗的时候，必不和他们同流先知的血。』 31这就是你们自己证明是杀害先知者的子孙了。 32你们去充满你们祖宗的恶贯吧！ 33你们这些蛇类、毒蛇之种啊，怎能逃脱地狱的刑罚呢？ 34所以我差遣先知和智慧人并文士到你们这里来，有的你们要杀害，要钉十字架；有的你们要在会堂里鞭打，从这城追逼到那城， 35叫世上所流义人的血都归到你们身上，从义人亚伯的血起，直到你们在殿和坛中间所杀的巴拉加的儿子撒迦利亚的血为止。 36我实在告诉你们，这一切的罪都要归到这世代了。」

37「耶路撒冷啊，耶路撒冷啊，你常杀害先知，又用石头打死那奉差遣到你这里来的人。我多次愿意聚集你的儿女，好像母鸡把小鸡聚集在翅膀底下，只是你们不愿意。 38看哪，你们的家成为荒场留给你们。 39我告诉你们，从今以后，你们不得再见我，直等到你们说：『奉主名来的是应当称颂的。』」

从上文中我们可以看见，圣经新约四福音书清晰地讲述了耶稣基督的恩慈与圣洁的完美合一。是的，“恩慈”与“圣洁”这两个品格，在这个充满了罪的世界里，在世人的生命本质中满了罪的心灵中，是两个看似互相矛盾的品格。但是，这两个看似充满矛盾的品格，却在耶稣基督的身上完美地统一起来。

我们可以更进一步说，“恩慈”与“圣洁”这两个“看似矛盾”的品格，是怎样在耶稣基督的道成肉身的生命中统一起来的呢？整本圣经的核心本质内容，就是对于这个问题的回答：——那就是，耶稣基督在十字架上的、自我牺牲的死亡。耶稣基督是那位至为圣洁的上帝；他有着无限的权柄，掌管着整个宇宙，掌管着整个道德世界；他恨恶一切的罪恶、欺谎、虚伪、贪婪、自私、自义等等罪的污秽。耶稣基督有着至为高洁的恩慈，甚至，他愿意为我们这些罪人的救赎，而死在十字架上；以他自己的生命、血、身体，尝清我们的罪债，担负我们这些罪人的痛苦、忧患、以及本应因己罪而受的惩罚；使我们每一个愿意相信他、信靠他、谦卑悔改己罪、归向神的人，都得到那永远的救赎，得到那美好的永生，得以进入那无限美好的天上国度、上帝之国度。

因而，耶稣基督的十字架救恩，既显明了上帝的无限圣洁，也显明了上帝的至为高洁的恩慈。所以，圣洁与恩慈这两个无限美好的品格，在耶稣基督的身上完完全全地合而为一。

第九，耶稣基督的温和谦卑的品格，非常令人瞩目。在四福音书中我们常常看到，基督门徒们常常非常愚钝、进退失据、误解很多事情；甚至，在最后晚餐的时候，门徒们也表现出很多愚钝和令人不满意之处。然而，耶稣基督总是以温和谦卑的态度对待他们。即使对那个叛徒犹大，耶稣基督在最后晚餐的时候，也以平静而庄严的态度对待他。

基督的谦卑温和的品格，与他的谨慎自制、自守的品格紧密相连。在基督受难的整个过程中，我们尤其会看明这一点。在圣经新约四福音书的全部内容中，我们没有看到过任何一次基督失去自制的时候。基督总是镇静地、庄重地、温和地、谦卑地、忍耐地、面对许多事情和局面。他从不曾过分地、不恰当地失去谦卑温和的态度，而总是有着完美的自制、谨守。

我还想在此指出一件与此有关的重要方面。耶稣基督的自制、谨守、温和的品格，不仅是完美的，而且，在四福音书中我们可以看到，基督并不需要刻意努力来克制自己什么不好的品性和心思意念；而是，基督从内而外都是完全圣洁、完美的。在这个世界上的世人中间，如果我们说一个人有着良好的品格，那么，这往往意味着，那个人或许能够克制自己里面各样不好的情绪、品性、心思意念，从而在外表上表现出良善的品德。但是，在耶稣基督的身上却非如此；这是因为，在他里面没有任何罪；他的一切心思意念都是至为清洁的，毫无瑕疵；他也从不受任何不良的情绪左右。

第十，在耶稣基督的品格中，包含着：——权柄、能力，与在苦难中的忍耐，这两者之间

的完美统一。在普通世人生命中，这两者（即，权柄、能力，与苦难中的忍耐）之间是矛盾的。然而，我们在圣经新约四福音书中看见，在耶稣基督的生命中，这两者完全地合而为一。

在四福音书中我们可以看到，耶稣基督拥有着奇妙的、大能的、施行神迹的权柄和能力。然而，我们更看见，在基督道成肉身、降生为人的整个生命中，他从未有过一次，用那些神迹能力来自卫，或是以此来打败那些与他为敌的世人。在耶稣基督的整个传道事工中，他行了许许多多的、恩慈的神迹，医治了许许多多的、各种各样的病人。甚至，在基督被捕的过程中，他也仍然有着行神迹的能力；并且，如果他向天父祷告祈求，就立刻会有天上降下的许许多多天使来护卫他。

彼得前书2章18-25节：

18你们作仆人的，凡事要存敬畏的心顺服主人；不但顺服那善良温和的，就是那乖僻的也要顺服。 19倘若人为叫良心对得住 神，就忍受冤屈的苦楚，这是可喜爱的。 20你们若因犯罪受责打，能忍耐，有什么可夸的呢？但你们若因行善受苦，能忍耐，这在 神看是可喜爱的。 21你们蒙召原是为在此；因基督也为你们受过苦，给你们留下榜样，叫你们跟随他的脚踪行。 22他并没有犯罪，口里也没有诡诈。 23**他被骂不还口；受害不说威吓的话**，只将自己交托那按公义审判人的主。 24他被挂在木头上，亲身担当了我们的罪，使我们既然在罪上死，就得以在义上活。因他受的鞭伤，你们便得了医治。 25你们从前好像迷路的羊，如今却归到你们灵魂的牧人监督了。

第十一，无论在任何事情上，无论在任何情境中，耶稣基督与天父的旨意总是完全合一。耶稣基督的圣洁，不仅表现于他完全地顺服于、遵行于人良知中一切的道德律法（这道德律法是上帝镌刻在我们的心中的；它们指向我们根本的生命幸福所在），而且，更表现于他与天父的旨意、心意完全合一。他谦卑舍己，完全地顺服于天父，成就了那所要赐给我们的、美好的永生救赎恩典。

腓立比书2章6-11节：

6他本有 神的形象，
不以自己与 神同等为强夺的；
7反倒虚己，
取了奴仆的形象，
成为人的样式；
8既有人的样子，就自己卑微，
存心顺服，以至于死，
且死在十字架上。
9所以， 神将他升为至高，
又赐给他那超乎万名之上的名，
10叫一切在天上的、地上的，和地底下的，
因耶稣的名无不屈膝，
11无不口称「耶稣基督为主」，
使荣耀归与父 神。

一个人圣洁的最高表现，就是真诚地、全然地顺服于上帝的旨意和心意。耶稣基督如此地

渴望遵行天父上帝的旨意，以至于就像是饥饿之人对食物的渴望一样。约翰福音4章34节：“耶稣说：我的食物就是遵行差我来者的旨意，做成他的工。”

耶稣基督是完全的神，也是完全的人；他和我们一样，也会面临罪的试探，也会承受疼痛、苦难与痛苦；在患难与苦痛中，他也会经历挣扎和难过；但是，他的里面没有罪，他也从未犯罪，而始终是谦卑顺服，圣洁毫无瑕疵。他是这世上唯一的、本质中没有罪的圣洁无瑕的人。

在圣经新约的道德教导中，耶稣基督的自我牺牲、舍己、谦卑、顺服、圣洁、等等生命榜样的品格，有着极其重要的意义。事实上，耶稣基督的生命榜样，正是圣经新约的道德教导的中心。耶稣基督所教导我们的一切关于道德职责的吩咐、一切道德法则，没有一件是他自己不能去行、不愿去行的。他教导我们应当舍己，天天背起我们的十字架，来跟从他。他赐给我们力量与救恩，使我们能够胜过试探、患难、痛苦，使我们得到那不能朽坏、不能衰残、不能玷污的盼望。

在圣经新约的道德教导中，“舍己”是一个非常深刻而普遍的原则。从这个原则中，我们能够知道，在我们的生命与生活中，我们应当怎样面对各种各样、千百种不同的事情和情境。

耶稣基督的道德教导的一个中心是：“你们要彼此相爱，正如我爱你们一样。”这正是耶稣基督的生命榜样向我们所显明的。

基督是我们的元帅、元首。每一个真正跟随他的人，都以真诚的、热忱的、舍己的、敬虔

的、圣洁的精神，把自己的生命投入到有益于人类的事业中去。

以上我们总结了耶稣基督的品格特征。这些品格特点，实际上也是整本圣经新约的道德教导的中心内容，因为，耶稣基督的生命榜样，正是我们每一个人所应当效法、跟随的。耶稣基督生命中的这些品格特点合在一起，构成了一个完美的整体；它们彼此紧密相连；显明了耶稣基督的生命的圣洁无罪、无瑕。

以上述品格为基础的、圣经新约中的道德教导，是针对一切世人、针对任何时代、针对任何情境的。这正如那永不枯竭的生命的源泉，如同那永不干枯的生命河水。

约翰一书5章：

1凡信耶稣是基督的，都是从 神而生，凡爱生他之 神的，也必爱从 神生的。2我们若爱 神，又遵守他的诫命，从此就知道我们爱 神的儿女。3我们遵守 神的诫命，这就是爱他了，并且他的诫命不是难守的。4因为凡从 神生的，就胜过世界；使我们胜了世界的，就是我们的信心。5胜过世界的是谁呢？不是那信耶稣是 神儿子的吗？

6这借着水和血而来的，就是耶稣基督；不是单用水，乃是用水又用血，7并且有圣灵作见证，因为圣灵就是真理。8作见证的原来有三：就是圣灵、水，与血，这三样也都归于一。9我们既领受人的见证， 神的见证更该领受了，因 神的见证是为他儿子作的。10信 神儿子的，就有这见证在他心里；不信 神的，就是将 神当作说谎的，因不信 神为他儿子作的见证。11这见证就是 神赐给我们永生；这永生也是在他儿子里面。12人有了 神

的儿子就有生命，没有 神的儿子就没有生命。

13我将这些话写给你们信奉 神儿子之名的人，要叫你们知道自己有永生。 14我们若照他的旨意求什么，他就听我们，这是我们向他所存坦然无惧的心。 15既然知道他听我们一切所求的，就知道我们所求于他的，无不得着。

16人若看见弟兄犯了不至于死的罪，就当为他祈求，神必将生命赐给他；有至于死的罪，我不说当为这罪祈求。 17凡不义的事都是罪，也有不至于死的罪。

18我们知道凡从 神生的，必不犯罪，从 神生的，必保守自己，那恶者也就无法害他。 19我们知道，我们是属 神的，全世界都卧在那恶者手下。 20我们也知道， 神的儿子已经来到，且将智慧赐给我们，使我们认识那位真实的，我们也在那位真实的里面，就是在他儿子耶稣基督里面。这是真神，也是永生。 21小子们哪，你们要自守，远避偶像！

A 4x25 grid of small circles. The top three rows each contain 25 circles, with a small gap between the first and second circles. The bottom row contains a continuous line of 25 circles without gaps.

第八章

基督教信仰中的道德教导——其中的多面性与广泛性

所有病态宗教狂热主义都有一个共同的特点，就是，它们都是狭隘的、单向的、片面的。它们偏执地强调某一点、某一面，并且一直钻到死胡同里面；它们拿着这个狭隘的一点、一面，单调地将其放置于所有时间、环境之中。同样类似地，那些在信仰中的轻信主义者

（即，那些并不真诚地、衷心地相信、信靠、明白所信仰之事，而是懵懵懂懂地、随意地、肤浅地、轻浮地听信一些表面的言辞论调的人们）也是如此。这些病态宗教狂热主义者或是轻信主义者们的道德教导，因而，也是狭隘的、单调的、片面的、单向的。

事实上，人性中一个普遍的倾向和缺陷，就是在观念上的狭隘、片面。这是一个哲学家们也常常犯的毛病。在基督教信仰以外，在这世上各种各样的宗教信仰与道德伦理哲学中，普遍而深刻地存在着这种狭隘、片面的特点。在这个世界上，面对宗教信仰、道德、政治等等方面的广泛而深刻的问题，没有什么世人能够具有全面、深刻而不狭隘、片面、肤浅看待问题的能力。

基督教信仰之道德教导的一个最重要、最显著的特点，就是在于其中内容的多面性、多样性与广泛性。显然，它不可能是出于什么人凭着自己的私意、私力所杜撰出来的内容，而是出于那位伟大上帝自己的启示、话语和旨意。它的内容充满了圣洁、全面、高尚、丰富、恩典等等美好的特点。

在本书前文中，我们已经阐明，圣经新约的道德教导完全地体现在耶稣基督的完美生命榜样中。那就像是一个美丽而完美的、指引航向的灯塔，是我们每一个基督徒（尽管我们都是不完全的、不完美的）所应当紧紧跟随的。

然而同时，基督教信仰中的道德教导也体恤着我们人性的软弱；上帝对我们的生命充满了

爱和恩典。一方面，基督教导我们，应当舍己、天天背起十字架来跟随他；但另一方面，基督也告诉我们，**应当爱人如己**。一方面，在我们每一个人的生命，都有着崇高的、庄严的道德职责；但另一方面，在我们的心中，在我们的一切心思意念中，在我们的言语行为的背后，一个最大的动力，就是在于我们心中对幸福的渴慕和寻求。基督教信仰不是要除去、否定我们对于幸福的追寻，而是恰恰相反，正是要把那真正的、永远的、不能被夺去的幸福，指引给我们。

一方面，基督为我们舍己，甚至为了我们的罪而死在十字架上；基督教导我们，应当完全，就像我们的天父完全一样；基督告诉我们，人若不愿在别人的面前认基督，那么，基督也将不会在末日审判的时候，在众天使的面前认那个人。另一方面，基督让我们思考：——人若赚得全世界，却失去了自己的生命，人又能拿什么换生命呢？对于那些舍弃了此世一切来跟从基督的人，耶稣基督对他们说，他们将要在此世和来生中，得到百倍的恩惠。耶稣基督的教导，针对世人心中的每一个角落，每一个心思意念。

在圣经新约保罗书信的道德教导中，也充满了这种多面性、多样性、广泛性的特点；其中，既强调我们的道德职责，也强调我们所将要得到的福祉。

提摩太前书4章8-10节：“操练身体，益处还少；惟独敬虔，凡事都有益处，因有今生和来生的应许。”这话是可信的，是十分可佩服的。我们劳苦努力，正是为此，因我们的指望在乎永生的神；他是万人的救主，更是信徒的救主。

基督教信仰中的道德教导，在非常广泛的范畴里，包含了所有纯洁、良善、圣洁的内容。一方面，圣经指出，所有世人的生命在本质层面上都充满了罪性（“世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀”）；然而另一方面，圣经也清晰地指明，在人的良知里，上帝已经把关于圣洁道德法则的全部内容，镌刻在那里。人的罪，不是在于人心里面不知道那圣洁的道德法则，而是在于，人在心中选择背离、悖逆、离弃、不遵行那些圣洁的道德法则。

腓立比书4章8节：

弟兄们，我还有未尽的话：凡是真实的、可敬的、公义的、清洁的、可爱的、有美名的，若有什么德行，若有什么称赞，这些事你们都要思念。

第一，基督教信仰的一个令人瞩目的特点，就是它对于真实、真理的强调。约翰福音17章3节：“认识你——独一的真神，并且认识你所差来的耶稣基督，这就是永生。” 约翰福音8章32节：“你们必晓得真理，真理必叫你们得以自由。”

从这里我们可以看见，在基督教信仰中，真实、真理是一切圣洁、道德行为的基础；道德的正确性，与知识、智慧中的真理性，两者紧密相连。甚至，更进一步说，我们是否在生命中真诚地愿意接受真理、事实，这本身就是我们道德性的核心所在。同样，从反方面说，

人的罪恶性所在，就是正在于对于真理的背弃。

上述特点具有非常重要的意义。人如果试图把智力、智慧与属灵、道德方面的事情完全割裂开来，或推崇反智主义，那么，这样的宗教信仰就会导致夸张、浮夸、败坏的后果。造物主把智慧之事与属灵之事、道德之事紧密地联系在一起，从而，任何想要把它们割裂开的世人，都不会取得成功。我们如果越多地思考基督教信仰中的这些道德教导，就越会看明其中的大能、清晰、深邃。圣经新约中的这些真理，如此磅礴而深刻，如果不是上帝所启示的，如果不是来自于上帝自己，那些加利利海边的渔夫、普通平凡的基督使徒们，怎么可能会有能力把这些真理如此完美地呈现在圣经中呢？基督教信仰的伟大真理，既指向我们的头脑、智慧，更指向我们的心灵、生命、灵魂。

第二，上面腓立比书4章8节的圣经经文中，接下来讲述的第二件道德之事是：“可敬的”事情。这些事情包括了世人良知中所知道的那些美好道德之事。人的道德，在于他言语行为背后的动机、出发点；这也正是基督教信仰中所强调的重点。一般性而言，这包含了那些无私、高尚的美德。

路加福音6章20-49节：

20耶稣举目看着门徒，说：

你们贫穷的人有福了！

因为 神的国是你们的。

21你们饥饿的人有福了！

因为你们将要饱足。

你们哀哭的人有福了！

因为你们将要喜笑。

22「人为人子恨恶你们，拒绝你们，辱骂你们，弃掉你们的名，以为是恶，你们就有福了！

23当那日，你们要欢喜跳跃，因为你们在天上的赏赐是大的。他们的祖宗待先知也是这样。

24但你们富足的人有祸了！

因为你们受过你们的安慰。

25你们饱足的人有祸了！

因为你们将要饥饿。

你们喜笑的人有祸了！

因为你们将要哀恸哭泣。

26「人都说你们好的时候，你们就有祸了！因为他们的祖宗待假先知也是这样。」

论爱仇敌

（太5•38—48；7•12）

27「只是我告诉你们这听道的人，你们的仇敌，要爱他！恨你们的，要待他好！ 28咒诅你们的，要为他祝福！凌辱你们的，要为他祷告！ 29有人打你这边的脸，连那边的脸也由他打。有人夺你的外衣，连里衣也由他拿去。 30凡求你的，就给他。有人夺你的东西去，不用再要回来。 31你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人。 32你们若单爱那爱你们的人，有什么可酬谢的呢？就是罪人也爱那爱他们的人。 33你们若善待那善待你们的人，有什么可酬谢的呢？就是罪人也是这样行。 34你们若借给人，指望从他收回，有什么可酬谢的呢？就是罪人也借给罪人，要如数收回。 35你们倒要爱仇敌，也要善待他们，并要借给人不指望偿还，你们的赏赐就必大了，你们也必作至高者的儿子，因为他恩待那忘恩的和作恶的。 36你们要慈悲，像你们的父慈悲一样。」

不要论断人

（太7•1—5）

37「你们不要论断人，就不被论断；你们不要定人的罪，就不被定罪；你们要饶恕人，就必蒙饶恕； 38你们要给人，就必有给你们，并且用十足的升斗，连摇带按，上尖下流地倒在你们怀里；因为你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们。」 39耶稣又用比喻对他们说：「瞎子岂能领瞎子，两个人不是都要掉在坑里吗？ 40学生不能高过先生；凡学成了的不过和先生一样。41为什么看见你弟兄眼中有刺，却不想自己眼中有梁木呢？ 42你不见自己眼中有梁木，怎能对你弟兄说：『容我去掉你眼中的刺』呢？你这假冒为善的人！先去掉自己眼中的梁木，然后才能看得清楚，去掉你弟兄眼中的刺。」

树和果子

（太7•16—20；12•33—35）

43「因为，没有好树结坏果子，也没有坏树结好果子。 44凡树木看果子，就可以认出它来。人不是从荆棘上摘无花果，也不是从蒺藜里摘葡萄。45善人从他心里所存的善就发出善来；恶人从他心里所存的恶就发出恶来；因为心里所充满的，口里就说出来。」

两种盖房子的人

（太7•24—27）

46「你们为什么称呼我『主啊，主啊』却不遵我的话行呢？ 47凡到我这里来，听见我的话就去行的，我要告诉你们他像什么人： 48他像一个人盖房子，深深地挖地，把根基安在磐石上；到发大水的时候，水冲那房子，房子总不能摇动，因为根基立在磐石上。 49惟有听见不去行的，就像一个人在土地上盖房子，没有根基；水一冲，随即倒塌了，并且那房子坏的很大。」

从上面的路加福音6章32-35节中，我们可以看到，在基督的教导中，鲜明地指出了，道德的美丽与良善是在于人内心中的良善、无私。基督教信仰的道德教导重点，不是针对行为的后果；而是针对行为的动机。人的言语行为，应当是出于道德良善、美好的动机、出发点。人行善，不应当是为了得到对方的回报，而是为了良善本身的缘故。

任何世人的良知中，都应当认识到无私品格的道德意义。自我牺牲、舍己的行为是伟大的、高贵的。这些都是基督教信仰所鼓励、所强调的。

“你们倒要爱仇敌，也要善待他们，并要借给人不指望偿还，你们的赏赐就必大了，你们也必作至高者的儿子，因为他恩待那忘恩的和作恶的。”

耶稣基督所说的上面这句话，包含了两方面的深意。一方面，我们行良善之事的动机，不应当是为了要得到直接的、对方的回报、偿还、或感恩；另一方面，我们真正所应当盼望的幸福、价值、归宿、方向，是在上帝自己的身上；——“真诚地、无私地行良善之事的人，所得的赏赐是大的，因为他们将要作上帝的儿女。”我们的道德职责，正是要像我们的天父那样完全而圣洁。

第三，上面腓立比书4章8节的圣经经文中，接下来讲述的第三件道德之事是：“公义的”事情。

在世人的良知中，都知道什么是公义的、正义的事情。每一个人的心中，都或多或少地，知道正义、公义的道德法则，知道自己所应当遵行的道德职责是什么。然而，由于人自己生命中的罪性，他心中的道德感往往变得扭曲而模糊。尽管如此，即使在或许很窄小的范围内，人心中也仍然能够明白、懂得道德是非。当耶稣基督教导我们说：“你们应当爱邻舍如己”、“你们若想要别人怎么对待你，你们就要怎样如此对待别人”、等等的时候，——没

有人能够否认，这样的道德教导是合情合理的。

不管世人在言语行为中是多么恶劣，在他们的良知中，都知道、明白这些关于正义、平等、公义的事情。不管世人在言语行为中是多么违反公义，在每一个人的理性中，都知道最起码的平等、公义意味着什么。

哥林多后书8章13-14节：我原不是要别人轻省，你们受累，乃要均平，就是要你们的富余，现在可以补他们的不足，使他们的富余，将来也可以补你们的不足，这就均平了。

第四，上面腓立比书4章8节的圣经经文中，接下来讲述的第四件道德之事是：“清洁的”事情。

无疑，这是在基督教信仰中的道德教导所非常强调的一点。这正如耶稣基督自己教导说：“清心的人有福了，因为他们必得见神。”

一个人如果内心真的是清洁的，他的心灵与灵魂中就有着属神的性质。

第五，接下来讲述的第五件道德之事是：“可爱的”事情。

一颗纯洁、清洁的心灵，必会把圣洁的事情看作是可爱的事情。上帝是我们生命的创造者，是道德律法的颁布者、监察者、审判者；他把那道德的律法，镌刻在我们的良知之中。然而世人因己罪而背离了上帝、离弃了上帝的律法。

我们应当敬畏、尊崇、顺服于上帝，我们更要热爱他的圣洁、公义、慈爱、恩典。

路加福音15章11-32节：

11耶稣又说：「一个人有两个儿子。 12小儿子对父亲说：『父亲，请你把我应得的家业分给我。』他父亲就把产业分给他们。 13过了不多几日，小儿子就把他一切所有的都收拾起来，往远方去了。在那里任意放荡，浪费资财。 14既耗尽了一切所有的，又遇着那地方大遭饥荒，就穷苦起来。 15于是去投靠那地方的一个人；那人打发他到田里去放猪。 16他恨不得拿猪所吃的豆荚充饥，也没有人给他。 17他醒悟过来，就说：『我父亲有多少的雇工，口粮有余，我倒在这里饿死吗？ 18我要起来，到我父亲那里去，向他说：父亲！我得罪了天，又得罪了你； 19从今以后，我不配称为你的儿子，把我当作一个雇工吧！』 20于是起来，往他父亲那里去。相离还远，他父亲看见，就动了慈心，跑去抱着他的颈项，连连与他亲嘴。 21儿子说：『父亲！我得罪了天，又得罪了你；从今以后，我不配称为你的儿子。』 22父亲却吩咐仆人说：『把那上好的袍子快拿出来给他穿；把戒指戴在他指头上；把鞋穿在他脚上； 23把那肥牛犊牵来宰了，我们可以吃喝快乐； 24因为我这个儿子

是死而复活，失而又得的。』他们就快乐起来。 25那时，大儿子正在田里。他回来，离家不远，听见作乐跳舞的声音， 26便叫过一个仆人来，问是什么事。 27仆人说：『你兄弟来了；你父亲因为得他无灾无病地回来，把肥牛犊宰了。』 28大儿子却生气，不肯进去；他父亲就出来劝他。 29他对父亲说：『我服事你这多年，从来没有违背过你的命，你并没有给我一只山羊羔，叫我和朋友一同快乐。 30但你这个儿子和娼妓吞尽了你的产业，他一来了，你倒为他宰了肥牛犊。』 31父亲对他说：『儿啊！你常和我同在，我一切所有的都是你的； 32只是你这个兄弟是死而复活、失而又得的，所以我们理当欢喜快乐。』」

哥林多前书13章1-13节：

1我若能说万人的方言，并天使的话语，却没有爱，我就成了鸣的锣，响的钹一般。 2我若有先知讲道之能，也明白各样的奥秘，各样的知识，而且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得什么。 3我若将所有的周济穷人，又舍己身叫人焚烧，却没有爱，仍然与我无益。

4爱是恒久忍耐，又有恩慈；爱是不嫉妒；爱是不自夸，不张狂， 5不做害羞的事，不求自己的益处，不轻易发怒，不计算人的恶， 6不喜欢不义，只喜欢真理； 7凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永不止息。先知讲道之能终必归于无有；说方言之能终必停止；知识也终必归于无有。 9我们现在所知道的有限，先知所讲的也有限， 10等那完全的来到，这有限的必归于无有了。 11我作孩子的时候，话语像孩子，心思像孩子，意念像孩子，既成了人，就把孩子的事丢弃了。 12我们如今仿佛对着镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我如今所知道的有限，到那时就全知道，如同主知道我一样。

13如今常存的有信，有望，有爱这三样，其中最大的是爱。

第六，最后，上文接下来讲道：“……有美名的，若有什么德行，若有什么称赞，这些事你们都要思念。”

上面这句话，正表明了基督教信仰中的道德教导的广泛针对性。虽然，世人的生命本质中都有着深深的罪性；虽然，世人的生命都是不完美的；但是，就一般性的人类而言，就一般性的良知而言，在人类中、在一个社会中有美名的事情，往往是具有道德美德的事情。

如果人行事的唯一动机就是为了图得所谓“美名”，那么，这就是极大的罪恶与虚伪，并使人失去美德与真正的幸福。然而，从上文可见，美名本身并非是罪恶，反而可以是与圣洁相连的。因此，基督教信仰的道德教导把“美名”放在了正确的位置：——既不是趋之若鹜，也不是弃之若蔽履。而是，看重人的真实的道德光景、真实的心灵光景。

路加福音20-26节：

20耶稣举目看着门徒，说：

你们贫穷的人有福了！

因为 神的国是你们的。

21你们饥饿的人有福了！

因为你们将要饱足。

你们哀哭的人有福了！

因为你们将要喜笑。

22「人为人子恨恶你们，拒绝你们，辱骂你们，弃掉你们的名，以为是恶，你们就有福了！

23当那日，你们要欢喜跳跃，因为你们在天上的赏赐是大的。他们的祖宗待先知也是这样。

24但你们富足的人有祸了！

因为你们受过你们的安慰。

25你们饱足的人有祸了！

因为你们将要饥饿。

你们喜笑的人有祸了！

因为你们将要哀恸哭泣。

26「人都说你们好的时候，你们就有祸了！因为他们的祖宗待假先知也是这样。」

马太福音6章1-6节：

1「你们要小心，不可将善事行在人的面前，故意叫他们看见，若是这样，就不能得你们天父的赏赐了。 2所以，你施舍的时候，不可在你前面吹号，像那假冒为善的人在会堂里和街道上所行的，故意要得人的荣耀。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。 3你施舍的时候，不要叫左手知道右手所做的， 4要叫你施舍的事行在暗中。你父在暗中察看，必然报答你。」

5「你们祷告的时候，不可像那假冒为善的人，爱站在会堂里和十字路口上祷告，故意叫人看见。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。 6你祷告的时候，要进你的内屋，关上门，祷告你在暗中的父；你父在暗中察看，必然报答你。」

路加福音14章7-11节：

病态宗教狂热主义者以及轻信主义者（即，肤浅的、没有真诚内心的信仰者）们，往往只看重一个狭隘的方面，只顾一点而不计其余。但是，圣经新约的道德教导却是全面的、多样的、系统的、广泛而直指人心的。圣经的道德教导，远远地胜过这世上任何道德伦理哲学的深度与广度，更有着巨大的改变人生命的力量。

第九章

基督教信仰中的道德教导——关于道德职责的律法，以及关于爱的法则

在前章，我们阐述了基督教信仰道德教导的广泛性、多样性、全面性。圣经新约直指我们的心灵；把我们的生命带入圣洁的生命样式之中。

在本章，我们要阐述基督教信仰之道德教导中两个深刻的基础，就是，关于职责的律法，以及关于爱的法则。这两个重要基础，涵盖了道德领域中最深刻的问题。

如本书前文所述，在基督教信仰到来以前，在圣经以外的世上那些道德伦理哲学体系中，虽然也都认识到道德职分的问题，但是，它们都是不完美的，有着严重的缺陷。最关键的问题是，它们既然不能提出道德职分的完美对象（即，我们的道德职分，究竟应当是对谁而履行的职分？是谁赋予了我们这样的道德职分？是谁会鉴察、审判我们是否尽了道德的职分？我们的道德职分，是针对谁的？），因而，也就不能指出履行道德职分的真正动机应当是什么。

与此深刻不同的是，在基督教信仰中，讲述了这样一位能听能看、有自由意志和自我认知的，全能的、全知的、全在的、无限智慧的、圣洁的、公义、恩典、慈爱的上帝。这位宇宙天地的造物主、我们生命的创造者，正是我们每一个世人所应当履行道德职分的完美对象。是他把道德职分放置在我们的良知里面。是他要鉴察我们的内心，并要以公义终极性

地审判我们每一个世人。在上帝与人之间，本应当有着一一种极其亲密的关系；不仅是造物主与受造之物之间的关系，更是父亲与儿女的关系，是管理者与被管理者之间的关系。在完美的道德律法中，彰显了上帝的圣洁、智慧与全能。人的职分就应当是，顺服于上帝放在我们良心中的道德律法，在我们的心灵与灵魂中，亲近上帝、热爱上帝、敬畏上帝。上帝对我们的旨意，用一句话说就是：“你们应当圣洁，因为我是圣洁的。”他是全能的主宰，是造物主，是伟大的施恩惠者，是全能、全知的审判官。因此，我们应当在一切事情上，在一切言语行为中，遵从他、敬拜他，并要爱人如己；——这些，正是我们每一个世人本应当有的道德职分。

由于基督教信仰中的道德教导是以上帝的主权和权柄为中心的，因此，它的道德教导涵盖了人的言语、行为、生命的一切方面；——因为上帝是全知、全在、全能的。在这个世界上，在人的一切心思意念中，没有任何一件事情是不在上帝眼中的。一切都赤露敞开在上帝的面前。没有人能够遮蔽他，更没有人能够欺哄他。

我们都是上帝所创造的；我们的一切生命所需，都是来自于他的恩赐；因而，上帝拥有对于我们生命的主权。他是全备的；在他里面，一无所缺；他也不需要人手的服事，好像他缺少什么；但是，圣洁的上帝公义地要求我们，以真诚的心来敬拜信靠他，以心灵和诚实来到他的面前，并把我们的生命勤勉地投入到事奉他、服事世人、归荣耀于上帝的事业之中。

所有的世人都本应当是上帝的儿女。所以，在人类中间，人与人之间都应当彼此像弟兄姐妹一样互相对待，如同一个大家庭一样。在这世上，在圣经以外的道德伦理哲学体系中，不可能有什么观念是比这种道德教导更加深刻、更加触及广泛的。

当上帝处于人的道德职分的中心位置上的时候，这样的道德职分、道德教导就是涵盖一切事情、一切言语行为与心思意念的。然而，在基督教信仰以外的那些道德伦理哲学中，尤其是那些世俗性的道德伦理观念中，世人仅仅含糊地声称“道德之美”；——这种道德观念和教导，不仅是不足的，而且是虚弱的；其结果就是，人们凡事处于各种功利主义、功德主义（即，人的道德的行为，是出于给自己“积德”、“挣业绩”、“积攒功绩”等等的庸俗动机）的演算和算计之中。

道德之中的圣洁，既是人的生命职分、义务，更是上帝自己的品性。因此，圣洁的道德本身，是美丽的，并将要把人带入到那最高的、永远的幸福之中。

在基督教信仰中，关于道德职分的教导，针对了世人的一切情境、心境、生命光景。道德的法则，普遍地适用于这世上的任何时代的任何世人。

在基督教信仰中的道德教导，包括两个方面的重要的法则，即，关于道德职分的律法、法则，以及关于爱的法则。命令、诫命可以带来职分、律法，但是，命令却不能带来爱。爱至少意味着，在爱的一方、与被爱的一方之间，有着一一种默许的、亲密的、熟悉的、倾心的行为与关系。

基督教信仰之道德教导中的一个重要核心内容是，人在道德的职分、道德的律法之下的顺

服，应当是出于对上帝的热爱，应当是出于自由的、衷心的、感恩的、热忱深挚之爱的行为。

如果职分仅仅是职分，那么，遵行职分的人就会仅仅地局限在，冷冷地完成分内之事就好。当一个人仅仅在表面上遵守严格的清规戒律的时候，他的心里往往并没有真诚而热忱的爱。当他完成了所遵行之事的时候，他就会觉得，自己已经做完了自己的分内之事；然而，他的心灵却不在他所作的事情上。他也不热忱地喜爱自己所作的事情。他就像一个心不在焉的奴仆，做一切事情的目的，仅仅是为了完成劳动契约上的条款。他的心是冷的；他并没有真正的、属神的生命。

圣经新约的伟大道德教导向我们指明，道德律法是关乎人的心灵与灵魂的；上帝的道德律，要刻在人的心灵里。反之，如果一个律法，仅仅是形式上的、条文上的内容，那么，道德律法就沦为了形式主义，而失去了属灵的、关乎人的心灵的本质属性。

在圣经旧约中，尽管常常强调道德律法的职分与具体的律法形式，但是，律法的更高属灵含义，并非没有清楚指明。比如，圣经旧约中清楚地说道：“你应当爱你的邻舍，如同爱你自己”。在圣经新约中基督更进一步清楚地指出，这“邻舍”是人类大家庭中的任何一个成员。若有人问基督说：“谁是我的邻舍？”他的回答一定是：这对于邻舍的爱，应当包括我们所遇到的人类家庭中的每一个成员。

路加福音10章25-37节：

25有一个律法师起来试探耶稣，说：“老师，我应该作甚么，才可以承受永生呢？”26耶稣对他说：“律法上写的是甚么？你怎么念的呢？”27他回答：“你要全心、全性、全力、全意

爱主你的 神，并且要爱邻舍如同自己。”28耶稣说：“你答得对，你这样行，就必得生命。”29那人想证明自己有理，就对耶稣说：“谁是我的邻舍呢？”30耶稣回答：“有一个人从耶路撒冷下耶利哥去，落在强盗手中。他们剥去他的衣服，把他打得半死，撇下他一个人就走了。31正好有一个祭司，从那条路下来，看见他，就从旁边走过去了。32又有一个利未人，来到那里，看见他，也照样从旁边走过去了。33只有一个撒玛利亚人，旅行来到他那里，看见了，就动了怜悯的心，34上前用油和酒倒在他的伤处，包裹好了，把他扶上自己的牲口，带他到客店里照顾他。35第二天，他拿出两个银币交给店主，说：‘请你照顾他，额外的开支，我回来的时候必还给你。’36你想，这三个人，谁是那个落在强盗手中的人的邻舍呢？”37他说：“是那怜悯他的。”耶稣说：“你去，照样作吧。”

在基督福音中的爱，是针对一切世人的。“爱人如己”这个诫命，就涵盖了这世上人与人之间的一切道德职分和律法。

“爱你的邻舍，如同爱你自己”——这个道德诫命告诉我们，我们如何对待他人的方式，不是取决于他人如何对待我们，而是取决于我们自己如何想要自己被对待。我们每一个人都是爱自己的，都想要得到幸福。我们的理性也告诉我们，如果我们想要他人如何对待我们，那么，我们也就应当如何对待他人；——这样才是合理而公正的人与人之间的相处之道。当碰到各样困难的问题的时候，当遇到一些不知道该怎么处理的人与人之间的关系的时候，一个人只应当扪心自问，如果，他自己身处对方的地位，那么，他自己想要得到别人什么样的对待方式？——他就应当以这样的方式去对待别人。他对于自己的爱，就是衡量他应当如何对待他人的一杆公平的尺子。这个伟大的原则，全面地概括了人世间所应当有的公平而公正的道德法则。

“爱人如己”，是耶稣基督教导的人与人之间应当如何相处的核心道德原则。这个道德原则，

不是仅限于一时一地的，也不是针对哪一个特定的人群、文化、民族或是国家的，而是普世性的，是针对任何情境中的任何世人的。这个道德原则，指向的是一个重要的纽带，把普世的世人，把人类大家庭的每一个成员，把上帝的一切儿女，都联结在一起。在个人之间，社会之间，或是任何政治性的问题中，没有哪一个问题，不在这个伟大道德原则所涉及的范畴之内。这个伟大道德原则，应当是任何文明制度、社会形式、人群族落中的人与人之间相处之道的指导原则；——无论是文人与目不识丁的人之间，还是主人与仆人之间，亦或是富人与穷人之间，等等。用一句话说就是，人与人之间的任何复杂关系，都本应当在这个重要道德原则的指导之下。在人间社会中的完美道德法则，就应当是以此为其重要基础之一；并且，还应当包含基督教信仰之道德教导的、另一个甚至更加重要的方面，即，舍己的、自我牺牲的精神以及道德职分。

约翰福音15章11-17节：

11“我把这些事告诉了你们，好让我的喜乐存在你们心里，并且使你们的喜乐满溢。12你们要彼此相爱，像我爱你们一样，这就是我的命令。13人为朋友舍命，人间的爱没有比这个更大的了。14你们若行我所吩咐你们的，就是我的朋友了。15我不再称你们为仆人，因为仆人不知道主人所作的事；我已经称你们为朋友了，因为我从我父那里听见的一切，都已经告诉你们了。16不是你们拣选了我，而是我拣选了你们，并且分派你们去结果子，就是结常存的果子，使你们奉我的名，无论向父求甚么，他必定赐给你们。17我把这些事吩咐你们，是要你们彼此相爱。

上面的这段经文指出了，基督徒生命中的道德原则，有着更高的形式和标准，即，我们之间彼此相爱，是以基督对我们的牺牲性的爱为标准和榜样。在这个更高的道德原则中，既

包含了更为高尚的道德职分的标杆，也包含了我们道德行为中的更为重要的深层动机。

在我们人与人之间，应当怎样以舍己的、牺牲性的精神，来彼此相爱、彼此相待？回答是，我们应当像耶稣基督爱我们那样，来彼此相爱。耶稣基督对我们的爱，既体现在他的无罪而恩慈的一生之中，也更体现在他在十字架上对我们的牺牲之爱中。

耶稣基督的十字架之爱，既向我们显明了爱的榜样和道德标准与原则，也向我们彰显了我们之间应当彼此相爱的动机和动力。我们彼此相爱的标准和榜样，就要像是耶稣基督爱我们那样。我们彼此相爱的原因和动力，就正是因为耶稣基督已经爱了我们。

耶稣基督的十字架之爱，包含了我们的人生道德标准、动力、榜样。

从“爱你的邻舍，如同爱你自己一样”，到“你们要彼此相爱，如同我爱你们一样”这个新命令，在这个世上，只有耶稣基督才能说出这样的话，并使得人与人之间的道德法则得到本质的升华。

我们可以设想，“你们要彼此相爱，如同我爱你们一样”这句话语，如果是出于这个世上除了耶稣基督以外的任何一个人，那么，就不但不会使道德法则得到升华，反而会损害了原来的“爱人如己”这一重要诫命。

假设是苏格拉底、柏拉图、亚里斯多德、或是孔子、等等，或是人类历史上的任何其他所谓道德导师说出这样的话，那么，我们立刻就会感觉到，这样的道德教导是不足的、乏力的，因为他们都没有像耶稣基督那样的、对于世人的牺牲之爱、完美之爱、圣洁之爱。他们所教导给世人的，只是各样的知识或启发。他们自己的生命，既不是圣洁无罪、毫无瑕疵的，也不是完美而全能的，更不是牺牲性的。

在耶稣基督的这个“新命令”中，包含着一个涵义，就是，我们的生命应当与耶稣基督有亲密的、直接的关系。在耶稣基督的生命与品格中，有着超自然的、无限美好、大有能力的完美内涵；他对我们的完美而圣洁的牺牲之爱，彰显了他的道德权柄与完全能力。

“你们要彼此相爱，如同我爱你们一样”——这句话语出自耶稣基督自己的口中，胜过了这世上、人类历史上那一切其他所谓道德导师的千言万语的总和。这是因为，耶稣基督的爱是牺牲性的，是完美的，是大有能力的，有着无限的权柄、榜样和动力。耶稣基督的圣洁生命与品格，在这个世上是无以伦比的。

从上文中，从圣经的道德教导中，我们还能够看见一个重要的、清晰显明的事实，那就是，基督教信仰之道德教导，把关于道德职分的律法，升华为出于爱、基于爱的道德法则。因此，圣经强调，上帝的律法要被写在人的心灵之中，篆刻在人的情感之中，写在人的灵魂最深之处。道德的最高形式和原则是在于，它不像是一个刻在石头上的、形式主义的、死

板的、没有生命的法律条文；而是，它是铭刻在人内心最深处的、充满了生命大能的、真实而实际的，律法原则与生命见证。

因而，基督教信仰之道德教导尤其显明了出于爱的圣洁特征。基督教信仰中，固然强调上帝是我们生命的创造者、是我们生命的主宰者，是全能的、拥有着无限权柄的主；然而，基督教信仰更强调了，上帝是我们的天父。

我们的道德职分，固然在于我们应当顺服于天父的话语、旨意、诫命、心意；然而，我们的道德职分更在于，我们对上帝应当有着发自内心的、全然的、热忱的爱。这就是贯穿于整个圣经新约的核心道德教导的内容。

在上面经文中，耶稣基督对我们所说的：“你们应当彼此相爱，正如同我爱了你们一样”的这一个“新命令”，正是上述圣经新约之道德教导核心内容的最高体现。

我们应当爱上帝，因为他配得我们全部的爱。我们应当遵从上帝的道德律法、遵行耶稣基督的爱之命令，因为它体现了、包含了上帝的爱与品格。我们的任何道德职分，不应当被看作是负担或是重担，而应当是被当作我们对于那位以牺牲之爱来爱我们的上帝的衷心感谢，被看作是我们理所应当去行的。

约翰一书4章16-21节：

16 神对我们的爱，我们已经明白了，而且相信了。

神就是爱；住在爱里面的，就住在 神里面， 神也住在他里面。17这样，爱在我们里

A 4x20 grid of small circles. The first three rows each contain 20 circles, and the bottom row contains 40 circles.

82 | Page

基督教信仰之道德教导——关于宽容与饶恕的精神

基督教信仰的道德教导，一个最为鲜明的特征，就是在于其中处处都彰显的关于宽容与饶恕之精神的教导。其中的深度与广度如此之大，以至于直到今天，基督徒们的生命见证仍然没有完全地把这一点全部彰显出来；而世上的哲学伦理体系，则更无法完全地把这一点表达出来。事实上，在基督教会的历史上，令人遗憾的是，这一点往往不但没有受到重视，反而，常常被人违反。

人类历史的见证无可置疑地向世人展现了，世人的宗教信仰很容易沦为狭隘的门户之见的争执，并陷入嫉妒纷争的泥潭之中。一个宗教情感越深的人，他的这种狭隘与纷争的情绪就往往越固执、激烈。这很像是人们在政治领域中的对于权力的欲望和争夺。人总是有一种自然的倾向，想要对于自己面前的东西独断专行。在宗教信仰的领域中，人们往往有一种表现，就是在事无巨细、大大小小的事情上，总是想要统一所有人的想法、意见和做法。这种狭隘而又独断的趋势，往往最后导致在宗教信仰上强烈的门户之见、分门别党的现象。这些现象在人类的历史上，非常令人瞩目。人们很难会看到一个人，既有着深挚的、热忱的宗教信仰的情感，同时又非常心胸宽广，充满了宽容与恩慈。

在世上所有的书籍中，只有一本书，既讲述了热忱的信仰和专诚的宗教情感，又强调了最广泛的宽容与饶恕的精神。这就是圣经新约。在人类充满了狭隘、不宽容精神的许许多多书籍中，它就像是沙漠之中的绿洲。圣经新约包含着最深挚的、最热忱的信仰，然而同时，它所传递的宽容和饶恕的精神，超过了这世上在圣经以外的任何一本其它书籍。

首先，让我们来看一看主耶稣基督在这个问题上的教导。

在我们谈论细节之前，我要先指出，在人类历史上，没有哪一个人人生导师、道德导师，对于自己的声称、以及对于信仰和真理的声称，超过耶稣基督。任何世人如果有耶稣基督这样的生命特征（他是道成肉身的上帝），有基督这样的自我声称，就一定会充满了自大与狭隘的不宽容态度。

基督的教导是圣洁的、高尚的，但是，他的教导中没有任何狭隘门户之见、也毫不缺乏宝贵的宽容精神；令人震惊的是，他的教导中，充满了宽恕、恩慈的本质内容。在此，我们仅举几个重要的例子。

1. 虽然，基督指出有一个罪是得不到赦免的，但是，基督宽容地表达了，那些因无知而冒犯他的人，甚至那些逼迫他的罪人的罪，都能够得到饶恕和赦免。

马太福音12章31、32节：

31因此，我告诉你们，人的一切罪和亵渎的话，都可以赦免；可是，亵渎圣灵就得不着赦免。32无论谁说话得罪了人子，还可以赦免；但说话得罪了圣灵的，今生来世都得不着赦免。

2. 基督的国度是属灵的，因此，刀剑在他的国度中没有位置。基督的国度是建基于爱、救赎、饶恕、赦免，而不是建基于武力、逼使、强迫。

3. 在犹太人眼中，耶路撒冷是他们宗教信仰的圣地；而撒玛利亚人则受到犹太人的歧视。然而，基督多次经过、去到撒玛利亚地，把福音和上帝之道，带给撒玛利亚人。

4. 我们在福音书中看见，有很多撒玛利亚人都因着基督的属天教导而归向他的福音与救恩。在那十个被医治好大麻风病的人之中，只有一个人回来表达感恩；这个人是一个撒玛利亚人。

5. 在基督讲述的那个关于撒玛利亚人的比喻寓言中，我们清晰地能够看见其中所显明的关于恩慈的教义。那在正统犹太人眼中所蔑视的撒玛利亚人，却是在耶稣基督的这个比喻中所称赞的对象。就这一点本身而言，这个故事就表明了基督对于自高傲慢之人的指责，以及对于充满同情恩慈之人的称赞。

路加福音10章25-37节：

25有一个律法师起来试探耶稣，说：“老师，我应该作甚么，才可以承受永生呢？”26耶稣对他说：“律法上写的是甚么？你怎么念的呢？”27他回答：“你要全心、全性、全力、全意爱主你的神，并且要爱邻舍如同自己。”28耶稣说：“你答得对，你这样行，就必得生命。”29那人想证明自己有理，就对耶稣说：“谁是我的邻舍呢？”30耶稣回答：“有一个人从耶路撒冷下耶利哥去，落在强盗手中。他们剥去他的衣服，把他打得半死，撇下他一个人就走了。31正好有一个祭司，从那条路下来，看见他，就从旁边走过去了。32又有一个利未人，来到那里，看见他，也照样从旁边走过去了。33只有一个撒玛利亚人，旅行来到他那里，看见了，就动了怜悯的心，34上前用油和酒倒在他的伤处，包裹好了，把他扶上自己的牲口，带他到客店里照顾他。35第二天，他拿出两个银币交给店主，说：‘请你照顾他，额外的开支，我回来的时候必还给你。’36你想，这三个人，谁是那个落在强盗手中的人的邻舍呢？”37他说：“是那怜悯他的。”耶稣说：“你去，照样作吧。”

.....

第十一章

基督教信仰之道德教导——关于舍己、自我牺牲的职分

本章所要讲述的，是基督教信仰之道德教导的另一个重要方面。这个原则，包含了基督徒生活的每一个方面。基督徒的每一个言语行为，都应当受到这个原则的重要影响。

这个职分的基础，在于基督徒与耶稣基督的生命关系。基督以极大的爱而爱我们，甚至为我们而死。因此，我们应当把我们的生命献给基督，为他而活，为他而死。我们的生命应当是圣洁的、热忱的，应当完全敬献于基督。我们的爱应当是完全的、而发自内心的。在基督教信仰之中，我们的舍己与牺牲的精神，不是出于被迫，不是出于重担，而是出于甘心乐意，出于由衷的热忱。

基督教信仰的一切道德教导，都是建基于耶稣基督自己的生命品格和作为之上。

圣经新约教导我们说，每一个真心信从基督的人，都是上帝的产业，是上帝所创造、看顾、救赎的。

马太福音10章37-39节：

37爱父母过于爱我的，不配作属我的；爱儿女过于爱我的，不配作属我的；38凡不背起自己的十字架来跟从我的，也不配作属我的。39顾惜自己生命的，必要丧掉生命；但为我牺牲生命的，必要得着生命。

圣经新约中还有很多地方，也都表明了这样的道德教导：

罗马书12章1节：

所以弟兄们，我凭着 神的仁慈劝你们，要把身体献上，作圣洁而蒙 神悦纳的活祭；这是你们理所当然的事奉。

罗马书14章7、8节：

7我们没有一个人为自己活，也没有一个人为自己死。我们若活着，是为主而活；8我们若死了，是为主而死。所以，我们无论活着或是死了，总是属于主的人。

加拉太书2章20节：

我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，而是基督活在我里面；如今在肉身中活着的我，是因信 神的儿子而活的；他爱我，为我舍己。

歌罗西书3章23-24节：

23无论你们作甚么，都要从心里去作，像是为主作的，不是为人作的，24因为你们知道，你们一定会从主那里得到基业为赏赐。你们应当服事主基督。

基督的生命、榜样、救恩、大能，是基督徒的道德职分的中心。他除去了我们生命中的重担，使我们甘心乐意地来到服事神的工作之中。这个世界上充满了不平等与道德的罪恶；这一切罪恶之事使我们在此生的生活中充满了重担，正如以色列人在埃及为奴之地一样。但是，基督来到我们的生命之中，赐给我们自由，使我们不再在人的轭下，更使我们有敬虔而热忱的信仰，使我们有甘心乐意事奉上帝的自由心灵。

这种舍己的、牺牲之爱的精神，与其说是一种道德职分，不如说是一个崭新的生命。在每一个真诚基督徒的生命中，这种精神不是一个静态的规条，而是活泼的信仰、生命的能力。它从内到外地改变了一个人的整个生命与心灵，从而使得人在良心中懂得如何去面对各种具体的情境与问题，如何去面对他人。

圣经教导我们，凡是有道德职分的地方，就应当以舍己的、牺牲的精神去面对，应当以爱的心和动机去面对。我们所做的服事工作，不是出于痛苦、被迫的心情去做，而是出于欢欣的、热忱的、深挚的心所做的。我们的事奉和奉献，是我们对于上帝所献上的甘心乐意的感谢祭。

每一个基督徒在国家和社会中，也应当尽到各样的公民职分；然而这些方面的服事工作，不应当是被当作了人所作的工作，而应当被当作是为了主的缘故而做的服事、而尽的职分。因此，无论是在什么样的社会和政府形式中，一个真诚而敬虔的基督徒，都能够生活

在其中，并以自己的实际生命而见证出自己的信仰。无论是在什么样的社会和政府形式中，基督教信仰都能够适应于其中，并在其中见证出全能上帝的公义、恩典与慈爱。

歌罗西书3章23、24节：

23无论你们作甚么，都要从心里去作，像是为主作的，不是为人作的，24因为你们知道，你们一定会从主那里得到基业为赏赐。你们应当服事主基督。

彼得前书2章11-17节：

11亲爱的，我劝你们作客旅和寄居的人，要禁戒肉体的私欲，这私欲是与灵魂争战的。12你们在教外人中，应当品行端正，使那些人，虽然毁谤你们是作恶的，但因为看见你们的好行为，就要在鉴察的日子颂赞 神。

13你们为主的缘故，要顺服人的一切制度，无论是至尊的君王，14或是君王所派赏善罚恶的官员；15因为这是 神的旨意，要借着你们的善行，塞住糊涂无知人的口。16你们是自由的人，但不要用自由来掩饰邪恶，总要像 神的仆人。17要尊重众人，爱护弟兄，敬畏神，尊敬君王。

罗马书13章1-14节：

1政府的权柄，人人都应当服从。因为没有一样权柄不是从 神来的；掌权的都是 神设立的。2所以抗拒掌权的，就是反对 神所设立的；反对的人必自招刑罚。3执政的不是要使行善的惧怕，而是要使作恶的惧怕。你想不怕掌权的吗？只要行善，就会得到称赞；4因为他是 神的仆役，是对你有益的。但如果你作恶，就应当惧怕；因为他佩剑，不是没有作用的。他是 神的仆役，是向作恶的人施行刑罚的。5所以你们必须服从，不但是因为刑罚，也是因为良心的缘故。6因此，你们也当纳税，因为他们是 神的差役，专责处理这事的。7你们要向各人清还所欠的；应当纳税的，就要给他纳税；应当进贡的，就给他进贡；应当

敬畏的，就敬畏他；应当尊敬的，就尊敬他。

8不要欠人的债；但在彼此相爱的事上，要觉得是欠了人的债。爱别人的，就成全了律法。

9那“不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪心”等等的诫命，都包括在“爱人如己”这一句话里面了。10爱是不加害于人的，所以爱是成全律法的。

11还有，你们知道这是甚么时期了，现在正是你们应该睡醒的时候，因为我们得救，现在比初信的时候更加接近了。12黑夜已深，白昼近了，所以我们要除掉暗昧的行为，带上光明的武器。13行事为人要光明磊落，好象行在白昼。不可荒宴醉酒，不可放荡纵欲，不可纷争嫉妒。14总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

上述教导在古代历史中是前所未有的。圣经新约中的这些道德教导，并没有任何政治性的、属世性的动机或野心；然而，其中的道德原则，却对于任何政治系统、地上政权都有着极其重要的意义。在历世历代的人类历史中，世上的许许多多哲学家们都曾经绞尽脑汁地想要构建出理想的政治国家形态。各种各样的政治学派都试图想要拼凑出一些理想的政治道德和操守的原则。许多人以在这个地上建起某种理想的政治国家为终身目标。然而历史证明了，他们都不能取得成功。人类的历史总是跌入动荡、暴乱、杀伐的泥潭之中。

然而，基督教信仰中却毫无政治性的野心和动机。耶稣基督是一位王，但他不是地上的王，而是真理的王。事实上，他是人类最伟大的王，因为他的国度是直到永远的。他的臣民不需要用武力威吓，不需要用严刑律法来防范和惩治；因为基督徒们都是真诚承认己罪、悔改己罪、热忱归向上帝、全身心倚靠耶稣基督救赎的百姓。基督的国度不是在属乎这个世

界的，而是属灵的、属天的，是不能朽坏、不能衰残、不能玷污的。他的臣民都有着永远的生命，有着无限的、美好的幸福。

在圣经新约四福音书中我们能够看见，当犹太人来“强逼”耶稣作属世之王的时候，基督避开了他们。从圣经新约的道德教导中我们能够清楚地明白，圣经的主旨，绝非是关乎地上的政治，更无关于属世之政权的兴衰和龌龊的权力斗争。

然而，虽然圣经道德教导具有强烈的非政治性，但是，我们从上文所引用的圣经经文中却能够看见，圣经道德教导中的重要原则，为公正平等的政治道德体系，不仅提供了坚实的基础，而且更为百姓、臣民、地上君王提供了强有力的、圣洁的动力和力量源泉。

基督教信仰的伟大力量，正在于它提供了世上其它道德伦理哲学和信仰体系中所缺乏的重要力量源泉。基督教信仰呼召人们应当以舍己的、牺牲性的爱，来彼此相待；在这样的道德教导的背后，是耶稣基督的生命、榜样、救恩、所赐下的永生恩典。人与人之间彼此相待的动机，不是在于世人的生命光景如何，而是在于人与上帝之间的亲密之爱、刻骨铭心之爱、深邃的恩情，在于人深挚的信仰、圣洁的敬虔、永生的福音、因信称义的恩典。

在基督教信仰旌旗之下所兴起的圣徒们、谦卑英雄们、诚实信众们的数量，远远超过世上那些勇武战士们的数量。在后者的队伍中，虽然也有很多可歌可泣的英雄人物，但是，在他们的心灵动力之中，往往参杂着属世的、属肉体血气的情感、罪恶与不良的动机与谋划。在人类历史上，在基督教会的历史上，在基督教信仰旌旗下所兴起的无数仁人志士们的热忱情感、毕生奉献，远远超过世上那些属世国度及其统治者们的旌旗下所兴起的文人哲士或是勇武战士们的热忱情感与毕生奉献。

无论在地上什么国家、民族和地区，无论在人类历史上哪一个时代，只要有真正基督教信仰存在的地方，基督徒们就是那里的诚实正直谨守的公民。基督徒们在那里会展现出舍己的、自我牺牲性的爱，来爱同胞、爱国家；他们的爱，不是取决于世上的人生光景或是社会情境如何，而是来源于他们内心深处对于耶稣基督的深深挚爱。他们的热忱、敬虔、敬奉、奉献，以及一切事情上的服事，都是为了主的缘故。这正是圣经新约之道德教导的核心内容之一。基督徒们在这世上所做的一切良善之事，都是他们在主耶稣基督面前所甘心乐意献上的感谢之祭。事实上，他们以自己的生命作为活祭，献在基督的台前，为要见证基督的福音，见证基督的伟大救恩，见证那美好的国度与永生的祝福。

罗马书12章1-2节：

1所以弟兄们，我凭着 神的仁慈劝你们，要把身体献上，作圣洁而蒙 神悦纳的活祭；这是你们理所当然的事奉。2不要模仿这个世代，倒要借着心意的更新而改变过来，使你们可以察验出甚么是 神的旨意，就是察验出甚么是美好的、蒙他悦纳的和完全的事。

事实上，在基督教信仰旌旗下的、那些充满了自我牺牲之爱、舍己之爱的真诚信仰者的数量，远远超过了世上其它道德伦理信仰体系中的自我牺牲之爱的信仰者们的数量总和。在人类历史上，那些奉献自己一生来投入到造福全人类事业中的人们，那些毕其一生来致力于提高人类道德与属灵光景的普通人们、科学家们、教育家们，那些以极大的、舍生忘死、不畏艰险的态度来为世人做出伟大良善之事的敬虔信仰者们，至少百分之九十九都是敬虔的基督徒们；他们正是出于基督教信仰的伟大激励，出于耶稣基督伟大之爱的激励。

基督教信仰的道德教导，是来自于耶稣基督自己的呼召、吩咐、命令和旨意。耶稣基督所

基督教信仰之道德教导，既给人带来了巨大的激情和动力，也给人带来了宽广的心胸与态度，和饶恕、宽容的情怀。

第十二章

基督教信仰对于文明的影响；基督教信仰中关于财富等的教导

马太福音5章21-26节：

21“你们听过有这样吩咐古人的话：‘不可杀人，杀人的必被判罪。’22可是我告诉你们，凡是向弟兄发怒的，必被判罪。人若说弟兄是‘拉加’，必被公议会审判；人若说弟兄是‘摩利’，必难逃地狱的火。23所以你在祭坛上献供物的时候，如果在那里想起你的弟兄对你不满，24就当在坛前放下供物，先去与弟兄和好，然后才来献你的供物。25趁着你和你的对头还在路上的时候，要赶快与他和解，免得他抓你去见法官，法官把你交给狱警，关在监里。26我实在告诉你，除非你还清最后一分钱，否则决不能从那里出来。

【以下引述马太亨利圣经四福音注释详尽版】

基督在这里讲述的原则，向门徒们指明了，摩西和众先知的书——旧约，仍然是他们应当遵行的，但是，他们却不应当遵行文士、法利赛人的教训。这里的一些具体例子，展示了文士法利赛人的谬误。基督没有在这里加添旧约所没有的事情，而只是显明了，律法的严格性、宽度、广度、属灵的性质。这些原则向我们阐明，什么才是完美地遵行律法。在这里的几句经节中，基督解释了十诫律法中的第六诫命，指出了其中的真正主旨和内涵。

I。你们听见有吩咐古人的话，说，不可杀人，又说，凡杀人的，难免受审判。神的律法并非是新的、从前没有的律法；而是古老的、从古时就有的，但却从不是

过时的。道德律法与良知中的自然律法是一致的，指向的是关于良善与罪恶的永恒标准；指向的是关乎正直之事的永恒心意。杀人是被禁止的；直接地、或间接地，杀自己或是杀别人，或是参与杀人，都是不可以的。生命之神的律法，是要保护我们生命的。这是对挪亚的一个命令。创世纪9章5、6节：流你们血，害你们命的，无论是兽，是人，我必讨他的罪，就是向各人的弟兄也是如此。凡流人血的，他的血也必被人所流。因为神造人是照自己的形像造的。

II. 犹太人对十诫律法中的这第六条诫命的解释是，杀人的，就难免受审判。自古以来，他们有审判团，坐在城门口，审判谋杀罪等等这些事情，并执行裁决。然而，他们对律法的认识，却有重大的错误。1. 他们以为，这条第六诫命仅仅是关于外在行为的杀人。然而，人里面的罪，才是导致战争与争斗的事情的原因。这的确是那些犹太教法师的错误；他们以为，神的律法，只是关于有罪的行为的，而不是关于有罪的心思意念的；他们只是看见律法的条文，但是，却没有看见律法的属灵意义。罗马书7章7节：“这样，我们可说什么呢？律法是罪吗？断乎不是。只是非因律法，我就不知何为罪。非律法说，不可起贪心。我就不知何为贪心”。罗马书7章14节：“我们原晓得律法是属乎灵的，但我是属乎肉体的，是已经卖给罪了”。2. 他们的另一个错误是，他们以为，神的律法颁布给他们，仅仅是关于政治问题、社会问题的，仅仅是关乎他们的法庭的。——就好像是，只有他们才是神的百姓；如果没有他们了，那么，律法也就没有用处了。他们没有看见神的律法的普遍的、深刻、属灵的意义。

III. 基督对这条诫命的解释；我们确知，按着基督对此的解释，我们也都将按照这个标准接受审判，并因而受此管理。这个诫命的意义是深远的，而不仅仅是关乎肉体血气之事。

1. 基督告诉他们，躁怒，就是在心里谋杀（22节）。无论是谁对弟兄无故动怒。就是违犯了第六诫命。这里，对于“弟兄”，我们应当理解成任何人，甚至是那些位阶比我们低的人，比如儿童，佣人，等等；因为我们都是从一个血脉造出来的。愤怒是一个自然的情感；有时，愤怒是应当的，甚至是值得称赞的；但是，若我们无故地动怒，我们就是犯罪了——若我们动怒是没有恰当理由的，

没有良善效果的，没有节制的，那么，就是不好的。（1）若我们动怒是毫无理由的，或者，是没有正当缘由的，或者，是小题大做的，那就是不对的。当儿童或是仆人们有一些无心之失的时候，若我们对他们动怒，就是错误的。若有些小事情，我们本可以采取温和或是原谅的态度，而我们却动怒，就是错的。有些小错误，若是我们自己做的，就不会生气，但若是别人做的，我们就会动怒；这也是不对的。若我们的怒气，是吹毛求疵，或毫无根据，这都是不对的。（2）若我们的动怒没有良善的目的，而仅仅是为了要显示我们的权威，或仅仅是满足自己的急躁之情，或是激起自己去报仇，那么就是不对的；这样的愤怒，是虚浮的，是伤害人的。当我们心中动怒的时候，我们要及时悔改，防止再犯。我们要洁净自己。哥林多后书7章11节：“你看，你们依着神的意思忧愁，从此就生出何等的殷勤，自诉，自恨，恐惧，想念，热心，责罚（或作自责），在这一切事上你们都表明自己是洁净的”。我们也要及时地警告他人，不要动怒。（3）当怒气超过限度的时候，也是不对的。若我们的怒气极其狂躁、暴怒，并想要伤害我们发怒对象的时候，就是错的。这是对第六诫命的直接违犯。该隐杀约伯，就是从怒气开始的。

2. 基督告诉门徒们，若我们用可耻的言语称呼我们的弟兄，也是不对的——称呼他们为拉加，“你这个愚人”。如果，在温和、冷静的情绪下，出于良善的目的，称呼人是愚妄的，并为了要使人悔改，那么，这并不是罪。雅各、保罗、主耶稣自己，都曾这样直白地指出人的罪和愚妄。但是，如果我们出于怒气和恶意，我们口中所说的那些可耻的言语，就会像是地狱的火星一样，对人造成极大的伤害。（1）拉加是一个嗤笑的词语——你这个笨蛋；这是对弟兄的践踏和蔑视。（2）这也是一个憎恶的词语，出自心里的憎恨。诗篇64篇3节：他们磨舌如刀，发出苦毒的言语，好像比准了的箭。

3. 基督告诉他们，不管他们的罪多小，都会因而受到审判；那对弟兄动怒的人，也会承受神的忿怒和审判。那些咒诅弟兄的人，自己也会受到咒诅。

IV. 从这里我们可以得出结论，我们应当与弟兄之间持守着基督的爱与和平；若是在任何时候、发生了冲突，那么，我们应当极力与弟兄寻求和好，承认自己的错，彼此谦卑，请求原谅和饶恕，在

言语和行为上作出相应的、恰当的补偿和更正。

1. 否则的话，我们就不能、也不配与神有圣洁的交通（23、24节）。马可福音11章25节：“你们站着祷告的时候，若想起有人得罪你们，就当饶恕他，好叫你们在天上的父，也饶恕你们的过犯”。若弟兄对你有怨气，或是因为你真地侵犯和伤害了他，或是因为他对你有这样的印象；那么，你也要尽力上前和好。（1）当我们来从事信仰的敬拜活动的时候，我们应当严肃地省思和反省。当我们把礼物带到祭坛来的时候，我们要省思是否有弟兄对我们怀怨；如果有的话，那么，我们要认真对待，努力与弟兄和好。（2）当我们向弟兄发怒气的时候，若我们来敬拜神，那么，我们的敬拜就不会得到神的悦纳。嫉妒、恶意、无怜悯、等等这些罪，都是让神不喜悦的。提摩太前书2章8节：“我愿男人无忿怒，无争论，（争论或作疑惑），举起圣洁的手，随处祷告”。以赛亚书1章15节：“你们举手祷告，我必遮眼不看。就是你们多多地祈祷，我也不听。你们的手都满了杀人的血。”以赛亚书58章4、5节：“你们禁食，却互相争竞，以凶恶的拳头打人。你们今日禁食，不得使你们的声音听闻于上。这样禁食，岂是我所拣选使人刻苦己心的日子吗？岂是叫人垂头像苇子，用麻布和炉灰铺在他以下吗？你这可称为禁食为耶和华所悦纳的日子吗？”

（3）爱与怜恤之心，要比献祭好得多；神要我们先同弟兄和好，然后再来献祭。（4）当我们处于与弟兄争吵状态的时候，我们虽然不配与神的交通，但是，这并不能成为我们不尽职分的借口：“你要把礼物留在坛前；免得你走了以后，受试探、给自己找借口不再回来”。许多人不来教会敬拜、或是不来祷告的理由是，——自己与邻舍处于争执的状态；但是，这是谁的错呢？我们的罪，不能成为我们另一个罪的借口，因为这会使我们罪上加罪。没有爱心，并不能因而就可以成为我们不敬虔的理由。这个困难，其实很容易解决；如果有人冤枉我们，那么，我们就饶恕他们；而对于那些被我们冤枉的人，我们必须主动上前和好，争取友谊；这样，即使我们不能够达到与人和好的状态，至少这不是我们的错，我们的心是洁净的；我们因而能够来到祭坛前，献上我们的礼物；我们的礼物也会被悦纳。所以，我们必须不可含怒到日落；因为我们睡前、晨更都必须祷告。

2. 否则的话，我们会面临很大的危险。

(1) 在此世的意义上。如果我们冒犯了我们弟兄的身体、物品、声誉，那么，我们应该用谦卑顺服的态度，来与对方和好，得到公正而令人满意的和平；否则，对方会把我们置于法律的惩罚之下，甚至使我们因而被下到监狱里。我们与其受到惩罚、付上沉重代价，不如主动和好、作出补偿。许多人，由于心意顽梗、死不认错，甚至到最后落得个倾家荡产的下场——而他们本来可以通过主动的认错、赔偿、和好，而避免最坏的情况出现。箴言6章1-5节：“我儿，你若为朋友作保，替外人击掌，你就会被口中的话语缠住，被嘴里的言语捉住。我儿，你既落在朋友手中，就当这样行，才可救自己。你要自卑，去恳求你的朋友。不要容你的眼睛睡觉，不要容你的眼皮打盹。要救自己，如鹿脱离猎户的手，如鸟脱离捕鸟人的手。”对那些位阶比我们低的人，我们应当恩慈；而对那些位阶比我们高的人，我们应当尽力公正。我们要赶快与那些向我们心存怨言的人和好，免得他们被我们的顽梗激怒，使事情朝着更不好的方向发展。监狱，对于那些心高气傲的人来说，尤其难受。

(2) 在属灵的意义。你应当赶快去与你的弟兄和好，正直地对待他，友好地对待他；否则，若你们之间的争执继续下去，那么，你就不配拿礼物到祭坛前，你也不适合来到神的桌前；你若在罪中顽梗，那么，神的忿怒也许会忽然临到你；神的审判，是你所不能逃脱的。你的罪责若最终落到你的身上，那么，你就永远灭亡了。地狱，是一个监狱；所有的恶人、不怜恤的人、争竞的人（罗马书2章8节），都要被永远地囚禁在那里；没有人能够从那里出来——没有救赎、没有逃避；那里，是永远的刑罚。

这里所说的内容，更指向了我们在基督里面与神和好——你还在路上的时候，要赶快与神和息。【1】神是所有罪人的最大敌人。他与他们所有人争竞，与他们所有人相对。【2】我们应当赶快与他 and 息、与他和好——这关乎到我们真正的、最大的利益。约伯记22章21节：“你要认识神，就得平安。福气也必临到你。”哥林多后书5章20节：“所以我们作基督的使者，就好像神借我们劝你们一般。我们替基督求你们与神和好”。【3】我们若有智慧，就应当趁着还在路上的时候，赶快与神和好。当我们在这个世上还活着的时候，就是还在路上的时候；当我们死了以后，就再也没有机会悔改了；因此，若你没有做好这件事情，就

不要闭上眼睛睡觉。【4】那些持久地处于与神争战状态的人们，就是持久地暴露在神的公义审判之下；他们也将要面临神忿怒的可畏情境。基督就将是那终极的审判官；一切审判都将要借着圣子之神而进行。那弃绝基督为救主的人，却不能躲避他、不受他的审判。启示录6章15-17节：“地上的君王，臣宰，将军，富户，壮士，和一切为奴的，自主的，都藏在山洞，和岩石穴里。向山和岩石说，倒在我们身上吧，把我们藏起来，躲避坐宝座者的面目，和羔羊的忿怒。因为他们忿怒的大日到了，谁能站得住呢？”落在基督的审判台前的人们，是可悲的——那时，基督将不再是羔羊，而是狮子。地狱是一个监狱，那些与神为敌的人，将要被永远地投进去。彼得后书2章4-6节。

【5】被咒诅的罪人，将要永远地落在神的咒诅之下。

马太福音6章19-24节：

19“不可为自己在地上积聚财宝，因为地上有虫蛀，有锈侵蚀，也有贼挖洞来偷。20要为自己积聚财宝在天上，那里没有虫蛀锈蚀，也没有贼挖洞来偷。21你的财宝在哪里，你的心也在哪里。

22“眼睛就是身体的灯。如果你的眼睛健全，全身就都明亮；23如果你的眼睛有毛病，全身就都黑暗。如果你里面的光变成黑暗，这是多么的黑暗！

24“一个人不能服事两个主人；他若不是恨这个爱那个，就是忠于这个轻视那个。你们不能服事 神，又服事金钱。

【以下引述马太亨利圣经四福音注释详尽版】

除了虚伪之外，另一个常常在人的灵魂中得逞的撒旦试探、诡计是——贪恋世界。没有什么其它事情，比“虚伪”和“贪恋世界”这两件事情，更能够经常地掩藏在表面敬虔信仰的面纱之下。所以，基督在上文中警告了我们关于信仰虚伪之人的事情以后，在这里继续警告我们，不可贪恋世界。我们必须不可像那些信仰虚伪之人一样；他们的根本性错误，其实就是：——他们把这个世界当作是他们的奖赏；他们所看重的，就是世人的称赞，就是属世的利益和好处。在我们选择财富、目标、主人的时候，我们必须要注意这里的这两个罪——虚伪的信仰，以及贪恋世界的心。

I。我们应当以什么为我们真正的财富。一个人，总会在生命中、在心底深处，把一些东西当作是他的财富、他的份、他的倚靠。他会尽力地去积累这些财富，并把这些财富积累当作是为未来所需而进行的预备。传道书2章3节：“我心里察究，如何用酒使我肉体舒畅，我心却仍以智慧引导我。又如何持住愚昧，等我看明世人，在天下一生当行何事为美”。在我们的灵魂中，总会把一些事情当作是最好的事情；总会把那些事情当作是我们的喜乐、满足和倚靠。基督在这里所说的话，并不是要剥夺我们的财富，而是要指教我们，应当选择什么为我们真正的财富。

1. 这里警告我们，不要把那些可见的、暂时的东西，当作是我们最珍贵的东西；不要把那些东西，当作是我们幸福的所在。不要为你们自己在地上积攒财宝。基督的门徒们已经抛弃所有、来跟随他；他们应当一直持守着这样的心态。财宝，是那些丰富的、在我们眼中极其有价值的东西。我们必须不能为自己在地上积攒财宝，就是说，——（1）我们必须不能把这些东西当成是我们生命中最宝贵的东西、最有价值的东西、最有用处的东西：——我们不能称这些东西为“荣耀”——就像拉班的儿子们那样。而是，我们要把它们看成是没有荣耀的东西。那真正的荣耀，远远超乎它们之上。（2）我们必须不能贪图这些东西的丰富，不能无止境地、没完没了地搜刮这些东西、加添这些东西。一个人如果把那些东西当成是心里的财宝，就会这样贪婪地去做。（3）我们必须不能信靠、倚靠这些东西，把它们当成是为我们的未来遮风挡雨、给我们带来安慰与安全感的東西。我们必须不能对黄金说：——你是我的盼望，是我的心系所在。（4）我们必须不能在这些东西中得到满足；必须不能把它们当成是我们的渴望与祈盼。我们应当安于简朴，但不以这个世界为我们的分。这些东西不能是我们的慰藉（路加福音6章24节），不能是我们的喜笑和饱足（路加福音6章25节）。我们真正需要积攒的，不是这个世界中的繁华与财富，而是在另一个世界中的东西。在我们的面前，面临

着抉择；我们努力积攒的东西，就是我们看为至宝的东西。我们应当智慧地作出选择；因为无论你为自己选择了什么样的东西，你自己也就成为了什么样的人。如果我们知道、明白、思想，在我们的里面是何等大，我们的生命是何等长久，那么，我们就会看见，在地上积攒财宝是一件多么愚妄的事情。

2. 这里告诉我们，为什么不应当在地上积攒财宝：——因为这些都是将要丢失和朽坏的东西。（1）这些地上的财宝，会从里面败坏。世上的财宝总是这样，被虫子咬，从里面锈坏。那些我们以为储藏得最稳妥的属世财宝，最后都会变得破败不堪。路加福音12章16、17节：“就用比喻对他们说，有一个财主，田产丰盛。自己心里思想说，我的出产没有地方收藏，怎么办呢？”传道书5章10-12节：“贪爱银子的，不因得银子知足。贪爱丰富的，也不因得利益知足。这也是虚空。货物增添，吃的人也增添。物主得什么益处呢？不过眼看而已。劳碌的人，不拘吃多吃少，睡得香甜。富足人的丰满，却不容他睡觉。”雅各书5章2、3节：“你们的财物坏了，衣服也被虫子咬了。你们的金银都长了锈。那锈要证明你们的不是，又要吃你们的肉，如同火烧。你们在这末世，只知积攒钱财”。注意——世上的财物，在它们之中，有一个朽坏与败坏的律——它们总是逐渐枯萎凋残。（2）这地上的财宝，也会面临暴力的抢夺而失去。贼进来，会把财宝偷走、抢走。强盗、小偷的眼睛，总是会盯着那些积攒财宝的房屋和家庭；在这世上的任何属世的财宝之中，没有什么是真正能够安全稳妥的。我不应当把我的信心和倚靠放在属世的财宝上，即使它们看起来华丽炫目；不论这世上的财宝、虚荣、繁华，似乎能够给我们带来多少属世的暂时好处，我都应当轻看这一切——因为它们都是必将朽坏、轻易失去的东西。如果我们把这个世界上那些属世的、轻易会失去的、随时被抢夺的东西，当成是我们的财宝，那么，我们就真是太愚妄了。

3. 我们应当把那些永恒的、属天的、不可见的东西，当成是我们的真正财宝，当成是我们最美好的东西，当成是我们的幸福、喜乐与荣耀。你们要在天上积攒财宝。（1）是的，在天上的的确确有财宝，是比地上的财宝更真实、更美好、更久远的。我们在天上的拥有，才是我们真正的财宝、富足、荣耀、与喜乐。我们的财宝，在神的右手中；神使我们成为圣洁与完美，也使我们的财宝成为圣洁与完美。（2）只有真正智慧的人，才知道应当在天上积攒财宝；勤勉地为天上的财宝而努力

地劳作；我们应当在主耶稣基督里面，得到永生的确据，并把我们的幸福完全地倚靠在他的身上，仰望他的名；用圣洁的心，轻看这世上的一切——因为，这世上的一切，没有任何东西能够与基督美好的救恩相比。我们必须坚定地相信，在天上我们有永远的幸福和盼望；并且，以那里的一切为我们的满足；不以这世上的任何事物为我们的满足和慰藉。如果我们是以那天上的东西为我们的财宝，并且勤勉地为我们自己积攒那天上的财宝，那么，我们就必须要信靠神，相信他会安全稳妥地保守着我们的财宝。我们的一切心思、意念、渴望、情感、努力、勤勉，都应当是以那里为目标。我们不要被世界的钱财所缠累；那些东西只会欺骗我们、压垮我们；而是应当积攒那真正稳妥的财富。这是神对我们的应许；每一个真诚信从基督之人，在天上都有丰富的财宝；这是关乎我们的未来的永久归宿。（3）这是对我们的极大鼓励——我们在天上的财宝，是安全的。只有我们天上的财宝才是安全的。在那里，没有虫子咬；财宝不会朽坏；我们不会被欺诈；也没有人来偷盗或是抢夺。这是那天上的幸福，是超越时间的限制的；是不能朽坏的基业。

4. 你的财宝在哪里，心就在哪里。因此，我们对财宝的抉择，必须是正确而智慧的。我们的心意，生命的意义，都是取决于此的——或是属世的，或是属灵的；说是属地的，或是属天的。心总是跟着财宝，正如向日葵总是跟着太阳。财宝，是我们的价值和眼目的归宿，是我们的恋慕和情感的归宿（歌罗西书3章2节），是我们的渴盼与追求的归宿，是我们的目的与意图的方向，是我们的心所属的地方。我们的财宝在哪里，我们的关切和顾虑也在哪里——是我们急切恳求、期望、相信、喜悦、朝思暮想的；是我们心里牵挂、割舍不下、得着慰藉、专注凝思、常常挂念的事情。箴言18章10、11节：“耶和華的名，是堅固台。義人奔入，便得安穩。富足人的財物，是他的堅城，在他心想，猶如高牆”。诗篇119篇111节：“我以你的法度为永远的产业。因这是我心中所喜爱的。” 箴言23章26节：“我儿，要将你的心归我。你的眼目，也要喜悦我的道路。” 我们的心，应当是属于神的；我们的财宝，必须是在神那里；这样，我们的灵魂才能归向他。

这里所教导的关于财宝的事情，是与前面的警告教诲紧密相连的。我们的信仰，必须是真正的、真诚的；必须是寻求真神的，而不是寻求人的赞誉以及属世的好处。我们的财宝，就是施舍奉献、祷告、禁食，以及这些事情给我们所带来的赏赐。如果我们做奉献、祷告、禁食这些事情，仅仅是为了人的赞誉和称许，那么，我们就是在积攒地上的财宝，因为我们只看重这个世界中的利益与好处。

这样做的人是愚妄的，因为，我们所贪图的别人的赞誉，就像是那些地上的财宝，很快就会朽坏，被虫子咬，（传道书10章1节），被别人偷走、夺去。诋毁和谤渎就是像小偷强盗一样，偷走我们为自己积攒的财宝——我们在别人眼里的名誉地位。若我们把心放在这个世界上，那么，我们的努力就终将是徒劳的。虚伪的人，在天上没有任何财宝（以赛亚书58章3节：“他们说，我们禁食，你为何不看见呢？我们刻苦己心，你为何不理睬呢？看哪，你们禁食的日子，仍求利益，勒逼人为你们作苦工”）；当他们的灵魂被收去的时候，他们没有任何资财能够带走，没有任何价值能够存到永远。（约伯记27章8节：“不敬虔的人虽然得利，神夺取其命的时候，还有什么指望呢？”）但是，如果我们以真诚而正直的心，来奉献、祷告、禁食，并仰望神、渴盼他的悦纳，那么，我们就是在天上积攒财宝；在神那里，有纪念册记录我们的一切（玛拉基书3章16节）；而且，将要有我们的赏赐。当我们来到死亡与坟墓的另外一面的时候，我们就必会得到安慰。虚伪之人的分，是在这个世界上（耶利米书17章13节）；然而属神的信实百姓，他们的名要记录在天上（路加福音10章20节）。神对我们的悦纳，就是我们在天上的财宝；这财宝是不会朽坏、不会被偷抢的。我们的财宝如果是积攒在神那里，我们的心如果是系在神的身上，那么，还有什么其它地方能更好呢？我们必将在神那里永远站立。

II. 在我们的信仰中，必须警惕虚伪之罪，以及贪恋世界之罪。这里有两种人的眼睛，一种是好的，一种是不好的（22、23节）。眼睛是身体的灯——因为眼睛寻找、发现对象，并引领着身体的行动。如果没有身体的灯，那么，外面世界的光就对我们没什么用处。箴言15章30节：眼有光使心喜乐。好信息使骨滋润。

1. 你的眼睛若了亮，全身就光明。如果我们的眼目看重的，是良善之事，那么，我们的心就趋向于那些事情，我们的生命，就会在基督里有完全的光、确据和真诚；我们就会有良善的行为，如同光一样照在人前；我们的信仰在天父的面前，就是纯洁、没有玷污的。但是，如果心里面是罪恶、贪婪、苦毒、嫉妒、怨恨——这些东西常被描述为罪恶的眼目（马太福音20章15节）（马可福音7章22节）（箴言7章22节）——那么，我们的身体和生命就会是黑暗而昏花不明的；我们的言语行为中就会充满罪恶。以赛亚书32章6-8节：“因为愚顽人，必说愚顽话，心里想作罪孽，惯行亵渎的事，说错谬的话，攻击耶和華，使饥饿的

人，无食可吃，使口渴的人，无水可喝。吝啬人所用的法子是恶的。他图谋恶计，用谎言毁灭谦卑人。穷乏人讲公理的时候，他也是这样行。高明人却谋高明事，在高明事上，也必永存”。如果我们里头的光黑暗了，那黑暗是何等地大呢——如果，在我们里面的、本应该引领我们的那些良知、情感完全败坏了、丧失了，那么，我们的生命该是多么黑暗而可怕！

2. 我们的眼睛，对应的也是我们对事物的理解和明白——我们的认知、判断、引导，等等。如果我们的眼睛亮了，如果我们有真诚而正确的判断，如果我们能够明辨是非——尤其是能够辩明，我们真正的财宝应该是在哪里——那么，我们的情感、行动就会得到正确的引领；我们就会有完全的、恩典的、安慰的光。但是，如果我们的眼目是邪恶的、败坏的、被世俗所羁绊的，那么，我们的世界观就会是错误的、昏花不明的；我们的心与生命就会充满了黑暗；我们的整个生命就会是败坏的。诗篇82篇5节：“你们仍不知道，也不明白，在黑暗中走来走去。地的根基都摇动了。”人的灵本应是为祂燃亮的蜡烛；但是，生命如果昏花了，将是多么可怕。以赛亚书5章20节：“祸哉，那些称恶为善，称善为恶，以暗为光，以光为暗，以苦为甜，以甜为苦的人。”

3. 我们的眼目，也对应了我们人生的目的与目标。我们用眼睛来为自己设定当前目标、寻找前进方向；并专注地朝着那个方向努力。我们的眼目，引领着我们在信仰中所作的每一件事情。我们所追求的，总是我们眼睛所瞩目的什么东西或是事情。如果我们的眼睛是单纯而明亮的，那么，我们就能诚实地设定正确的目标，并正确地向着那个目标努力——我们会纯洁地、单单地仰望神的荣耀，寻求神的名、神的恩惠，在一切事情上都单单地倚靠祂。这样，我们的眼目就是纯洁的。保罗说，我活着，是为基督而活。这样，我们的整个身体就是在完全的光中；我们所有的言语行为就会充满了恩典，讨神的喜悦，也令我们自己得到安慰。但是，如果我们的眼目是邪恶的，那么，我们就不会单单注目于神的荣耀，我们也不会得到神的悦纳；我们会看重人的称许与掌声——甚至，即使在我们的信仰当中，当我们表现得想要荣耀神、寻求基督之事的时候，我们的内心深处，却也仍然是寻求我们自己的荣耀和属世利益。我们的整个生命就会是败坏的、不安稳的；我们的根基就摇曳不定。在我们的心里，就会充满了迷乱和罪恶的心思意念。如果你里面的光昏暗了，那黑暗是何等地大呢。在你的生命中，会有根本性的错误；你所作的一切，都会被这根本性的错误毁掉。目

标，决定了行动。在我们信仰中最重要的事，就是确定正确的目标——哥林多后书4章18节：“原来我们不是顾念所见的，乃是顾念所不见的。因为所见的是暂时的，所不见的是永远的”。信仰虚伪之人，就像是风筝，虽然飞了上去，但是却被地上牵着，随时要落到地面。真诚的基督徒，就像是美丽而自由的云雀，在天空中飞翔得越来越高，把地上的事情放在脑后。

III。我们必须要小心警惕虚伪之罪、以及贪恋世界之罪；我们要谨慎地选择自己的主（24节）。没有人能事奉两个主。服事两个主的人，眼目不是单纯的。一个信仰真诚的人，会像诗篇123篇1、2节所讲述的那样——“坐在天上的主阿，我向你举目。看哪，仆人的眼睛怎样望主人的手，使女的眼睛怎样望主母的手，我们的眼睛也照样望耶和华我们的神，直到他怜悯我们”。我们的主耶稣基督在这里严厉而又一针见血地指出，那些虚伪之人的欺谎。他们以为，可以在神与世界之间骑墙——既有地上的财宝，也有天上的财宝；既讨人的喜欢，又讨神的喜欢。这些虚伪之人说：为什么不呢？一石两鸟总是好的。他们期望，他们的信仰既可以给他们带来属世的利益，又给他们带来天国的利益。正如那个伪装的母亲，愿意把孩子分成两半；或是，像那个撒玛利亚女子，在偶像与真神之间踌躇。但是，基督说，不，这样绝对不行。提摩太前书6章5节：“他们以敬虔为得利的门路。”

1. 这里，有一个非常一般性的、根本性的原则：一个人不能事奉两个主。假如一个仆人有两个人，那么，当这两个主人彼此一致的时候，仆人会高高兴兴地跟随着他们；但是，当这两个主人彼此分开的时候，我们就能看出来，这个仆人到底是属于谁的。他不可能同时爱两个主人、遵从两个主人、忠诚于两个主人。不是恶这个爱那个，就是重这个轻那个。——这就是真实而实际的局面。

2. 你们不能又事奉神，又事奉玛门。玛门代表的是财利等一切属世的利益。腓立比书3章7节：“只是我先前以为与我有损益的，我现在因基督都当作有损的。” 在这个世界中，肉体的情欲，眼目的情欲，生命的骄傲，等等，都是玛门。对有些人来说，他们的玛门就是肚腹；这就是他们服事的对象（腓立比书3章19节）。对另外一些人来说，他们的

玛门则是安逸、睡眠、运动、消遣（箴言6章9节）。有的人把世上的财富当作玛门（雅各书4章13节）；有的人把荣誉和进阶当作玛门；有的人把别人的赞扬和掌声当作是玛门，就像法利赛人那样。总之，自我、感官、世俗、等等，就是这个世界的玛门。我们不能同时又事奉这些，又事奉神。否则的话，世界的利益一定会与神相冲突、相争竞。基督没有说，我们必须不要，或是不应该事奉神和玛门。而是，基督说，我们根本就没有能力可以事奉这两个主；我们不可能两者都爱。约翰一书2章15节：“不要爱世界，和世界上的事。人若爱世界，爱父的心就不在他里面了。”雅各书4章4节：“你们这些淫乱的人哪，（淫乱的人原文作淫妇）岂不知与世俗为友，就是与神为敌吗？所以凡想要与世俗为友的，就是与神为敌了。”我们不可能两者都遵从、都服事、都信靠、都事奉。因为他们二者是彼此矛盾的。神说：“把你的心给我”。玛门说：“不，把你的心给我”。神说：“你要满足于你现在已有的东西”。玛门说：“你要利用一切机会去抓取。钱，钱，你要不择手段地却获取财富”。神说：“不要欺谎，不要欺诈，不要说谎言。在你所说所作的一切事情中，都要诚实”。玛门说：“如果你能够得着什么利益，那么，连你自己的父母都可以欺骗”。神说：“要有慈善、慷慨的心”。玛门说：“你要抓紧自己的东西，不要给别人”。神说：“不要为各样事情而忧虑”。玛门说：“你要为每一件事情忧虑”。神说：“要谨守主日、安息日”。玛门说：“你要利用每一天来为自己赚取利益”。在神与玛门之间，是有着本质性矛盾的，因此，我们不可能两个主都事奉。让我们不要在神与巴力之间骑墙，而是要作出选择；你要单单地遵从神，并事奉他。

路加福音16章1-18节：

1耶稣又对门徒说：“有一个财主的管家，有人在他主人面前告他浪费主人的财物。2主人把他叫来，对他说：‘我听见关于你的是怎么一回事呢？把你管理的帐目交代清楚，因为你不能再作管家了。’3那管家心里说：‘主人不要我再作管家了，我作甚么才好呢？锄地吧，没

有力气！讨饭吧，怕羞！⁴我知道要怎么作了，好使人在我离开管家的职务以后，接我到他们家里去。⁵于是把欠他主人债的人，一个一个地叫来，问头一个说：‘你欠我主人多少？’⁶他说：‘四千公升油。’管家说：‘拿你的欠单去，快坐下写二千。’⁷又问一个说：‘你欠多少？’他说：‘四万公升麦子。’管家说：‘拿你的欠单去，写三万。’⁸主人就夸奖这不义的管家作事机警；因为在应付自己的世事上，今世之子比光明之子更精明。⁹我告诉你们，要用不义的钱财去结交朋友，好叫钱财无用的时候，他们可以接你们到永恒的帐棚里。¹⁰在最小的事上忠心的，在大事上也忠心；在最小的事上不义的，在大事上也不义。¹¹如果你们在不义的钱财上不忠心，谁还把真实的钱财托付给你们呢？¹²如果你们在别人的东西上不忠心，谁还把你们自己的东西交给你们呢？

¹³“一个家仆不能服事两个主人；他若不是恨这个爱那个，就是忠于这个轻视那个。你们不能服事 神，又服事金钱。”¹⁴贪财的法利赛人听见这些话，就嗤笑耶稣。¹⁵耶稣对他们说：“你们在人面前自称为义， 神却知道你们的心；因为人所高举的， 神却看作是可憎恶的。¹⁶律法和先知到约翰就结束了。从此， 神的国的福音就传开了，人人都要努力进去。¹⁷天地过去，要比律法的一点一画失效还容易呢。¹⁸凡休妻另娶的，就犯了奸淫；娶被丈夫所休的，也是犯了奸淫。

【以下引述马太亨利圣经注释详尽版】

如果我们以为，基督的教导、圣洁的信仰，就是让我们知道神的奥秘、以此满足我们的好奇心，或是为了告诉我们各样的惠利、以此使我们舒心、娱乐，那我们就大错特错了。不，神在福音中的启示，是为了要激励我们、促进我们，使我们在基督徒的职分中勤勉、尽心尽力，并且努力地行良善之事，帮助那些我们能够帮助的人。这就是我们的救主在这里所要告诉我们的；基督提醒我们，我们只不过是神百般恩赐的管家；而且，我们在各样的事情和情况中都不是信实的，我们离弃了主的很多恩惠，所以，如果我们有智慧，我们就应当尽量想办法利用现在这个世界中的东西，为我们在将来的永远世界中作好预备。对于圣经中的比喻的理解和解释，不能够超过其中的主旨；所以，

我们不要在这里得出结论说，如果我们落在神的不喜悦之下，那么，我们可以跟世上的任何人去交朋友。而是，一般性而言，我们必须要在敬虔与慈善的工作中尽心尽力，这样，在死亡的另外一侧，我们或许可以看见这良善之事的果效，得到永恒世界中的利益。若我们行事聪明，我们就必须勤奋地使用我们的财富和一切资源，把它们用于敬虔与慈善的目的，从而促进我们在未来永恒之中的福祉；这正如，世人常常为了自己的最大利益而积聚资源，与那些利益福祉为友，并获得其它世俗的利益。

I。这里比喻的内容。世人都被比喻为在这个世界上的管家。我们都是管家的身份。不论我们拥有什么，我们所拥有的都是属于神的；我们使用这些东西的唯一目的，就应当是遵从神的指引，归荣耀于神。这世界如同一个房屋，天空是屋顶，星辰是灯盏，大地以及其中的出产，是我们筵席的桌子；房屋的主人是圣洁、可称颂的神；人是其中的管家；神把这世界以及其中一切的良善之事都交托在人的手里管理；如果他行得好，那么，他就在主人的眼中蒙恩；如果他行得不好，那么，他就要失去管家的身份。

1. 这里我们看见，管家的不信实。他浪费了主人的财物，侵吞了它们，滥用了它们，挥霍、丧失了它们；为此，他被告到主人那里去（1节）。我们也都落在同样的控告之下。神把这个世界以及其中的东西交托在我们手里，但我们却没有尽到自己的职分，荒废了我们的生命以及一切资源；如果我们不想要为此受到主人的审判惩罚，那么，我们必须首先要自己意识到这一点，并赶快想办法、采取措施。

2. 主人对他说，“你不能再作我的管家”。主人把他叫来，说：“我听见的这些都是怎么回事呢？我本来以为你不会这么恶劣”。主人的话语，表示了对他的失望，并且表明，有必要撤销他的职分；这件事情虽然让主人难过，但这个管家却无法否认；因此，事已至此，没有办法，他只能赶快交账，并很快就要离开这个职位（2节）。这件事情教导我们，（1）我们所有人都将要很快就离开我们在这个世界中作管家的职位；我们不可能一直享受着我们现在所享受的一切东西。死亡即将来到，把我们从这个管家的职位上带走，使我们失去那行良善的一切能力与机会；而其他将来到我们的位置上，做我们所当做的工作。（2）我们在死亡中被迫离开我们这个管家的职位，这对我们是公

义的惩罚，是我们所配得的，因为我们荒废了主人的物资，辜负了主人对我们的信任和交托；所以，我们不能为我们所面临的惩罚而抱怨。（3）当我们结束管家的职分的时候，我们必须要向主人交账；这就是我们每一个人在死后所将要受到的审判。神清楚地警告我们这些事情；因此，我们必须时时思想我们的职分，思想我们当向主所交的账。

3. 他的“事后聪明”。现在他开始寻思：“我该怎么办呢（3节）？”他若早知道要到这地步，就一定不会愚蠢地、因着自己的不信实、而丢掉管家的工作；但是，现在赶快想办法，总比永远都没办法要好。我们都从神那里得到了警告，我们很快就将被剥夺管家的职位；所以，我们都应当尽早打算，应该怎么办。他必须要寻找活路；他应当怎么办呢？（1）他知道，自己没有足够的勤奋和力气：“我没有力气锄地；我没办法靠自己的力量养活自己”。但为什么他不能锄地呢？看起来，他并不老，也不残废；真正的原因是，他太懒。他的“不能”实际上是因为他“不愿”。他没有力量，是因为他不愿意使力；若是他的主人分派他去干活，并派一个监工看管他，那么他一定就不得不有力气去锄地了。他干不了这个活，是因为他从来不习惯。不过，这里也暗示了，我们不能凭着自己在这个世界上力量，去养活我们的灵魂；我们也不能凭着我们自己的任何力气，来为我们的灵魂挣得什么好处。（2）他也知道，自己没有厚脸皮去乞讨。“讨饭，我怕羞”。这表明了他的虚荣与自高，正如前面表明了他的慵懒。神在意旨安排中使一些人因各样的原因，不得不乞讨；他们不必为此自觉羞愧。这个管家更应当为自己辜负主人、荒废主人的财物而羞耻，而不是为自己乞讨而怕羞。（3）所以，他想了一个办法，就是与那些欠他主人债的人结为朋友——（4-7节）：我知道怎么行，好叫人在我不作管家之后，接我到他们家里去。于是把欠他主人债的，一个一个地叫了来，问头一个说，你欠我主人多少。他说，一百篓油。每篓约五十斤管家说，拿你的账快坐下写五十。又问一个说，你欠多少。他说，一百石麦子。管家说，拿你的账写八十。——我们从这里看见，世上的财物是多么虚浮、不定；尤其是那些拥有极多财物的人，要面对更多的如此不确定性；世上拥有很多财物的人，常常要把财物交付别人来看管，也因而面对许多人的欺诈。我们也可以在这里看见，在人与人之间充满了多少背叛与不诚实。在这个世界上，信任一个人是多么难！我们不如说，只有神是信实的，人皆是虚谎的。虽然这个管家刚刚由于不信实而要被辞退，但是，他却马上要用另一个欺谎来弥补前面的不信实。

4. 主人就夸奖这不义的管家作事聪明。因为今世之子，在世事之上，较比光明之子，更加聪明（8节）。虽然主人一定对他的欺瞒生气，但是，却夸赞他在为自己谋划的事情上的聪明。基督在这里称赞这个管家，因为，这个管家知道应当怎样为自己谋益处，知道怎样利用已有的机会，知道如何为将来的事情做好打算。基督不是称赞他做事不诚实，而是称赞他为自己做事聪明。或许他做事也是对主人好；不过肯定的是，他这样做事对其他人一定很好。他知道，自己一直以来都对他们苛刻严厉，使得他们无法付上各自的租债，使得他们家人生活都很困窘；而现在，他马上就要离职了，所以决定以正当而恩慈的方式对待他们，不仅要减轻他们拖欠的债务，而且也减轻他们以后的租金。“你欠我主人多少？”或许意味着，“你的欠款和租银是多少？来，我要减轻你的负担，不过不会少于你应付的”。以前，他一直站在主人这一边，但现在，他开始为租客们考虑，为他们谋好处，为了要将来在他们那里得到恩惠。他给他们减租减债，以恩慈对待他们。这里，这个管家在这个世界上所作的事，是为了自己在这个世界上的生存；他的这些“聪明”做法，应当使那些为了将来世界而考虑的人们蒙羞：——因为今世之子，在世事之上，较比光明之子，更加聪明。今世之子在他们属世的事情上，为了得到属世的利益和优势，尚且知道用各种办法来努力达到目的；而相比之下，那享受福音的、为了灵魂和将来的永恒利益考虑的光明之子，却没有尽心尽力地去为自己的永恒归宿谋福利。（1）我们这些顾念我们自己的灵魂之事的人，应当效法那些属世之人在属世之事上的聪明智慧。那些聪明的属世之人，都清楚地知道，应当抓紧一切世间，利用一切机会，抓纲挈领，完成最重要的事情；在夏天和收获的时节，储存好各样资源，以备不时之需；及时行善，把关键的事情，交托给可靠的人，好将来从他们那里得到回报；察言观色，为自己准备后路；——属世之人所作的一切，都是为了自己在属世的事情上得到最大化的、最长久的利益。可叹，如果我们这些属天国的人，在属灵的事情也能够有如此的聪明智慧，该有多好！（2）光明之子在许多属灵之事上的聪明智慧，往往不如那些今世之子在今世之事情上的聪明智慧。那些今世之子，并不是真地有智慧；因为他们所顾念的，只是自己在今世之事上的利益最大化。但是，今世之子在他们的事情上，的确，比光明之子在自己的事情上更聪明。——因为，神虽然告诉我们，我们不久就要离开我们管家的职分，但是，我们却不去努力、拼搏、争取，为我们在将来世界中的利益而殚精竭虑。我们并不像这个比喻故事中的那个管家一样，为将来的事情而做好准备。我们虽然是光明之子，我们虽然因着福音而得到永生的荣耀、爱 and 光，我们虽然明明地看见在我们前面有那个更好的、更美丽的、永远的世界，但是，我们却不殚精竭虑地、儆醒地、尽心尽力地为此预备。我们本应当把我们一切的心思、情感、注意、努力、汗水都倾注在这件事情上。

II.从这个比喻中得出的意义和教导：——“我又告诉你们，要借着那不义的钱财，结交朋友。到了钱财无用的时候，他们可以接你们到永存的帐幕里去（9节）”。虽然我们在这个世界上只有很少的财物和资源，但是，我们应当用这些有限的资源来做当作的事情。

1. 主耶稣基督在这里告诫我们，应当为了那将来世界中的幸福而作预备；所以，应当妥善使用我们在这个世界上的资源：“要用那不义的钱财来结交朋友，就像那个管家、用主人的财物来结交朋友一样”。今世之子的聪明，在于他们知道，要管理好、使用好钱财，为以后的事情谋福利，而不是只顾眼前；所以，他们用钱买地，利用各种各样的机会投资理财，把钱放在各种各样的基金里面。我们应当向他们学习，妥善地、最大化地使用我们的钱财、资源、时间、身体、健康、机会、才能，为了将来那更好的世界而作预备；正如那些今世之子为了此世中的、以后的利益而殚精竭虑。传道书11章1节：“当将你的粮食撒在水面，因为日久必能得着。”无论我们在这个世界中、在我们的手中所拥有的是什么，那些东西都不真地是属于我们的，而是主人的；但是，只要我们妥善地使用这些东西，把它们用于主的百姓、主的儿女，为他们谋福利，那么，在主人的眼目中，我们所作的不仅不被看为错误，反而，是对主当尽的职分，而且，更是我们自己的聪明智慧。（1）这个世界中的东西，都可以被称作不义的钱财，或是虚浮的钱财。这不仅仅是由于，它们常常是人们以虚谎的、不义的手段得来的；更是因为，那些倚靠它们的人们，那些把满足感与幸福感都寄托在它们之上的人们，最终一定会发现，他们都被它们欺骗了。属世的财富，以及一切属世的东西，都将会使那些以此为寄托和盼望的人们彻底失望。（2）虽然，我们不能信靠那些“不义的钱财”，不能以它们为我们幸福的归宿，但是，我们可以、也必须，使用它们，来服务于我们在永恒世界中的幸福归宿。虽然，我们不能在它们之上寻找到真正的满足，但是，我们可以使用它们来结交朋友；——这并非是凭着贿赂，也不是凭着我们的自义，不是凭着我们自身的优点；而是，凭着我们的自荐。这样，我们就可以把神当作我们的朋友，把基督当作我们的朋友，把天上的众圣洁天使当作我们的朋友，把众圣徒当作我们的朋友，把穷苦的、卑微的、内心谦卑的神百姓当作我们的朋友。这些事情是美好的；我们将来要为这些事情而交账；——我们怎样使用我们在这世上的一切，包括钱财、资源、时间、机遇，我们自己的身体、健康、精力、能力、才能、学识、性命，等等等等这一切“不义的钱财”——我们都将为此而在神面前交账，接受神的鉴察与审判。（3）我们都将要死亡，都将要离开这个世界。死亡将要很快就把我们带走；死亡将要把我们在这个世界上中

的门关闭，把我们的手封住。我们在这个地上的一切慰藉和享受都将要离开我们；我们的肉体与心脏都要衰残。（4）我们所应当关注的最大之事，就是在死亡的时候，我们能够被接到那永存的帐幕中去。那永存的帐幕，是天上的永远国度，不是人手所造的，而是永恒的。哥林多后书5章1节讲到神百姓的时候，说到：“我们原知道，我们这地上的帐棚若拆毁了，必得神所造，不是人手所造，在天上永存的房屋。”基督已经先到那里去，为属他的人预备住处，并在那里预备迎接他们；当天上的众圣洁天使欢声歌唱地把神百姓迎接到那里去的时候，他们将要进入亚伯拉罕的怀中。贫穷的众圣徒们将要得到荣耀，并把那些在这个世界上曾经真诚恩待过他们的人，迎接到那永存帐幕之中。（5）这就是为什么，我们应当良善地使用我们在这个世界上的“不义的钱财”，用之于荣耀神，用之于帮助我们的弟兄；这样，我们就是在我们自己积攒天上的财富，积累天上的“人脉”；等到永恒国度降临的时候，我们能够被接到那里去。提摩太前书6章17-19节：“你要嘱咐那些今世富足的人，不要自高，也不要倚靠无定的钱财。只要倚靠那厚赐百物给我们享受的神。又要嘱咐他们行善，在好事上富足，甘心施舍，乐意供给人，（供给或作体贴）为自己积成美好的根基，预备将来，叫他们持定那真正的生命。”

2. 基督在这里进一步明确地、振聋发聩地告诉我们，为什么应当在此世的事情上敬虔、良善、慈善。

（1）如果，我们不愿意正确地使用神在意旨安排中、环境条件中、我们此世的性命中所赐给我们的各样礼物，那么，我们又怎么能够期待，从神那里得到属灵的恩赐、使我们在今生和来世得到永远美好的慰藉与盼望呢？基督在这里把属世的事情与属灵的恩赐相比较，是为了要告诉我们：——虽然，我们信实地、正确地、良善地、慈善地使用此世的东西，并不能使我们在神面前，有任何可自夸的优点与业绩；更不能因此使神欠我们什么债（因为那本是我们当尽的职分）；但是，若我们不信实地、不正确地、不良善地、不慈善地使用它们，那么，我们就会被视为，放弃了神的更大的恩赐与恩典；这恩典，本来可以把我们带入到那永远的荣耀之中。

这就是基督在这里向我们指明的（10-13节）：“人在最小的事上忠心，在大事上也忠心。在最小的事上不义，在大事上也不义。倘若你们在不义的钱财

上不忠心，谁还把那真实的钱财托付你们呢？倘若你们在别人的东西上不忠心，谁还把你们自己的东西给你们呢？一个仆人不能事奉两个主。不是恶这个爱那个，就是重这个轻那个。你们不能又事奉神，又事奉玛门。”

【1】这世上的财物以及一切资源，都是那最小的事；神所赐的救恩、恩典、与荣耀，是那更大的事。如果我们在最小的事上不忠心；如果，我们没有把这世上的财物、以及一切资源，用于其本所应当被使用的目的（它们都是神恩赐给我们的）；那么，恐怕我们在神所赐的、更大的恩典之事上也不忠心；恐怕我们会徒然地、白费地接受神在属灵之中给我们的恩赐（我们却没有真挚的生命，与之相称）。所以，神就不会把那属灵中的恩赐、那带我们进入永远荣耀之中的恩赐，赐给我们。人若愿意以此世中的财物以及一切资源，来事奉神、行良善，那么，他就一定会以那更加尊贵而重要的恩典、智慧、才能、属灵恩赐、对天国热忱的心，来服事神。——“人在最小的事上忠心，在大事上也忠心。”反之，人若埋没此世中的财物以及一切资源，不充分地、不尽心尽力地使用它们来事奉神、行良善，那么，这样的人也一定会把神所赐的、属灵中恩赐的那五千块钱埋在地里浪费掉。对于那些在世事上贪图私利、慵懒懈怠的人，神不会把属灵中的恩典赐给他们；因为人“在最小的事上不义，在大事上也不义。”

【2】这世上的钱财是不定的、虚浮的、“不义的”；它们很快就要被从我们的身边拿走；如果我们要想好好地使用它们，就必须赶快行动起来、激励起来、不要耽延。否则，如果我们懒散懈怠、三心二意，那么，我们又怎么能够期待神会把那更好的、属灵的、真实的财富赐给我们呢？“倘若你们在不义的钱财上不忠心，谁还把那真实的钱财托付你们呢？”（11节）。我们应当知道，那真实的钱财是极其丰富的钱财，是信心里面的钱财，是在神面前的钱财，是在基督里面的钱财，是在神恩典应许之中的钱财，是属于天国之中的钱财。所以，让我们积攒那天上的财宝，渴望我们在其中的分，把那真实的钱财当作是我们生命中最重要的事情；这就是我们所应当求的神的国、神的义。并且，神若把那其它的、属世的事情加给我们，我们就应当把它们用于属灵的目的和价值；这样，我们就可以更加牢靠地得着那真实的钱财，并从神那里得到更加丰富的恩典。神把那良善的东西，赐给在他眼中看为正的人；就是那自由与恩慈的心，智慧，知识与喜乐。传道书2章26节：“神喜悦谁，就给谁智慧，知识，和喜乐。惟有

罪人，神使他劳苦，叫他将所收聚的，所堆积的，归给神所喜悦的人。这也是虚空，也是捕风。”人如果在那不义的钱财上、在属世的事情上向神忠心，那么，神就会把那真实的钱财赐给他们。

【3】“倘若你们在别人的东西上不忠心，谁还把你们自己的东西给你们呢？”（12节）。这世界中的钱财，是别人的，而不真地是属于我们的。它们既不能使我们的灵魂饱足，也与我们生命、灵魂的性质和利益迥异。它们不属于我们，而是属于神。神对它们有着终极的、无上的主权；神对它们的权柄，远远胜过我们对它们的权柄。它们的终极产权所有者，是神；而我们只是使用者。我们在这个世界上，从别人的手中得到它们；我们使用它们，也是为了别人的原因；那么，既然我们很快就要离开它们、把它们留给那些未来的、我们所不认识的人，为什么我们要把它们当作是我们心的归宿呢？所以，它们不是我们真实的钱财，也不是我们自己的东西。但是，那属灵的、永远的钱财，是我们自己的东西（它们进入我们的灵魂，成为我们生命不可分割的组成部分），与我们不可分离；它们是我们生命中永远也不会被夺走，永远也不能朽坏、衰残、玷污的。若我们把基督当作是我们自己生命的救主，把主的应许当作是赐给我们生命的应许，把神的国度当作是我们的国度，那么，我们可以说，那些属天的东西，才是我们自己的东西。然而，如果，我们作为管家，尚且不用这属世的、并非我们自己的东西来服事神、荣耀神；那么，我们又怎么能够期待，神会把那真正可以属于我们自己的东西赐给我们呢？

（2）“一个仆人不能事奉两个主。不是恶这个爱那个，就是重这个轻那个。你们不能又事奉神，又事奉玛门。”（13节）。在这个世界上，我们必须完全地、毫无保留地把自己的生命献给主，完完全全地用我们的生命事奉主，用尽我们的一切心志、力量、意念、性命来服事神；我们必须要把我们所有属世的、可支配的利益、玛门，都用来服事神；除此以外，我们没有别的方式和途径来证明、显明，我们是神的忠心仆人。一个仆人不能事奉两个主；神的诫命，与玛门的诫命是完全不同、完全不一致的。如果一个人爱世界，以这个世界为归依，他就一定会在心底深处恨恶神、藐视神。这样的人会在外表上伪装出敬虔的、信仰的外在形式；但是，他的这些伪装形式，都不过是为了满足他属世的利益与目的。这样的人，会把与神有关的事情当作手段，来达到他追求世界、服事世界的目的。反之，如果一个人爱神，以神为归依，以神为自己忠心的对象，那么，他就会相对而言地恨恶这个世界（凡是当世界与神争竞的时候），轻看这个

世界；并且，把这世界中的一切事情、成功、事业当作手段，以此来推动和促进与信仰有关的事情；他要用这世界中的一切相关事情来帮助他服事神，以此，真挚地、谦卑地见证神的恩典，彰显神在他生命中的救赎。基督在这里，清清楚楚地、明白无误地、斩钉截铁地告诉我们：“你们不能又事奉神，又事奉玛门”。在事奉神、与事奉玛门之间，存在着不可调和的矛盾；这两者永远也无法混合在一起。所以，如果我们决心要事奉神，我们就必须要放弃事奉世界。

3. 这里记述了，基督的教导在法利赛人中间的反应，以及，基督对他们的指责。

（1）法利赛人是贪爱钱财的，他们听见这一切话，就嗤笑耶稣（14节）。这些贪图私利、爱恋世界的法利赛人，听见基督的话语，虽然对此无法反驳，却嗤之以鼻。【1】这显明了他们的罪。这是他们贪欲所结出的果子，是他们心中占统治地位的罪，是他们心底最深处的罪孽。许多人表面看起来在信仰上很敬虔，也知道很多关于信仰的事情，也常常参加信仰方面的活动，在行为上也有很多实践；然而，他们却毁于自己心中对世界的恋慕。没有什么其它事情，比这一点更使人在基督的话语面前内心刚硬顽梗。这些贪爱世界、贪爱钱财的法利赛人，无法忍受基督的话语触碰他们心底最隐秘、最珍爱的罪；所以，他们对基督嗤之以鼻，嗤笑他。这是他们表示轻蔑的最直白方式。耶利米书6章10节：“看哪，耶和華的话他们以为羞辱，不以为喜悦。”他们嘲笑基督，因为基督所说的话，与世人的观念和道路是如此相悖；他们嘲笑基督，因为基督的话语，竟然要他们从心中最钟爱的罪中悔转。在这世上，那些心中定意不顺服神话语的人，常常会嘲笑神的话语；但最终，他们会发现，事情并非如此可笑。【2】这显明了基督的忍耐。我们的主耶稣基督，不仅忍耐罪人的敌挡和反对，也忍耐罪人的蔑视和轻看。罪人整日藐视和嘲笑基督。从未有人说过的话，是像基督所说之话语这样的；然而，他却常常被人轻视和嗤笑；所以，基督的忠心传道人们，不要因受到世人的轻蔑而灰心丧气、内心沮丧。被人嘲笑并非是一件可耻的事；真正可耻的，是那刚硬而不悔改的罪人。基督的门徒们会被世人嘲笑，这没有什么奇怪；因为仆人不能大过主人。

（2）基督公义地指责他们；这并非是由于基督受到嗤笑而气恼（他知道如何忍耐人的羞辱），而是由于，这些法利赛人自欺欺人地把自己隐藏在虚伪的、信仰的外衣之下，然而他们并不知道信仰

之中的大能。“耶稣对他们说，你们是在人面前自称为义的。你们的心，神却知道。因为人所尊贵的是神看为可憎恶的。”（15节）。

【1】法利赛人的光鲜外衣。（第一），他们在人的面前自以为义。他们否认别人对他们的指责；即使基督指责他们，他们也嗤之以鼻。他们要求别人尊重他们，把他们看作是非常敬虔而圣洁的人；他们自己以为自己是公义的；——“你们所作的一切，都是为了要得到世人的赞扬，都是为了要让你在世人面前显得高贵而正义；你们在这方面臭名昭著”。（第二），他们在人的面前受到很高的尊敬。人们不仅从来不认为他们有任何错，而且还对他们而击节赞赏、尊敬有加。人们不仅把他们当作良善的人，更是把他们当作世上最好的人。他们的喜好，是众人追求的标准和榜样；他们的吩咐就是律法；他们的规定，无人胆敢违逆。

【2】在神的眼中，他们内心丑陋的光景。——“神知道你们的内心；那在他眼中看为可憎；因为其中充满了罪恶与污秽”。（第一），如果，我们在人面前自称为义；如果，我们认为，只要世人认同和称赞我们、以为我们是正义的，就足够了；那么，我们就是愚妄的；因为世人不知道我们心中的恶；只有神知道我们内心的真实光景，只有神能够看见我们内心中、别人所不知道的事情。因此，我们不要虚妄地高看自己，不要自信；神知道我们的心，知道其中有多少诡诈；所以，我们应当自卑、谦卑，不要信赖自己。（第二），世人总是随着世俗的大流，跟随着公众的观点来评判一个人、一件事；这是愚妄的；因为在人眼中看为尊贵的，在神眼中却可能是看为可憎的；因为世人是按照外貌、外表、外在的形式来看待人和事，神却是按着其本来的真实面目而评判人与事。我们确知，神的审判是按着真实。相反，世人所轻看的、蔑视的、敌视的，却可能是被神所接纳的、称许的。哥林多后书10章17、18节：“但夸口的当指着主夸口。因为蒙悦纳的，不是自己称许的，乃是主所称许的。”

（3）接下来，基督讲话的重点，从法利赛人的身上转到税吏和罪人身上；因为税吏和罪人比那些贪爱世界、贪爱钱财的法利赛人，更加容易被福音所感，更加容易接受、得到福音的救恩。“律法和先知，到约翰为止。从此神国的福音传开了，人人努力要进去。”（16节）。“律法和先知，的确是到施洗约翰为止；旧约的典章，专门是针对你们犹太人的，直到

(4) “天地废去，较比律法的一点一画落空还容易。”(17节)。新约正是对旧约的解释和成就。十诫律法仍是神百姓的职分与警戒。礼例律法在福音中得以完全和应验。基督的福音要除去人心中罪的苦毒之根，除去人心中罪恶的情感。休妻的例子，正说明了旧约与新约的关系；有的事情在律法中是许可的，为要避免更大的悲伤之事；然而福音中则指明，律法的真正意义是什么。这正如我们在马太福音5章32节、马太福音19章9节所看见的。

[illegible]

马太福音5-7章：

1耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，2他就开口教训他们：

3“心灵贫乏的人有福了，

因为天国是他们的。

4哀痛的人有福了，

因为他们必得安慰。

5温柔的人有福了，

因为他们必承受地土。

6爱慕公义如饥如渴的人有福了，

因为他们必得饱足。

7怜悯人的人有福了，

因为他们必蒙怜悯。

8内心清洁的人有福了，

因为他们必看见 神。

9使人和平的人有福了，

因为他们必称为 神的儿子。

10为义遭受迫害的人有福了，

因为天国是他们的。

11人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。12你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。

13“你们是地上的盐；如果盐失了味，怎能使它再咸呢？结果毫无用处，唯有丢在外面任人践踏。14你们是世上的光。建在山上的城是无法隐藏的；15人点了灯，不会放在量器底下，

而是放在灯台上，就照亮一家人。16照样，你们的光也应当照在人前，让他们看见你们的好行为，又颂赞你们在天上的父。

论律法

17“你们不要以为我来是要废除律法和先知；我来不是要废除，而是要完成。18我实在告诉你们，就算天地过去，律法的一点一画也不会废去，全部都要成就。19因此，无论谁废除诫命中最小的一条，又这样教导人，他在天国中必称为最小的；但若有人遵行这些诫命，并且教导人遵行，他在天国中必称为大。20我告诉你们，你们的义若不胜过经学家和法利赛人的义，就必不能进天国。

21“你们听过有这样吩咐古人的话：‘不可杀人，杀人的必被判罪。’22可是我告诉你们，凡是向弟兄发怒的，必被判罪。人若说弟兄是‘拉加’，必被公议会审判；人若说弟兄是‘摩利’，必难逃地狱的火。23所以你在祭坛上献供物的时候，如果在那里想起你的弟兄对你不满，24就当在坛前放下供物，先去与弟兄和好，然后才来献你的供物。25趁着你和你的对头还在路上的时候，要赶快与他和解，免得他抓你去见法官，法官把你交给狱警，关在监里。26我实在告诉你，除非你还清最后一分钱，否则决不能从那里出来。

不可动淫念

27“你们听过有这样的吩咐：‘不可奸淫。’28可是我告诉你们，凡是看见妇女就动淫念的，心里已经犯了奸淫。29如果你的右眼使你犯罪，就把它挖出来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身被丢进地狱里。30如果你的右手使你犯罪，就把它砍下来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身进到地狱里去。

31“又有这样的吩咐：‘人若休妻，就应当给她休书。’32可是我告诉你们，凡休妻的，如果不是因她不贞，就是促使她犯奸淫；无论谁娶了被休的妇人，也就是犯奸淫了。

不可发誓

33“你们又听过有这样吩咐古人的话：‘不可背约，向主许的愿都要偿还。’34可是我告诉你们，总不可发誓，不可指着天发誓，因为天是神的宝座；35不可指着地发誓，因为地是神的脚凳；不可指着耶路撒冷发誓，因为它是大君王的京城；36也不可指着自己的头发誓，

因为你不能使一根头发变白或变黑。37你们的话，是就说‘是’，不是就说‘不是’；如果再多说，就是出于那恶者。

38“你们听过有这样的吩咐：‘以眼还眼，以牙还牙。’39可是我告诉你们，不要与恶人对抗，有人打你的右脸，把另一边也转过来让他打；40有人要告你，想拿你的衬衫，就连外套也让他拿去。41有人要强迫你走一里路，就陪他走两里。42有求你的，就给他；想借贷的，也不可拒绝。

43“你们听过有这样的吩咐：‘当爱你的邻舍，恨你的仇敌。’44可是我告诉你们，当爱你们的仇敌，为迫害你们的祈祷，45好叫你们成为你们天父的儿子；因为他使太阳照恶人，也照好人；降雨给义人，也给不义的人。46如果你们只爱那些爱你们的人，有甚么赏赐呢？税吏不也是这样作吗？47如果你们单问候你们的弟兄，有甚么特别呢？教外人不也是这样作吗？48所以你们要完全，正如你们的天父是完全的。”

施舍不可张扬

1“你们小心，不要在众人面前行你们的义，让他们看见；如果这样，就得不到你们天父的赏赐。2因此你施舍的时候，不可到处张扬，好象伪君子在会堂和街上所作的一样，以博取众人的称赞。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。3你施舍的时候，不要让左手知道右手所作的，4好使你的施舍是在隐密中行的。你父在隐密中察看，必定报答你。

5“你们祈祷的时候，不可像伪君子；他们喜欢在会堂和路口站着祈祷，好让人看见。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。6但你祈祷的时候，要进到密室里去，关上门，向在隐密中的父祈祷。你父在隐密中察看，必定报答你。7你们祈祷的时候，不可重复无意义的话，像教外人一样，他们以为话多了就蒙垂听。8你们不可像他们，因为在你们祈求以先，你们的父已经知道你们的需要了。9所以你们要这样祈祷：

‘我们在天上的父，
愿你的名被尊为圣，

10愿你的国降临，

愿你的旨意成就在地上，

如同在天上一样。

11我们每天所需的食物，

求你今天赐给我们；

12赦免我们的罪债，

好象我们饶恕了得罪我们的人；

13不要让我们陷入试探，

救我们脱离那恶者。’

14如果你们饶恕别人的过犯，你们的天父也必饶恕你们。15如果你们不饶恕别人，你们的父也必不饶恕你们的过犯。

禁食不让人知

16“你们禁食的时候，不可像伪君子那样愁眉苦脸，他们装成难看的样子，叫人看出他们在禁食。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。17可是你禁食的时候，要梳头洗脸，18不要叫人看出你在禁食，只让在隐密中的父看见。你父在隐密中察看，必定报答你。

19“不可为自己在地上积聚财宝，因为地上有虫蛀，有锈侵蚀，也有贼挖洞来偷。20要为自己积聚财宝在天上，那里没有虫蛀锈蚀，也没有贼挖洞来偷。21你的财宝在哪里，你的心也在哪里。

22“眼睛就是身体的灯。如果你的眼睛健全，全身就都明亮；23如果你的眼睛有毛病，全身就都黑暗。如果你里面的光变成黑暗，这是多么的黑暗！

24“一个人不能服事两个主人；他若不是恨这个爱那个，就是忠于这个轻视那个。你们不能服事 神，又服事金钱。25所以我告诉你们，不要为生命忧虑吃甚么喝甚么，也不要为身体忧虑穿甚么。难道生命不比食物重要吗？身体不比衣服重要吗？26你们看天空的飞鸟：牠们不撒种，不收割，也不收进仓里，你们的天父尚且养活牠们；难道你们不比牠们更宝

贵吗？27你们中间谁能用忧虑使自己的寿命延长一刻呢？28何必为衣服忧虑呢？试想田野的百合花怎样生长，它们不劳苦，也不纺织。29但我告诉你们，就是所罗门最威荣的时候所穿的，也比不上这花中的一朵。30田野的草，今天还在，明天就投进炉里，神尚且这样妆扮它们；小信的人哪，何况你们呢？31所以不要忧虑，说：‘我们该吃甚么？喝甚么？穿甚么？’32这些都是教外人所寻求的，你们的天父原知道你们需要这一切。33你们要先求他的国和他的义，这一切都必加给你们。34所以不要为明天忧虑，因为明天自有明天的忧虑，一天的难处一天当就够了。”

1“不可判断人，免得你们被判断。2你们怎样判断人，也必怎样被判断；你们用甚么标准衡量人，也必照样被衡量。3为甚么看见你弟兄眼中的木屑，却不理会自己眼中的梁木呢？4你自己眼中有梁木，怎能对弟兄说：‘让我除掉你眼中的木屑’呢？5伪君子啊！先除掉你眼中的梁木，才可以看得清楚，去除掉弟兄眼中的木屑。6不要把圣物给狗，也不要你们的珍珠丢在猪前，免得牠们用脚把珍珠践踏，又转过来猛噬你们。

祈求就必得着

7“你们祈求，就给你们；寻找，就寻见；叩门，就给你们开门。8因为凡祈求的就得着，寻找的就寻见，叩门的就给他开门。9你们中间哪一个人，儿子向他要饼，反给他石头；10要鱼，反给他蛇呢？11你们虽然邪恶，尚且知道把好东西给儿女，何况你们在天上的父，难道不更把好东西赐给求他的人吗？12所以，你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人，这是律法和先知的总纲。

13“你们当进窄门，因为引到灭亡的门是宽的，路是大的，进去的人也多；14但引到生命的门是窄的，路是小的，找着的人也少。

15“提防假先知！他们披着羊皮到你们当中，里面却是残暴的狼。16凭着他们的果子就可以认出他们来：荆棘里怎能摘到葡萄？蒺藜里怎能摘到无花果呢？17照样，好树结好果子，坏树结坏果子；18好树不能结坏果子，坏树也不能结好果子。19凡是不结好果子的树，就被砍下来，丢在火中。20因此你们凭着他们的果子就可以认出他们来。

21“不是每一个对我说：‘主啊，主啊！’的人，都能进入天国，唯有遵行我天父旨意的人，

才能进去。22到那日，必有许多人对我说：‘主啊，主啊！难道我们没有奉你的名讲道，奉你的名赶鬼，奉你的名行过许多神迹吗？’23但我必向他们声明：‘我从来不认识你们；你们这些作恶的人，离开我去吧！’

24“所以，凡听见我这些话又遵行的，就像聪明的人，把自己的房子盖在盘石上。25雨淋、水冲、风吹，摇撼那房子，房子却不倒塌，因为建基在盘石上。26凡听见我这些话却不遵行的，就像愚蠢的人，把自己的房子盖在沙土上。27雨淋、水冲、风吹，摇撼那房子，房子就倒塌了，并且倒塌得很厉害。”

28耶稣讲完了这些话，群众都惊奇他的教训。29因为耶稣教导他们，像一个有权柄的人，不像他们的经学家。

=====

=====

路加福音6章20-38节：

20耶稣抬头看着门徒，说：

“贫穷的人有福了，

因为 神的国是你们的。

21饥饿的人有福了，

因为你们要得饱足。

哀哭的人有福了，

因为你们将要喜乐。

22世人为人子的缘故憎恨你们、排斥你们、辱骂你们，弃绝你们的名好象弃绝恶物，你们就有福了。23那时你们应该欢喜跳跃，因为你们在天上的赏赐是大的，他们的祖先对待先知也是这样。

24“然而你们富有的人有祸了，
因为你们已经得了你们的安慰。

25你们饱足的人有祸了，
因为你们将要饥饿。

你们喜乐的人有祸了，
因为你们将要痛哭。

26人都说你们好的时候，你们就有祸了，因为你们的祖先对待假先知也是这样。

27“只是我告诉你们听道的人：当爱你们的仇敌，善待恨你们的人。28咒诅你们的，要为他们祝福，凌辱你们的，要为他们祷告。29有人打你一边的脸，把另一边也转给他打；有人拿你的外衣，连内衣也让他拿去。30向你求的，就给他；有人拿去你的东西，不用再要回来。31你们愿意人怎样待你们，你们就应当怎样待人。32如果单爱那些爱你们的人，那有甚么好处呢？罪人也爱那些爱他们的人。33如果只善待那些善待你们的人，那有甚么好处呢？罪人也会这样行。34如果借给人，又指望向人收回，那有甚么好处呢？罪人也借给罪人，要如数收回。35你们要爱仇敌，善待他们；借出去，不要指望偿还；这样你们的赏赐就大了，你们也必作至高者的儿子，因为 神自己也宽待忘恩的和恶人。36你们要仁慈像你们的父仁慈一样。

37“你们不要判断人，就必不受判断；不要定人的罪，就必不被定罪；要饶恕人，就必蒙饶恕；38要给人，就必有给你们；并且要用十足的升斗，连按带摇，上尖下流地倒在你们怀里；因为你们用甚么升斗量给人，就必用甚么升斗量给你们。”

=====

=====

人生命的价值，不在于他拥有的物质财富是多少，而是在于他灵魂内在的品质和本质。

路加福音14章7-14节：

7耶稣看见被邀请的客人选择高位，就用比喻对他们说：8“你被邀请参加筵席的时候，不要自己坐在高位上，恐怕有比你更尊贵的客人也被请来；9那请你又请他的人过来对你说：‘请你让位给这个人。’那时你就惭愧地退居末位了。10你被邀请的时候，要坐在末位上，等请你的人过来对你说：‘朋友，请上座。’那时你在同席的人面前才有光彩。11因为凡高抬自己的，必要降卑；自己谦卑的，必要升高。”12耶稣又对邀请他的人说：“你设午餐或晚宴，不要请你的朋友、弟兄、亲戚或富裕的邻舍，恐怕他们又回请你，你就得了报答。13你摆筵席的时候，总要邀请那贫穷的、残废的、瘸腿的、瞎眼的，14那你就有福了。因为他们没有甚么可以报答你，义人复活的时候，你必定得着报答。”

马可福音10章17-22节：

17耶稣又开始他的行程。那时，有一个人跑过来，跪在他面前，问他说：“良善的老师，我当作甚么，才可以承受永生？”18耶稣对他说：“你为甚么称我是良善的？除了 神一位以外，没有良善的。19诫命你是知道的：不可杀人，不可奸淫，不可偷盗，不可作假证供，不可欺诈，当孝敬父母。”20他对耶稣说：“老师，这一切我从小都遵守了。”21耶稣看着他，就爱他，对他说：“你还缺少一件：去变卖你所有的，分给穷人，就必定有财宝在天上，而且你要来跟从我。”22那人听见这话，就变了脸色，忧忧愁愁地走了，因为他的财产很多。

路加福音12章22-34节：

22耶稣又对门徒说：“所以我告诉你们，不要为生命忧虑吃甚么，也不要为身体忧虑穿甚么。23因为生命比饮食重要，身体比衣服重要。24你们想想乌鸦：牠们不种也不收，无仓又无库， 神尚且养活牠们；你们比飞鸟贵重得多了。25你们中间谁能用忧虑使自己的寿命延

长一刻呢？26既然连这极小的事都不能作，为甚么还忧虑其他的事呢？27你们想想百合花，怎样不劳苦，也不纺织。但我告诉你们，就是所罗门最荣华的时候所穿的，也比不上这花中的一朵呢。28小信的人哪，田野的草，今天还在，明天就投进炉里，神尚且这样给它装饰，何况你们呢？29你们不要求吃甚么，喝甚么，也不要忧虑，30因为这一切都是世上不信的人所寻求的。你们的父原知道你们需要这一切。31你们只管求他的国，这些东西都必加给你们。32你们这小群，不要怕，因为你们的父乐意把国赐给你们。33当变卖你们所有的施舍给人，为自己制造不朽坏的钱囊，积蓄用不尽的财宝在天上，就是贼不能近、虫不能蛀的地方。34因为你们的财宝在哪里，你们的心也在哪里。

路加福音14章25-33节：

25有许多人与耶稣同行，他转身对他们说：26“如果有人到我这里来，爱我不超过爱自己的父母、妻子、儿女、兄弟、姊妹，甚至自己的性命，就不能作我的门徒。27凡不背着自己的十字架跟随我的，也不能作我的门徒。28你们当中有谁要盖一座楼，不先坐下计算费用，能不能盖成呢？29恐怕安了地基，而不能完成，所有看见的人都讥笑他，30说：‘这个人开了工，却不能完工。’31或者一个王去和别的王打仗，哪有不先坐下想想，能否用一万兵去抵抗那领两万来攻打他的呢？32如果不能，就该趁对方还远的时候，派使者去谈判和平的条件。33这样，你们中间不论谁，如果不撇下一切所有的，就不能作我的门徒。

使徒行传20章35节：

我凡事以身作则，你们必须照样辛劳，扶助软弱的人，并且记念主耶稣的话：‘施比受更为有福。

10我们在你们那里的时候，曾经吩咐过你们，如果有人不肯作工，就不可吃饭。11因为我们听说，你们中间有人游手好闲，甚么工也不作，反倒专管闲事。12我们靠着主耶稣基督，吩咐劝戒这样的人，要安静作工，自食其力。13弟兄们，你们行善不可灰心。

11殷勤不可懒惰，心灵要火热，常常服事主；12在盼望中要喜乐，在患难中要坚忍，祷告要恒切。

A 4x20 grid of small circles. The first three rows each contain 20 circles, and the bottom row contains 21 circles.

基督教会与世界的关系

15不要爱世界和世上的东西。人若爱世界，爱父的心就不在他里面了。16原来世上的一切，就如肉体的私欲，眼目的私欲和今生的骄傲，都不是出于父，而是从世界来的。17这世界

和世上的私欲都要渐渐过去，但那遵行 神旨意的却存到永远。

约翰一书5章19节：

我们知道我们是属于 神的，而整个世界是伏在那恶者手下。

罗马书2章13-15节：

13因为在 神面前，不是听律法的为义，而是行律法的得称为义。14没有律法的外族人，如果按本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法；15这就表明律法的作用是刻在他们的心里，有他们的良心一同作证，他们的思想互相比量，或作控告、或作辩护。

罗马书1章20节：

其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。

马太福音5章13-16节：

13“你们是地上的盐；如果盐失了味，怎能使它再咸呢？结果毫无用处，唯有丢在外面任人践踏。14你们是世上的光。建在山上的城是无法隐藏的；15人点了灯，不会放在量器底下，而是放在灯台上，就照亮一家人。16照样，你们的光也应当照在人前，让他们看见你们的好行为，又颂赞你们在天上的父。

马太福音7章13-14节：

13“你们当进窄门，因为引到灭亡的门是宽的，路是大的，进去的人也多；14但引到生命的门是窄的，路是小的，找着的人也少。

约翰福音7章7节：

世人不能恨你们，却憎恨我，因为我指证他们的行为是邪恶的。

加拉太书1章4节：

基督照着我们父 神的旨意，曾经为我们的罪舍己，为的是要救我们脱离现在这邪恶的世代。

以弗所书2章1-10节：

1你们因着自己的过犯和罪恶，原是死的。2那时你们在过犯和罪恶中行事为人，随着时代的潮流，也服从空中掌权的首领，就是现今在悖逆的人身上运行的灵。3我们从前也都和他们在一起，放纵肉体的私欲，随着肉体 and 心意所喜好的去行；我们与别人一样，生来都是可怒的儿女。4然而 神满有怜悯，因着他爱我们的大爱，5就在我们因过犯死了的时候，使我们与基督一同活过来，6又使我们在基督耶稣里，与他一同复活，一同坐在天上，7为的是要在将来的世代中，显明他在基督耶稣里赐给我们的恩典，是多么的丰盛。8你们得救是靠着恩典，借着信心。这不是出于自己，而是 神所赐的；9这也不是出于行为，免得有人自夸。10我们原是 神所作成的，是在基督耶稣里创造的，为的是要我们行各样的善事，就是 神预先所安排的。

歌罗西书2章8节：

你们要谨慎，免得有人不照着基督，而照着人的传统，和世俗的言论，借着哲学和骗人的

空谈，把你们掳去。

A 4x20 grid of small circles. The first three rows each have 20 circles, with a small gap between the first and second circles. The bottom row consists of a continuous line of 20 circles without gaps.

第十四章

基督教信仰关于社会责任的教导

基督教信仰之道德教导中，强调属世之事的短暂性，以及，相对于属灵之事、永远之事、属天之事而言，这些属世之事的无价值性。圣经告诉我们，应当瞩目于那不可见的事情，把信心仰望于那美好的属天国度。

那么，把情感专注于天国的基督徒们，应当怎样看待、面对和处理地上的事情呢？或者说，那些坚信地上之事即将转瞬即逝、没有隽永价值的基督徒们，怎么会关注社会责任、属世事务、等等各样利益与兴趣呢？

如果我们纵览历史，就会无可置疑地看见，那些最懂得基督教信仰教义，怀着最深挚基督教信仰情感的人们，往往是最有社会责任感的人们；他们往往以勤勉、真诚而诚实的服事

工作，对于社会、对于世人，做出许多有益的工作成就。事实上，在这些人中间，有许多杰出的政治家、社会改革家、商业人士、各个专业人士、科学家、工程师、将军、元帅、等等。

其中的核心原因在于，虽然圣经新约的道德教导中鲜明地强调了，此世之事的短暂性，以及其相对于永生之事而言的无价值性，但是，圣经中从未说过这些此世之事是不重要的。恰恰相反，圣经清楚地告诉我们，我们应当正当地、勤勉地、积极地、竭尽全力地，使用它们来服务于那属灵的国度，服务于属灵的事业，来敬虔地事奉上帝；——而这一点，对我们而言至关重要，因为我们的未来永恒之中的利益，就是取决于此。一个有着真实信心的人，他的信心一定会体现在勤勉的、真诚的、竭尽全力的行为中；一个渴望世人都尊上帝之名为圣、愿上帝的旨意行在地上如同行在天上的人，一定会竭尽所能地利用上帝所赐的各样环境条件、以及身体精力和能力，来勤奋地、毫不懈怠地服事于世人、传扬福音、归荣耀于上帝。

一方面，圣经告诉我们，这些地上之事都并非我们的真正利益所在，而且，我们也无法在这个世界上真正拥有什么，因为我们有一天终将撒手而去。另一方面，圣经更告诉我们，我们在这个世界上，不是要好吃懒做、庸庸碌碌、得过且过，而是要敬虔谨守、勤勉服事、做上帝的好管家。这世界上的任何环境、条件、事物，是上帝加在我们生命之中的，交付在我们的手中；我们如何对待、面对、使用各样的环境、条件、事物，显明了我们内心的光景与生命的真实本质如何。

我们对于上帝的爱，我们的信仰与责任，都使我们应当勤勉地、努力地、竭尽全力地来把手上的、身边的各样事情做好。我们的全部生命都是属于基督的；我们的一切事情都要向他交账；唯有基督，而不是任何世人，将要是我们的终极而公义的审判者、监察者。

因此，基督教信仰绝非是教导我们要在一切属世之事中放弃责任、慵懒度日，而是恰恰相反，应当以更高远的道德职责、以及自我牺牲的精神，来在这个世界上把一切事情做好，归荣耀于上帝，有益于世人的福祉和真正利益。这样的动机不但是伟大的，而且有着永不枯竭的、巨大的生命能力。它给人带来的勇气、毅力、坚韧不拔、艰苦决绝的生命动力，远胜过世上其他道德伦理信仰体系所能够给人带来的力量。

所以，一个信仰敬虔、真诚、谦卑、执著的基督徒，不但不是消极地、无所事事地面对世上一切事情，反而，有着更为勤奋的、强烈的动机，来把所有的事情都努力做到最好。

以基督教信仰为出发点的自我牺牲精神，与世上其它的道德伦理信仰体系中的自我牺牲精神有着本质性的不同。比如，下面，我们就来对比一下爱国主义与基督教信仰中的牺牲精神的不同。

首先应当指出的是，爱国主义绝非是在任何时代、任何景况下都纯洁无瑕的美德。我在这里并不是要否认，爱国主义中常常会包含着很多高贵情操；然而，爱国主义也常常会与一些非常严重的罪恶之事连接在一起；以至于，人们会质疑，爱国主义究竟给这个世界带来了更多的害处还是更多的益处。

爱国主义，就其最好的程度而言，可以被定义为世人在爱自己的国家、或自己的民族时所体现出的自我牺牲的精神和原则。这就是所谓爱国主义的最“伟大”的部分。相比之下，基督教信仰所包含的，是绝对的、完美的、自我牺牲的精神和原则；而这里的“自我牺牲”的意思是指，把自己的全部生命都敬献于基督、我们的主、那位创造宇宙天地的造物主。基督教信仰所包含的这种自我牺牲、无私奉献的精神，无论是在深度、广度、还是高度上，都远远地超过了所谓爱国主义的要求。

另一方面，爱国主义的原则，绝非是单纯的无私奉献。的确，爱国主义要求人们为了国家民族的利益，而牺牲自己的利益，甚至奉献自己的生命。但是，同样是事实的是，人们在爱国主义情绪中所包含的，往往是一种自以为义、自我满足的精神状态。一个爱国主义者，把自己的国家或民族的荣誉与利益当作是自己的最高荣誉与利益。甚至，即使当他真的为自己的国家而奉献生命的时候，他也是觉得这是在实现他自己的荣耀和价值，因为他把国家的荣耀和价值就看作是自己的终极荣耀与价值。

更进一步说，一个人在战场上，以爱国主义的名义而战死、牺牲生命的时候，他的心中往往不仅是无私奉献、自我牺牲，而是也包含了其他的不纯洁的情感，比如满腔仇恨和报复，等等。然而，基督徒的自我牺牲的精神却包含着远比爱国主义更加纯洁、更加伟大的情操，并且没有那些满腔仇恨、报仇雪恨、等等出于人生命本质中罪性的情感。

现代国家由于幅员更大、人口更多，因而，现代爱国主义比古代的爱国主义要更加文明一些。由于古代国家的幅员以及人口数量往往会远远小于现代国家，因此，古代的爱国主义就相对而言更加狭隘。在古代，与其说是爱国主义，不如说是族群部落之间无休无止的争斗。而那些奴婢或奴仆身份的人，则属于被主人压迫的阶层，更谈不上什么爱国主义情操。而相比之下，在基督教信仰为基础立国的国家里，则不分自由的人还是奴仆，不分民族与

种族，不分文化背景与出身高低贵贱，所有人都是在上帝面前的儿女，是彼此平等的弟兄姐妹。

无论是在古代还是现代，爱国主义都并非是纯洁的、不参杂罪恶的情感。对于古代希腊人来说，爱国主义就是与外族的漫长的战争和你杀我砍；在爱国主义的旗帜下，希腊人对于外人充满了仇恨与蔑视；他们更不可能把对方当作是造物主的儿女、自己的弟兄姐妹。在希腊人眼中看来，外族人是野蛮人；那一切外族人都应当被希腊人军马的铁蹄践踏。在罗马人眼里，爱国主义的涵义就是，世上所有其他国家都要在罗马人的统治之下；而任何罗马人的敌人，都应当被罗马军兵屠戮净尽。尽管，在希腊人和罗马人的爱国主义中，充满了很多战士们自我牺牲的精神，但是，这种精神却是建立在一种错误的基础上，包含着错误的内容。我们不要忘记，正是罗马人的这种所谓爱国主义，使那些罗马战士们走遍天下、征服列国；——他们所作的，不过是为了属世的、属肉体血气的、虚浮的所谓荣耀。

今天，虽然希腊帝国与罗马帝国早已灰飞烟灭，但是，那种自古以来的爱国主义中所包含的罪恶情感和属肉体血气的成分，却远远还未绝迹。在爱国主义的名义和旗帜下，发生了多少嫉妒纷争、不公不义、欺谎、偷盗、抢夺、杀戮、粗鲁、野蛮、唾骂、仇恨、咒诅、暴戾、等等罪恶之事呢？

基督教信仰中的自我牺牲精神，是为了全人类的福祉，是更加纯洁的、更加高尚、更加有力而大能的情感；远远胜过古代或现代的任何爱国主义精神所能够带给人的生命力量。在人类的历史上，有什么样的力量，能够与那些走遍天涯海角的福音布道者们、那些服务于世界各地的族群的基督徒博爱者们的自我牺牲精神相比呢？在古往今来的任何时代、任何地区，我们到哪里还能够找到那些更纯洁、更高尚、更无私的情感呢？在基督教信仰的道德教导中，包含着爱国主义中所有的高贵、良善、与自我牺牲的精神，但是，却没有爱国

主义中那些狭隘、罪恶、争斗、仇恨、蔑视、嫉妒纷争、等等属肉体血气的情感成分。——因为圣经教导我们：“你们要爱你们的邻舍，如同爱你们自己。”

在人类历史上，曾经、正在、并将要发生很多很多种社会变革、革命、等等。然而，这些变革与革命，往往仅仅是外在的、是形式上的、是由外而内的，因此，这些所谓的变革都仅仅是短暂的、皮毛的；甚至，虽然看似动荡、大开大合，但实际上往往是换汤不换药。相比之下，基督教信仰对于人类社会的改变，却是由内而外的。这种改变是安静的、是润物细无声；虽然看似缓慢，但是，其变革的力量却是本质性的，是摧枯拉朽的。这是因为，基督教信仰对于人类社会的改变，是从每一个个人的内心开始；它使人的内心去除罪恶、去除骄傲与自义，谦卑悔改己罪。由这些谦卑悔罪、信仰敬虔而热忱的人们所组成的社会群众，会焕发出极大的热情与能力，见证基督的福音，见证上帝的公义、恩典、圣洁、慈爱，从而使整个社会发生天翻地覆的、不可逆转的改变。

基督教信仰的这种由内而外的改变社会的力量，要远远胜过那些现代社会改革者、革命者们的努力。人类社会环境氛围、文化的改变，是从人类内心世界的改变开始，是从每一个个人的内心光景的改变开始。这种改变不能是仅仅依靠于政治性、社会性的框架构建，而是来自于上帝圣灵在人内心中、良知中的大有功效的奇妙作工。

马太福音23章25-28节：

25“虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们洗净杯盘的外面，里面却装满了抢夺和

放荡。26瞎眼的法利赛人哪，先把杯和盘的里面洗净，好使外面也可以干净。

27“虚伪的经学家和法利赛人哪，你们有祸了！你们好象粉饰了的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头和各样的污秽；28照样，你们外面看来像义人，里面却充塞着虚伪和不法。

一个社会的外在形式上的败坏，比如社会政治制度、法律制度等等的堕落败坏，仅仅是其内在性质上、人心光景之中的堕落败坏的反映而已。

有人说，基督教信仰之道德教导中，不鼓励人们与罪恶制度、比如罗马政权的罪恶制度作斗争，等等；甚至，那些人因此推论说，基督教信仰对于社会的公平正义等等政治事务、社会事务根本漠不关心、无动于衷。

我要说，那些人完全不了解、或是根本误解了基督教信仰的内容。

实际上，恰恰相反，基督教信仰之道德教导，正是要毫不妥协地与一切罪争战；在这些罪中，绝不仅仅包含社会层面、政治层面的罪恶，更包含那些尤为普遍、广泛、甚至隐蔽的每一个个人的内心之中的罪恶。基督教信仰所带来的，是一种极大的属灵的力量；它以基督教会为基础，在整个人类社会中设立起公平正义的社群典范，并逐渐地、缓慢地、但是深刻地、本质性地、摧枯拉朽地推动各种公平正义制度、规章、秩序、伦理等等的建立、实施与推广。

从而，基督教信仰，缓慢地、但是磅礴地，深入影响到人类思想与社会的几乎所有领域；无论是科学、文学、艺术、社会、政治等等领域，都因着基督教信仰的影响而发生了革命性的深刻改变。基督教信仰之道德教导，首先在人的良知中发酵，改变、翻转了人的思想，把人思想灵魂中那本应当属于上帝的部分，归属于上帝。在人的信仰、良知、灵魂的领域，有着最宝贵的部分，是世上君王或是任何属世权力都不可染指、篡夺的，因为人的生命与灵魂本应当属于上帝自己。尽管，在一切属世的事务上，我们每一个人都应当顺服于世上君王和臣宰的属世权力，但是，在一切属灵的、信仰的、生命本质的事务上，我们所敬拜和仰望的，就应当单单是那创造宇宙天地的全能造物主自己。

除了基督教信仰以外，还能有什么样的力量，能够给那些罗马帝国皇帝们的权力，加上一个真正的界限和限制呢？当基督教信仰来到以前，当基督教会建立起来以前，哪里能够有真正意义上的自由呢？是谁在以坚韧、忍耐、锲而不舍的精神，与各样的罪进行那属灵的争战呢？基督教信仰对于人类社会的深刻影响和改变作用，远远超过世上任何一个革命家所能够成就的事业果效。

基督教信仰的教义告诉我们，应当为了良善之事而辛勤劳苦；其中就包括，在社会的变革方面，应当努力去除那些不公不义的制度和规条等等；但是，我们在劳苦工作中所盼望的终极果效，不应当是这个世界上的表面之事，而应当是人灵魂的真正得救，是在永远天国中的、无限美好的祝福。

马太福音5章13-16节：

13“你们是地上的盐；如果盐失了味，怎能使它再咸呢？结果毫无用处，唯有丢在外面任人践踏。14你们是世上的光。建在山上的城是无法隐藏的；15人点了灯，不会放在量器底下，而是放在灯台上，就照亮一家人。16照样，你们的光也应当照在人前，让他们看见你们的好行为，又颂赞你们在天上的父。

每一个基督徒，都有一个深刻的责任和志向，就是要在每一件事情上，做对人有益的事情，更把人带到福音之中、带到基督的救恩里、带到上帝的面前。在社会公平正义和改革等事务上，基督徒与那些世俗的社会改革家们有着重合的目标；然而，双方在如何达成目标的途径上，却有着本质性的分歧。前者（基督徒们）是要从人的内心中开始动工，使世人离弃罪、归向神、进入圣洁的生命样式；然后，再在社会事务层面，进行相应的缓慢而深刻的改变。后者（世俗的社会改革家们）则是要从外在的社会制度、社会架构、权力斗争、甚至武装革命中入手，试图以此来改变社会、改变世界。

上述两种方式，究竟哪一种更有效呢？无疑，历史是我们最好的评判证据。人类的历史，清晰地、斩钉截铁地，早已把答案呈现在我们面前。一个人所处的物质环境的变化，并不能导致他在心灵与灵魂之中光景的本质性变化。人内心的本质性的罪性、欺谎、自义、骄傲、贪婪、纵欲、等等，并不会由于其所处物质环境的改善而消除。那些只关注表面形式的所谓社会变革、社会革命，都不过是一些昙花一现的昨日黄花。它们对于人类历史、社会形态、世人生命的影响，微乎其微，了无痕迹。然而，相比之下，过去一千八百年来，

基督教信仰对于人类社会与文明的深刻而广泛影响，却是有目共睹、无可置疑。

在世俗主义者的眼中，只有那些看得见、摸得着的东西才是真实的、可靠的。世俗主义者如果是表里如一的话，那么，他就只能以人的自私原则为社会各项事务运转的动力【译者注：比如“主观为自我，客观为他人”】；但是，历史告诉我们，尽管社会学家们或许会辩论说，人的“理性的”自私仍然可以有利于社会整体，然而，它却无法抑制人的属肉体血气的贪婪和欲望等等罪性。

世俗主义者声称，根本无法证明那些看不见、摸不着的事情的真实存在性。因此，他们的道德教导所能够依赖的基础和终极归宿，就只能是此生的一切。人类社会的历史告诉我们，以此生为终极归宿的道德伦理体系，必定会失败；在这种理念体系的影响下，社会必然会陷入越来越堕落败坏的境地。任何道德伦理体系，如果不能深刻地触及人的深邃心灵与灵魂，如果不能指向人生命灵魂的、超越死亡的终极归宿，那就是徒劳的。坏的社会制度会加速社会中人性的堕落，然而好的社会制度却很难使已经堕落败坏的人性变得更为良善。为了解决这个难题，道德体系必须不能是仅仅在一个人的社会角色层面上，而更是必须要在个人生命与灵魂层面上，影响人的生命。

.....